

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا رَحْمَتُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

ترجمہ و التفسیر کے ربع اول فتاویٰ مستند بہ امام اعظم مستند علماء عرب و عجم منہ ذوالحق عوام و فروع



ترجمہ مولوی خرم علی صاحب مرحوم بہ تکمیل مولانا محمد حسن صدیقی نانوتوی و تحفظ کاپی رائے

مطبع ثانی منشی نواز کسور کتب خانہ منشی کریم علی
مطبع ثانی منشی نواز کسور کتب خانہ منشی کریم علی

اطلاع اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی قیمت مطلوب ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمتیں ارزان ہیں اس کتاب کے پیش بیچ کے تین صفحہ جو سادے ہیں انہیں بعض کتب فقہ و حدیث و تفاسیر اردو و فارسی و عربی و غیرہ در کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اُس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۸	تنبیہ القلوب - مسائل و نئیہ	۸	مولانا اجتہاد الدین و ابائی ہر سہ جلد	۱۰	کتاب فقہ اردو
۱۰	خیرت المسائل مشکوٰۃ فقہ از مولوی ابراہیم بنگوری	۱۰	مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی صاحب کاغذ سفید و حنائی	۱۰	پہلی ایۃ الاسلام - مصنفہ مولوی ابانت اللہ صاحب غازی پوری
۱۶	جواب التلمیذین - بطور استفادہ	۱۶	کشف الحاجات - ترجمہ اردو والا بدین	۱۶	عین الہدایہ - ترجمہ کامل ہدایہ ہندی
۱۶	کنز الیقین - ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان	۱۶	رسالہ خلاصۃ المسائل - نماز و نئیہ	۱۶	جلد حامل الملتن مترجمہ مولوی امیر علی صاحب مترجم قناد اسے عالمگیری وغیرہ کاغذ گندہ سفید
۱۶	چہل مسائل از مولوی ابراہیم حسین بنگوری	۱۶	و عتاق کے احکام اور خرید و فروخت و وکالت و ضمانت وغیرہ کے جواز و عدم جواز کی صورتیں - اردو میں مفصل بیان کیا مترجم حواشی مفید و از جناب مولوی امیر علی صاحب مترجم قنادی عالمگیری و ہدایہ و مصنف تفسیر مواباب الرحمن - نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو - ہر چار جلد یکجا فی مطبوعہ نظامی کاغذ سفید ہزار مسئلہ شامل ہفت رسالہ ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثانیہ (۱۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بزرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - شرح محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری	۱۶	اور جلدین کاغذ حنائی پرسترق بھی درخت کے لیے موجود ہیں - جلد اول - جلد دوم - جلد سوم - کاغذ سفید - ایضاً - کاغذ حنائی - جلد چہارم - کاغذ سفید - ایضاً - کاغذ حنائی - راہ نجات - ضروری مسائل نماز و روزہ وغیرہ - مفتاح الخیر - از مولوی کرامت علی جوہر پوری - حقیقۃ الصلوٰۃ مع رسالہ بے نازان - ترجمہ قنادی عالمگیری - کابل ہر چار جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول مترجمہ
۱۶	اشرف المسائل - مصنفہ مولوی اشرف علی خان	۱۶	رسالہ تجویز و کفایت - از محمد حسین	۱۶	
۱۶	کتاب رسالہ تجویز و کفایت - از محمد حسین	۱۶	جوہد سے مسئلہ کاغذ سفید و حنائی	۱۶	
۱۶	شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی	۱۶	شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی	۱۶	
۱۶	تذکرۃ الجمعۃ - احکام و مسائل از مولانا عبدالحق دہلوی	۱۶	تذکرۃ الجمعۃ - احکام و مسائل از مولانا عبدالحق دہلوی	۱۶	
۱۶	پرائے منظوم مسائل و نظم فارسی از مولانا ظفر علی	۱۶	پرائے منظوم مسائل و نظم فارسی از مولانا ظفر علی	۱۶	

فہرست جلد اول غایۃ الاوطار ترجمۃ در المختار

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	مسبکہ کا کونسا بچہ کنسا بے تنظیم جبکہ میں درست نہیں ہو	۲	قریبا چار طرف سے ملحق
۹۱	باب المیاء یعنی پانیوں کے مسائل	۳	دو یا چار طرف سے ترجمہ ثانی
۹۶	پانی میں وہ درود کی مقدار کسی اصل سے نافذ نہیں	۸	بیان مصنفات ماتن
۱۰۰	فصل فی البیور یعنی کنوے کے مسائل	۱۲	مقدمہ تقریبی اور موضوع اور بعض ملزوم کے بیان میں
۱۱۰	معنی استحسان	۱۵	بیان اسباب سبیل و تسدیان
۱۱۱	شب بابتی کفار پر مسجد	۱۷	اسباب مورثہ حفظ
۱۱۳	باب التیمم یعنی خیم کے احکام	۱۹	تعمیل علم کے احکام کہ فرض کس ملک کا ہے اور شعبہ اور کرد و کما
۱۱۸	اگر بالکل کارا ہو تو تیمم کیسے کرنا چاہیے	۲۰	مغنازل امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ
۱۲۸	باب المسح علی الخفافین حتی دوزن موزون پنج کرنا کا بیان	۲۹	آن علماء متون کا ذکر جن پر فتویٰ دینے کو وقت مفتی کو کاربند ہونا چاہیے
۱۳۰	باب الحیض یعنی حیض کے احکام و مسائل	۳۲	مراتب سجدہ تہنیتیہ
۱۴۴	اقسام استحاضہ		کتاب الطہارۃ
۱۴۹	باب الانجاس یعنی نجاستوں اور ناپاک کیونکہ بیان میں	۳۳	یعنی پاک صاف ہونے کے مسئلے
۱۵۳	کوئی سے اور چیل کی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا	۴۰	وضو کی اور پیش منہ میں سب سے
۱۵۶	دھونے کے بعد بوسے نجاست کا رہنا مستثنیٰ	۴۲	ارکان وضو
۱۵۷	طریق ہر طرح کے برتن دھونے کا	۵۲	جب ہاتھ ناپاک ہوں اور ہاتھ کے ٹکڑیا کرنا چاہیے
۱۵۸	فصل اس فصل میں استنجا کے احکام ہیں	۵۴	چار چیزیں انہی کی سنت ہیں
۱۶۲	مسئلہ عجیب	۵۶	وضو میں اکیس سنتیں
	کتاب الصلوٰۃ	۵۸	استنبات وضو
۱۶۳	یعنی نماز کے احکام اور مسائل	۶۲	مقدار صاع و مدیجہ نماز
۱۶۶	تعداد اوقات مکروہ نماز	۷۰	لوا قضا وضو
۱۶۷	جن مکانات میں نماز مکروہ ہو	۷۲	مسائل غسل
۱۷۸	باب اذان اذان اذان کے بیان میں	۸۵	اقسام غسل
	(اسی جلد سے ابتدا ہے ترجمہ ثانی کے ترجمہ کی)	۸۶	جس شخص میں بڑھا نماز ہو کہ وہ دفن کیا جائے
۱۸۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد اذان کے امر حدیث پر	۹۰	تقریب وضع کتب
۱۸۶	باب شروط الصلوٰۃ یعنی نماز کی شرطوں کا بیان	۹۰	تقریب کو بنیاد و مستند ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۸	باب ادراك الفريضة یعنی جماعت فرض کے حاصل کرنے کا بیان	۱۹۹	تواضع نماز کا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
۲۰۵	نماز کو توڑنا کبھی حرام ہوتا ہے کبھی نجی سبب کبھی واجب	۲۰۵	جنت قبلہ کے مضمون کی تشریح
۲۱۱	باب قضاء الفرائض یعنی فوت شدہ نمازوں کے قضا پڑھنے کا بیان	۲۱۱	باب صفة الصلوة یعنی نماز کی کیفیت کا بیان
۲۲۱	باب سجود السمو یعنی سو کے سجدوں کا بیان	۲۲۱	واجبات نماز
۲۲۸	حکایت عجیبہ	۲۲۱	ترکیب جمائی کے دفع کی
۲۲۹	باب صلوۃ المريض یعنی بیمار کی نماز کے احکام	۲۲۲	فصل اس فصل میں نماز کے ادا کرنے کا ذکر ہے
۲۳۵	باب وجود قدرت تھوڑے سے قیام کے شکر نماز پڑھنی چاہیے	۲۲۲	نماز کے اندر پچیس باتوں میں عورت بجا ہے مرد سے
۲۳۶	باب سجود التلاوة یعنی سورہ تلاوت کے احکام	۲۲۲	اوقات درود پڑھنے کے
۲۳۸	باب صلوۃ المسافر یعنی نماز مسافر کے احکام	۲۲۸	فصل اس فصل میں قرائت کے احکام ہیں
۲۴۰	باب الجمعة یعنی جمعہ کے احکام	۲۵۲	باب الامامت یعنی امامت کے مسائل
۲۴۳	دونوں خطبوں کے درمیان دعا مانگنی سنت ہے	۲۵۲	جب چند شخص کسی امر شرعی یا عادی میں مزاحم ہوں تو بدولت
۲۴۳	باب العیدین یعنی دونوں عیدین کے احکام	۲۶۰	حج کے کسی کو مقدم نہ کیا جائے
۲۴۹	باب الکسوف یعنی سورج گھٹنے کا ذکر	۲۶۶	اکیلہ لڑکا صفت میں داخل کیا جاوے
۲۴۳	باب الاستسقاء یعنی طلب باران کے ذکر میں	۲۶۸	باب الاستخلاف یعنی خلیفہ کرنے کے احکام
۲۹۵	باب الخوف یعنی نماز خوف کے احکام	۲۶۸	باب مایفسد الصلوة وما یکرہ فیہا یعنی اُن امور کے بیان میں جو نماز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اس کے اندر مکروہ
۲۹۵	باب صلوۃ الجنائز یعنی جنازہ کی نماز اور اسکے لواحقین کے ذکر میں	۲۸۶	خرابی یا تیرہوی ہیں
۲۹۶	جن لوگوں سے سوال قبر نہ ہوگا	۲۸۶	جن لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے
۲۹۹	ظاہر علامت مسلمان ہونے کی	۲۸۸	جن لوگوں پر سلام کا جواب واجب نہیں
۳۰۴	قرا کھڑے صلی اللہ علیہ وسلم کی انیٹیں تو	۲۹۱	مشابہت اہل کتاب ہر چیز میں مکروہ نہیں
۳۰۶	باب الشہید یعنی شہید کے احکام	۲۹۲	قاعدہ نماز کے فاسد ہونے کا قرائت کی غلطی سے
۳۲۲	باب الصلوة فی الکعبۃ یعنی کعبہ کی نماز پڑھنے کی کیفیت	۳۰۶	احکام مساجد
۳۲۸	کتاب الزکوۃ	۳۰۹	باب الوتر والتوافل نماز وتر و توافل کے بیان میں
۳۲۹	یعنی احکام زکوۃ کے بیان میں	۳۱۲	پانچ چیزوں میں امام کا اتباع چاہیے اور چار میں نہیں
۳۳۱	شوم ہر جوہر جو ملے زکوۃ نہیں	۳۱۶	نماز تہجد کی کیفیت
		۳۱۶	صلوۃ التہجد کی کیفیت شرح دار
		۳۱۶	مسائل ثمانیہ
		۳۲۳	ریل پر نماز کا بیان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۵۹	(میان سے چور متبادی مقررہ اول کے ترجمہ کی)	۴۳۹	باب السامعہ فی بیان زکوٰۃ کی نکتہ کی بیانیہ
۵۶۱	فصل فی الاحرام اس فصل میں مسائل احرام	۴۴۰	باب اس باب میں آدموں کی زکوٰۃ کا بیان ہے
۵۶۲	اور حج مفرد کا بیان ہے	۴۴۱	باب زکوٰۃ البقر یعنی کاسے میل کی زکوٰۃ کو بیان
۵۶۳	دعائیں عزائم کی	۴۴۲	باب زکوٰۃ الغنم یعنی زکوٰۃ بکری کے بیان میں
۵۶۴	دعائیں وقوف عزائم کی	۴۴۳	باب زکوٰۃ المال یعنی مال نقد کی زکوٰۃ کا ذکر
۵۶۵	سوال و جواب بلوچستان کے	۴۴۴	مفرد چاندی سوئے میں طریق زکوٰۃ کا کیا ہے
۵۶۶	باب القنران یعنی بیج اور عمدہ کو ملا کر ادا	۴۴۵	باب العاشر یعنی وہ کی وصول کرنے والے کا بیان
۵۶۷	کرنے کا ذکر	۴۴۶	باب الرکاز یعنی دہنہ کے احکام
۵۶۸	باب التمتع یعنی عمرہ سے حال ہو کر حج کے	۴۴۷	باب العشر یعنی وہ کی کے احکام
۵۶۹	احرام بانہ سے کا ذکر	۴۴۸	باب المصروف یعنی زکوٰۃ اور عشر کے خرچ کرنے کے
۵۷۰	باب الجنایات یعنی حج میں جو باتیں منع ہیں ان کے	۴۴۹	موقوفوں کا بیان
۵۷۱	ارتکاب کی سزا کیا ہے	۴۵۰	رسم عیدین اقارب کو کچھ دینا زکوٰۃ کی نیت سے جائز ہے
۵۷۲	باب الاحصاء یعنی اگر کسی وجہ سے اٹناوچ	۴۵۱	باب صدقۃ الفطر یعنی صدقہ فطر کے احکام
۵۷۳	میں رک جائے تو کیا کرے	۴۵۲	اسلام کے واجبات سات ہیں
۵۷۴	باب الحج عن الغیر غیر شخص کی طرف سے حج	۴۵۳	کتاب الصوم
۵۷۵	کرنے کا ذکر	۴۵۴	یعنی روزے کے بیان میں
۵۷۶	فصل حج کی ان باب کی طرف سے	۴۵۵	باب ما یفسد الصوم والایفسد کا لینے
۵۷۷	باب الہدی یعنی اس جانور کا ذکر جو حرم میں	۴۵۶	ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ کی مفسد ہیں اور جو مفسد نہیں
۵۷۸	ذبح کیا جائے شکر کے طور پر یا مقصور کے عوض میں	۴۵۷	حقہ پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے
۵۷۹	مسائل مختلفہ حج	۴۵۸	فروع جہاں روزہ نیت میں
۵۸۰	دعوتہ نذرہ جمعہ کے دن	۴۵۹	فصل فی الحوائج یعنی ان امور کا ذکر جن سے روزہ
۵۸۱	مسئلہ اقامت حرمین	۴۶۰	ترک کرنا سباح ہو جاتا ہے
۵۸۲	فصل کینیت حج آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ	۴۶۱	باب الاعتکاف یعنی اعتکاف کے احکام
۵۸۳	دعائیں و سلام کی	۴۶۲	شب قدر کا بیان
۵۸۴	فصل آداب زیارت مدینہ طیبہ علی صاحبہا	۴۶۳	کتاب الحج
۵۸۵	الفہمۃ تختہ و سلام	۴۶۴	احکام حج کا بیان

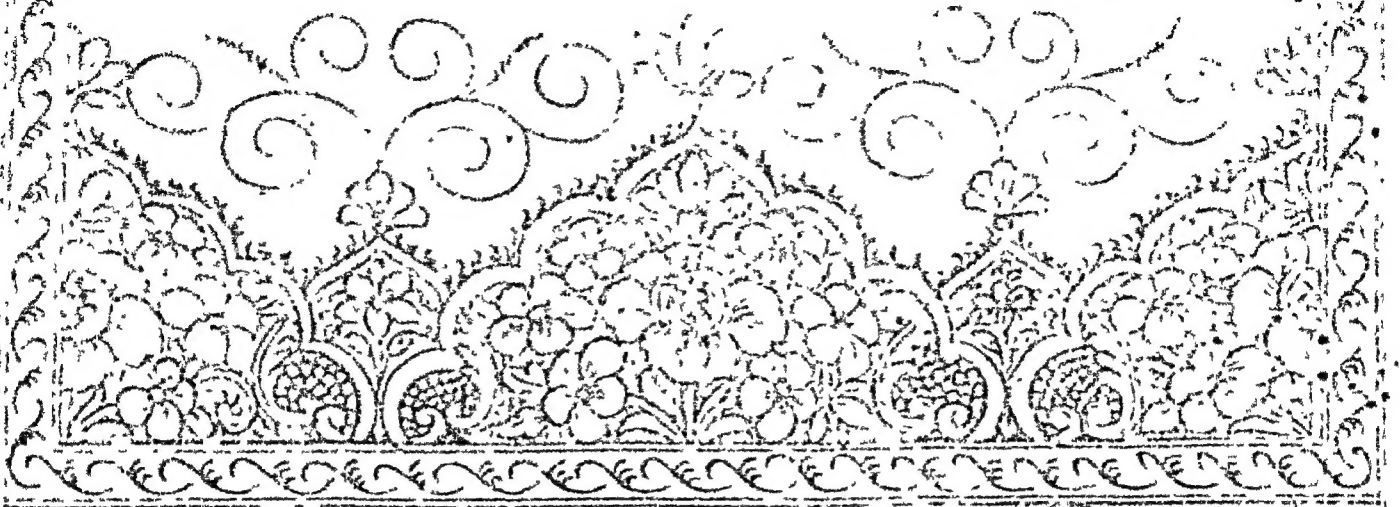


بسم الله الرحمن الرحيم

ذیاباجہ از طرف مطبع اووہ اخبار

الحمد للہ دامتہ کہ یہ اردو ترجمہ و مختار جسکو عالم اعلیٰ فاضل لونی مولوی خرم علی صاحب مرحوم نے طحاوی اور حاشیہ مدنی کے ساتھ ترجمہ کیا تھا لیکن حکم قادر ثنائی سے کسی کو چارہ نہیں منظور آئی نہ تھا کہ ترجمہ اتمام کو پہنچتا تھا نہ وقفہ ایک دم کا نہ دیا کہ مولوی صاحب نے انتقال فرمایا اور ترجمہ ناتمام پڑا ہوا رہا اسے مولوی صاحب مرحوم اس مطبع سے خواستگار بنے کہ اس ناتمام ترجمہ کا حق تصنیف ہلکودین لیکن بوجہ غیر مکمل ہونے ترجمہ مذکور کے یہ تجویز ملتوی رہی الا اس زمانہ میں جناب اکل الفضل العلامہ حاجی مولوی محمد احسن صاحب صدیقی ماقولہ قوی مدرس دل بریلی کالج نے معرفت مولوی حاجی الہ یار خان صاحب تاجر کتب بریلی رو سیکنڈ کے حق تصنیف خرید کیا اور اپنی سعی موافقہ اور کوشش مطبع سے موقع مناسب پر جان ضرورت تکملہ کی تھی درست فرمایا اور حسن اہتمام اور انصرام سے بد اعانت جناب سید علی القاب حاجی الحرمین الشریفین نواب محمد گلکب علی خان صاحب بہادر فرمان فرما سے مطبع آبا و عرف رامپور پر سرور علیہ مطبع سے آرستہ دیر رستہ کیا بانگہ بوجہ عجلت جیسا اہتمام حسب مرضی اور پسند خاطر مبارک مدوح چاہیے تھا کہ یہ کاغذ اور طبع کا نہیں ہو اگر تاہم یہ نسخہ نہایت صحیح چھپا اور قدروانی شائقان اور برکت اعانت خدام فلک بارگاہ نواب صاحب در محترم الیہ سے ہر قدر جلد فروخت ہو کہ مقامات دور و نزدیک سے اسکی خواستگاری اور تلاش ہوئی جب تجارت کے کاروبار میں اطراف اکناف سے اس علم ترجمہ کی طلب و خواہش ہوئی تو معرفت مولوی حاجی الہ یار خان صاحب تاجر کتب متذکرہ بالا کے اس مطبع نے بے پیمائش پر ہما و معاونہ لائق کے ساتھ حق تصنیف اس ترجمہ کا خرید کیا۔ امید ہو کہ کتب یہ نادرا لوجود ترجمہ اس مطبع سے شائع ہوگا تو صفائے چھاپہ اور عمدگی طبع سے خریداران بقدر دل ہاتھوں ہاتھ لینگے اور نوبت مکرر سے کہ طبع کی غنایت ایزدی سے بروئے کار آئے انشاء اللہ تعالیٰ

البعہ خاکسار نول کشور غنی عنہ مالک مطبع اووہ اخبار



بسم اللہ الرحمن الرحیم

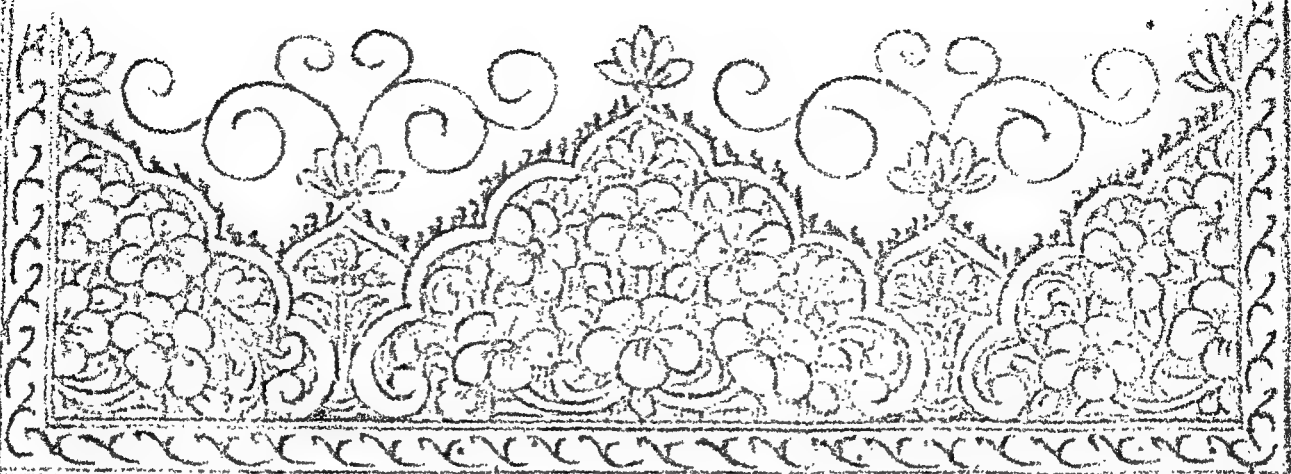
بیاض از طرف تشریح ثانی

الحمد لله رب العالمین انکس انحراف علی کل حال و معلوۃ و السلام علی سیدنا و مولانا محمد فی اللہ و الہ وصال و علی آلہ و اصحابہ
 و علی الشریب و الہدای و علی من تبعہم باحسان الہی یوم النحر و الازال بعدہ و معلوۃ کے احقر البیاض محمد احسن صدر لیس
 مانو تو ہی عرض کرتا ہوں کہ کتاب و تراجم تشریح تنویر الابصار فقہ امام عظیم رحمہ اللہ کو فی رحمۃ اللہ کی جنکا مذہب ہندوستان
 میں مروج ہے اس فن میں نہایت مشہور جو اس زمانہ کے سب علما اسات پر متفق ہیں کہ جسطرح کی تصحیح سائل اور تصحیح دلائل اس کتاب کے لایں
 محمد علاء الدین جسکفی علیہ الرحمۃ نے کی ہے دوسری کتابوں میں نہیں پائی جاتی تھی کہ یہ کتاب باوجود فتادی ہونے کے مدار مذہب ٹھہر گئی
 سب کلمات اسکی روایات کو مستند بنانا اور اسینو سے بڑے بڑے عالم مثل علامہ طیبی اور علامہ طحاوی اور شیخ رحمۃ اور محمد عابد سندھی
 اور ابن عابد بن شامی وغیرہم نے اس کتاب پر حواشی لکھے فتاویٰ میں سے اور کوئی اسطرح کا نین جیسپر ہقد رحاشیے اول سے آخر تک ہوں یا سکے
 مسائل مثل تنون کے متصور ہوں اس کتاب جلیل الشان کو مولوی خرم علی صاحب مرحوم بھوری نے حسب فرمائش نواب صاحب بہادر
 میروردانی باندہ مشہور فرمایا میں کتاب النکاح سے اردو میں ترجمہ کرنا شروع کیا متواتر تیرہ برس ترجمہ کر کے رجب منسلک ہجری میں آخر
 کتاب تک پہنچا دیا پھر منسلک ہجری تک کتاب الحج کا ترجمہ پورا کر کے شروع کتاب سے باب الاذان تک لکھنے پائے تھے کہ کیا ایک
 رہبر اسے عالم بقا ہوے اس عاجز نے بظرف فاد عام ترجمہ نہ کورہ کو مترجم مرحوم کے ورثہ سے لیکر جستہ رباقی رہ گیا تھا اسکی تکمیل اسی طرح
 پر کر کے تصدیق فرمائی گئی اور از انجا کہ خود مقتدر مایہ نہ رکھتا تھا کہ تنہا اسکا تکمیل ہوتا لہذا چننا اجاب کو اس میں شریک کیا ایک جلد ہی
 اسکی چھپنے پائی تھی کہ بعض شرکاء و اہل اہل اسانی کے باعث شرکت سے دست بردار ہوے اسوقت جو کیفیت میر سے دل پر گذرتی تھی
 اسکو خدا ہی جانتا ہے رات دن بجز التماس اور تضرع کے جناب باری میں دوسرا کار نہ تھا اسی عرصہ میں ایک شہتہ اسکے طبع کو خستہ کیا کہ
 بشاید اس سبب میں کچھ دنوں کے قدرت قادر مطلق کو دیکھیے کہ جب اشتہار مذکور جناب مستطاب معلی اقبال عظیم الامیر میرزا علی

زور و شہادت و جلالت نقطہ دائرہ امارت و آیات نوید مرہم سیاست و عدالت مقوی ارکان اہست و بسالت حامی دین تین ناصر مقرر
 بجاء اعلیٰ ما ذالفضل احمد قواعد خیر و سخاموس قوانین علم و ہدیٰ بیت قطرہ از لطفت او سرمایہ دریا و کان پر نور بے از رسانی او پیرایہ خیر و دما
 یعنی جناب نواب محمد کلب علی خان صاحب بہادر والی رامپور ہست و ولتہ بزرگ انعم و طالت مدتہ فی نشر آثار الکرم کے مفسر اہل
 فیض شواہل سے مشرف ہوا تو احقر کے حاضر ہونے کا حکم دیا کہترین اسکو تائید غیبی جانکر تہ تمیل ارشاد و شرف ملازمت سے مشرف ہوا بہ کمال
 قدر دانی حال اس کتاب کے طبع کا استفسار فرمایا عاجز نے سب کیفیت مفصل عرض کی اُس وقت ارشاد ہوا کہ تم خاطر جمع رکھو اسکے تکمیل کی
 صورت مابعد دولت فرمائینگے چنانچہ دوسرے ہی روز جب قدر کی کمی کہ عاجز نے عرض کی تھی اُسکی وہاں ہند کا ارشاد فرمایا غرض کہ صرف ادنیٰ تو جہ جناب مروج
 سے یہ کتاب بنجام کو پہنچی اس کتاب کا فخر آتا ہے میں نے کہ اسکا ذیبا جہ ایسے امیر کبیر کے نام سے مزین ہوا کہ یہ کار ساقی تھی نے یہ محنت جاودہ دینی جناب
 مفتاح الیم کے واسطے مقرر فرمائی بیت دین سعادت ہر روز باز و نیست ہا نامہ بخشہ خدا کے بخشندہ یہ کہترین اسکے شکر میں بجز اسکے کہ صدق ذل سے
 دعا کرے اور کیا کر سکتا ہے بیت از دست فقیر بے نو انا یدر بیچ ہر آنکہ بصدق دل دعا کے بکندہ اَللّٰہُمَّ وَفِّقْہٗ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی وَاعْظِمْ
 سُوْرَہٗ فِی الدُّنْیَا وَاجْعَلْ سُدَّتْہٗ مُلْكُہٗم اَہْلُ النُّعْمٰی وَخَزَائِنَہٗ خَیْرًا مِّنْ اَوَّلَہٗ بِحُرْمَتِہٖ سَیِّدَہٗ مُحَمَّدَہٗنَّ النَّصِیْفَہٗ وَ اَلِہٖمَّ جَنَّتْہٗ اَبْ جَنَّتْہٗ
 باتین متعلق اس ترجمہ کے عرض کرتا ہوں اول یہ کہ چونکہ ترجمہ اول کو مملکت سب کتاب کے پورا کرنے کی بھی نئی اسلئے اس ترجمہ کا
 نہ کوئی دیباچہ لکھنے پائے اور نہ نام رکھنے پائے اور از انجا کہ مترجم مرحوم نے ترجمہ کا شروع شدہ ہجری میں کیا اور شدہ ہجری تک سلسلہ ترجمہ کا
 جاری رہا اس لحاظ سے میں نے اسکا نام تاریخی غایۃ الاوطار رکھا جس میں ۱۲۶۵ ہجری تک میں جو شدہ اور شدہ کا درمیانی سال ہے عجب بہین
 کہ مترجم کی روح کو اس نام سے نازگی ہو و وہم یہ کہ عبارت در مختار اور تنویر الابصار کی بخط نسخہ لکھوائی گئی اور متن پر خط سیاہی کا
 کھینچ دیا ایک سو م یہ کہ عبارت نسخہ عنوان کی جو قلم جلی سے لکھی گئی ہو وہ متن کی عبارت ہی بان شارح نے جو شروع ہر باب کے آخر میں لکھے
 ہیں تو لفظ قمریہ کو بھی قلم جلی سے لکھا ہی اور اسکے بعد ترجمہ میں لکھا ہی کہ یہاں جزمیہ شارح نے اضافہ کیے ہیں اسی طرح لفظ فائدہ
 جو کلام شارح میں کہیں آیا ہو اسکو بھی جلی لکھا ہی اور اگر عبارت عنوان کی قلم جلی سے نہیں لکھی گئی تو مقدار متن پر لکھ کر دی گئی ہر پارہ
 یہ کہ مترجم اول نے جان کہیں اقوال محدثین کے نقل کیے تھے تو ان کے شروع میں یہ جملہ لکھا تھا مترجم کتاب میں نے اس جملہ کی جگہ
 صرف سیم جلی قلم سے لکھا دیا ہو البتہ ہر جلد کے شروع میں ایک دو جگہ وہ جملہ بھی لکھا دیا ہو تاکہ ناظرین جان جائیں کہ سیم جلی مختصر طلبہ مذکور کا جو
 پہلے یہ کہ ترجمہ میں مترجم مرحوم نے اکثر جگہ فرو گداشت کردی تھیں اور حاشیہ پر لکھا دیا تھا کہ اس عبارت کا ترجمہ بعد تامل لکھا جاوے گا انکو اس عاجز
 نے پورا کر دیا اور جس وجہ سے انہیں تامل تھا کتب متداولہ کے دیکھنے سے اسکو صاف کر دیا تھا ششہم کہ بعض عبارتیں در مختار کی بالکل فرو گداشت
 ہو گئی تھیں یا تو سمجھ سے رہ گئی ہو یا جس نسخہ سے مترجم نے ترجمہ کیا تھا انہیں نمو بہر حال میں نے مقابلہ کے وقت ایسی عبارتوں کو داخل ترجمہ کر دیا ہے
 ہفتہ ششم یہ کہ نظر ثانی قرار و افس مترجم سے نمونے پائی اسوجہ سے بعض جاخو و ترجمہ غلط ہو گیا تھا ایسے مقامات کو اکثر تیل نے بدل دیا ہو اور جہاں
 نہیں بدل لادیا ان حاشیہ پر اشارہ کر دیا ہو کہ مترجم اول سے اس جگہ تسامع ہوا ششہم یہ کہ مترجم موصوف نے اکثر جا محاورہ اردو کے لحاظ سے
 مذکور و تانیث میں غلطی کی تھی اور کہیں الفاظ غیر مانوس داخل ترجمہ کر دیے تھے ان سب کو میں نے حال کے بول چال کے موافق
 کر دیا ہو ششہم یہ کہ اثناء ترجمہ میں جو عبارت عربی کی یا الفاظ مشکل نظر آئے ان کے معانی حاشیہ پر یا لفظوں کے نیچے لکھا ہو
 ہیں دہشہم یہ کہ اثناء ترجمہ میں کوئی آیت قرآنی یا کوئی دعا یا خط نسخہ آگئی ہو تو اسکے دونوں طرف خط مانوس کھینچ دیا ہو اس طرح ()

یہ کتاب
 اردو و مختار
 جلد اول
 مترجم
 محمد کلب علی خان

کوئی سبکداری نہ دینا کی نہ جیسے یا نوزو ہشتم کہ ہم دونوں ترجموں نے اس بات کو التزام کیا ہے کہ عبارت نوزو کا حوالہ وہی ہوتا ہے نہ جانے
 اور جس اوسع الشانہ عربی کی حمایت میں خود فریب اس دست بہشتی تصدیق و تائید کرنی پڑی تو شلا شام نے بتا دیا اور خبری نقل و در فاصل کے وہ بیان میں
 کوئی قید بڑھادی تو ہشت ترجمہ میں اول پورے بلند قید کیا تو اس کے بعد بیان کی تائید کیا ہو اور میں شام پیک جہد کی کئی خبریں یا ایک خبر کو کئی جہد
 واقع ہوئی ہیں تو ان مقاموں میں ترجمہ کے اندر لفظ ابتدا یا شرط کو مفہم مطلب کے لیے مکرر لکھا ہے اور ہیضہ متذرات اور مخدوفات کو اکثر ترجمہ میں غلط
 کر دیا ہے کہ خبریوں کی بجائے مرجع لکھیے ہیں تاکہ عبارت کا مطلب بخوبی سمجھ میں آوے اور کسی طرح کی گنہگار مسئلہ میں باقی نہ رہنے پاوے۔
 دو وارد ہر جہد کہ حاشی کی پوری عبارت کا ترجمہ نہیں کیا بلکہ اتنی باتوں کا لحاظ رکھا ہے کہ توضیح مطلب مسئلہ نہ ترکیب نجوی اور شقائق کا
 کو شکل نہ ہو۔ شام کا تسامع جبکہ واقع ہوا ہوسہ کسی بیان کی تفصیل جسکو شام نے بحال بیان کیا ہے ۵۔ جن مسائل کا حوالہ شام نے اور
 کتابوں پر کیا ہے اسکا نقل کرنا بشرطیکہ کوئی خاص فائدہ نہ لے متعلق تصور کیا ہے ۶۔ اگر شام کے کسی مسامین قول ضیافت لکھا ہے تو ہمیں روایت
 قوی کتب مروجہ سے لے جس جگہ شام نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا اسکی تصریح کتابوں سے ہر تطبیق شام کے اقوال میں
 اگر بظاہر مختلف معلوم ہو ۹۔ عنوان باب کے مناسب کوئی مسئلہ ضروری جو حاشی میں نظر پڑا ۱۰۔ دلیل مسائل کی کتاب اور سنت اور اصول
 سے خواہ دلیل عقلی ۱۱۔ اختلاف نسخوں کا ذکر ۱۲۔ جس مسئلہ کو شام نے اصح اور راجح لکھا ہے اسکا مقابل نقل کیا ہے اور اسکی صحت یا مرجوح
 ہونے میں فقہاء کے قول نقل کیے ہیں سنجیز وہم یہ کہیں کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ حاشی میں ایک عبارت دوسرے مقام کے نیچے لکھی ہوئی
 تھی اور ہم نے اسکو اور مقام پر ترجمہ کرنا مناسب جانا ایسے معنی یہ التزام نہیں کیا کہ ہر قول کا حاشیہ اسی کے ذیل میں رہے دوسری جگہ تو
 چتر وہم یہ کہ اثنائے ترجمہ میں اگر کوئی قید ہونے زیادہ کی ہو تو جس کتاب میں وہ قید نظر پڑی ہو اسکا حوالہ اثنائے ترجمہ میں کر دیا ہے
 شلا اگر بحر اراتق سے نقل کیا تو اس قید کے بعد کذا فی البحر لکھا باقی عبارت کا ترجمہ کیا ہے یا نوزو ہشتم یہ کہ جس حاشیہ سے ہٹنے نقل کیا ہے اگر کذا
 نام اور حوالہ کر دیا ہے جیسے کذا فی الشامی یا قالہ الشامی اور کذا فی المخطاوی اور ان محشیوں نے جن کتابوں سے نقل کیا ہے بعض بائنا لکھا
 حوالہ کر دیا ہے شلا کذا فی الشامی عن الجلی اور کہیں صرف ان کتابوں کے نام پر لکھا کیا ہے شلا کذا فی العینی اور کذا فی البدایہ شانزہ ہشتم
 یہ کہ عبارت حاشیہ کی اگر ہٹنے طویل دیکھی ہو تو ہمیں سے بقدر اپنے التزام کے لکھ کر حوالہ کے بعد مختصر لکھا ہے اور کسی جگہ اور قسم کا تصرف بھی
 کرنا پڑا ہے تو وہاں حوالہ کے بعد تصرف یا لفظ بڑھا دیا ہے اور بعض جا ایسا بھی ہوا ہے کہ صورت مسئلہ یا تحقیق کو سواے حاشی کے اور کتابوں
 میں پایا ہے تو وہاں ان کتابوں کا نام لکھا ہے ہفتہ ہشتم یہ کہ بعض مواضع میں جن کتابوں سے محشیوں نے کوئی مضمون لیا ہے ہم نے
 بدون رجوع اصل کتاب کے پیچیت محشیوں کے حوالہ لکھا ہے سچہ ہم یہ کہ جس عبارت میں شام کو کوئی سقم محشیوں نے بیان کیا ہے اسکا
 ترجمہ ہٹنے ان لفظوں کے لحاظ سے کیا ہے چلو محشیوں نے صحیح قرار دیا ہے اور باجبا اسکی تصحیح بھی کر دی ہے کہ لفظ غلط کو چھوڑ کر ہٹنے صحیح لفظ
 کا ترجمہ کیا ہے نوزو ہشتم یہ کہ ترجمہ اول نے اکثر اقوال حاشیہ مخطاوی اور مدنی سے لیے ہیں اگر کسی جگہ سہو کا تب سے حوالہ رو گیا ہو تو
 ناظرین جان لیں کہ یہ مسئلہ انھیں دو حاشیوں میں سے کسی میں ہو گا اور ترجمہ ثانی ترجمہ کے وقت اگر پیش نظر حاشیہ شامی رکھتا تھا تو میرے
 ترجمہ میں جس جا حوالہ متروک ہوا اسکو نقل شامی کا تصور فرمائیں مگر ایسی ہیں جان ہٹنے اپنی طرف سے کہ لکھا ہے اور جس جگہ لکھا ہے سیاق
 عبارت باد از بلند کہہ رہا ہے کہ یہ ہماری بحث ہے نہ محشیوں کا قول ہشتم یہ کہ بعض جا ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک تقریر کو شامی نے اور طرح لکھا ہے
 اور مخطاوی نے دوسری طرح تو ہم نے اس تقریر کا ترجمہ ایسی طرح کیا ہے کہ دونوں حاشیوں کی تحریر کو شامل ہے اور ایسی جگہ حوالہ میں دونوں



بسم اللہ الرحمن الرحیم

شروع کرتا ہوں ان شاء تعالیٰ کے نام پاک سے جو بڑا نیران نہایت تم والا ہے

مترجم کتاب ہوشیاری نے دراختیار کو شروع پیمید کیا ابابک کلام مجید و بھو اسے حدیث مشہور کہ جوامر و نواہی ان شروع بسم اللہ الرحمن الرحیم مسودہ اتنا
 بے برکت ہو مگر ایک یا سن شریعت مذکور نام انواع الہیہ بتایا ہم تیری شایش کرتے ہیں اے خود ذات مقدس کہ تو نے ہمارے سینوں کو اول کشادہ کیا
 طرح طرح کی ہدایت سے و توفیق پناہ دینا و توفیق الہیہ اور بعد اسکے ہمارے باطن کی مینائیوں کو تو نے نورانی کر دیا تھا ہر کی آنکھیں روشن کر کے دہشت
 علیہ السلام ابنا شریعت المظہر و بھو اراقتا اور تو نے اپنی پاک شریعت کی شعاخوں سے ہر صراط غیر مگر دور یا ہوا یا و اخذت کہ یارین بجا و نکات مذکور
 شراکتا اور تو نے اپنی بخشش کے بہت بھرے دریاؤں سے ہمارے نزدیک نہر عایقہ رکھ کر بکثرت روان کر دیا م شایع نے ہمارے سینوں میں بطور برکت
 استلال کے کتب فقہ کو ذکر کیا یعنی ہدایہ و تنویر الابصار جو تین ہر در اختیار کا اور بحر الرائق اور نہر الفائق جو کفر و تافق کی شرمین ہیں اور منہ الفکار
 شرح تنویر الابصار ماق کی شرح بالجماء اگر انکے معانی لغویہ پر نظر کیجیے تو کبھی غلط سمجھ کر یا غلط ترجمہ میں مذکور ہو چکا اور اگر کتاب میں مراد لینی تو کبھی مراد دست ہو کر
 انکے خلق انت کو برائش حاصل ہوا تو اس نعمت کا شکر واجب ہو گیا و تمجید و تہنیت یسرت ابتدا و تبیین ہذا الشرح المختصر نبیہ و تہنیت الشریعہ و القدر
 اور تو نے اپنا احسان پورا کیا ہر سوساٹے کو اس شرح مختصر کی ابتدا تبیین تو نے آسان کر دی ذات مقدس منبع شریعت اور نور کے سامنے بیٹے
 مدینہ طیبہ میں روضہ مسطرہ کے سامنے شرح نے و اختیار کو مسودے سے صاف کرنا شروع کیا م عرف مولفین میں تبیین اس سے عبارت ہو کر کتاب ہر مرتبہ
 غیر مکرر کہنے کے بعد غالباً اور در یعنی تو نے مراد احکام فقہ میں اور اس میں اشارہ ہی اس کتاب کا بسکا نام ذکر ہو گا فی الحقیقہ و تبیین و تہنیت و تہنیت و تہنیت
 اور رسول کریم کے دو ساتھ بیٹے والے جلیل القدر کے سامنے بیٹے الی بکر صدیق اور عرفاد و رضی اللہ عنہما بعد الاذن منہ سے اللہ و سلم و اختیار کی
 تبیین شروع ہوئی رسول کریم کے اذن کے بعد حق تعالیٰ اس ذات مقدس پر رحمت خاص نازل کرے اور سلام ہم و اختیار کی منقبت میں اس قدر لکھا کہ
 کہ باذن نبوی مؤلف ہوئی اور یہ کتاب لائق ہر مہر کے اس واسطے کہ اس میں ہوئی معنی مستفید فیصل خلافت اور اقوال پرچہ
 میں ہر قول ضمیمہ کو قول قوی سے متوازن نہیں کرتے اور بعض اقوال اہل مذہب اور انکے مخالفین کے استدلال پر اہل میں اور بعضوں نے عبارت میں کمال
 بسط کر دیا کہ افراد کتب فہم ہو چکی اور اس کتاب میں شایع علامہ نے مختصر غیر مکرر کا ارتکاب کیا اور اقوال معتدہ کا التزام کیا تو ایک ہی قول پر ختم کیا
 یا ایہ دو قول پر جو دونوں صحیح ہیں اور کثرت استدلال سے بہن تخریر نہیں کیا کہ وہ مسئلہ پر دلیل کا مطالبہ میں اس واسطے کہ دلیل قائم کرنا مجتہد کا کام ہے اور اس طرح

ترجمہ کتبہ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 شروع کرتا ہوں ان شاء تعالیٰ کے نام پاک سے جو بڑا نیران نہایت تم والا ہے
 مترجم کتاب ہوشیاری نے دراختیار کو شروع پیمید کیا ابابک کلام مجید و بھو اسے حدیث مشہور کہ جوامر و نواہی ان شروع بسم اللہ الرحمن الرحیم مسودہ اتنا
 بے برکت ہو مگر ایک یا سن شریعت مذکور نام انواع الہیہ بتایا ہم تیری شایش کرتے ہیں اے خود ذات مقدس کہ تو نے ہمارے سینوں کو اول کشادہ کیا
 طرح طرح کی ہدایت سے و توفیق پناہ دینا و توفیق الہیہ اور بعد اسکے ہمارے باطن کی مینائیوں کو تو نے نورانی کر دیا تھا ہر کی آنکھیں روشن کر کے دہشت
 علیہ السلام ابنا شریعت المظہر و بھو اراقتا اور تو نے اپنی پاک شریعت کی شعاخوں سے ہر صراط غیر مگر دور یا ہوا یا و اخذت کہ یارین بجا و نکات مذکور
 شراکتا اور تو نے اپنی بخشش کے بہت بھرے دریاؤں سے ہمارے نزدیک نہر عایقہ رکھ کر بکثرت روان کر دیا م شایع نے ہمارے سینوں میں بطور برکت
 استلال کے کتب فقہ کو ذکر کیا یعنی ہدایہ و تنویر الابصار جو تین ہر در اختیار کا اور بحر الرائق اور نہر الفائق جو کفر و تافق کی شرمین ہیں اور منہ الفکار
 شرح تنویر الابصار ماق کی شرح بالجماء اگر انکے معانی لغویہ پر نظر کیجیے تو کبھی غلط سمجھ کر یا غلط ترجمہ میں مذکور ہو چکا اور اگر کتاب میں مراد لینی تو کبھی مراد دست ہو کر
 انکے خلق انت کو برائش حاصل ہوا تو اس نعمت کا شکر واجب ہو گیا و تمجید و تہنیت یسرت ابتدا و تبیین ہذا الشرح المختصر نبیہ و تہنیت الشریعہ و القدر
 اور تو نے اپنا احسان پورا کیا ہر سوساٹے کو اس شرح مختصر کی ابتدا تبیین تو نے آسان کر دی ذات مقدس منبع شریعت اور نور کے سامنے بیٹے
 مدینہ طیبہ میں روضہ مسطرہ کے سامنے شرح نے و اختیار کو مسودے سے صاف کرنا شروع کیا م عرف مولفین میں تبیین اس سے عبارت ہو کر کتاب ہر مرتبہ
 غیر مکرر کہنے کے بعد غالباً اور در یعنی تو نے مراد احکام فقہ میں اور اس میں اشارہ ہی اس کتاب کا بسکا نام ذکر ہو گا فی الحقیقہ و تبیین و تہنیت و تہنیت و تہنیت
 اور رسول کریم کے دو ساتھ بیٹے والے جلیل القدر کے سامنے بیٹے الی بکر صدیق اور عرفاد و رضی اللہ عنہما بعد الاذن منہ سے اللہ و سلم و اختیار کی
 تبیین شروع ہوئی رسول کریم کے اذن کے بعد حق تعالیٰ اس ذات مقدس پر رحمت خاص نازل کرے اور سلام ہم و اختیار کی منقبت میں اس قدر لکھا کہ
 کہ باذن نبوی مؤلف ہوئی اور یہ کتاب لائق ہر مہر کے اس واسطے کہ اس میں ہوئی معنی مستفید فیصل خلافت اور اقوال پرچہ
 میں ہر قول ضمیمہ کو قول قوی سے متوازن نہیں کرتے اور بعض اقوال اہل مذہب اور انکے مخالفین کے استدلال پر اہل میں اور بعضوں نے عبارت میں کمال
 بسط کر دیا کہ افراد کتب فہم ہو چکی اور اس کتاب میں شایع علامہ نے مختصر غیر مکرر کا ارتکاب کیا اور اقوال معتدہ کا التزام کیا تو ایک ہی قول پر ختم کیا
 یا ایہ دو قول پر جو دونوں صحیح ہیں اور کثرت استدلال سے بہن تخریر نہیں کیا کہ وہ مسئلہ پر دلیل کا مطالبہ میں اس واسطے کہ دلیل قائم کرنا مجتہد کا کام ہے اور اس طرح

اس شرح کے متن کے واسطے بڑی فضیلت ثابت ہو چکی ہے یعنی ماہرین نے خواب میں دیکھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحب سلم سے گھر میں تشریف لائے اور زبان مبارک کو میرے منہ میں داخل کیا بعد اس خواب کے ماہرین نے تالیف اس متن کی شروع کی سو یہ عزت ماہرین اور شایع کے کمال انشاء ص کا ثمرہ ہے کہ انہوں نے فی الخطا وی غفیرا علی آلہ وصحبہ ائدین بجا زہد میں مسخ کشف فیض ضلک انوار فی حقائق اور رحمت خاصہ نزل ہوا علی آل اور اصحاب پر جنہوں نے تفسیر سے فضل و انانی کے فیض کے عطایا سے نصرت کا شرف منظر سے امور متفقہ کو جمع کیا اور گہر لیا م شایع نے ہمیں ان فقہ کی کتابوں کی طرف اشارہ کیا جسے شایع وغیرہ نے روایات کو نقل کیا یعنی مسخ الغفار اور فتح القدیر اور کشف و فیض و روانی اور حقائق و بعد فیقول فقیر رحمۃ ذی اللطف الخ محمد علاء الدین الحنفی اور حمد و صلوات کے بعد کہتا ہے صاحب لطف غنی کی رحمت کا محتاج محمد علاء الدین جھکٹ یا حسن کہنی کا رہنے والا مخطاوی نے لب لباب سے نقل کیا کہ صاحب ایک شہر ہے دیار بکر میں انتہی اوّل بعضوں نے کہا یہ نسبت ہی حسن کہنی کی طرف جو واقع ہو آمد اور جزیرہ ابن عمر کے امین میں شایع کا نام محمد ہے اور علاء الدین لقب ہو رحمۃ اللہ علیہ ابن الشیخ علی الامام بجامع بنی امیہ ثم المفسر بدین الحمیۃ الخ محمد علاء الدین بیاض علی کا جو بنی امیہ کے جامع مسجد کا امام پھر مثنیٰ محروسہ و شوق کا حنفی مذہب م شایع کا نسب یوں ہو محمد علاء الدین بن الشیخ علی بن الشیخ محمد بن الشیخ علی بن الشیخ عبد الرحمن بن الشیخ محمد بن الشیخ جمال الدین بن الشیخ حسن ابن الشیخ زین العابدین الحنفی ثم المفسر بدین الحمیۃ الخ محمد علاء الدین بیاض علی کا جو بنی امیہ کے جامع مسجد کا امام پھر مثنیٰ محروسہ و شوق قدر فی عشر مجلدات کیا ہے جبکہ پہلا جزو خزان الاسرار الی آخرہ کا مسودے سے کاغذ سادہ میں ہیں نے صاف کیا تو میں نے اس شرح کا بڑے بڑے و سن جلد میں اندازہ کیا م شایع نے اس متن کی پہلے ایک شرح لکھی جس کا نام خزان الاسرار و بدل الخ الافکار فی شرح تنویر الابصار و جامع البحار رکھا پھر جب مسودہ صاف کیا تو اول ہی جزو کے صاف کرنے سے تمام کتاب کا اندازہ کیا تو معلوم ہوا کہ بڑی بڑی دس جلدیں ہونگی مقررہ عنان النایۃ نحو الانقصار و سمیۃ بالدر المختار فی شرح تنویر الابصار سو پھر میری میں نے اجتہاد اور کوشش کی باگ اختصار کی طرف اور اس شرح مختصر کا نام در المختار فی شرح تنویر الابصار میں نے رکھا م مینے خود تطویل سے شرح کو مختصر کیا اور دس جلد کا مطلب ایک جلد میں کر دیا لہذا در المختار نہایت دقیق ہو شرح نہیں بلکہ متن میں ہو گیا اختصار عبارت ہو تطویل لفظ اور کثیر سے آدھی ناق کتب ہذا الغنی فی القبط و التصحیح و الاختصار و تنویر الابصار جو نافع اور علی قدر ہو اس فن میں یعنی فن فقہ کی کتابوں سے ضبط اور تصحیح اور اختصار عبارت میں م ضبط عبارت ہو تحریر اور محافظت فروغ سے یعنی تمام مسائل محتاج ایسا کا جمع کر دینا اور تصحیح عبارت ہو اقوال صحیحہ کے ذکر کرنے سے تصحیح تراکیب سے کذا فی الخطاوی و لکھری فقد حضرت روضۃ ہذا العلم مفتیہ الارباب سلسلۃ الانوار اور قسم اپنی زندگی کی کہ مقرر اس علم فقہ کا باغ اس متن کے ہونے سے کھلی کلیوں والا روانہ انوار ہو گیا یعنی مسائل فقہیہ جو کلیوں کے مانند مطلق اور سرست تھے وہ پھولوں کے مانند شکستہ ہو گئے ماہرین کے بیان کے مدد سے مزین عجائب ثمرات الحقیقۃ تنکار و من غائبہ ذخائر تہ فقیہ الانکار اس متن کے عجائب سے تحقیق کے پھل پسند کیے جاتے ہیں اور اس کے غرائب سے تہ تہ کے وہ ذخیرے ہیں جسے عقول ہر تہ تک ہیں الشیخ شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ الترمذی الحنفی العزیز عماد المتأخرین الامامین و من موصوف بصفات مذکورہ تصنیف ہے ہمارے استاد کے استاد کا یعنی شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی مذہب غری کا جو عمدہ ہو علماء و متاخرین مابین میں م تراثش بضم تاویم و سکون اسے مملو و تاویمین مجہوز از م کا قرینہ ہے کذا فی الخطاوی اور غزہ ایک شہر ہر شام میں اسکو غزہ با شہر کہتے ہیں قاسم میں ہو غزہ شہر ہو فلسطین میں و ان امام شافعی پیدا ہو سے اور ہاشم بن مناف و ان مرگئے انتہی نسب ماہرین کا یوں ہو محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب بن محمد خطیب ابن ابیہ خطیب کذا فی شرح الماتن معلوم کرنا چاہیے کہ ماہرین رحمۃ اللہ علیہ کثیر التصانیف ہو و انجلیہ متن او اسکی شرح ہو سنی مسخ الغفار اور منظومہ فقہ میں سے بہ متفقہ الاقران اور حاشیہ در غرر کا اور شرح کذا اور شرح زاد الفقیر اور شرح وقایہ اور فتاویٰ دو جلد اور شرح سنار کے اصول میں اور شرح منظوم ابن وہبان اور متین المفسر علی جواب المستفتی وغیر ذلک من المصنفات المعتمدہ علم فقہ کا حاصل کیا شیخ زین ابن نجیم صاحب بحر الرائق اور امین الدین

یہ تصانیف شایع و حنفی کی اور شیخ عبد القادر بدایہ کی ان میں سے ایک اور کتب فی سنی و سنی

[illegible]

نفسی کو ایک سات اہمال عارض ہوا اور وہ اپنے سبق کی تکرار کرتے تھے تو اس رات کو شہر بارش کیا اس واسطے کہ وہ سبق کی تکرار ہر دن و شب کرتے تھے
 و چونکہ یہ علم نور ہی اور نور ہی نور ہی تو علم کا نور و موضوع و چند ہو جاتا ہے اور منجملہ تعظیم و حب کے یہ کہ کتاب کی طرف پائون نہ پھیلائے اور کتاب کی تعظیم
 ایک ہی کہ غرض خط و نسخ لکھے اور بہت باریک لکھے امام عظیم نے ایک کتاب کو دیکھا کہ باریک لکھا تھا تو فرمایا کہ باریک مست لکھ کہ شاید تو زندہ رہا تو پچھتا گیا اور اگر
 مر گیا تو بیکو لوگ بڑا کینٹا یعنی اگر تو پیر ہو گا تو تیری نصرت ضعیف ہوگی تو اس باریک تحریر پر بیکو مذہب ہوگی اور منجملہ تعظیم علم کے سبق بھائیوں کی تعظیم ہو اور پائون
 میو ب چیز ہو مگر طلب علم میں مذہب نہیں اس واسطے کہ استاد اور مہنتوں کی چاہا پوسی کرنا لائق ہوتا کہ اسے فائدہ حاصل ہو کہ انی الخطاوی مختصر اوقیل العلم وسیلۃ الی
 کل فضیلتہ اور کہا گیا ہے یعنی علماء مجربین نے فرمایا ہے کہ علم وسیلہ پر ہر بزرگی اور کمال کا یعنی عزایات و امین کا سبب ہے العلم فرخ الملوک الی مجالس الملوک علم بلند تہ
 کرتا ہے غلام کو بادشاہوں کی مجالس میں نہایت تہیہ و احترام کی جلاستہ شان سے بادشاہوں کا صحبت اور جلس ہو جاتا ہے ہولاء العلماء الملک ابلا راد اگر
 عالم نہوتے تو ایر ملاک و تہا ہو جاتے م و جہانگی یہ ہے کہ امیر خلیفہ کے حاکم ہیں تو اگر فضل خصوصیات میں علماء دین کی طرف رجوع کرتے تو کراہ ہوتے اور عذاب
 آخرت میں گرفتار ہوتے باوجود اسکے علماء دین کو لائیں نہیں میر فتنے پاس جانا آنا ویناے فانی کے حاصل کرنے کی واسطے عالم کو چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے بلکہ
 عقوم پر رہی رہے بہت کو عالی رکھے لوگوں کے مال میں طمع کرے زیادہ سابق میں ستور تھا کہ اول لوگ پیشہ سکتے پھر علم حاصل کرتے تھے تاملق اللہ کے مال میں طمع کی
 مجال باقی نہیں ہے اور جبکہ عالم طامع ہو تو اسکے علوم کی حرمت باقی نہیں رہتی اور وہ حق گوئی سے بھی کینا تا ہو ایں سا کرنے اپنی تاج میں انفس سے حدیث روایت کی کہ
 میری امت کی خرابی ہو علماء بد کردار سے اس علم کو تجارت قرار دینگے اسکو پھینکے اپنے زمانے کے میر فتنے اپنی منعت کی واسطے خدا اعلیٰ تجارت میں نفع بخشے اور مردی ہو کہ بد کرد
 علماء وہ ہیں جو امیر فتنے پاس چاہیں اور ہر سیر وہ ہیں جو عالموں کے دروازوں پر گتے ہیں اور مردی ہو کہ دو قسم آدمیوں میں سے جبکہ رہتہ ہوئے تو سب لگ آراستہ
 ہو جاتے ہیں اور جب وہ بگڑے تو سب لگ بگڑ جاتے ہیں علماء اور امرا کہ انی الخطاوی ملتطا ونا العلم لاربابہ ولایۃ لیس لما غزل ورسوا اسبات کے نہیں ہو کہ علم صاحبان علم
 کی واسطے و منصب انی ہو جسکی مغزول نہیں یعنی باو شاد اس منصب کو نہیں چھین سکتا ان الامیر مولدی یعنی امیرا عزالان زال سلطان الولایۃ فہو فی سلطان فضلہ
 اصلی امیر وہ ہی جو امیر ہمارے اپنے مغزول ہونیکے وقت اگر قوت منصب کی زائل ہوگئی تو وہ اپنے کمال کی قوت میں ثابت ہو علم ان علم کیون فرض میں ہو ہوتا
 مایحتاج لہ نہ اور معلوم کراؤ مخاطب کہ علم کا سیکھنا فرض میں ہوتا ہے یعنی ہر شخص پر اور فرض میں ہر شخص پر علم کی طرف آدمی حاجت مند ہوا اپنے دین کے واسطے
 تعلیم متعلمین ہو کہ مسلمان پر ہر علم کا حاصل کرنا فرض نہیں بلکہ علم حال کی طلب فرض ہے یعنی آدمی جس حال میں واقع ہو اس حال کا علم سیکھنا فرض ہو مثلاً جسے نماز
 و روزہ فرض ہوا اس پر صوم و صلوة کے مسائل کا دریافت کرنا فرض ہو اور اگر مال حاصل ہو تو زکوٰۃ اور حج کے مسائل کا سیکھنا فرض عین ہو اور سودا گر پر علم بیع و فسخ
 بالجملہ جو جس چیز کا مشغل ہو کتا ہو اس پر اسکا علم فرض ہو تاکہ اس میں اور کتاب حرام نہ محفوظ رہے اور علم واجب وہ ہے جس قدر ہے امر واجب اور ہو کہ انی الخطاوی ملخصا و
 کفایہ اور علم کا سیکھنا فرض کفایہ ہوتا ہے فرض کفایہ وہ ہے کہ ہر شخص پر فرض نہیں بلکہ بعض کا سیکھنا ایک شہر میں سبکی طرف سے کفایت کرتا ہے و ہوا را و علیہ نفع غیرہ
 اور فرض کفایہ وہ علم ہے جو اپنی حاجت سے زیادہ ہو غیر کے نفع کی واسطے یعنی ناواقفوں کے بتائے کوتا کہ وہ لوگ ممالک و مہرات سے چین تو ایک عالم ہر نواحی میں ضرور
 ہو کہ وہ اسمیں کو ضروریات دین کے سکھاوے نہیں تو عوام ضائع ہونگے و مندو باد ہو التجرفی الفتہ و علم القلب و علم سیکھنا کتب تہا ہو اور سب علم تجارت و بہتات کا حاصل
 ہو کہ میں اور دل کے علم میں ہم علم قلب سے علم اخلاق مراد ہے یعنی جس علم سے انواع و اقسام کے اہل کمال کی کیفیت معلوم ہو اور اقسام و ذائل اور انفس پکھنے کی کیفیت
 دریافت ہو تعلیم متعلمین ہو کہ اس طرح فرض ہو علم احوال قلب چنانچہ توکل اور انابت اعلیٰ اور رضا باقتضا اس واسطے کہ سبب حال میں حق ہو اور بزرگی اس علم کی کسی چیز
 نہیں ہو اور اس طرح اخلاق میں معرفت جو اور نکل اور کبرا و تواضع اور غفلت و اسراف اور تقیہ و غیرہ کی فرض ہو اس واسطے کہ نکل اور نامردی اور تقیہ حرام ہو اور اس سے بچنا بدین اسکے علم
 اور اسکی ضابطہ مکن نہیں انتہی تو علم قلب فقہ پر عطف ہو نہ تجر پر تو مطلب ہے ہوا کہ اصل علم اخلاق فرض ہو اور سبب تجر پر اسکا سبب ہو اور اگر تجر پر عطف کیجیے تو تعلیم مسلم کے

معاذ اللہ
 یہ علم نور ہی اور نور ہی نور ہی تو علم کا نور و موضوع و چند ہو جاتا ہے اور منجملہ تعظیم و حب کے یہ کہ کتاب کی طرف پائون نہ پھیلائے اور کتاب کی تعظیم
 ایک ہی کہ غرض خط و نسخ لکھے اور بہت باریک لکھے امام عظیم نے ایک کتاب کو دیکھا کہ باریک لکھا تھا تو فرمایا کہ باریک مست لکھ کہ شاید تو زندہ رہا تو پچھتا گیا اور اگر
 مر گیا تو بیکو لوگ بڑا کینٹا یعنی اگر تو پیر ہو گا تو تیری نصرت ضعیف ہوگی تو اس باریک تحریر پر بیکو مذہب ہوگی اور منجملہ تعظیم علم کے سبق بھائیوں کی تعظیم ہو اور پائون
 میو ب چیز ہو مگر طلب علم میں مذہب نہیں اس واسطے کہ استاد اور مہنتوں کی چاہا پوسی کرنا لائق ہوتا کہ اسے فائدہ حاصل ہو کہ انی الخطاوی مختصر اوقیل العلم وسیلۃ الی
 کل فضیلتہ اور کہا گیا ہے یعنی علماء مجربین نے فرمایا ہے کہ علم وسیلہ پر ہر بزرگی اور کمال کا یعنی عزایات و امین کا سبب ہے العلم فرخ الملوک الی مجالس الملوک علم بلند تہ
 کرتا ہے غلام کو بادشاہوں کی مجالس میں نہایت تہیہ و احترام کی جلاستہ شان سے بادشاہوں کا صحبت اور جلس ہو جاتا ہے ہولاء العلماء الملک ابلا راد اگر
 عالم نہوتے تو ایر ملاک و تہا ہو جاتے م و جہانگی یہ ہے کہ امیر خلیفہ کے حاکم ہیں تو اگر فضل خصوصیات میں علماء دین کی طرف رجوع کرتے تو کراہ ہوتے اور عذاب
 آخرت میں گرفتار ہوتے باوجود اسکے علماء دین کو لائیں نہیں میر فتنے پاس جانا آنا ویناے فانی کے حاصل کرنے کی واسطے عالم کو چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے بلکہ
 عقوم پر رہی رہے بہت کو عالی رکھے لوگوں کے مال میں طمع کرے زیادہ سابق میں ستور تھا کہ اول لوگ پیشہ سکتے پھر علم حاصل کرتے تھے تاملق اللہ کے مال میں طمع کی
 مجال باقی نہیں ہے اور جبکہ عالم طامع ہو تو اسکے علوم کی حرمت باقی نہیں رہتی اور وہ حق گوئی سے بھی کینا تا ہو ایں سا کرنے اپنی تاج میں انفس سے حدیث روایت کی کہ
 میری امت کی خرابی ہو علماء بد کردار سے اس علم کو تجارت قرار دینگے اسکو پھینکے اپنے زمانے کے میر فتنے اپنی منعت کی واسطے خدا اعلیٰ تجارت میں نفع بخشے اور مردی ہو کہ بد کرد
 علماء وہ ہیں جو امیر فتنے پاس چاہیں اور ہر سیر وہ ہیں جو عالموں کے دروازوں پر گتے ہیں اور مردی ہو کہ دو قسم آدمیوں میں سے جبکہ رہتہ ہوئے تو سب لگ آراستہ
 ہو جاتے ہیں اور جب وہ بگڑے تو سب لگ بگڑ جاتے ہیں علماء اور امرا کہ انی الخطاوی ملتطا ونا العلم لاربابہ ولایۃ لیس لما غزل ورسوا اسبات کے نہیں ہو کہ علم صاحبان علم
 کی واسطے و منصب انی ہو جسکی مغزول نہیں یعنی باو شاد اس منصب کو نہیں چھین سکتا ان الامیر مولدی یعنی امیرا عزالان زال سلطان الولایۃ فہو فی سلطان فضلہ
 اصلی امیر وہ ہی جو امیر ہمارے اپنے مغزول ہونیکے وقت اگر قوت منصب کی زائل ہوگئی تو وہ اپنے کمال کی قوت میں ثابت ہو علم ان علم کیون فرض میں ہو ہوتا
 مایحتاج لہ نہ اور معلوم کراؤ مخاطب کہ علم کا سیکھنا فرض میں ہوتا ہے یعنی ہر شخص پر اور فرض میں ہر شخص پر علم کی طرف آدمی حاجت مند ہوا اپنے دین کے واسطے
 تعلیم متعلمین ہو کہ مسلمان پر ہر علم کا حاصل کرنا فرض نہیں بلکہ علم حال کی طلب فرض ہے یعنی آدمی جس حال میں واقع ہو اس حال کا علم سیکھنا فرض ہو مثلاً جسے نماز
 و روزہ فرض ہوا اس پر صوم و صلوة کے مسائل کا دریافت کرنا فرض ہو اور اگر مال حاصل ہو تو زکوٰۃ اور حج کے مسائل کا سیکھنا فرض عین ہو اور سودا گر پر علم بیع و فسخ
 بالجملہ جو جس چیز کا مشغل ہو کتا ہو اس پر اسکا علم فرض ہو تاکہ اس میں اور کتاب حرام نہ محفوظ رہے اور علم واجب وہ ہے جس قدر ہے امر واجب اور ہو کہ انی الخطاوی ملخصا و
 کفایہ اور علم کا سیکھنا فرض کفایہ ہوتا ہے فرض کفایہ وہ ہے کہ ہر شخص پر فرض نہیں بلکہ بعض کا سیکھنا ایک شہر میں سبکی طرف سے کفایت کرتا ہے و ہوا را و علیہ نفع غیرہ
 اور فرض کفایہ وہ علم ہے جو اپنی حاجت سے زیادہ ہو غیر کے نفع کی واسطے یعنی ناواقفوں کے بتائے کوتا کہ وہ لوگ ممالک و مہرات سے چین تو ایک عالم ہر نواحی میں ضرور
 ہو کہ وہ اسمیں کو ضروریات دین کے سکھاوے نہیں تو عوام ضائع ہونگے و مندو باد ہو التجرفی الفتہ و علم القلب و علم سیکھنا کتب تہا ہو اور سب علم تجارت و بہتات کا حاصل
 ہو کہ میں اور دل کے علم میں ہم علم قلب سے علم اخلاق مراد ہے یعنی جس علم سے انواع و اقسام کے اہل کمال کی کیفیت معلوم ہو اور اقسام و ذائل اور انفس پکھنے کی کیفیت
 دریافت ہو تعلیم متعلمین ہو کہ اس طرح فرض ہو علم احوال قلب چنانچہ توکل اور انابت اعلیٰ اور رضا باقتضا اس واسطے کہ سبب حال میں حق ہو اور بزرگی اس علم کی کسی چیز
 نہیں ہو اور اس طرح اخلاق میں معرفت جو اور نکل اور کبرا و تواضع اور غفلت و اسراف اور تقیہ و غیرہ کی فرض ہو اس واسطے کہ نکل اور نامردی اور تقیہ حرام ہو اور اس سے بچنا بدین اسکے علم
 اور اسکی ضابطہ مکن نہیں انتہی تو علم قلب فقہ پر عطف ہو نہ تجر پر تو مطلب ہے ہوا کہ اصل علم اخلاق فرض ہو اور سبب تجر پر اسکا سبب ہو اور اگر تجر پر عطف کیجیے تو تعلیم مسلم کے

حق تعالیٰ کا ارادہ غیب ہو مگر فقہ اسکوا جانتے ہیں اس واسطے کہ وہ جانتے ہیں حق تعالیٰ کے ارادہ کو جو اسکے ساتھ ہر رسول صادق مصدق کی اس حدیث کی دلیل سے
جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے مگر دین میں نفعیہ کرتا ہے یعنی امروں میں فہم سلیم عطا کرتا ہے مگر خور کرنا پہلے کہ فقیہ سے مراد وہ ہے جو اصطلاح فقہیہ بیان کرے
جو تین مسئلے یاد رکھے وہ بھی فقیہ تھیں یا اصطلاح ہو لیون کا فقیہ یعنی مجتہد مراد وہ ہے اور نظام ہر ارادہ ہے جو فقیہ میں مشتعل ہو نہ وہ جو فروع قلیلہ کو یاد رکھتا ہو تین کو تا بہرہ
استدلال اس وقت تمام ہو جبکہ انسان شرع میں فقیہ کا اطلاق فقہ اس پر تین ہو سو یہ کہہ کر ہوا واسطے کہ فقیہ کی تعریف میں اختلاف کثیر واقع ہوا تاکہ کہ غرضی رہ
نے ہو مگر علم تصوف پر محمول کیا ہو کہ ان فی الطحاوی وغیرہ اہل شیعہ اہل علم لانا طلب من فقیہ ان لطلب الزیادۃ منہ وقل رب زدنی
علما فیکف یشال عندہ وراشاہ کے فوائد میں ہر کہ ہر چیز سے بندہ پوچھا جائیگا قیامت کے دن مگر علم سے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کریم سے یہ طلب کیا کہ علم
کی زیادت طلب کرے بدیل اس آیت پر کہ (وقل رب زدنی علما) یعنی اور کس کی میرے پروردگار کا جو زیادہ علم دے سو کیونکر سوال ہو گا علم سے لینے بعد
طلب کے یہ وہ دلیل بر عاکسی مفید نہیں اس واسطے کہ ہر امر غیر علم ہو یا سوائے اسکے شرع میں مطلوب الزیادۃ ہو علامہ ابو سعید نے کہا اس استدلال میں اختلاف ہے
اس واسطے کہ حدیث میں دار دیگر کہ بندے کے دونوں قدم قیامت میں نہ چھینکے یہاں تک کہ اس سے چار چیزوں کا سوال ہو گا اچھی عمر سے سوال ہو گا کہ کس
میں اس کو فدا کیا اور اس کی جوائی سے سوال ہو گا کہ کس میں اُس نے کچھائی اور اس کے مال سے سوال ہو گا کہ کون سی چیز سے اس کو حاصل کیا لینے بوجہ طلال یا حرام اور
اس کے علم سے سوال ہو گا کہ اس نے کچھ کیا لینے علم کے متوافق عمل کیا یا نہیں وتمام البیان فی الطحاوی و فیما انہ یطلب عن مذہبنا و مذہب مخالفنا ظنا و جہا
مذہبنا صواب محتمل الخطا و مذہب مخالفنا خطا محتمل الصواب اور شاہ کے فوائد میں ہر مصنفی سے منقول کہ جب ہم سے سوال کیا جائے ہمارے
مذہب سے لینے خفی مذہب سے اور ہمارے مخالف کے مذہب سے یعنی شافعی یا مالکی یا حنبلی مذہب سے کہ کون مذہب حق ہے فروع میں تو ہم سوال کے جواب
میں کہیں گے وجہ لینے ہم پر واجب ہو یوں کہنا کہ ہمارا مذہب صواب ہے یعنی حق ہے مطابق واقع کے احتمال رکھتا ہے خطا کا لینے چوکنے کا اور ہمارے مخالف کا مذہب
خطا ہے محتمل ہے صواب کا ہم یہ جواب ہوا اسے متعین ہو کہ یہ مقلد ہے اور تقلید کسی شخص کی نہیں چاہیے اس کو خطا طی جانکر اور صواب کا یقین قطعاً اس واسطے کیا کہ اگر قطعی
یقین کیا جائے تو مجتہدین کا یہ قول صحیح نہ کرے کہ (مجتہدین یخلفون) یعنی مجتہدین متنباط احکام میں خطا بھی کرتا ہے اور صواب بھی داند ا مخالف کے مذہب کی خطا نہیں
کر لیا جائے نہ خطا صہ تمام ہو کہ یہ کلام نظر مجتہد یعنی جس طرف ہمارے امام غلط ہو گئے ہیں وہ اسکے نزدیک صواب ہے مع احتمال الخطا اس واسطے کہ یہ مجتہد مصیب ہوا
ہو کہ نفس الامر میں خطا بھی کرتا ہے اور باعتبار ہم مقلد دن کے چار دن امام حق پر ہیں اپنے اجتہاد میں مصیب ہیں تو ہر امام کا مقلد یہی عبارت جواب میں کہیں گے جبکہ اسکے
مذہب سے سوال ہو گا اپنے امام کی طرف سے جبکہ وہ مقلد ہو اور میرا دین ہے کہ ہر مقلد اس کا مکلف ہے کہ دوسرے امام کی خطا کا معتقد ہو اس واسطے کہ ایک امام کی تقلید جائز
نہیں ہوتی مگر بقدر ضروری ہونے تقلید کے اور تقلید کی ضرورت یہ ہے کہ مقلد اجتہاد کی یات نہیں رکھتا کہ احکام ظنیہ کا استنباط دلائل شرعیہ سے کر سکے تو ایک امام کی تقلید
مقطع عمل میں کرتا ہے اگر کوئی کہے کہ وہ عمل کے ساتھ عقائد کرنے کا بھی مکلف ہے نہیں تو اوسے نکالیں مع عقائد عدم صحت لازم آتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لازم نہیں آتا ہے
مگر جبکہ سائل تقلید یہ کے عدم صحت کا معتقد ہو اور ہم یہ نہیں کہتے ہیں بلکہ مقلد ظاہر اس صواب پر ہے کہ اسے وہ کیا چاہے وہ جب تمہارا دلیل خود تعالیٰ (فأنتا لو اہل الذکر کر
انتم لستم لا تعلمون) یعنی اخذ بقول مجتہد جو جو جہاں آئے کہ میرے سپرد جب تھا سو اسے کیا اور مقلد اس کا مکلف نہیں ہے کہ اپنے خلاف ہر مذہب کا تحفیہ کرے یعنی
اس کی خطا کا معتقد ہو یا اس کا صواب کی ہمارے استاد نے ابن طاہر فروع کی غشی کے قول سدید کا کہ ان فی الطحاوی عن مفتی الرحمہ ابی سعود واذ اسلمنا عن معتقدنا و معتقد
خصوصنا ظنا و جہا الحق ما نحن علیہ والباطل ما علیہ خصوصنا اور جب کوئی ہم سے سوال کرے ہمارے عقائد سے لینے اہل سنت کے عقائد سے اور ہمارے مخالفین
کے عقائد سے لینے مقلد اور خارجی اور رافضی کے عقائد سے کہ کون ان میں سے حق ہے تو ہم جواب میں وجہ با کہیں گے کہ مطابق واقع کے حق وہی عقائد ہیں جنہ
ہم ہیں اور باطل مخالف نفس الامر وہ عقائد ہیں جنہ ہمارے مخالفین ہیں و فیما العلوم غشیہ علم نفع و ما اقرت و ہو علم النحو و الاصولی اور اشتباہ کے فوائد

سوال
کہ علم وادوں
سے ان میں
جانتے ۱۱

[illegible]

چنانچہ جامع صغیر اور جامع کبیر اور سبط اور زیادات اور نوادر یا مشک کہ کہا گیا ہے کہ البتہ انھوں نے دین کے علوم میں نو سونو نوے کتابیں تصنیف کی ہیں مہم ہر صنف میں
میں محمد بن روایت کو تھے ہیں اور ابو یوسف رحمہ سے اور وہ امام عظیم سے اور جامع کبیر میں محمد بن روایت کرتے ہیں امام جہ سے بلا واسطہ ومن تلامذہ انشأ فی رضى الله عنه ومن
امام الشافعی و فخر بن ابیہ بن الشافعی خلیما اور شافعی محمد بن جہ کے شاگردوں میں سے ہیں اور کلج کیا تھا شافعی رحمہ کی ماں سے اور اپنی کتاب میں
اپنا مال انگو سپرد کیا تھا سہو اسی جیسے شافعی فقیہ ہو گئے تھے قول ظاہر انا اول زوجہ میں نے کہا ان یہ کناسیم جو کہ محمد رحمہ کی کن بون سے شافعی رحمہ کو ان مسائل پر اختلاف
ہوئی جسے انکو قبل ایک لکھا بھی تھی اس واسطے کہ محمد رحمہ سے کثرت سے تخریج مسائل کی ابتدا ہوئی ورنہ شافعی رحمہ تو بغداد کے داخل ہوئے اور محمد رحمہ کے لئے سے پہلے فقیہ
محمد تھے اور اجتناب و مطلق کیونکر استفادہ اس شخص سے جسکو اجتناب و مطلق محال نہیں اتنی جہتہ مطلق وہ ہر اصول و فروع میں دوسرے کا تابع نہو چنانچہ چار من امام
اور جہتہ مفید وہ ہر اصول میں دوسرے کا تابع نہو فروع میں چنانچہ ابو یوسف اور محمد اور زفر رحمہ اللہ علیہم و لقد انصف الشافعی حیث قال من اراد ان یفہم فیما
أحکام ابی حنیفۃ فان المنافی تدیسرت لعمرو اللہ ناصر تقیما الا لاتب محمد بن الحسن او بقر انصاف کیا ہے شافعی نے جہاں یوں کہا ہے کہ جو شخص فقہ حلی
کرنے کا ارادہ کرے سو اسکو چاہیے کہ ابو حنیفہ رحمہ کے شاگردوں کا ساتھ نہ چھوڑے اس واسطے کہ معانی و دقہ تو انکو آسان اور سہل ہو گئے ہیں اور خدا کی قسم جو کہین خلیفہ
ہو گیا مگر محمد بن حسن شیبانی کی کتابوں سے ہم یعنی مزید بصیرت فروع فقہ میں جسکو حاصل نہیں ہوئی مگر انکی کتابوں سے کذا فی الہی الحشی للدر المختار وقال لا یستعمل
بن ابی رجا را یستعمل فی النام فقلت لہ ما فعل اللہ بک قال غفل ثم قال لو اردت ان اعد بک ما یحلت ہذا العلم فیک فقلت لہ فاین ابو یوسف قال
فوقنا ہر جہتین فقلت فابو حنیفہ قال ہیأت ذک فی اعلی علیین اور امیصل بن ابی رجا نے کہا کہ میں نے محمد بن حسن رحمہ کو خواب میں دیکھا سو اسنے کہا کہ خدا نے
تمہارے ساتھ کیا کیا انھوں نے کہا کہ حکو بخش یا پھر ختمی نے فرمایا کہ اگرین تیرے عذاب کرنے کا ارادہ کرتا تو یہ علم تجھکو نہ دیتا پھر میں نے کہا تو ابو یوسف رحمہ کہاں ہیں
کہا کہ ہم سے دو درجے اوپر ہیں میں نے کہا تو ابو حنیفہ رحمہ کہاں ہیں کہا وہ میری وہ تو علیین کے اوپر ہیں ہم علیین جنت میں بالا تو مکان پر سو یہ باندی تیرا اضافی ہوئی ہے
بہ نسبت صاحبین کے نہ مطاقا اس واسطے کہ انیما اور صحابہ امام سے قطعاً درجہ میں بلند ترین کیفیت و قد علی الفجر بوضو و العشاء و اربعین ستہ امام کا بلند مرتبہ اس قدر
کیونکہ انو حال انکا امام نے فجر کی نماز عشاء کے و نحو سے پڑھی چالیس برس م سحر بن کلام نے کہا کہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ کی مسجد میں گیا تو میں نے دیکھا کہ فجر کی نماز پڑھنے
تو گمان کو تعلیم علم کیا ہے یہاں تک کہ فجر کی نماز پڑھی پھر عصر تک تعلیم ہر شغل رہے پھر غربت تک درس فرماتے رہے پھر اسی طرح عشاء تک پھر بعد نماز عشاء گھر میں گئے
سو میں نے اپنے دل میں کہا کہ اس مرد کی شغولی تو یہ ہر معاملہ کب ہوتا ہو گا میں اسکا تجسس کرونگا جب لوگوں کی آمد و رفت بند ہوئی تو امام جہاں آئے سو نماز میں قائم
رہے طلوع فجر تک جب صبح ہوئی گھر میں گئے پھر کپڑے پہنا کر مسجد میں آئے اور فجر کی نماز پڑھی اور یہی طرح عشاء تک تعلیم ہر شغل رہے پھر گھر میں گئے سو میں نے اپنے جی میں کہا
کہ آج رات تو آرام کر لیے آج بھی اسکا تجسس کرونگا جب آمد و رفت بند ہوئی تو مسجد میں آئے اور شب گزشتہ کی طرح نماز میں صبح کے طلوع ہونے تک شغل رہے پھر گھر میں جا کر کپڑے
پہنا کر انکے واسطے مسجد میں آئے اور نماز پڑھ کر یہی طرح عشاء تک تعلیم اور ارشاد میں رہے پھر گھر میں گئے تو میں نے کہا کہ آج رات آرام کر لیے آج بھی تجسس کرونگا سو اس رات میں بھی
ویسا ہی کیا صبح تک تو میں نے اپنے جی میں کہا کہ میں انکا ساتھ نہ چھوڑونگا یہاں تک کہ انکا انتقال ہو دیا سے یا میرا سو میں نے انکی ملازمت کی انکی مسجد میں آجین حاذیے کہا کہ
مسعر بن کلام ابو حنیفہ رحمہ کی مسجد میں رہ گئے جو کہ اندر جنس بن غیاث نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا کہ طاعت پر کونسی چیز نے تو می کر دیا کہا کہ میں نے شغالی سے دعا کی تو اسنے
انکے اسامہ مطرہ کے نبی کے حروف پراوردہ دعا مقدمہ سنو تو میری مذکورہ جلال الدین بیہوٹی نے بغیر الصحیحہ میں کہا کہ خلیفہ بغدادی محدث نے جنس بن عبد الرحمن سے روایت
کی کہ میں نے مسعر بن کلام سے سنا کہ تھے کہ ایک ات بن سجد میں گیا ایک دو کو نماز پڑھتے دیکھا جسکو انکی قرأت پسندائی سو اسنے قرآن کا سا توان حصہ پڑھا میں نے کہا کہ اب کہ
مگر پھر اسنے قرآن پڑھا میں نے کہا کہ بے کرم کر لیا پھر اسنے آدھا قرآن پڑھا سو اسے یہاں تک کہ تمام قرآن ختم کیا ایک کعت میں پھر میں نے جو انکو دیکھا تو وہ
ابو حنیفہ رحمہ تھے اور روایت کی خلیفہ نے حاجہ بن خارجہ صاحب سے کہ قرآن کو ایک کعت میں ختم کیا پھر انکوں نے ان سے ایک امام ابو حنیفہ میں اور خلیفہ کے نبی بن نصر رحمہ سے

کہ جو کہیں جنسی مذہب ہوں اسکی منفرت ہو جائے کذا فی المطہادی مختصراً و قبل لابی حنیفہ ہم بلغت ما بلغت قال بخلت بالافادۃ وما استغفرت عن الاستغفادۃ
 اور امام ابو حنیفہ سے کہا گیا کہ کس چیز سے تم اس مرتبہ کو پہنچے کہا کہ میں نے بخل نہیں کیا غیر کہ بتائے ہوئے اور نہ عار کی سیکھنے سے ہم امام سے کسی نے ایک بار پوچھا
 کہ یہ ظلم آپ کو کیا نہ کر چاہل ہوا جواب دیا کہ محنت اور شکر گزاری سے چھل نہ ہو جب میں نے کسی حکمت اور فتنہ کو سیکھا تو میں نے کہا الحمد للہ یعنی خدا کا شکر کہ جسے چاہو اس
 قسم کی توفیق دی تو میرا علم اس نعمت اور شکر گزاری سے بڑھ گیا یعنی اس واسطے کہ شکر نہ نہ نعمت کا باعث ہو و قال مسرین کہ امام من جعل اباحنیفہ بینہ و بین اشرار جہنم
 ان لایخاف اور مسرین کہ امام نے کہا کہ جو امام ابو حنیفہ کو درمیان اپنے اور درمیان حق تعالیٰ کے کرے یعنی انکو وسیلہ کرے اور انکے مذہب پر چلے میں امید
 رکھتا ہوں کہ اسکو کچھ خوف نہ ہو و قال فیہ سے حسنی من ابیر اب لمعد و تمہ یوم النقیۃ نے رضی الرحمن و دین ابی محمد خیر الوری و تمہ اعتقاد دی مذہب النعمان
 اور مسرین کہ امام نے امام کی روح میں کہا کہ نہایت کرتی ہو چکو قیامت کے دن نیکیوں سے دو چیز جو میں نے تیار کر رکھی ہو رحمن کی رضا مندی میں سر وہ چیز
 دین ہی محمد کا جو تمام خلق سے بہترین پھر بعد اسکے میرا اعتقاد نعمان کے مذہب کا یعنی ابو حنیفہ ہم مقدمہ غزوئی میں یہ دونوں بہترین ابویوسف رحمہ کی
 طرف منسوب ہیں تو مسرین نے یہ کہا بطور حکایت عن الفیر کذا فی المطہادی مسرین کہ امام ہم سیدان ثوری اور سفیان بن عیینہ کے کذا فی القاموس اور یہ دونوں
 بزرگ اور مجتہد استاد المجاہدین ہیں رحمۃ اللہ علیہم و عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان آدم اقترابی وانا اقتر برجل من امتی اسمہ نعمان نوکیتہ ابو حنیفہ ہو پھر
 امتی اور روایت ہر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ مقرر آدم نے میرے سبب سے فخر کیا اور میں فخر کرتا ہوں ایک مرد کے سبب سے جو میری امت میں
 ہو نام اسکا نعمان ہی اور نوکیت اسکی ابو حنیفہ ہو وہ میری امت کا چراغ ہو و عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان سائر الانبیاء یفتخرون بی وانا افتخر بابی حنیفہ
 من احبہ فقد احبنی ومن البغض فقد ابغضنی کذا فی مقدمۃ شرح مقدمۃ ابی الیث اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ تمام انبیاء میرے سبب سے
 فخر کرتے ہیں اور میں ابو حنیفہ ہم کے سبب سے فخر کرتا ہوں جو اسکے ساتھ محبت رکھے سو مقرر اسے میرے ساتھ محبت رکھی اور جو اسکے ساتھ دشمنی رکھے سو اسکے
 میرے ساتھ دشمنی رکھی اس طرح یہ وہ دونوں حدیثیں مقدمہ میں مذکور ہیں جو شرح ہو مقدمہ ابو الیث کی ہم مطہادی نے کہا اگر کوئی کہے کہ صحابہ کرام یقیناً افضل ہیں
 ابو حنیفہ ہم سے تو وہ حضرات احق بالافتخار ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ ابو حنیفہ ہم اس زمانہ میں موجود ہوئے کہ صحابہ کا زمانہ منقطع ہو گیا تھا اور سنت میں کچھ ضعف طاری
 تھا تو انکا وجود ظاہر کیواسطے محبت ہو گیا اور احکام دینی کے فخر میں نفع عظیم حاصل ہوا قال فی الشیاء المعنوی و قول ابن الجوزی انہ موضوع تعصب لائے ردی
 بطرق مختلفۃ ضیاء معنوی میں کہا اور ابن جوزی کا یہ قول کہ حدیث مذکور موضوع ہے یعنی دروغ بستر ہے تعصب اور انصاف فی ہر خواستے کہ روایت اسکی باسانا
 مختلفہ سے ثابت ہے ہم ضیاء معنوی مقدمہ غزوئی کی شرح ہے یعنی جبکہ روایت حدیث کی اسانید متعددہ سے ہوئی تو اسکو موضوع کہنا انصاف فی ہر زیادہ بہرینیت
 کہ ضعیف سہی نہ کہ موضوع علاوہ یہ ہے کہ جب ضعیف حدیث کے طریق متعدد ہوئے تو وہ مرتبہ حسن کے قریب ہو جاتی ہے کذا فی المطہادی و ردی الجرجانی فی
 مناقبہ بسندہ بسندہ بسندہ بن عبد اللہ التستری انہ لو کان فی زمانہ موسیٰ و عیسیٰ مثل ابی حنیفہ لما تمودوا و لما تمسروا اور جرجانی نے مناقب نعمانیہ میں اپنے سند
 کے ساتھ سہل بن عبد اللہ التستری سے روایت کیا کہ اگر امت موسویٰ و عیسویٰ میں ابو حنیفہ ہم کے مانند عقل و دیانت میں کوئی عالم ہوتا تو وہ لوگ یہودی اور
 نصرانی نہ ہوتے یعنی دین کی تحریف اور تبدیل نہ کرتے مناقبہ اکثر میں ان تحفے اور امام اعظم کے مناقبہ اور فضائل حصر کرنے سے زیادہ تر ہیں یعنی حصر نہیں ہو سکتے
 ہم جلال الدین سیوطی شافعی نے بیض الصیفین میں کہا کہ علمائے فکر کیا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام مالک رحمہ کی بشارت دی اس حدیث میں جبہ کا غلام طلب
 ہے کہ عنقریب لوگ سرفطی اختیار کریں گے علم کے حامل کرنے کے واسطے تو مدینہ کے عالم سے کسیکو عالم تر بناویں گے اور امام شافعی کی بشارت دی اس حدیث
 میں جبکہ مطلب یہ ہے کہ قریش کو ہرانہ کو اس واسطے کہ قریش کا عالم طبقہ نہیں کو علم سے بھر دیگا میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ابو حنیفہ ہم کی بشارت دی اس حدیث
 میں جسکو ابو نعیم نے حلیہ میں ابو ہریرہ سے روایت کی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالبر باللسانہ لجال من بہناہ فار من ہستی حضرت صلعم نے فرمایا کہ اگر

لہذا فی ہر باب
 از کتاب
 در مختار
 جلد اول
 باب مناقب
 ابو حنیفہ

ابو حنیفہ رحمہ اللہ مبارک اور حاصل کلام اور قول محل یہ ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے زہاد اور تقویٰ اور عبادت اور علم اور فہم میں دوسرا کوئی شریک نہیں یعنی یہ فقیرانہ
 دنیا قال فیہ ابن المبارک رحمہ اللہ زمان البلاد و من علیہا امام الحنفیہ رحمہ اللہ اور منہ ان مداح کے جو عبد اللہ بن مبارک نے امام کی مدح میں کہا کہ
 یہ ابیات ہیں البتہ نہایت نومی شہر و ن کو اور شہر والوں کو مسلمانوں کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے احکام و آثار و فقہ کا قیام الزور علیہ الصغیرۃ نہایت
 یہ سبب احکام شرعی اور احادیث و فقہ کے جیسے زبور کی آیات و رقی پر مرقوم ہیں سے فانی اشتریک کہ نظیرہ دلائل الخیرین ولا یكونہ سونہیں ہر دو کو
 مشرق میں اسکا نظیر اور نہ دونوں مغرب میں اور نہ کو زمین میں دونوں مشرق میں ایک جائزے کی مشرق اور دوسری گرمی کی مشرق ہی طرح دونوں کو
 دریافت کرنا چاہیے مراد اس سے تمام دنیا اس سے بیت شہر اشہر الیالی و تمام تہارۃ خدیفہ نہات کا ثنا ہو امام دامن چڑھائے یعنی مستعد عبادت و ان
 میں جاگتا اور دین میں روزہ رکھتا ہو اللہ کے خوف سے ہم چالیس برس تمام رات کی بیداری کی اور اس سے پہلے نصف شب کی اور تیس برس ہر روزہ
 رکھتا اندر فی الطہارۃ میں سے فقیرانہ کی حنیفہ فی عللہ ہر امام الخلیفہ ہر سو کون ہو ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند بلند رتبی میں امام خلیفہ اور بادشاہ کا سہ ماہی
 الفایزین کہ بیضا آجہ فلان ابی متعجج ضعیفہ و دیکھا میں نے اسکا عیب کرنے والوں کو بیوقوف امرحق کے مخالف دلائل ضعیفہ کے ساتھ ساتھ و کیف کل
 ان یؤدی فقیہہ کہ فی الارضی آثار شریفہ اور کیونکر حلال ہو اس فقہ کا ایذا دیتا جسکے آثار شریفہ زمین میں ثابت ہیں سے نقد قال ابن ادریس مقلانہ
 صحیح النقل فی حکم بطریقہ ہر سوالیہ محمد بن ادریس رحمہ اللہ شافعی نے ایک قول صحیح النقل کہا ہر طیف حکمتوں میں سے بان الناس فی فقہ عیالہ علی فقہ الامام
 ابی حنیفہ رحمہ اللہ امام شافعی کہ وہ قول یہ ہو کہ تمام لوگ فقہ میں عیال ہیں بیٹے ہاں سچے ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی فقہ کے م خطیب نے ریح سے روایت کی
 کہ میں نے شافعی سے سنا کہ تھے لا تناس عیال علی ابی حنیفہ فی الفقہ یعنی لوگ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے عیال ہیں فقہ میں اور خطیب نے حرمہ بن یحییٰ سے روایت کی کہ
 میں نے محمد بن ادریس شافعی سے سنا کہ تھے کہ لوگ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے عیال ہیں فقہ میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہر جسکو فقہ کی توفیق دی گئی کذا فی الطحاوی عن یحییٰ بن
 الطحطاوی الشافعی سے نقلتہ زینا اعدا و ہر علی بن رزق قول ابی حنیفہ ہر سولعت ہمارے رب کی بقدر شمار ریت کے افسر جو ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کو رو کرے
 ہم طہی نے کہا مراد یہ ہو کہ جو ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کو رو کرے انکو حقیر جان کر انکے اجتہاد کا منکر ہو اسواسطے کہ ائمہ اجتہاد بعضوں کے قول کو ہمیشہ رد کرتے رہیں
 اور وہ اس پر مستحق ثواب ہیں اسوجہ سے کہ انھوں نے نصرت حق کی اسچہ گمان کے موافق ترنا ظلم کو یوں کہنا اہل علم علی من حط قدرہ فی حنیفۃ انتی طوطاوی
 نے کہا جو امام کے قول کو رو کرے بصفہ متقدمہ تو اسکا غایت رتبہ یہ ہو کہ وہ حرام کا مرتکب ہو احوال انکہ مرتکب حرام پر لعنت نہیں بلکہ کا فر مخصوص پر بھی لعنت
 جائز نہیں کہ شاید اسکا خاتمہ بخیر ہو ان مجاہد کفار پر لعنت جائز ہو لکن میں کہتا ہوں یواقیت طمتمہ میں ذکر کیا تو دینی کی کما با آثار البلاد سے ابیات عبد اللہ بن
 مبارک نے نقل کی ہیں لیکن لعنت کے بیت انہیں نہیں تو اغلب کہ یہ بعض متعصبین کے طمقات سے ہر اسواسطے کہ علم اور ذریعہ ابن مبارک سے ہمدرد بیباکی
 نہایت مستعد ہو اللہ اعلم وقد ثبت ان ثابتاً والذی لا یام اور ک الامام علی بن ابی طالب قد عا لہ ولذریعہ بالبرکۃ اور مقرر یہ بات ثابت ہو کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے
 والد ماجد یعنی ثابت نے امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو پایا یعنی انکی خدمت میں حاضر ہوئے سو آپ نے ثابت اور انکی اولاد کو اسطے
 برکت کی دعا کی ہم حافظ جمال الدین نے کتابہ تہذیب الکمال فی اسما الرجال میں احمد بن عبد اللہ بن ثاوان مروزی سے روایت کی کہ میرے والد نے
 اپنے والد سے روایت کی کہ میں نے اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ سے سنا کہ تھے کہ میں اسمعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان ہوں
 مرزبان اہل فارس احار کے فرزندوں سے قسم خدا کی ہم میں رقی کسی کا ملوک ہونا واقع نہیں ہوا میرا جد یعنی امام اعظم رحمہ اللہ پیدا ہوا ہجری ۱۵۱ برس میں اولاد اسکا
 ہرچہ اسکو ایک یل علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس اور وہ صغیر تھا سو آپ نے دعا کی برکت کی اسکے واسطے اور انکی اولاد کے واسطے اور ہم اس
 دعا کی قبولیت کی امید رکھتے ہیں کذا فی البیواقیت الممتعۃ فی مناقب الائمۃ الاربابہ طحاوی نے اس قول کو خطیب کی روایت سے تمام سند کے ساتھ نقل کیا

۱۷
 بیٹا ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 کی اصحاب سے

انہی تمانی خان کے فتاویٰ میں ہو کہ در صورت اختلاف اگر امام کے ساتھ ابو یوسف رحمہ اور محمد بن قودون کے متفق قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ دونوں میں
 وفور شراط اور اولیٰ ثواب کا استیجاب ہو اور اگر صاحبین کا قول امام کے مخالف ہو تو اگر ان کا اختلاف بوجہ اختلاف عصر و زمان کے ہو چنانچہ فقہان کا ہر علم
 تو صاحبین کا قول مفتی نے اور مزارعت اور معاملات میں اور اسکے مانند میں بھی صاحبین کے قول کو اختیار کرے کیونکہ متاخرین کا اسپر جماع ہر اور اسکے سوائے
 میں بعضوں نے کہا کہ مفتی مجتہد مختار ہر اور عبد اللہ بن مبارک نے کہا کہ فقط امام کا قول ہے اور مجتہد یعنی مجتہد مقید کی تعریف میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ
 جو دس سوالات کے جواب میں آٹھ سوال کا جواب ٹھیکہ دے اور دو جوابوں میں چوک جائے دو مجتہد ہر اور بعضوں نے کہا کہ اگرچہ امام کے واسطے حفظ موطا اور
 سعادت ناسخ اور موطا اور محکم اور ماقول کی اور لوگوں کے عادات اور عرف کا علم ضرور ہر انتہی مافی الخانیۃ صحیح فی الحادی القدسی قوۃ المدبرک اور حادی قدسی
 میں قوت دلیل کی تصحیح کی ہر مدبرک بصیغہ اسم مفعول یعنی دلیل ہر اور یہ قول ترتیب سراجیہ کے مخالف ہر موطاوی نے کہا یعنی جس قول کی دلیل قوی تر ہو یعنی امام
 کا قول ہو یا ابو یوسف رحمہ یا محمد بن قاسم کا وہی قول مقدم ہر اور دوہو توفیق ان دونوں مختلف قولوں میں یہ ہر کہ جس شخص کو قوت دلیل فی اوراق کی طاقت ہو وہ قول
 قوی المدبرک پر فتویٰ دے اور ان میں تو سراجیہ کی ترتیب مقدم پر فتویٰ دے وہی وقت ہر وغیرہ ہر کان فی مسئلہ قولان صحیحان جائز بقضائر الکتب اربعہ ہر
 اور کتاب الوقف ہر الرائق وغیرہ میں ہر کہ جب ایک مسئلہ میں دو قولوں کی تصحیح واقع ہوئی تو ان دونوں قولوں میں سے ایک قول پر ماضی کو حکم دینا اور دوسری
 قوی دینا جائز ہر موطاوی نے کہا ظاہر عبارت ہر ولالت کرتی ہر کہ جب دو قول کی تصحیح ہوئی خواہ تصحیح بلفظ صحیح کی ہو وہ دونوں میں یا بلفظ صحیح کی یا ایک میں
 صحیح کا لفظ ہو اور دوسری میں صحیح کا ہر صورت ایک قول پر قضا اور افتا جائز ہر وہی اول لمضمرات اما علامات ملاقات فتولہ وعلیہ الفتویٰ وپیشی و ہر ناخذ
 وعلیہ الاعتماد وعلیہ عمل الیوم وعلیہ عمل الامتہ وھو الصحیح والاصح والافظہ والاشبہ والاولیٰ والامحذور وھو المختار وھو ما ذکر فی مائتہ البرودی انتہی اور مضمرات کے
 اول میں ہر کہ فتویٰ دینے کے علامات بارہ الفاظ ہیں علیہ الفتویٰ سے مختار تک اور مانند ان الفاظ کے جو حاشیہ ہرودی میں مذکور ہیں انتہی مافی المضمرات
 م الفاظ مذکورہ کا ترجمہ یوں ہر و علیہ الفتویٰ اور یہی قول پر فتویٰ ہر و یہی فتویٰ اور یہی قول کا فتویٰ دیا گیا وہ ناخذ اور یہی کو ہم لیتے ہیں وعلیہ الاعتماد اور یہی
 قول پر اعتماد ہر و علیہ عمل الیوم اور یہی پر عمل ہر آج کے دن کا و علیہ عمل الامتہ اور یہی پر امت کا عمل ہر و جو صحیح اور یہی قول صحیح ہر و الاصح یا صحیح تر ہر و الاظہر یا
 ظاہر تر ہر و الاشبہ یا شج مشابہ تر ہر و الاوحد یا موجد تر ہر و المختار یا پسندیدہ تر ہر و الرائق الفاظ کے مانند و علیہ عمل الیوم و ہر جری المعروف و ہر المقارن و ہر
 اخذ العلم انما قال شیخنا الرئی فی قواد و بعض الافاظ اکد من بعض حافظ الفتویٰ اکد من لفظ الصحیح والاصح والاشبہ وغیرہ ہر ہمارے استاد خیر الدین ربی نے اپنے
 فتاویٰ میں کہا اور بعض الفاظ فتویٰ کے موکد ترین ہیں بعض سے قوی قول کا لفظ موکد تر صحیح اور اصح اور اشدہ وغیرہ کے الفاظ سے چنانچہ احوط وراظہر سے موجدہ اکیدہ
 ہر کہ قوی بیاری نہیں ہوتا مگر اس امر کے سبب سے جو بعضی ہر فتویٰ کا چنانچہ انبانی یا اکدیت اور لفظ فتویٰ ہر اسکے حروف صلیبہ مراد ہیں کسی حیثیت میں پاسے جائیں کذا فی
 الطحاوی ولفظ یہی فتویٰ اکد من الفتویٰ علیہ اور یہی فتویٰ کا لفظ موکد تر ہر الفتویٰ علیہ کی لفظ سے اس واسطے کہ تقدیم مفعول سے مضمر ثابت ہوتا ہر اور یہی لفظ علیہ
 الفتویٰ کا الفتویٰ علیہ سے موکد تر ہر والاصح اکد من الصحیح والاوحد اکد من الاوحد الا احتیاط انتہی اور صحیح کا لفظ موکد تر صحیح کے لفظ سے اور احوط کا لفظ موکد تر احتیاط کے
 لفظ سے انتہی قول الرئی ظاہر اسم تفصیل کے سبب صیفون کا یہی حکم ہر قاتل کن فی ترجمہ المینیۃ للعلی عند قولہ لایجوز من الصحیح الا بظاہر وافتاؤں الامان متبران و غیرہ
 ہر بالصحیح والاخر بالاصح فالاحذر بالصحیح اولی لانما اتفقنا علی انہ صحیح والاخذ بالمتفق وفاق لیس فیہ شایع نے کہا میں کہتا ہوں لیکن طلبی کی شیعہ میں باتن کے ہر قول کے
 پاس کہ جائز نہیں صحیح کا چھوٹا مگر اسکے خلاف کے ساتھ یہ قول ہر کہ جب مقابل اور مختلف ہوں ترجیح اقوال میں دو امام معتبر ہر طرح کہ ایک امام کہے کہ یہ قول صحیح
 ہر اور دوسرا امام کہے کہ یہ قول صحیح ہر تو صحیح پر عمل کرنا اولیٰ ہر اس واسطے کہ دونوں امام نے اس قول کے صحیح ہونے پر اتفاق کیا یعنی اور رعیت میں اتفاق نہیں ہر
 ایک امام کا تقدیر ہر اور حالانکہ قول متفق علیہ پر عمل کرنا موافق تر باحتیاط ہر تو اس استدراک کو یاد رکھنا ہم دایت فی رسالہ آداب علمی انوار الایمان وایتہ فی کتاب

چلے ہر آج
 کا کارت
 اور اردو
 اور موطا
 ہر
 ہر

[illegible]

محمد بن سید الدین سیرانی حنفی کے جواب کا اور مفتیان عشر نے بھی اس پر اتفاق کیا اور اس تقریر سے نکلنا ہو کر تقلید واجب ہر ایک امام کی بلاتین اور دو امام کی
 تقلید سادہ ہے، چنانچہ نہیں، اس طرح کہ حنفی اور ربیع ایک آں میں ہوا: اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ جب حنفی مثلاً شافعی کی تقلید کرے مسئلہ مخصوصہ میں تو اس پر واجب ہو کہ اس مسئلہ
 کی جمیع متعلقہ باتیں نیز مذہب شافعی کی رعایت کرے تاکہ تطبیق باطل لازم نہ آوے کہ انی اطمح اوی عن شیخ الاسلام ابی سعید مختصر اوان الخلافہ خاص بالشافعیین
 اور یہ کہ خاندانہ عنہم یوم یوم منی مجتہد ہر مذہبی امام اور صاحبین کا خلاف ہمیں کہ جب قاضی اپنے مذہب کے سوا اور مذہب پر حکم کرے تو اس کا حکم نافذ ہوگا یا نہیں، تو
 صاحبین نے کہا کہ اس کا حکم نافذ ہوگا اور امام نے کہا کہ اگر مذہب کے مخالف ہو تو اس کا حکم نافذ ہوگا اور محمد بن امام سے دو روایتیں ہیں اور ہزاروں نے کہا
 کہ صاحبین نے حکم میں امام کے موافق ہر مذہبی امام کے مخالف ہیں کہ انی اطمح اوی واما بمقلد فلا یفقد تضارہ بخلاف مذہبہ صلا کما فی القنیہ اور متعلقہ قاضی کا
 حکم تو بر خلاف اپنے مذہب کے اصل نافذ نہیں ہوتا چنانچہ قینہ میں ہر مضمون شرح مطحاوی وغیرہ کی عبارت قنیہ کے صریحاً مخالف ہے کہ انی اطمح اوی قلت رہا سیرانی رافعا
 فان استدلنا انہ یحیی فی منشور علی نہیں عن القضاہ بالاقوال فقہیہ مختلف بخلاف مذہبہ فیکون مغضولاً بالنسبہ بغیر المعتمد مذہبہ فلا یفقد تضارہ وقیہ فیہ فیہ کما انہ
 فی قضاہ الاربع والیوم والآخرین کما ہوں اور مخصوصاً ہمارے زمانہ میں حکم مخالف مذہب نافذ ہوگا اس لیے کہ بادشاہ اپنے فرمان میں تصریح کر دیتا ہے تو قاضی کے روک دینے پر
 اقوال ضعیفہ کے ساتھ حکم کرنے سے بھر نجات مذہب پر حکم کرنا کیونکر درست ہوگا تو قاضی بنسبت قول غیر معتد اپنے مذہب کے مغضول ٹھہر گیا تو اس کا حکم کرنا ایسا ہے
 کے غیر معتد میں نافذ ہوگا اور وہ حکم تو راجحاً یا کجاً چنانچہ فتح تقدیر اور غیر المراقب اور نہ اتفاق کی کتاب القضا میں یہ قول شرح مذکور ہے قال فی الیوم والآخرین والی
 بعض ضعیفہ بالناجد علامہ طرابلسی نے برہان شرح خواہ مذہب اربعین میں کہا اور یہ قول مذکور ہے صریحاً ہو جس کو دانتوں سے پکڑنا چاہیے نعم انرا لا میر متضاد فضل
 مجتہد اخیرہ لقدامرہ بان حاکم کا حکم جب فضل مجتہد پر کر پاوے یعنی مختلف فیہ صورت جسمین اجتماع مجتہدین کو گنجائش ہے حاکم کا حکم صادر ہو تو وہ حکم نافذ ہوگا
 کہ انی سیر الساریہ وشرح الشیر الکیہ فیہ اسی طرح مذکور کرتا رہا نہیں کہ کتاب السیر اور سیر کبریٰ میں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے وہ قد ذکر ان المجتہد المطلق
 قنہ ورا بہ علما نے ذکر کیا ہے کہ مجتہد مطلق سینہ جو اصول اور قواعد میں دوسرے مجتہد کا پیرو نہ ہو وہ فقہود ہو گیا یعنی اب ایسا کوئی مجتہد نہیں ہر مضمون
 کے کہا مجتہد مطلق جواز الوجود ہے یعنی ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل کسی زمانہ میں مقید اور مقرر نہیں ہوتا حافظ شیرازی نے فرمایا ہے فیض روح القدس
 باز بد فرمایا ہے دیگران ہم مبتدئ نجد سیرامیکوچہ واما المقید فی سیر دراتب مشہور واور مجتہد مقید کے قواعد میں مشہور ہیں ہم مراتب سجدہ کا یون بیان ہے
 کہ پہلا طبقہ مجتہدین شرع کا ہے چنانچہ چاروں امام اور ائمہ مانند مجتہدین نے اصول اور قواعد کو موس اور مقرر کیا اور احکام فرغ کو دلائل پر یعنی کتاب
 اور سنت اور اجماع اور قیاس سے مستنبط کیا اور وہ ہمیں کسی کے مقلد نہیں ہیں دوسرا طبقہ مجتہدین فی المذہب کا چنانچہ ابو یوسف رحمہ اور محمد رحمہ وغیرہ ہیں
 من اصحاب ابی حنیفہ رحمہ مجتہدین نے احکام کو نکالا اور اگر بعد سے ہو جب ان قواعد کے جو امام اعظم رحمہ نے ٹھہرائے اگرچہ صاحبین وغیرہ اس کے بعض احکام مرفوع
 میں امام کا خلاف کیا لیکن قواعد اور اصول میں ان کے تابع ہیں اور اس وجہ سے امام شافعی رحمہ وغیرہ سے ممتاز ہیں تیسرا طبقہ مجتہدین فی المسائل کا چنانچہ حضات
 اور مطحاوی اور ابو الحسن کرمی اور شمس الامم حسینی اور شمس الامم حلوانی اور فخر الاسلام بنودی اور فخر الدین قاضی خان اور مانند ان کے اور علما جو امام کی مخالفت
 قادیان میں نہ اصول میں نہ فرغ میں لیکن وہ ان احکام اور مسائل کا متنبہ کرتے ہیں امام کے قواعد سے جنہیں امام سے روایت نہیں ہو چکا طبقہ اصحاب تخریج
 مقلدین سے چنانچہ رازی وغیرہ یہ لوگ وجہ تادم واصلات اور نہیں لیکن احاطہ اصول اور ضبط اخذ سے امام یا اصحاب امام کے قول پر عمل نہیں اور حکم مجتہدین
 یعنی پہلو وار قول کی تفصیل پر قادیان میں اسکے اشمال اور نظام پر قیاس کر کے راہ میں جو بعض مواقع میں تخریج رازی کا ذکر آیا ہے سوائے ان کا یہی مطلب ہے یا چنانچہ طبقہ
 اصحاب تخریج کا مقلدین سے ہے چنانچہ ابو الحسن قدوری اور صاحب ہدایہ اور مانند ان کے انکار مجتہدین کہ ایک روایت کو دوسری روایت پر تفصیل دیتے ہیں اہل نظر کہ
 یہ قول اولیٰ برہان پر روایت کی راہ سے یا عرض ہو روایت کی راہ سے وہ اپنی انقیاس و ہذا انقیاس چنانچہ طبقہ ان مقلدین کا ہے جو ماہین اقویٰ اور قویٰ اور ضعیفہ اور

واقف زلیخہ
سیدہ
زلیخہ
۱۲

کتاب الطہارۃ

یہ کتاب ہو طہارت کی یعنی پاک صاف ہونے کے مسائل قدمت العبادات علی غیرہا ہما کاتبنا ہما عبادات مقدم کی گئی غیر عبادات پر نشان عبادات کی رعایت کرنے سے ہم دین کا مدار عقائدات اور عبادات اور معاملات اور مزاج اور ادب پر ہو لیکن عقائدات اور ادب کی بحث فقہ میں داخل نہیں اور عبادات پر بھی ہم نماز زکوٰۃ روزہ حج عبادات اور معاملات بھی پرانے قسم میں عبادات کا سوال مالہ نکاحات خاصات امانات شرکت اور مزاج بھی پرانے قسم میں نقل نفس کا زجر اور اخذ مال کا اور ہتھک شرکت اور ہتھک عزت کا اور قطع طریق وغیرہ کا سوال فقہانیت نے فقہ کی کتابوں میں اکثر عبادات کو معاملات وغیرہ پر مقدم ذکر کیا ہے اس واسطے کہ انگوشتان عبادات کا اہتمام منظور ہو انہر الفائق میں ہے کہ کثرت احتیاج باعث ہوا اس اہتمام کی یعنی مکلف کو عبادات کی بہت حاجت ہو نسبت بمعاملات وغیرہ باب اسکے شارح اور عبادات پر تقدیم نماز کی وجہ بیان کرتا ہے والصلوۃ تالیف بلا یان اور نماز ایمان کے پیچھے گئی ہوئی ہے یعنی قرآن اور حدیث میں ایمان کے بعد نماز کا ذکر ہے وقال اللہ تعالیٰ الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ متقی وہ ہیں کہ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اب آگے شراح نماز پر تقدیم طہارت کی وجہ بیان کرتا ہے اور طہارت نماز کی مفتاح لینے کبھی ہے کہ افتتاح نماز کا بدو ن طہارت کے نہیں ہوتا حدیث شریف کی دلیل سے لفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوۃ الطہر ہو تو ہمہا الکلبہ وتخلیہا التسلیم کذا فی الطحاوی عن القزاقی وشرط بہا تحقق لازم نہائی کل الارکان اور طہارت شرط ہے مخصوص بنماز لازم ہو نماز کو اسکے تمام ارکان میں یعنی طہارت کا بیان جو نماز پر مقدم کیا تو دو وجہ سے ایک یہ کہ طہارت نماز کی مفتاح ہے دوسرے یہ کہ طہارت ایسی شرط ہے نماز کی کہ نماز ہی کو خاص ہے اور اسکے تمام ارکان کو لازم ہے اور شرط ہر شرعی مقدم ہوتی ہے اس کے مشروط پر بالاطیع تو اسکو بالوضو بھی مقدم کیا برخلات باقی شروط صلوۃ کے اس واسطے وقت اور نیت کا لازم ہونا اول نماز سے آخر تک شرط نہیں ہے اور طہارت کا ہونا ضروری ہے الا بعد وقت کا ہونا تحریم کے وقت کافی ہے اور یہ طہارت نیت کا علاوہ ہے کہ نیت مخصوص بنماز نہیں بلکہ جمیع عبادات کے خصائص سے ہے اور استقبال قبلہ جانور پر نماز پر نہنے سے ساقط ہو جاتا ہے تو ہر نماز کو لازم نہ ٹھہرا اگر کوئی کہے کہ طہارت مخصوص بنماز نہیں ہے اس واسطے کہ میں مصحف اور طواف میں بھی طہارت بشرط ہر طحاوی نے کہا کہ اسکا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ طہارت نماز کے واسطے فرض ہے اور اس میں مصحف اور طواف کے واسطے واجب ہے تو اختصاص اخرض کی جہت سے و ما قبل قدمت الکو نہ شرط لا یسقط اصلا ولذا فاقہ الطہورین یخرج الصلوۃ وادارین ان النیۃ کذلک مردود کل ذلک اور وہ جو کہا گیا ہے کہ طہارت مقدم ہوتی ہے بسبب ہونے طہارت کے ایسی شرط جو اصلا ساقط نہیں ہوتی یعنی عذر کے ہونے سے بھی اور نہی واسطے فاقہ الطہورین یعنی بانی اور شئی کا نہ پانے والا نماز کو تاخیر کرتا ہے اور وہ عترض جو اس توجیہ پر وارد کیا گیا ہے کہ نیت بھی ایسی ہے کہ ہر شرط انہیں ہوتی ہے سو یہ تینوں دعویٰ مردود ہیں پہلا دعویٰ یہ ہے کہ طہارت ایسی شرط ہے کہ اصلا ساقط نہیں ہوتی اس واسطے مقدم ہوتی نماز پر دوسرا دعویٰ اسی قول پر مفسر ہے کہ فاقہ الطہورین نماز کو تاخیر کرتا ہے بوجہ عدم سقوط طہارت تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ نیت بھی طہارت کی طرح اصلا ساقط نہیں ہوتی پھر تقدیم طہارت کی کیا وجہ ہے شرار نے ان تینوں دعویوں کو غیر مرتب رو کیا فاقہ الطہورین کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ایسے مکان میں مجوس ہوا چنانچہ بانی نہیں اور اسکی زمین اور دیواریں نجس ہیں امانیۃ نفی القبیۃ وغیرہا من توالت علیہا الموم تکفیه النیۃ بسانۃ نیت کا جواب تو یہ ہے کہ قینہ وغیرہا میں ہے کہ جس شخص پر جوم تشویشات کا برابر ہو اسکو زبان سے نیت کرنا کفایت کرتا ہے مامادہ دل کا نام نیت ہے نہ زبان سے بولنے کا تو دیکھو کہ بیان پر نشان دل سے نیت کرنا ساقط ہو گیا تو نیت عدم سقوط میں طہارت کے برابر نہ ٹھہری یہ رد ہو تیسرے دعویٰ کا ابوسعود نے کہا کہ قینہ کی روایت میں کلام ہے اس واسطے کہ اس میں الفاظ زبان کی کو نیت کا بدلہ لا ٹھہرنا مفہوم ہوتا ہے اور حالانکہ یہ ممنوع ہے جو دعویٰ نے اسکا جواب دیا کہ بیان بدل کا ٹھہرنا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ جیکر بیان دل نیت دلی پر قادر نہ ہو تو ذکر لسانی اصل ہو گیا ہے بدل کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ صاحب جہوم کو جب قدر نماز کا ارادہ دل میں آیا اسی قدر حصول نیت میں کافی ہے جیسے خیالات کا نماز کے اندر آنا نیت کو باطل نہیں کرتا اور ذکر لسانی کا کافی ہو تا قطع و سواس کے واسطے ہے اور یہ نہیں کہ فقط الفاظ زبان کی کافی ہیں واما الطہارۃ النظمیرہ وغیرہا من قطع

چنانچہ خاتم فقہ یعنی چاندی کی انگوٹھی اور اگر ظرف ہو تو وہ ان اضافت بمعنی فی ظرفیہ کے ہوتی ہے چنانچہ صوم الیوم یعنی روزہ جو دن کے اندر واقع ہو تو جبکہ اضافت کتاب بطہارۃ کی لای ہوئی تو فقہ پر یون ٹھہری کہ کتاب وضع لینان مسائل بطہارۃ یعنی وہ کتاب جو بیان مسائل طہارت کی واسطے موضوع ہو اور چونکہ طہارت عین کتاب نہیں لہذا شائع نے اسکی نفی کی اس طرح کہ یہ اضافت من والی نہیں ہو اور ماتن کی شرح میں جب کا مع الغفار نام ہو کہا ہو کہ یہاں اضافت بمعنی فی موجب تر ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہر مسائل کے بیان میں وہل تیوقت حدہ بقیاس طہارۃ کی تعریف جبکہ وہ نام اور لقب ہو ان مسائل کا اسکے دونوں مفرد یعنی کتاب اور طہارت کی شناخت پر موقوف ہو یا نہیں ہم یہ سوال ہر شائع اسکے جواب آگے دیتا ہر المراج نعم قول راجح یہ ہو کہ ان موقوف ہر مرکب جبکہ نام ہو کسی چیز کا تو اس میں دو قول ہیں قول ضعیف مروج یہ ہو کہ اسکی تعریف اسکے اجزاء کے معلوم ہونے پر موقوف نہیں اس واسطے کہ نام رکھنے سے اسکے معنی افرادی پہلو ہو چکے چنانچہ عبد اللہ کسی کا نام رکھا اور قول راجح قوی یہ ہو کہ البتہ اجزاء کے علم پر مرکب کا علم موقوف ہو مگر یہ توضیح کی وجہ علی الخصوص جبکہ نام میں معنی وصفی کا لحاظ ہو چنانچہ عمدہ بالغ کا کوئی بہشت دیا نام رکھے اب آگے شائع قول راجح پر مبنی کر کے دونوں مفرد یعنی مضاف اور مضاف الیہ کا بیان شروع کرتا ہر کتاب مصدر بمعنی الجمع لفظ تک کتاب کا لفظ انت عرب میں مصدر ہر جیسے جمع یعنی ملانا ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ اور صاحب جو غیر دے جو کتاب کے معنی جمع حروف کے ہیں تو خصوصیت مقام کا لحاظ کیا ہو نہ لغوی معنی کا اور جیسے کتاب مصدر ہر کتب کا دوسری ہی کتابت اور کتب بھی اسکا مصدر ہو کہ ان فی اخطاوی مصدر وہ ہر جس سے ماضی مصارع امر ہنی وغیرہ مشتقات نکلیں اور اسکے ہندی معنی میں ناکا لفظ چنانچہ جلوس بیٹھنا قیام کھڑا ہونا جل شرفاعوانا مسائل مستقلہ بمعنی المکتوب اور مصطلح اہل شرع میں کتاب کو مسائل مستقلہ کا سبب نام اور لقب قرار دیا ہو بمعنی مجموعہ مع یعنی جمع کرنا ان الفاظ کا جو مسائل مجموعہ پر دلالت کریں یہی مراد ہر کتاب سے اور استقلال مسائل کا مطلب یہ ہو کہ ان مسائل کا تصور کرنا موقوف نہیں اس شے پر جو اس سے پہلے اور پیچھے ہو سو کتاب بطہارۃ باین معنی مستقل ہر یعنی کتاب الصلوۃ پر اسکے مسائل کا فہم موقوف نہیں اور استقلال کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اصل ہر کسی کا تابع نہیں کیونکہ یہ مطلب صحیح نہیں اس واسطے کہ طہارت تابع ہر صلوۃ کی مسائل کی قید سے ان حروف اور کلمات کا جمع کرنا خارج ہو گیا جو مسائل نہیں ہیں اور استقلال کی قید سے کتاب کی حقیقت سے باب اور فصل ٹکلی کیونکہ دونوں مستقل نہیں ہر کتاب کی تحت میں داخل ہیں تو فصل وہ صنف ہو جو داخل ہر اس صنف کے تحت میں جبکہ باب نام ہو اور باب اس صنف کے تحت میں ہر جس کا نام کتاب ہو اور کتاب اس صنف کے تحت میں ہر جو سمی علم ہو تو علم ہر صنف صنف عالی ہو اور کتاب اور باب اور فصل اسکے اصناف سافلہ میں درجہ بدرجہ اور تعریف کتاب کی شامل ہر اسکو جبکہ مسائل کی ایک ہی نوع ہو چنانچہ کتاب لفظ اور اسکو جسکی بہتہ انواع ہیں چنانچہ کتاب البیوع اور کتاب کو جو شائع نے بمعنی مکتوب کہا تو اسوجہ سے کہ مصدر بمعنی مفعول ہو یا کہ فعال کا صیغہ ہر بمعنی مفعول آتا ہے لباس بمعنی بلبوس کہ ان فی ہر الفاظ و اہل طہارۃ و اہل طہارۃ مصدر بطہارۃ بمعنی لفظ انت اور لغت میں طہارت بمعنی پاکیزگی مصدر ہر طہر کا جو فعل ماضی مفتوح العین ہو اور مضبوط العین بھی آیا ہو یعنی بقلتم صاحب قاموس نے عین ماضی کا فتح اور ضمہ بر لبر مذکور کیا ہو اور طہارت کو مذہب جاست کہا ہو و لہذا افراد اور ماتن نے اسی واسطے طہارت کو مفرد کر کیا ہو یعنی چونکہ طہارت کا لفظ مصدر ہو اور اصل مصدر میں افراد ہر لہذا مصنف اسکو مفرد لایا نہ جمع اگرچہ طہارت کے انواع بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل اور تیمم اس واسطے کہ مصدر قلیل اور کثیر سب پر متعلق ہوتا ہو و شرنا لفظ انت معن حدیث و اثب اور شرع میں طہارت پاک صاف ہونا اور نجاست حکمی یا نجاست تحقیقی سے و من جمع نظر لانا و اعماء اور جو طہارت کو بصیغہ جمع لایا یعنی جس مصنف نے کتاب بطہارات کہا اسنے طہارت کے اقسام پر نظر کی وہی کثیرہ اور اقسام طہارت کے بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل پانی سے یا مٹی سے اور کپڑے یا مکان کی طہارت و حکمتا شہیرہ اور طہارت کی حکمتیں مشہور ہیں یعنی جن امور کے واسطے طہارت مشروع ہوئی وہ اہل دین میں مشہور ہیں ازہمکہ گناہوں کا جھڑنا اور شیطان سے محفوظ رہنا و حکما استباحہ مالا یحل ہونا اور حکم طہارت کا یعنی وہ شے اور شے جو طہارت پر مترتب ہوتا ہو مباح کر لینا ہو اس عمل کا جو حلال نہیں بدون طہارت چنانچہ نازک پڑھنا اور مصحف کا چھونا نام ثواب کو طہارت کا حکم نہ کہا اس واسطے کہ

[illegible]

نماز کا اور با وضو نہ تو وضو کر و من شام فرید التوضیح فلیرج الی الطلوات واعلم ان اثر الخلل انما یظهر فی نحو التعلیق اور اسکو دریافت کر کہ طہارت کے سبب
 میں اختلاف کا اثر ظاہر نہیں ہوتا ہو مگر تعلیقات کی مانند میں ہم تعلیق یہ کہ ایک چیز کا ہونا دوسری چیز پر مطلق ہو چنانچہ مثال آئندہ سے معلوم ہوگا نحو ان وجوب
 علیک طہارت فانما تلحق چنانچہ اس تعلیق میں کہ زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر تجھ پر طہارت واجب ہوگی تو تجھ پر طلاق ہو مگر تو ہر قائل کے نزدیک جب سبب
 طہارت کا تحقق ہوگا تو طلاق واقع ہوگی چنانچہ صاحب بحر کے نزدیک ارادہ نماز سے اور حدث اور جث سے سرخی کے نزدیک اور قیام الی الصلوۃ
 سے ظاہر یوں کے نزدیک اور وجوب نماز سے علامہ قاسم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی دون الاثم للاجماع علی عدمہ بالتاخی عن الحدیث و کوفی التوضیح
 اس اختلاف کا اثر و گناہ میں ظاہر ہوگا کیونکہ سبب کا اتفاق ہر گناہ کے ہونے میں بسبب تاخیر ہونے وضو اور غسل کے حدث سے ایسا ذکر کیا ہو تو شیخ
 میں وہ اندفع مافی السراج من اثبات التمرۃ من جہۃ الاثم بل وجوبہا موسع بدخول الوقت کا صلوۃ فاذا خاق الوقت صار الوجوب فیہا مفیداً اور تو شیخ
 کے کلام مذکور سے دفع ہو گیا و وجوب سراج و حاج میں ہر گناہ اختلاف کا ثابت کرنا گناہ میں بلکہ وجوب طہارت وسعت کے ساتھ ہر وقت کے آنے سے جیسے نماز
 کے ادا کرنے میں وسعت ہو چر جبکہ وقت تنگ ہو تو طہارت اور نماز میں وجوب تنگی کے ساتھ ہو گا یعنی جب وقت تنگ ہوگا تو تاخیر طہارت اور نماز کی نجائش
 نہ ہوگی و شرائط ثلث عشرۃ علی مافی الاشباہ اور طہارت کی شرطیں تیرہ بنابر اس بیان کے جو اشباہ میں ہم شرائط جمع ہو شرط کی اور شرط یعنی شرط اور
 شرط وہ ہر جسکے عدم سے عدم مشروط کا لازم آوے اور اس کے وجود سے مشروط کا نہ وجود لازم ہونہ عدم کذا فی الطحاوی شرائط وجوب طہارت کی
 نو شرطیں ہیں ہم شرائط وجوب کی انکو کہتے ہیں کہ جب وہ شرطیں جمع ہوں تو آدمی پر طہارت کرنا واجب اور لازم ہو و شرائط صحت طہارت کی
 شرطیں چار ہیں ہم شرائط صحت انکو کہتے ہیں کہ طہارت بدون ان شرطوں کے صحیح نہ ہو اور یہ لازم نہیں کہ جب وجوب کی شرط موجود نہ ہو تو صحت کی بھی شرط موجود نہ ہو
 لہذا جبکہ طہارت کرے تو اسکی طہارت صحیح ہوگی حالانکہ طہارت کرنا صغیر ہے واجب نہیں و طہارۃ شیخ مشائخنا العلامۃ علی المقدسی شاح تطم الاثر فقال شرط الوجوب
 عقل والاسلام و قدرۃ ما و الاہتمام بہ اور ان شرائط کو نظم کیا ہمارے استادوں کے استاد علامہ علی مقدسی کثر منظوم کے شائع نے سویون کہا کہ وجوب
 طہارت کی شرط عقل ہے اور اسلام اور قادر ہونا اسطر کے استعمال پر اور پانی کا ہونا اور حلال یعنی بالغ ہونا ہم تو مجنون پر اور کافر اور مقطوع الیدین و اکلین
 پر اور فاقد الطہورین پر یعنی جسکو پانی اور خاک پاک نلے اور صغیر پر طہارت واجب نہیں و حدث و نفی حیض و عدم نفاس ہا وضیق وقت تقدیم ہے اور وجود حدث
 صغیر ہونا یا کبدر عدم حیض اور عدم نفاس اور تنگی وقت کی جبکہ جو کر آئے یہ نو شرطیں ہیں وجوب طہارت کی م تو توضی غیر حیض پر اور حیض اور نفاس والی عورت پر
 اور وقت صلوۃ کے وسعت میں طہارت واجب نہیں و شرائط صحۃ عموم البشرۃ و ما بنا الطہور ثم فی المرقۃ نفقۃ نفاسا و حیضا وان ۱۰ یزول کل مانع عن البدن
 اور صحت طہارت کی شرط تمام ظاہر جلد پر طہارۃ پانی کا گذرنا چہر دوسری اور تیسری شرط عورت کے حق میں منقطع ہونا اس کے نفاس اور حیض کا اور چوتھی شرط
 صحت کی وہ ہونا مانع طہارت کا بدن سے چنانچہ آنکھ کا کچر یا موم بدن پر چپکا ہوا یا طحاوی نے کہا کہ عدم حیض و نفاس وجوب طہارت کی بھی شرطیں ہیں اور
 صحت طہارت کی بھی لیکن بہت مختلف ہے تو وجوب ہر خطاب کی وجہ سے اور صحت ہر ادا سے واجب کی وجہ سے وجہا البصم اریۃ اور بعض عالمون نے طہارت کی
 شرطوں کو چار قسم ٹھہرایا ہے شرط وجود ہا کسی ایک قسم طہارت کی وجہ محسوس کی شرط ہر یعنی وہ شرط کہ طہارت بدون اس کے خارج ہیں محسوس اور مشاہدہ ہونا
 شرطیں ہیں وجود المزل والزال عند القدرة علی الازالۃ ایک تو پایا جاتا اس چیز کا نجاست کو زائل کر دے چنانچہ پانی مثلاً دوسرے ہونا اس چیز کا جس سے
 نجاست دور کی جائے چنانچہ بدن اور کپڑا مثلاً تیسرے قادر ہونا ازالہ پر یعنی مزل نجاست کو استعمال کر سکتا و شرط وجود البشری دوسری قسم طہارت کی وجہ شرعی
 کی شرط ہے یعنی وہ شرط کہ طہارت کا وجود و شریعت میں معتبر نہ ہوں اس کے کذا فی الطحاوی کون المزل مشروع الاستعمال فی مثلہ شرط مذکور ہونا ہر مزل
 مشروع الاستعمال اسی طرح کی مشروع ہیں چنانچہ ظاہر طہارۃ پانی کا استعمال کرنا وضو اور غسل میں مشروع ہے خلاصہ یہ کہ جس مزل کو جس مزل قرار دیا

نماز کا اور با وضو نہ تو وضو کر و من شام فرید التوضیح فلیرج الی الطلوات واعلم ان اثر الخلل انما یظهر فی نحو التعلیق اور اسکو دریافت کر کہ طہارت کے سبب میں اختلاف کا اثر ظاہر نہیں ہوتا ہو مگر تعلیقات کی مانند میں ہم تعلیق یہ کہ ایک چیز کا ہونا دوسری چیز پر مطلق ہو چنانچہ مثال آئندہ سے معلوم ہوگا نحو ان وجوب علیک طہارت فانما تلحق چنانچہ اس تعلیق میں کہ زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر تجھ پر طہارت واجب ہوگی تو تجھ پر طلاق ہو مگر تو ہر قائل کے نزدیک جب سبب طہارت کا تحقق ہوگا تو طلاق واقع ہوگی چنانچہ صاحب بحر کے نزدیک ارادہ نماز سے اور حدث اور جث سے سرخی کے نزدیک اور قیام الی الصلوۃ سے ظاہر یوں کے نزدیک اور وجوب نماز سے علامہ قاسم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی دون الاثم للاجماع علی عدمہ بالتاخی عن الحدیث و کوفی التوضیح اس اختلاف کا اثر و گناہ میں ظاہر ہوگا کیونکہ سبب کا اتفاق ہر گناہ کے ہونے میں بسبب تاخیر ہونے وضو اور غسل کے حدث سے ایسا ذکر کیا ہو تو شیخ میں وہ اندفع مافی السراج من اثبات التمرۃ من جہۃ الاثم بل وجوبہا موسع بدخول الوقت کا صلوۃ فاذا خاق الوقت صار الوجوب فیہا مفیداً اور تو شیخ کے کلام مذکور سے دفع ہو گیا و وجوب سراج و حاج میں ہر گناہ اختلاف کا ثابت کرنا گناہ میں بلکہ وجوب طہارت وسعت کے ساتھ ہر وقت کے آنے سے جیسے نماز کے ادا کرنے میں وسعت ہو چر جبکہ وقت تنگ ہو تو طہارت اور نماز میں وجوب تنگی کے ساتھ ہو گا یعنی جب وقت تنگ ہوگا تو تاخیر طہارت اور نماز کی نجائش نہ ہوگی و شرائط ثلث عشرۃ علی مافی الاشباہ اور طہارت کی شرطیں تیرہ بنابر اس بیان کے جو اشباہ میں ہم شرائط جمع ہو شرط کی اور شرط یعنی شرط اور شرط وہ ہر جسکے عدم سے عدم مشروط کا لازم آوے اور اس کے وجود سے مشروط کا نہ وجود لازم ہونہ عدم کذا فی الطحاوی شرائط وجوب طہارت کی نو شرطیں ہیں ہم شرائط وجوب کی انکو کہتے ہیں کہ جب وہ شرطیں جمع ہوں تو آدمی پر طہارت کرنا واجب اور لازم ہو و شرائط صحت طہارت کی شرطیں چار ہیں ہم شرائط صحت انکو کہتے ہیں کہ طہارت بدون ان شرطوں کے صحیح نہ ہو اور یہ لازم نہیں کہ جب وجوب کی شرط موجود نہ ہو تو صحت کی بھی شرط موجود نہ ہو لہذا جبکہ طہارت کرے تو اسکی طہارت صحیح ہوگی حالانکہ طہارت کرنا صغیر ہے واجب نہیں و طہارۃ شیخ مشائخنا العلامۃ علی المقدسی شاح تطم الاثر فقال شرط الوجوب عقل والاسلام و قدرۃ ما و الاہتمام بہ اور ان شرائط کو نظم کیا ہمارے استادوں کے استاد علامہ علی مقدسی کثر منظوم کے شائع نے سویون کہا کہ وجوب طہارت کی شرط عقل ہے اور اسلام اور قادر ہونا اسطر کے استعمال پر اور پانی کا ہونا اور حلال یعنی بالغ ہونا ہم تو مجنون پر اور کافر اور مقطوع الیدین و اکلین پر اور فاقد الطہورین پر یعنی جسکو پانی اور خاک پاک نلے اور صغیر پر طہارت واجب نہیں و حدث و نفی حیض و عدم نفاس ہا وضیق وقت تقدیم ہے اور وجود حدث صغیر ہونا یا کبدر عدم حیض اور عدم نفاس اور تنگی وقت کی جبکہ جو کر آئے یہ نو شرطیں ہیں وجوب طہارت کی م تو توضی غیر حیض پر اور حیض اور نفاس والی عورت پر اور وقت صلوۃ کے وسعت میں طہارت واجب نہیں و شرائط صحۃ عموم البشرۃ و ما بنا الطہور ثم فی المرقۃ نفقۃ نفاسا و حیضا وان ۱۰ یزول کل مانع عن البدن اور صحت طہارت کی شرط تمام ظاہر جلد پر طہارۃ پانی کا گذرنا چہر دوسری اور تیسری شرط عورت کے حق میں منقطع ہونا اس کے نفاس اور حیض کا اور چوتھی شرط صحت کی وہ ہونا مانع طہارت کا بدن سے چنانچہ آنکھ کا کچر یا موم بدن پر چپکا ہوا یا طحاوی نے کہا کہ عدم حیض و نفاس وجوب طہارت کی بھی شرطیں ہیں اور صحت طہارت کی بھی لیکن بہت مختلف ہے تو وجوب ہر خطاب کی وجہ سے اور صحت ہر ادا سے واجب کی وجہ سے وجہا البصم اریۃ اور بعض عالمون نے طہارت کی شرطوں کو چار قسم ٹھہرایا ہے شرط وجود ہا کسی ایک قسم طہارت کی وجہ محسوس کی شرط ہر یعنی وہ شرط کہ طہارت بدون اس کے خارج ہیں محسوس اور مشاہدہ ہونا شرطیں ہیں وجود المزل والزال عند القدرة علی الازالۃ ایک تو پایا جاتا اس چیز کا نجاست کو زائل کر دے چنانچہ پانی مثلاً دوسرے ہونا اس چیز کا جس سے نجاست دور کی جائے چنانچہ بدن اور کپڑا مثلاً تیسرے قادر ہونا ازالہ پر یعنی مزل نجاست کو استعمال کر سکتا و شرط وجود البشری دوسری قسم طہارت کی وجہ شرعی کی شرط ہے یعنی وہ شرط کہ طہارت کا وجود و شریعت میں معتبر نہ ہوں اس کے کذا فی الطحاوی کون المزل مشروع الاستعمال فی مثلہ شرط مذکور ہونا ہر مزل مشروع الاستعمال اسی طرح کی مشروع ہیں چنانچہ ظاہر طہارۃ پانی کا استعمال کرنا وضو اور غسل میں مشروع ہے خلاصہ یہ کہ جس مزل کو جس مزل قرار دیا

تہذیب شریعت میں مقرر کیا ہوئی ہے وہاں طہارت ماحصل ہونے کی تاہم چہرے مثلاً شک ہونے سے تین اور عمارت اور دست پاگ ہو کر نہ چھو کر اور نہ
 اور ہاتھ نہ شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 بہت اسلام نہ شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 میں تین میں طہارت کے ہونے کے ساتھ ماحصل طہارت سے مراد عدم بشر و ہوا و عدم طہارت سے مراد یہ کہ کتا یا بک یا
 میں ناقص ہو کر انسانی طہارت کے ساتھ شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 سیکرے و شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 طہارت و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 ہونا ناقص پانی کے استعمال کرنے کے واسطے اور وہ پانی قیصری شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 یا مانع یا طہارت و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 اور اس کے پاک کر دینے کے بھی ساتھ سونپنا یا بک ہونا اس بیان سے ماحصل طہارت سے مراد عدم بشر و ہوا و عدم طہارت سے مراد یہ کہ کتا یا بک یا
 اس کا پاک ہونا یا قیصری شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 و منافات کے ہونا یا بک ہونا یا قیصری شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 و غسل درست نہیں چنانچہ آگے معلوم ہوگا کہ شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 جو ان کا حدیث کے ساتھ اور تیز کرنا عقل سے اگر مخاطب فوائد کے قصد کرنے والے ہیں وجوب طہارت کی چار شرطیں ہیں اسلام بطور عقل حدیث
 دریافت کرنا چاہیے کہ بعض نسخے میں اختلاف ہے یا مانع کے باطن مکتوب ہو سوتا ہے صحیح نہیں وزن کے برہم ہونے سے اور طہارت و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 حشیوں نے یا مانع کی تصریح کی ہے اور اس کی تفسیر یا قاصد الفوائد کی ہے طہارت و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 سے و شرط تصحیح الوضوء زوال یا مانع یا بک ہونا یا قیصری شرب و جہاں تک شہادت طہارت کی شرط تکلف ہونا ہے مطلقاً بلکہ مسلم ہونا اور حدیث ہونا یہ چار شرطیں ہیں جن میں
 پھیل کا کہ پانی کو بدن پر نہ پہنچنے دے چنانچہ ہوم اور آنکھ کا پتھر پھر دوسری شرط یہ ہے کہ وہاں کیا شیعہ ہے کہ وضو کے اندر کوئی ناقص نہ آوے اگر مخاطب بڑوں کے
 شے سے وزن طہارت میں ایسا اتفاق ہے مع ایسا کہ اس میں ہذا الذی الثانی ہے اور ان دونوں شرطوں پر وضو کرنے کے ساتھ پانی کا ٹپکنا بھی زیادہ کیا گیا ہے یہ شرط
 امام ثانی نے ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں ہے مگر قاطر کا قول معتبر ہے کہ مذہب حنفی کی کتابوں میں امام بولتے ہیں امام غنیم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 ثانی کہتے ہیں قاضی ابو یوسف یعقوب رحمہ اللہ کو جو بڑے شاکر دین امام کے اوڑھالٹ کہتے ہیں محمد بن حسن رحمہ اللہ شیبانی کو جو دوسرے درجے کے شاکر دین امام کے
 اور حنفی رحمہ اللہ بولتے ہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو اور طرفین کہتے ہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو اور صاحبین رحمہ اللہ کہتے ہیں ابو یوسف رحمہ اللہ کو اس اصطلاح کو
 یا در کھنا چاہیے جو غنیمت فرض للصلوة اور نہ طہارت کی یہ ہے کہ وضو فرض ہو نہ مانع کے لیے خواہ نماز فرض ہو خواہ قتل و واجب للصلوات اور واجب بکرم
 مسئلہ کے طوائف کے واسطے قیل و قال لیس بان المطہرین الملائکۃ اور بعضوں نے کہا اور وضو واجب ہے نہ صحت کے چھوٹنے کے واسطے اس قول کو
 وجہ سے کہ مطہرین سے ملائم مراد ہیں مہینے اس آیت میں کہ (لایمس الا المطہرون) بالحد نہیں لگائے کتاب کو مگر پاک لوگ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ مطہرین
 سے ملائم مقربین مراد ہیں اور کتاب سے مراد محفوظ مراد ہو اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس قول پر اکثر مفسرین ہیں کہ کتاب سے مراد قرآن جو انشاء اللہ سے
 مرکب ہے جس پر نقوش دلالت کرتے ہیں اور مطہرین سے مراد پاک آدمی ہیں دو قول ہونے سے ظاہر ہوا کہ آیت کی دلالت قطعی نہیں ہے یعنی ظنی ہے جس سے فرض

ثابت نہیں ہوتا واجب ثابت ہوتا ہو تب جو کچھ کہتا ہو کہ منی صحت کے واسطے طہارت فرض ہو تو مراد اسکی یہ ہو کہ فرض علی ہر کذا فی الطحاوی یا بیضاوی ومنہ للشم اور وضو سنت ہو سورہ پختہ کے وقت ہم فتاویٰ قاضی خان مین ہر کج ب سوئے کا ارادہ کرے تو وضو کرنا مستحب ہو اور شایع نے اسکو سنت کہا ہو و مندوب فی نہت و یسین موضعاً ذکر تہائی الخرائن منہا بعد کذب و غیبت و تہقیر و شہ و اکل جز و بعد ککل خطیبتہ و الخرج من ظلمات العلمار اور وضو مستحب ہو تیس اور کئی مقام مین جبکہ مین نے خزان مین مذکور کیا ہو از ہبلہ بعد کذب اور غیبت اور تہقیر مار کے ہنسنے اور شرخانی اور اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد و ہر کج کے بعد وغیرہ و ہذا کہ مین و اور عالمون کے اختلاف سے بچنے کے واسطے ہم وہ شرخانی مراد ہو جو حکمتون اور مدح نبوی سے خالی ہو اور بعضون کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے وضو کرنا واجب ہو ظاہر حدیث کی دلالت سے اختلاف علماء کی مثال چنانچہ مس ذکر اور مس عورت امام شافعی ہر کے نزدیک وضو کا ناقض ہو لیکن ہمارے نزدیک ناقض نہیں تو اگر ہاتھ وہاں لگ جائے تو مستحب ہو کہ کچھ وضو کرے تاکہ بالاتفاق مراد ہو کذا فی الطحاوی صاحب دلائل الاسرار نے کہا مین نے خزان کی طرف رجوع کیا وہاں فقط وضو کی مداومت اور وضو پر وضو کرنا مذکور ہو لیکن شریانی نے مستحبات مذکورہ کو یون نقل کیا ہو کہ مستحب ہو سوئے کے بعد بیدار ہو کر اور وضو پر مداومت اور وضو پر وضو کرنا جبکہ مجلس بدلے اور میت کے غسل دینے کو اور اسکے اٹھانے کو اور نماز کے ہر وقت مین وضو کرنا اور جنابت کے غسل سے پہلے وضو کرنا اور کھانے اور پینے اور سونے اور جماع کے وقت اور غصہ کرنے کے سبب سے اور قرآن اور حدیث کے پڑھنے کے واسطے اور حدیث کی ہدایت اور علم کے درس کے فیہ اور اذان اور اقامت اور خطبہ پڑھنے کے واسطے اگرچہ نکاح کا خطبہ ہو اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کے واسطے اور وقوف عرفات اور سعی کے واسطے اور کتب شرعیہ کے چھونے کے لیے انکی تعظیم کی جہت سے استنہ اور نہر الفائق مین ہو اور عورت کے محاسن دیکھ کر اور مطلق ذکر کے واسطے اور ہر نماز کے واسطے اگرچہ وضو موجود ہو کہ شاید غیبت اور کذب صادر ہو ہو سوا اگر وضو نہ ہو سکے تو تیمم ہی کرے اور گناہ دور ہونے کی نیت کرے ایسا ہی فتاویٰ صیرفیہ مین نوہ شایع کی مذکورات کے ساتھ تیس اور کئی مقام مین جن مین مستحب ہو استنہ مافی دلائل الاسرار اور کتب غسل و مسح و زوال نجس اور طہارت کا لوکن دھونا ہو اور مسح کرنا اور نجاست کا دور ہونا نام بحر الرائق مین ہر کہ طہارت کے ارکان حدیث صغریٰ مین عضو کا دھونا اور چوتھائی سر کا مسح کرنا اور حدیث اکبر مین سارے بدن کو دھونا اور نجاست مین سارے بدن کا دھونا اور نجاست حقیقی مین جو نظر آتی ہو تو اسکے جسم کو دور کرنا اور جو نظر نہ آتی ہو تو اسکی جگہ کو تین بار دھونا اور ہر بار چوڑنا اور اگر انکا پتھر نا ممکن ہو تو ہر بار دھو کر خشک کرنا سو شایع کے بیان مین یہ سب آگیا اور پتھر نے او خشک کرنے کو شایع نے اسواسطے بیان کیا کہ وہ دونوں رکن طہارت کے نہیں مین بلکہ طہارت کی شرطین مین کذا فی الطحاوی و التہما زہ و ثراب و سخی ہما اور طہارت کا ہتھیار لینے جس سے طہارت حاصل ہو وہ پانی اور مٹی ہو اور رائیڈ اسکے چنانچہ زمین کا خشک ہونا اور روزہ رکھنا چنانچہ آگے اسکا ذکر آگیا و لیہا آیت اذ انتم الی الصلوۃ اور وجوب طہارت کی دلیل اذ انتم الی الصلوۃ کی یہ ہم پوری آیت یون ہو لا یحیا الذین آمنوا اذ تم الی الصلوۃ انما غلبوا و جمہم و ایدیکم الی المرافق و اسوا برہم و انکم الی الکعبین و انکم تغیبوا فاطہروا و انکم ترضی او علی سرفا و جار احد منکم من الغائط او لا یستتم النساء فطمح و اما و قضیوا ضعیفاً طیباً فاسوا و ایدیکم منہ ما یرید اللہ لیسعل علیکم من حج و لکن یرید لیسلمکم و لیسلم نعتہ علیکم لعلکم تشکرون یعنی اگر ایمان دا لو جب تم طہارت کرنا تو دھو لو اپنے چہرے اور ہاتھ کہ یون تک اور مل لو اپنے سروں کا اور پاؤں کو ٹخنوں تک و اگر ٹنگو جنابت ہو سنیے غسل کی حاجت ہو تو خوب طرح پاک صاف ہو اور اگر تم بیمار ہو یا مسافر یا کوئی شخص تم مین سے آیا ہو جیسے ضرور سے یا ہاتھ لگا یا تم سے عورتون کو لینے آنے صحبت کی پھر نہ پانی تو قصد کرو زمین پاک کا اور مل لو اپنے چہرے اور ہاتھ وہاں سے اللہ نہیں چاہتا کہ تمہر کچھ مشکل رکھے لیکن چاہتا ہو کہ تمکو پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہتا ہو تمہر شاید کو تم احسان مانو تو یہ آیت مقدسہ طہارت ہو صغریٰ اور کبریٰ لینے وضو اور غسل کو اور طہارت آبی اور غائی سب کو شامل ہو وہی مدنیہ اجامہ اور وہ آیت مدنیہ لینے مدنیہ مذکورہ مین نازل ہوئی یہ اتفاق مفسرین یہ آیت سورہ مائدہ مین ہو اور وہ سورہ قرآن مین پیچھے نازل ہوئی ہو سیوطی نے اتفاق مین کہا

چند چیزیں مستحب ہو

اسی لیے کہ جو جاع کا ارادہ کرتا ہو تو وہ بوس و کنار سے شروع کرتا ہو کہذا فی الطحاوی و کراشین تطہیر الذنوب و اتمام النعمۃ اسی بابت شہید محمد شیش من داہم علی الوضوءات شہید اذکرہ فی الجوهرة اور دو بزرگیوں پر یعنی حق تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کو طہارت میں دو طرح کی بزرگی عطا کی ایک تو گناہوں سے پاک کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیطہرکم بہ اور نعمت کو پورا کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیتیم نعمتہ علیکم تمام نعمت ہو اسکے شہید ہو کر مرنے سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ جو وضو کرنے پر پیشگی کر یکادہ شہید ہو گیا ایسا ذکر کیا ہو جو ہر بین جو قدری کی شرح ہو واما قال آمنوا بالعبیۃ دون انتم لیس کل من آمن الی یوم النبی قال فی البیاد و کافہ معنی علی بن ابی طالب علیہ السلام و تحقیق خلافت اور نبین فرمایا انہو غائب کے صیغہ سے نہ انتم مخاطب کے صیغہ سے مگر اس واسطے کہ خطاب شامل رہے ہر ایک اس شخص کو جو ایمان لاتا جائے قیامت تک یوں کہا ہو خیامین اور شاید کہ یہ قول اس پر مبنی ہو کہ آیت وضو میں التفات ہو حاضر سے غائب کی طرف اور قول محقق اسکے مخالف ہے ہم التفات اسکو کتے ہیں کہ غائب بولنے کے مقام پر حاضر بولا جائے اور حاضر کے موقع پر غائب سو بعضے عالم بائین الدین آمنوا کو التفات کے قبل سے سمجھتے ہیں اس واسطے کہ آمنوا غائب کا صیغہ ہو اور انتم حاضر کا صیغہ ہو اور حق مادی کا مخاطب ہونے کی وجہ سے یہ ہو کہ اسکی تعبیر حاضر کی ضمیر سے ہو اور قول صحیح یہ ہو کہ بیان التفات نہیں ہو اس لیے کہ آمنوا اصلہ ہر الذین کا اور موصولات بمنزلہ مخاطب کے ہیں اور جو ضمیر کہ صلہ سے راجع ہوتی ہو موصول کی طرف وہ نہیں ہوتی ہر مگر غائب کہذا فی العینی شرح الہدایۃ خلاصہ یہ ہو کہ صنعت التفات ہوتی ہوئی کما حاضر کے محل میں غائب کا صیغہ ہو تا سو بیان غائب کا صیغہ اپنے محل میں ہو واتی فی الوضوء بالاحتیقیۃ و فی الجواب بان تشکیکیۃ للاشارة الی ان البطلۃ من الامور لازمۃ ذالجناب من الامور العارضۃ اور حق تعالیٰ وضو کے بیان میں اذاکاللفظ لایا جو محقق اور ثابت ہونے پر دلالت کرتا ہو اور جنابت میں ان کا لفظ لایا جو مشکوک اور متروک ہونے پر دلالت کرتا ہو تاکہ اسکی طرف اشارہ ہو کہ قیام الی البطلۃ امور لازمہ سے ہو اور جنابت امور عارضہ سے ہو اذ اور ان شرط جزا پر آتے ہیں تو اگر وقوع شرط کا یقین ہو یا امین قوی ہو تو وہ ان اذاکاللفظ بولتے ہیں اور اگر وقوع شرط کا یقین نہ ہو یعنی تردد ہو بولتے اور نہ ہونے میں تو وہ ان اذاکاللفظ بولتے ہیں جب یہ معلوم ہو تو دریافت کرنا چاہیے کہ وضو میں حق تعالیٰ نے اذ انتم الی البطلۃ فرمایا اس واسطے کہ نماز کے واسطے اٹھنا امور لازمہ سے ہو اور نہ غرض دیا نہ مسلم غائب الوجود ہو کہ رات دن میں پانچ بار نماز فرض ہو اس واسطے کہ اذاکاللفظ جو اثر ثابت ہو دلالت کرتا ہو کہ کیا اور جنابت میں ان کتم جنبا فرمایا کہ وہ چہ نسبت نماز کے قلیل الوجود ہو اور امور عارضہ متروکہ سے ہو کہ جو یا نہ ہو اس وجہ سے کہ ان کا لفظ جو شک اور تردد پر دلالت کرتا ہو اشارہ کیا کہذا فی العینی و صرح بذکر الحدیث فی النفس والیتیم دون الوضوء لیس علم ان الوضوء سنتہ و فرض والحدیث شرط لثانی لا لاول فلیکن النفس علی النفس والیتیم علی الیتیم عینا والوضوء علی الوضوء نوراً علی نور اور حق تعالیٰ نے حدیث کو صریحاً ذکر کیا غسل اور یتیم میں نہ وضو میں تا معلوم ہو کہ البتہ وضو سنت ہو بدون حدیث کے اور فرض ہو حدیث کے ساتھ اور حدیث ثانی کی شرط ہونہ اول کی یعنی فرض وضو کی شرط ہونہ سنت وضو کی تو ایک غسل پر دوسرا غسل کرنا اور ایک تیمم پر دوسرا تیمم کرنا عینا اور بیکادہ وضو پر دوسرا وضو کرنا نور علی نور ہے ہم طحاوی نے کہا اشارہ کے کلام سے بھگتا ہو کہ تیمم اور غسل نہیں ہوتے ہیں مگر فرض اس میں غل ہے ہو کہ غسل چند مواضع میں مستحب ہوتا ہو اور چند مواضع میں سنت اور اسی طرح تیمم کہ وضو کے قائم مقام ہوتا ہو یعنی عدم فرضیت میں چنانچہ سوئے کے وقت اور مسجد میں جانے کے واسطے تو غسل اور تیمم کا فقط فرض ہونا ثابت ہوا ارکان الوضوء از لبعثہ وضو کے رکن چار ہیں ہم نفث میں رکن کہتے ہیں ہر چیز کی جانب قوی کو اور وضو راخذ ہو وضو سے جو معنی لطافت اور حسن کے ہو اور وضو باہم قصد ہو اور بالفتح وہ پانی جو جس سے وضو کرتے ہیں اور مطلقاً شرع میں وضو عبادت ہو اعضا ثلاثہ کے وضو کرنے اور سر کے مسح کرنے سے غیر بالارکان لانہ انہیہ مصنف نے ارکان کا فرض نہ کیا اور مصنفوں کے ماخذ اس واسطے کہ رکن کہنا مفید تر ہو اس لیے کہ رکن جنس ہو فرض سے اور تاکہ معلوم ہو کہ جن کتابوں میں فرض الوضوء مذکور ہو وہ ان فرض سے ارکان مراد ہیں کہذا فی شرح المصنف رکن فرض ہو اس لیے خاص ہو کہ رکن اس فرض کو کہتے ہیں جو باہمیت

احتمال امر ایک بار کرنے سے ادا ہو گیا بار بار کرنا ضرور نہیں و انداز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گاہے ایک بار عذر و ضحکو کو دھویا ہوا رکھا ہے و دوبارہ رکاوٹ کا یہ
 تین تین بار چنانچہ کتب احادیث میں مذکور ہے اور یہ نہایت رتبہ ہر تظہیر کا تین بار سے زیادہ کرنا اس وقت ہر کوئی مستحق نہیں البتہ وہ شتقاق بتلاقی میں المرید ادا کا
 فی الہی شائق کا شتقاق الرعد من الارقاع و الیم من الیم اور وہ یعنی وجہ کا لفظ شتقاق یعنی نکلا ہو مگر واجب سے اور شتقاق تلاقی مجرود کا تلاقی نیز ہے جبکہ فرید مشہور تر ہو
 مجرور سے راجع اور مشہور ہے جیسے شتقاق رعد کا رعد سے اور یم کا یم سے ہم ارتقا و معنی شرط اب مشہور ہے اس واسطے کہ اگر رعد ارتقا سے نکلا ہو کہ رعد کی برائی بظاہر
 رہتا ہو اور یم معنی قصد کے مشہور ہے لہذا یم یعنی دریا کا کہ تخیم سے مشتق ہے اس واسطے کہ دریا مقصود و طلاق ہے لہذا فی الجلی علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں لکھا اگر کوئی کہے کہ وجہ تلاقی
 مجرور اور مواجبتہ تلاقی فرید ہے اور مجرور فرید سے شتقاق نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شتقاق صغیر کی شرط ہے اور شتقاق کبیر کی یہ شرط نہیں بلکہ فقط
 تناسب ہونا لفظ و معنی میں کافی ہے ہر خلاف شتقاق صغیر کے کہ ہاں تناسب خروج اور ترتیب کا اور مناسب لفظی و معنوی مع تنافر صغیر کی شرط ہے اور شتقاق کبیر میں تلاقی
 مجرور کا شتقاق ہونا فرید سے جائز ہے جیسے جن معنی دیو کا شتقاق حیوان معنی ہتھار سے اس واسطے کہ اہل لغت کی عرض ہے شتقاق سے اس لفظ کے معنی کی حقیقت کا بیان کرنا ہر
 جائز ہے کہ فرید اکثر شتقاق شتقاق سے اور شتقاق البرہین مخرج حروف کی مناسبت کا ہونا کافی ہے چنانچہ لغت کو کہتے ہیں کہ لغت سے شتقاق ہے اتنی مختصا من مبدعہ سطح جہتہ
 ای المتونی بقرنیۃ المقام الی اسفل ذوقہ ای ہست اسنانہ اسفل طولا کان علیہ شعرا و لا چہرہ کا دھونا فرض ہے پیشانی متوضی کی سطح کے سرے سے اس کی ٹھنڈی تک
 سینہ جہان نیچے کے دانت جتنے ہیں یہ حد ہر باعتبار طول چہرہ کے خواہ پیشانی پر یا بال ہون یا نہ ہون دہونا فرض ہے شرح نے صغیر پیشانی کا مرجع متوضی کو قرار
 مقام و منو کے قرینہ سے قد من قولہ من قصاص شعرہ الجاری علی الغالب الی المطر و یقیم الاغصم و الاصلح و الا نزع مصنف نے اس کے من قصاص شعرہ
 کے قول سے جو جاری تھا بنا برغالب حال کے مدحول کیا اس قول مذکور کی طرف جو شامل ہے سب آدمیوں کو تاکہ غم اور صلح اور انزع کو بھی شامل رہے ہم تفصیل
 اس جہاں آئی ہے کہ ہدایہ اور کتر وغیرہ میں یہ حد کی حد میں من قصاص شعرہ کا لفظ واقع ہے پھر سر کے بال جتنے تک نہایت سے اسفل ذوق تک چہرہ کی طولانی حد ہے
 اس پر غم اور صلح اور انزع کا عشرین وارد ہوتا ہو غم وہ ہر جس کے بال سب سے اتر کے پیشانی پر چہ ہوں اور صلح وہ ہر جس کے مقدم سر پر بال نہ ہوں اور انزع وہ ہر جس کے
 پیشانی کے دونوں جانب بال سے خالی ہوں تو ہدایہ وغیرہ کی حد کے موافق لازم آتا ہے صلح اور انزع کو سر کا دھونا اور غم کی پیشانی کا دھونے سے ساقط ہونا لہذا
 مصنف نے اس قول کو چھوڑا اور ابتدایہ پیشانی کو اختیار کیا تاکہ غم اور صلح اور انزع کو یہ حد شامل رہے یعنی غم پر پیشانی کے بال دھونا فرض ہو گا اور صلح و
 انزع کو پیشانی کے اوپر لازم نہ آوے گا و ما بین سمتی الا وین عرضا در وہ نون کا نون کے دونوں کے ما بین میں بنا بر عرض کے معنی اس نرمہ گوش سے
 اس نرمہ گوش تک عرض میں چہرہ کی حد ہے وینند فحیج غسل المانی و ما یظہر من الشفۃ عند انضمامہا اور جبکہ چہرہ کی طول اور عرض کی حد معلوم ہوئی تو وجہ
 ہو گا یعنی فرض ہو گا کہ یون کا دھونا اور اس قدر لب کا کہ جتنا کھلا رہتا ہے منہ بند ہونے کے وقت ہم اکثر نسخوں میں مانی مذکور ہے جو جمع ہوا باق اور مونی کی مانی
 گوشہ چشم جسکو ہندی میں کو یا کہتے ہیں اور یہی نسخہ مناسب مقام ہے اور بعض نسخہ میں ملاقی کا لفظ ہوا اور علی اور طوطی ای مشیون نے ملاقی کا لفظ لیا ہے
 اور اس سے ڈاڑھی مراد لی جو ملاقی وجہ ہر میں کشا ہوں مانی کا نسخہ ملاقی سے اولی ہے اس واسطے کہ ڈاڑھی تو بالاستقلال آگے من میں مذکور ہوگی والہ تعالیٰ
 و ما بین العذار و الاذن لدخل فی الحدوب یعنی اور واجب ہے دھونا اس مفیدی کا جو ڈاڑھی اور کان کے بیچ میں ہے بسبب دخل ہونے اس جگہ کے
 چہرہ کی حد مذکور میں اور یہی قول لغتی ہے ہر ہم عذار عبارت ہے ڈاڑھی کے خط سے یعنی اس کا کنارہ قاموس میں تصریح ہے کہ عذار نام ہے ڈاڑھی کے دونوں جانب
 کا منہ جم نے سہولیت فہم کے واسطے حامل مطلب کا ترجمہ کیا امام اور محمد کا یہی مذہب ہے کہ اس جگہ کا دھونا وضو میں فرض ہے اور ابو یوسف رحمہ اللہ نے نزدیکی اور
 والے کو اس کا دھونا فرض نہیں لیکن عورت اور امرد اور کھوسے کو اس کا دھونا بالاتفاق فرض ہے لہذا فی المطاوی لا غسل باطن لعینین والالافہ و الفہ
 و اصول شعر الخا جبین واللحیۃ والشارب و تیم ذاب للخرج اور فرض نہیں آنکھوں اور ناک اور منہ کے اندر کا دھونا اور بچہ دون اور ڈاڑھی اور منہ کے بالوں کی

[illegible]

لم یجر الا ان یكون مع الکلف او بالاہام و السبابۃ مع ما بینہما اور اگر ایک بار دو انگلیوں کو سر پر کھینچا تو مسج جائز ہوگا مگر یہ کہ انگلیوں کے ساتھ ہتھیلی بھی لگائے تو مسج درست ہوگا یا کھینچا انگلیوں سے اور شہادت کی انگلی کو ان کے مابین کے ساتھ تو بھی مسج درست ہوگا مگر طحاوی نے کہا شاید کہ یہ قول ثلث اصابع کی روایت پر مرفوع ہو اور الاسعد سے چہارم ستر ثابت نہیں ہوتا مگر یہ کہ مدا و وضع میں تفرقہ کیا جائے یعنی کھینچنے سے چہارم سر ہو سکتا ہے نہ رکھ دینے سے اور بیاہ یا چند بار جدید پانیوں سے مسج کرے تو درست ہے مگر یہ مسئلہ دونوں روایتوں پر مرفوع ہو سکتا ہے یعنی اگر ایک انگلی سے تین بار پانی لیکر مسج کیا جائے تو بدلتا تو ثلث اصابع پر مرفوع ہو اور اگر زیادہ کیا بقدر چہارم سر کے تو ریح اس روایت پر مرفوع ہو تو داخل راسہ الا تار و خفیۃ و جیرتہ و موم و حدثہ و اجزاء و لم یصل الی الارض مستعدا و ان نوسی اتفاقا علی الصحیح کافی لہجر عن البدائع اور اگر سر کو پانی بھرے برتن میں داخل کیا یا اپنے دو تون موزوں کو یا مسج کی پٹی کو حالانکہ ہسکود و خنوبین ہو تو اس طرح کا مسج کفایت کرتا ہے اور اس فعل سے برتن کا پانی مستقل ہو جائیگا بالاتفاق اگر اس نے نیت مسج کرنے کی ہو قول صحیح پر چنانچہ جواز الراتین میں بدلنے سے منقول ہے مگر یہ محمد کے نزدیک ہے اگرچہ نیت سے پانی مستقل ہو جاتا ہو مگر یہ پانی مستقل ہوا اس لیے کہ مستقل ہونے میں پانی کا بہنا شرط ہے نہ پانی کا لگنا یا سوہان پانی کا لگنا یا صادق یا نیت ہنا گذشتہ فی الطحاوی عن البحر و غسل جمیع اللحمیۃ فرض یعنی علیہا ایضا علی المذہب الصحیح مفتی بہ المرجوع الیہ و ما عدا ہذہ الروایۃ مرجوع عنہ کافی البدائع اور تمام ڈاڑھی کا مسج بقدر محاذات ذقن دھونا بھی فرض ہے بنا براس مذہب کے جسکو محقق عالمون نے صحیح کہا ہے اور جسکا فتویٰ دیا ہے اور اسی قول پر امام عظیم نے آخر کار رجوع کیا ہے اور اس روایت کے سوا اور دو تین سب متروک ہیں چنانچہ بدائع میں مذکور ہے نہ شائع نے کہا یہاں فرض سے مراد فرض علی ہے نہ فرض اعتقاد دی ممان نے اپنی شرح میں کہا چونکہ دھونا ڈاڑھی کا مذہب صحیح معتد تھا لہذا میں نے اسی پر چلتا دیا اس مختصر متن میں اور تعجب ہے صاحب متون سے مذہب مرجوع عنہ کے ذکر کرنے میں اور مذہب مرجوع الیہ صحیح مفتی ہے کہ چھوڑ دینے میں باوجودیکہ ڈاڑھی کا دھونا داخل ہے و چونکہ اس حد میں جو انھوں نے اپنی کتابوں میں بیان کی ہے انتہی طحاوی نے کہا کہ ڈاڑھی میں روایات متروکہ غیر معتد ہیں ایک روایت تمام ڈاڑھی کا مسج ۲ چوتھائی کا مسج ۳ تہائی کا مسج ۴ چوتھائی کا دھونا ۵ تہائی کا دھونا ۶ تہائی کا دھونا ۷ تہائی کا مسج کرنا انتہی ہر اتفاق میں کہا ہے نہ روایات غیر صحیحہ ایک روایت یہ ہے کہ بقدر ڈاڑھی ملائی بشرط ہر بینی جتنی کھال سے ملی ہے اسکا مسج فرض ہے ماضی خان نے اسکی ترجیح دی ہے جامع صغیر کی شرح میں ثم الخلاف ان المشرعل لا یحب غسلہ ولا مسحہ بل یسحق ہر اس میں اختلاف نہیں کہ ٹھنڈی سے لگتی ڈاڑھی کا نہ دھونا نہ مسح نہ اسکا مسج کرنا بلکہ اسکا مسج کرنا سنون ہے مگر مفتی میں ہے کہ مترسل سے مراد یہ کہ دائرہ و چھوٹی ہوتی اور نیچے میں سر یا مذکور ہے کہ لم یسرسلہ کا مسج سنون ہے کہ کافی الطحاوی دان الحقیقۃ اتی تری بشرطہ یلزم غسل ما تحتہا لذلانی النہر اور اس میں اختلاف نہیں کہ جو ایسی ہلکی ڈاڑھی ہو جسکے نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو اسکے تحت کا دھونا لازم ہے ایسا ہے ہر اتفاق میں م تو خلاف سابق کا محل لمحہ کیفہ ہے و فی البر بان یحب غسل بشرطہ لم یسربا الشعر کما جب و شارب و عنقہ فی الخمار و برہن میں ہے کہ اس کھال کا دھونا واجب ہے جسکو بالون نے نہیں چھپایا یا مانند بھون اور روجہ اور عنقہ کے قول مختار میں جو بال لب اور ٹھنڈی کے درمیان ہیں انکو عنقہ کہتے ہیں اور بعض اہل ہند ہسکوی بولتے ہیں ولا یعاد الوضوء بل ولا بل الحلق راسہ و لحمیۃ اور وضوء دوسری بار کیا جاوے نہ اور ڈاڑھی کے مونڈنے سے بلکہ اسکی جگہ کا تر کرنا بھی ضرور نہیں اگرچہ وہ خشک کھلے کھلا لایعاد الغسل للعل ولا الوضوء بحلق شاربہ و حاجبہ و قلم ظفرہ و کشط جلدہ جیسے مچھرا اور بھون کے مونڈنے سے اور ناخن تراشنے اور کھال اکھاڑنے سے اس جگہ کا دھونا دوسری بار لازم نہیں اور نہ وضو کرنا و کذا لو کان علی عشاء وضوءہ فرضہ کالذاتہ و علیہا جلدہ رقیقۃ فتوضا و المراد علیہا ما تم تر علیہا لا یلزمہ اعادة الغسل علی ما تحتہا ان تالم بالترغ علی الاشیۃ عدم البدن بخلاف نزع الخف و اسی طرح اگر وضوء کے عضو پر زخم ہو چنانچہ بھوڑا اور راسہ یا ایک کھال ہو پھر اسے دھونے اور اس کھال پر پانی بہایا اور کھال کو نوچ ڈالا تو اس شخص پر لازم ہوگا دھونا کھال کے ماتحت کا بشرطیکہ درہوا ہو جو نہ چنے سے بنا براس قول کے جو ایشیہ حق ہے عدم بدلیت سے یعنی دوسری بار دھونا اس واسطے لازم ہوا کہ نوچ کھال اپنے ماتحت کی بلانہ حتی برضوان موزہ اٹارنے کے کہ بالون کا دھونا لازم ہوگا اس واسطے کہ موزہ کا مسج بدلا ہو بالون و ہونیکا

ترجمہ اول کا دم ہے
اس باب میں ایک تقریب
ہے اور وہ بدلت
تو اسکی کوید ہے اور
ترجمہ کا بیان اس
میں کا دھونا ہے اور
تو ڈاڑھی کھینچ
میں جیسی کہ میں
کی گئی اور جسکی
و فی او و جہر فتویٰ

جس کا وہی ہوتا ہے۔ لیکن اگر کسی نے یہ سوچا کہ اگر حال تو پہنچے سے وہ ضرور ان کا دھونا لازمی ہو گا۔ وہ ہر اور کوئی چیز ان سے محکم ہے تو وہ محکم رہے گا۔
 ہر کچھ عین کھلا تو وہ ان کا دھونا لازم نہیں اور بیشہ یہ ہے کہ وہ تو ان کے دھونا لازم نہیں اتنی تو شائع کو یوں مٹا دے کہ ان کے دھونا لازم نہیں۔
 اس کا بیشہ یعنی دھونا لازم نہیں اگرچہ وہ وہ تو پہنچے سے قول بیشہ پر اس واسطے کہ وہ تو دھونا لازم تو اختلاف نہیں عدم لازم میں کذا فی اہل ہی متفقہ ہے۔
 لہذا کوشح غم غم حتمہ او شہرہ تو زعم کی کمال کا نوچنا ایسا ہو گیا جیسے کہ مرہ ہر کچھ مرہ کو کچھ نوچنا یا پھیلانا یعنی باوجود اس کے قائم ہو دوسری بار
 اس کے کرنا لازم نہیں فرج یہ چند مسائل ہیں جس کا نشانہ ہے ہر حال کی مادت ہر اس کتاب میں کہ متن کی شہرت کرنے کے بعد مناسب مقام پر
 چند مسائل کو طبع کرتا ہے کہ تو کوئی کو فائدہ حاصل ہونی ان شاء اللہ شقاق غفلان قدر و الا سہ والا ترکہ متروک کے منہ میں شقاق ہر مینی ہر مینی ہر مینی
 دھو دھوے اگر دھوے اور اگر نہ دھوے تو اسے دھو دھوے کرے اور اگر مس بھی نہ کرے تو اس کے مس کرنا بھی چھوڑے اور اس کے اس پاس دھو دھوے کہ کافی
 اما ملکیت ہی وہو بیدہ ولا یقدر علی الماریم اور اگر اس کے اندر شقاق ہو اور وہ باقی پر تار نہ ہو تو تم کرم مینی اگر وہ دونوں ہاتھ پٹے ہوں اور باقی کم
 استعمال نہ کر سکتا ہو تو تم کرم اس واسطے کہ اگر ایک ہاتھ صحیح سالم ہو گا تو اس ہاتھ سے دھونا لازم ہو گا ہر چند شائع نے ظاہر ایک ہاتھ کو ذکر کیا مگر مراد
 دونوں ہاتھ ہیں اس واسطے کہ مفرد منہات عام ہو جائے تو وہ دونوں ہاتھوں کو شامل ہو گا کذا فی اہل طحاوی ولو قطع بین المرفق غسل مل اقطع اور اگر ہاتھ
 کا ناگیا کہنی سے تو قطع کی جگہ کو دھوے مینی اگر کچھ کہنی باقی ہو اور اگر تمام کہنی کٹ گئی یا تمام غنڈہ کٹ گیا تو ان ہاتھ اور پاؤں سے دھونا ساقط ہو گیا تو قطع مل
 یا ان رجلان طو میطش بہا غسلما ولو با مدہما فی الاسالیہ فیہ نسلیا اور اگر ایک شخص کے دو ہاتھ اور دو پاؤں مخلوق ہوئے مینی ایک کہنی کے اوپر سے دو ہاتھ
 اور غنڈہ کے اوپر سے دو پاؤں بچوٹ بچوٹ تو اگر وہ دونوں سے کام کرتا ہو تو وہ دونوں کو دھو دھوے اور اگر ایک ہاتھ سے کرتا ہو تو وہی اہلی ہاتھ ہر تو ہی کو دھو دھوے
 مینی دوسرے زائد اور بیکار ہو اس کا دھونا لازم نہیں اور اہل طحاوی اگر وہ دونوں پاؤں سے چلتا ہو تو وہ دونوں کو دھو دھوے والا بیکار زائد کا دھونا لازم نہیں کذا فی الزائد
 ان بنت فی محل الفرض اور اسی طرح اس زائد ہاتھ پاؤں کو دھو دھوے جو ہر فرض کے نظام میں مینی کہنی کے نیچے سے ہاتھ اور غنڈہ کے نیچے سے پاؤں ہیں
 تو اس کا بھی دھونا لازم ہو گا کا صبیح و کنت زائد تین جیسے زائد انگلی اور زائد تحصیل کا دھونا لازم ہو گا لا فاما دوی سنہا محل الفرض غسلہ والا لکن یندب جمعی
 اور اگر زائد ہاتھ پاؤں محل فرض میں نہیں جا بلکہ اوپر سے جا ہو تو جتنا انہیں سے محل فرض کے سامنے ہو اس کو دھو دھوے اور جو فرض کے مقابل ہو تو اس کا دھونا فرض
 نہیں ہے لیکن مستحب ہے کہ مذکور جمعی میں جو شرح ہو قدوری کی و سنئہ اور وضو کی سنتین افادہ لا واجب للوضو ولا للفعل الا عند منہ سنت شہد وضو
 اور غسل میں فرض کے بعد سنتوں کے ذکر کرنے سے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں اور اگر کوئی واجب ہو تا تو اس کو سنتوں سے پہلے
 فرض کے پیچھے بیان کرتا مینی اس واسطے کہ واجب سنت سے قوی تر ہو تو منہات تصنیف اس کے تقدیم کی مقتضی ہے و جمہا لان کل شیئہ مستحبہ بدلیل حکم او عرف
 سنت کو چہرہ صبیح لایا اسلے کہ ہر سنت جدا گانہ ہر دلیل کی راہ سے اور حکم کی راہ سے مینی ارکان وضو کی ایک ہی دلیل ہے یعنی وضو کی آیت اور سنتوں کے
 دلائل اما دیت جدا گانہ ہیں اور ہر سنت کا حکم بھی مینے شہد اور ثواب جدا گانہ ہے یا مینے کہ اگر ایک سنت ادا کی اور دوسری ترک کی تو جس کو ادا کیا اس کا ثواب ملے گا
 بغلات فرض کے مینی اگر وضو کے فرض سے ایک فرض کو بھی ترک کر لیا تو کچھ ثواب نہ ہو گا و حکما مایو جرتے فعلیہ و یلام علی ترکہ اور سنت کا حکم مینے اثر مترتب اور
 اس کا شہرہ یہ ہے کہ ثواب دیا جائیگا اس کے کرنے پر اور ارامت کی جائیگی اس کے چھوڑنے پر مینی ترک سنت پر عتاب ہو گا مذاہب نوک کذا فی ہر کثیر مایہ فرضوں بلانہ
 مطاوع انظار ہم اور فقہا اگر حقیقت سنت کی ثمرہ سنت بیان کرتے ہیں مینی سنت کی مابیت یوں بیان کرتے ہیں کہ سنت وہ ہے جس کے ترک میں ثواب ہو
 اور نہ کرنے میں عتاب ہو اسلے کہ اس کے انکار کا یہی جاے انداز ہے مینے منظور نظر فقہا بیان کرنا ہر شہد اعمال کا لہذا اکثر وہ تعزیت شہر میں اس کے کما اور شہر بیان
 کرتے ہیں ہر چند کہ حکم شرک اس شرکی حقیقت میں داخل نہیں و عرفنا انہی باثبت بقولہ علیہ السلام او بفعلہ ولیس بواجب ولا مستحب لکن نہ لیث غلط ہے

لفظ سے اشارہ کر دیا کہ ان فی اططاوی وخصی بکل ذکر اور تسمیہ مذکور یعنی خدا کا نام حال ہوتا ہو ہر ذکر سے یعنی لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور الحمد للہ شہد
وغیر ذلک سے لکن الوار بعنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بمسم اللہ العظیم والحمد لله علی دین الاسلام لکن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یون روایت ہے کہ بسم اللہ العظیم
والحمد لله علی دین الاسلام کے ہم طحاوی نے کہا کہ وضو کے قیمہ میں صلیب سے منقول ہے بسم اللہ العظیم والحمد لله علی دین الاسلام اور اکمل سے کہا کہ یہ حدیث مرفوعہ
میں آتا ہوں یہ اکمل کا عجز ہے یہ بیان نکلیا کہ کسی امام نے ائمہ مجتہدین سے اسکو مرفوع کیا سو میں کہتا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بسم اللہ والحمد لله مرفوع ہی نہیں بلکہ
سے بعم وسانین بطریق علی بن ثابت عن محمد بن میر بن عمر ابن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم یا ابا ہریرۃ اذا وضأت فقل بسم اللہ
والحمد لله فان حفظتک لاتزال ملکک حتی تموت من ذلک او نحوہ یعنی حضرت نے فرمایا کہ اگر ابو ہریرہ جب تو وضو کرے تو یون کہ بسم اللہ والحمد لله
اس واسطے کہ تیرے فرشتے نگاہ بان تیری نیکیاں لکھا کریں گے اس وضو کے ٹوٹنے تک اور اس حدیث کی اسناد حسن ہے وہ دوسری ہے کہ افضل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم کے
اور بعد ذکر سے ابتدا وضو میں اور بسم اللہ کے اور معتبی میں ہے کہ یون کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم والحمد لله علی دین الاسلام آمین آثار وار ہیں بین کہتے ہوں
ان علماء کبار کو دیکھ کر حدیث یا اثر کو ذکر کرتے ہیں ادما کے حرج کو نہیں بیان کرتے ہیں اور نہ اسکا سخت اور ضعف مذکور کرتے ہیں اور یہ آفت پڑی ہے تقلید کے کذا فی
شرح المداۃ تقلید سے مراد بیان یہ ہے کہ ایک مصنف دوسرے مصنف کی پیروی کرتا ہو نقل احادیث میں بلا بیان مخرج و بلاد ذکر سمحت منعصہ اور یہ مطلب نہیں کہ سطلق
تقلید معصوب ہے اس لیے کہ علامہ یعنی خود مقلد ہے امام اعظم رحمہ اللہ کا قبل الامتخا ر و بعدہ خدا کا نام لینا سنت ہے تنجائے کرنے سے پہلے اور بعد اسکے اس واسطے کہ قبل از امتحان
طبی وضو اور طہارت ہونے کی وجہ سے اور بعد از امتحان تو ابتدا اور طہارت کی کذا فی النایۃ البیان اور صحیح روایت سے ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میت افلاس کے
جانے کے وقت فرماتے تھے اللهم انی اعوذ بک من الخبث والخمار والاحمال انکشاف وفی محل نجاستہ سیسی بقلیہ مگر برہنہ ہونے کے وقت اور نجاست کے کانچ
خدا کا نام زبان سے نہ لے تو اپنے دل میں نام لے ولو نہیہامسی فی خلاہ لا تحصل السنۃ بل المندوب اور اگر ابتدا اور طہارت میں خدا کا نام لینا بھول گیا پس نے
در میان وضو کے نام لیا تو سنت کو کہ حاصل ہوگی بلکہ مستحب حاصل ہوگا مانت اس واسطے حاصل ہوئی کہ اسکا محل تھا ابتدا امین سو فوت ہوا اور وجہ تجاب یہ ہے
تاکہ وضو خالی نہ رہے نام خدا سے واما الاکل فحصل بہتہ فی باقیہ لاتیامانات ویقل بسم اللہ اولہ وآخرہ اور کھانے کے در میان میں خدا کا نام لینے سے تو سنت
حاصل ہوگی باقی طعام میں نہ نہیں جو گذر گیا اور بھولنے والے کو چاہیے کہ یون کہ بسم اللہ اولہ وآخرہ شامل ترندی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی کھانا کھا دے اور ذکر اللہ بھول جاوے کھانے پر تو یون کہ بسم اللہ اولہ وآخرہ ظاہر حدیث ہے ودالات کرنی
کہ اول طعام میں سنت حاصل ہوگئی اول طعام کے ذکر فرمانے سے اور یہ مخالفت ہے نتائج کے کلام سے جو اسنے فتح القدیر سے نقل کیا ہے کہ ان فی اططاوی والبدارۃ
بغسل الیدین الطاہرتین ثلثا قبل الاستنجاء وبعدہ اور سنت ہے پاک دونوں ہاتھوں کے تین بار دھونے سے ابتدا کرنا تنجائے کرنے سے پہلے اور بعد اسکے پاک کی
قید اس واسطے لگائی کہ نجس ہاتھوں کا دھونا فرض ہے بعضوں کے نزدیک قبل از تنجاء ہاتھ دھونا سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک ہی تنجاء کرنے کے سنت ہے معتبی میں کہا کہ
اکثر کا قول ہے کہ قبل اور بعد دونوں حالت میں سنت ہے اور قاضیان نے اسکی تصحیح کی ہے تو قبل تنجاء کے بدایت حقیقی ہے اور بعد اسکے بدایت ضانی ہے کہ ان فی اططاوی
وقید الاستیقاظ اتفاق اور جائگئے کی قید اتفاق ہے احترازی ہم یعنی بدایت یا حدیث میں جو ہاتھوں کا دھونا جائگئے کے ساتھ مذکور ہے سو اتفاق قید ہے احترازی مقصود
نہیں اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو میں غسل یدین کی تقدیم مذکور ہے بلا تعلیل نوم کہ ان فی اططاوی بخاری میں ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اذا استقیظ احدکم من منامہ فليغسل یدیہ قبل ان یدخلہا الانار فی وضوءہ فان احدکم لا یدری این بات یدہ یعنی جب جسے کوئی جاگے
اپنی نیند سے تو چاہیے کہ اپنے دونوں ہاتھ دھوئے برتن میں ڈالے سے پہلے وضو کے پانی میں اس واسطے کہ کوئی نہیں جانتا کہ اسکا ہاتھ رات کو کہاں رہا
یعنی نجاست پر پڑا یا پاک چیز پر ولذالم یقبل اوخالہا الانار لئلا یشربہم خصاص السنۃ بوقت الحاجۃ اور چونکہ جائگئے کی قید اتفاق تھی اسی واسطے مصنف نے

[illegible]

انگو دھوے پھر برتن کو دواہنہ پانی اور بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور تین بار انگو دھوے پھر اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو ویسا کرے جیسا کہ شایع ہے لکھا اور بڑے برتن میں انگلیاں ملا کر اسوقت ڈالے جبکہ وہاں چھوٹا برتن نہ ہو اور اگر جو تو ویسا کرے جیسا اول مذکور ہو چکا اگر کوئی کہے کہ ہاتھ کا ڈالنا برتن میں نیند سے جاگنے والے کو حدیث میں منع ہے اسکا جواب یہ ہے کہ منع اس صورت میں ہے جبکہ چھوٹا برتن ہو یا بڑا برتن ہو اور اس کے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو اور اگر بڑے برتن کے ساتھ چھوٹا برتن نہ ہو تو داخل کف ممنوع نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر و داخل الکف ان اراد انسل سارا لما رستکما وان اراد ان لا یستتر لہ او اراد ان یتحیل کو پانی میں ڈالا اگر دھونے کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر چلو پھرنے کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یعنی ضرورت کی وجہ سے اگرچہ طلب استعمال یعنی قرحت اور ریح حدث متحقق ہو کذا فی الجلی م دھونے کے قصد سے وہ پانی مستعمل ہوگا جو ملاقی ہو کف سے جبکہ جدا ہو اور باقی تمام پانی مستعمل ہوگا اور شہداء اکثر ائمہ سے پانی مستعمل ہوگا اگرچہ صاحب جنابت ہو اور یہ طریح اگر کوڑہ کر گیا بڑے گھر سے برتن میں سوا کے لینے کو ہاتھ ڈالا کہنی تک تو پانی مستعمل ہوگا کذا فی البحر و لم یکنہ الا عن قرآن بشی ویدانہ بختان تیم و علی و لم یجد اور اگر پانی لینا بڑے برتن سے ممکن نہ ہو کسی چیز سے اور اس کے دونوں ہاتھ ناپاک ہیں تو تیم کرے اور نماز پڑھے اور نماز کا اعادہ نہ کرے م تو بیخ اکی مضرات میں اسطرح ہو کہ جب پانی نہ مل سکے اور ہاتھ ناپاک ہوں تو دوسرے شخص سے کہہ کہ وہ پانی لیکر اس کے ہاتھ دھو لادے اور اگر کوئی وہاں نہ ہو تو کپڑے کا ایک سر یا پانی میں ڈالے اور دوسرا اسکا سر ہاتھ میں پکڑے رہے پھر پانی سے لکھ لکھ اس کے قطرات سے داہنا ہاتھ دھو دے پھر بایاں ہاتھ دھو دے یا دانتوں سے کپڑا کپڑے کے دونوں ہاتھ ساتھ ہی دھو دے تین بار پڑھ اگر کپڑا نہ ہو تو منہ سے پانی لیکر دونوں ہاتھ دھو دے اور اگر اسپر بھی قادر نہ ہو تو تیم کرے اور نماز پڑھے اور اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب نہیں و ہو سنۃ کما ان الفاتحۃ واجبۃ نیوب عن الفرض اور وہ نیبے بند و ست تک ہاتھوں کا دھونا اسی سنت ہے کہ قائم مقام ہوتا ہے فرض کے جیسے الحمد پڑھنا ایسا واجب ہے کہ قائم مقام ہو جاتا ہے فرض کے مینی اس محل کا دھونا کہ فرض تھا اس منون دھونے سے ادا ہو گیا جیسے قرآن کا پڑھنا کہ نماز میں فرض ہے الحمد پڑھنے سے کہ واجب ہے ادا ہو جاتا ہے و میں غسلا ایضا الذرین اور ذرین کے ساتھ انکا بھی دھونا منون ہے یعنی اگرچہ بند و ست تک دھونے سے سنت اور فرض دونوں ادا ہو گئے لیکن کمینون تک ہاتھ دھونے کے ساتھ انکا بھی دھونا دوسری بار سنت ہے بحر الرائق میں مذکور ہے کہ غسل یدین میں تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے اور تقدیم اسکی سنت ہے اور فتح القدیر اور معراج اور حجاز میں ایک پسند کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے ہو جاتا ہے الحمد کے مانند اور اسکو کافی میں پسند کیا ہے اور تیسرا قول شری کا ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے نہیں ہوتا تو ان کے ظاہر و باطن کا دوبارہ دھونا چاہیے شری نے کہا یہی صحیح ہے میرے نزدیک اور مشائخ کے ظاہر کلام سے قول اول مذہب معلوم ہوتا ہے انتہی مختصر الطحاوی نے کہا کہ شایع ہے کلام میں غلط ہے دو قول کا اس واسطے کہ جو کہتا ہے کہ غسل یدین سنت ہے اور قائم مقام ہے فرض کے وہ نہیں کہتا کہ غسل یدین دوسری بار سنت ہے بلکہ دوبارہ دھونا شری کا قول ہے اور شایع کے موافق نہر الفائق میں ذخائر شریعہ سے منقول ہے و التواک سنتہ موکہ کما فی الجہرۃ عند المصنفۃ و قبل قبلہا اور مسواک کرنا سنت ہو کہ وہ چنانچہ جو ہرہ میں مذکور ہے کہ کئی کرنے کے وقت سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ کئی سے پہلے سنت ہے م مسواک کرنے کی تاکیدات اور اس کے فضائل احادیث میں بکثرت ہیں ازراہ جلد و حدیث صحیح ہے جو امام مالک کے موطا میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق ہو تو میں انکو مسواک کرنے کا حکم کرتا ہوں و منہ کے ساتھ اور صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق ہو تو میں انکو مسواک کرنے کا حکم کرتا ہوں نماز کے ساتھ اور احمد اور ابن خزیمہ اور حاکم اور دارقطنی اور بیہقی اور ابونعیم نے عافہ صدیقہ سے روایت کی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اس نماز کی فضیلت نیب کے واسطے مسواک کی گئی اس نماز پر جبکہ واسطے مسواک نہیں کی گئی ہفتاد و چند ہر سیٹے ستر و سبے ترا کہ ہو تو اس میں

وعند نقده او فقتل اسانہ تقوم الخرقۃ الخشنۃ او الاصح مقام اور حیو قوت مسواک موجود نہ ہو یا دانت باقی نہ رہے ہوں تو گھر دھوا کپڑا یا انگلی کا ٹم مقام مسواک کے ہو جاتی ہو یعنی تحصیل ثواب میں کذا فی النہر وغیرہ من احمد بن مروی ہو کہ علی رضی اللہ عنہ نے پانی کا کوزہ لٹکا پھر چہرہ اپنا دھویا اور دونوں انگلیوں کو تین بار دھو کر کی پھر یعنی انگلی اپنے منہ میں ڈالی الی آخر الحدیث اور آخر کو فرمایا کہ یہ وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کذا فی المعنی کیا لیتوم العکات مقام المرأة مع القدرة علیہ جیسے صنوبر اور بطخ کا گوند جانا عورت کے حق میں قائم مقام ہو مسواک کے باوجود قادر ہونے کے مسواک پر دم و جبہ کی یہ ہو کہ عورت کو وضو نہ کرنا مسواک پر مضمت ہونا اسکے دانتوں کا تو اسکو اسکا فعل مستحب ہو کذا فی الخطاوی عن البحر غسل الفم ہی استیجابہ ولذا عبر بنیسل اولاً اختصار اور منہ کے اندر رکھنا سنت ہے یعنی تمام داخل منہ کا دھونا اور اسی واسطے یعنی تمام مراد ہونے کے یہ مضمت غسل کا لفظ بولنا یعنی غسل کا لفظ باقی اعضا وغیرہ کے قرینہ سے استیجاب پر دلالت کرتا ہو یا اختصار کے واسطے یہ عبارت اختیار کی ہو م اکثر کتب فقہ میں دلہ مضمتہ والاستنشق مذکور ہو لیکن مضمت نے موافق کثر اور در کے بجائے اس عبارت کے غسل الفم والالف کو اختیار کیا صراحت استیجاب کے واسطے یا اختصار کے لیے ہر چند مضمتہ صراحۃً بھی استیجاب پر دلالت کرتا ہو مگر غسل کا لفظ استیجاب پر زیادہ تر دلالت کرتا ہو کذا فی النہر اور عبارت مذکورہ سے مضمت کی عبارت میں چار حروف کی کمی ہو تو مختصراً ثابت ہو ابھیچا ثلثہ کلی کرنا سنت ہے تین پانچوں سے جدا جدا والالف یلوغ الماء المارین بمیاء اور ناک کے اندر رکھنا سنت ہے نرم ناک تک تین بار پانی پھونچا کر ہم امام شافعی کے نزدیک تین بار مضمتہ اور استنشق سنت ہے اس طرح کہ ایک چلو پانی سے مضمتہ بھی کرے اور استنشق بھی اور دلیل انکی چند احادیث صحیح ہیں امام اعظم کے نزدیک احادیث مذکورہ سے جواز نکلتا ہو لیکن سنت یہ ہو کہ ہر واحد مضمتہ اور استنشق کے واسطے تین بار جدا جدا پانی لیا جاوے چنانچہ ابو داؤد اور طبرانی میں طلحہ بن مصرف کی حدیث سے انکی تصریح موجود ہے اور جو لوگ کہ اس حدیث کی صحت میں گفتگو کرتے ہیں اسکا جواب فتح القدیر اور معنی شرح ہدایہ میں مشرود مذکور ہے اور خواتم سے مندرجہ بیان مذکور نہ کر سکا وہاں استنشق کو کہ تان اور مضمتہ اور استنشق دونوں سنت ہو کہ وہ ہیں ہم تو انکا ترک کرنا گناہ ہے نہ مذہب صحیح پر ایسی کہ سنت ہو کہ ہر روز واجب ہے اور جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کی حکایت کی ہو وہ بائیس صحابہ کرام ہیں مضمتہ اور استنشق کو سب نے ذکر کیا ہو کذا فی الخطاوی عن البحر عن الفتح اور علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں ۳۷ صحابیوں سے نام بنام مع تصریح مخرجین حدیث مذکور کو بیان کیا ہو شکر اللہ مساعیہ شستنان طے عن خمس الترتیب والتلیث وتجید المار وفعلها بالیمنی مضمتہ اور استنشق پانچ سنتوں پر شامل ہیں ایک تو ترتیب یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک دھونا دوسرے ہر ایک کو تین تین بار کرنا تیسرے ہر بار پانی لینا چوتھے دونوں کو داہنے ہاتھ سے کراہ لیکن ناک کا جھاڑنا بائیں ہاتھ سے چاہیے کذا فی الخطاوی عن المبسوط والمبا لغتہ فیہما بالغرغرة وبجلازة المارین پانچوں میں مبالغہ کرنا مضمتہ میں غرغرة کر کے اور استنشق میں ہلے تک پانی پھونچا کے لغیر الصائم لاحتمال الفساد مبالغہ کرنا مسنون ہے اسکو جو روزہ دار نہیں اسلئے کہ صائم کو مبالغہ کرنے سے فساد صوم کا احتمال ہو م احمد بن منن نے قیط بن صبرہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کامل اور پورا کر اور انگلیوں کے اندر خمال کر اور مبالغہ کر استنشق میں مگر یہ کہ تو روزہ دار ہو کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول و سرقہ میما اعتباراً باوصاف المار لان لونه یدرک بالبصر وطعمہ بالفم درجہ بالالف اور مضمتہ اور استنشق کے مقدم کرنے کی حکمت پانی کے اوصاف کا دریافت ہونا ہے اسواسطے کہ پانی کا رنگ آنکھ سے اور مزہ اسکا منہ سے اور بو اسکی ناک سے معلوم ہو جاتی ہو م وضو کے واسطے پاک اور پاک کرنے والا پانی ضرور ہے اور ناپاک پانی وہ ہے جسکے اوصاف ثلثہ یعنی رنگ یا مزہ یا بو نجاست سے بدل جائے ولوعندہ ماکیفی للغسل مرة معهما وثلثا بدو نہما غسل مرة اور اگر وضو کرنے والے کے پاس اتنا پانی ہو کہ اگر مضمتہ اور استنشق کرے تو ایک بار اعضا کو دھو سکے اور جو انکو نکرے تو تین بار اعضا کو دھو سکے تو ایک بار اعضا کو دھو دے اور مضمتہ اور استنشق کرے یعنی تین بار دھونے مضمتہ اور استنشق زیادہ تر ہو کہ میں ہم اسواسطے کہ مع الامکان ترک تکرار مذکورہ نہیں اور سب تاقین صحابہ کرام نے آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام کے وضو میں

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

یعنی نے کہا کہ تسکین خاطر کیواسطے زیادہ کرنا شک کے نزدیک یا دوسرے وضو کی نیت کرنا لا باس ہے ہر دلیل حدیث ابن عمر کہ آنحضرت علیہ السلام فرماتے تھے کہ جس نے وضو کیا وضو پر اس کے واسطے حق تعالیٰ دس نیکیاں لکھیں گے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور بیہقی اور ترمذی نے ہر چند بعضوں نے اسکو ضعیف کہا ہے لیکن دفع ضعیف کا جواب شافی بھی موجود ہے شرح معنی میں وحدیث فقہ قندی مجمل علی الاعتقاد اور وہ حدیث حسین فقہ قندی فرمایا ہے وہ اعتقاد پر محمول ہے مگر بجز الرائق میں حدیث مذکور یوں مذکور ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وہ وضو ہے کہ اللہ تعالیٰ نماز کو بدون اس کے قبول نہیں کرتا اور وہ بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وضو ہے اس شخص کا جسکو دنیا ثواب عطا ہوتا ہے اور تین تین بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے کے انبیاء کا وضو ہے سو جو شخص کہ اس پر زیادہ کرے یا کم کرے فقہ قندی و ظلم یعنی اپنے حد سے بجا نہ کیا در صورت زیادت اور ظلم کیا در صورت کمی بدائع میں ہے کہ صحیح ترقول ہی ہے کہ زیادت سے گنہگار ہوگا مگر جبکہ یہ اعتقاد کرے کہ وضو جائز نہیں مگر تین بار سے زیادہ کرنے میں کمنا ہوں کہ زیادت سے گنہگار ہوگا اسرات کی بہت سے اگرچہ فقہاتین با دھونے کے مسنون ہونے کا معتقد ہو لکن انہی لطوطادی مختصر او مل کر اہم تکرارہ فی مجلس تشریہ بل فی القستانی معزیا للجزاہر الاسراف فی المار الجاری یا بلانہ غیر مضمیع قتال اور شاید کہ فقہا کا مکروہ کہنا تکرار وضو کا ایک مجلس میں مکروہ بکراہت تشریہ ہی یعنی ترک اولی ہو گناہ نہیں بلکہ قسمستانی میں جو اہر سے منقول ہے کہ اسرات جاری پانی میں جائز ہے اسواسطے کہ یہ شخص پانی کا ضائع کرنے والا نہیں ہے سو اسکو تامل کرم یہ جواب ہے اس سوال مقدر کا کہ اگر تین بار سے زیادت تسکین دل اور وضو پر وضو کرنے میں جائز ہے اور وعید حدیث مذکور کا معتقد کے حق میں ہے تو فقہائے تکرار وضو کو مجلس واحد میں کیوں مکروہ کہا ہے جواب دیا کہ کراہت تشریہ ہے جسکو لا باس ہے کہتے ہیں بلکہ قسمستانی نے اس پر بھی ترقی کی کہ اب جاری میں مطلقاً زیادت کو جائز رکھا لطوطادی نے کہا خلاصہ میں ہے کہ تکرار وضو ایک مجلس میں جائز ہے اور اسرات میں ہے کہ مکروہ ہے نہ الفائق میں ہے کہ دونوں ردایتوں میں اختلاف نہیں اسواسطے کہ خلاصہ کا جواز اعداد و واحدہ پر محمول ہے اور اسراج کی کراہت چند بار کرنے پر محمول ہے چنانچہ اسراج میں چند بار کا لفظ صریحاً اس پر دلالت کرتا ہے نہ ہی تو اگر شراح کے کلام کو چند بار تکرار پر محمول کیجئے چنانچہ طبری حاشی نے کہا ہے تو بلاشبہ اسرات ہے اور اسرات مکروہ تحریمی ہے نہ تشریہ اور قسمستانی کا کلام اب جاری پر قاصر ہے اور شراح کا کلام سابق عام ہے اور قسمستانی نے جو کہا کہ اب جاری میں اسرات جائز ہے سو ضعیف قول ہے بلکہ وہ مکروہ ہے مطلقاً بلا حاجت اور شراح نے بافظ تامل اسکی توہین اور تنصیف کی طرٹ اشارہ کر دیا انتہی مافی لطوطادی لخصاً پس قسمستانی کا کلام اعتناء کے قابل نہیں کہ صریح حدیث کے مخالف ہے اسواسطے کہ احمد اور ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی وقاص پر گدے اور وہ وضو کرتے تھے تو فرمایا کہ پانی میں اسرات مت کر سہ نے کہا کیا پانی میں بھی اسرات ہے تو فرمایا نعم وان کنت علی نہر یا یعنی ہاں پانی میں بھی اسرات ہے اگرچہ تو جاری نہر پر ہو لکن انی شرح سفر السعادت للہ بلوی و مسح کل راسہ مرقۃ مستوعبۃ اور سنت ہے اپنے تمام سر کا مسح کرنا ایک بار اس طرح کہ پہل سر پر دونوں ہاتھ پھر جاوین اندک کبھی باقی نہ رہے م صحیحین میں عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو مسح کیا دونوں ہاتھوں سے سود و نون ہاتھ آگے سے پیچھے لگائے اور پیچھے سے آگے کو لائے اکیار اور محمد بن حسن کی موطا میں عبد اللہ بن زید بن عاصم سے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وضو کی حکایت میں مروی ہے کہ مسح کیا مہم سر تا نیلہ دونوں ہاتھوں کو تھا تک لیکن پھر دونوں ہاتھوں کو پھیر لائے اس مکان تک جو ان سے مسح کرنا شروع کیا تھا اور جو کیفیت مسح کی اس حدیث میں مذکور ہے یہی مشہور ہے اور اس کے سوا جو شارحین ہدایہ نے کیفیات مسح کی بیان کی ہیں وہ کسی حدیث سے ثابت نہیں لکن انی لطوطادی نے کہا کہ ظاہر ہے کہ کیفیت مسح کی یہ ہر دو دن ہتھیلیاں اور انگلیاں مقدم سر پر رکھے اور انکو تھا تک کھینچ لیجائے اس طرح کہ تمام سر پر ہتھیاب ہو جائے پھر دو انگلیوں سے دونوں کانوں کا مسح کرے اور اس طرح سے پانی مستقل نہیں ہو جاتا کہ انی البحر عن ازہری اور یہ جو بعضوں نے کہا کہ دونوں کف کو اور سبب اور اہام کو علیحدہ رکھے اسکی ضعیف کی ہے بجز الرائق میں فلور تکرار ادا علیہ اتم اور اگر تمام سر کا مسح ترک کیا اور ترک ہتھیاب پر ہتھیلی کی تو گنہگار ہو گیا یعنی اسواسطے کہ سنت مکروہ ہنزلہ واجب کے ہے اور اذینہ معاد لوہاء اور سنت ہے دونوں کانوں کا ساتھی مسح کرنا یعنی یہاں تقدیم میں مستحب نہیں اگرچہ کانوں کا مسح سر کے مسح کے پانی سے ہوم شاح نے اس کلام سے خلاف شافعی کی طرٹ اشارہ کیا ہے

اصول یوں کا اسی وجہ سے تحریر میں لکھا کہ جیسے موافقت نہیں ہو وہ مذہب اور سبب ہو اگر وہ ہو تو غیب کے بعد انتہی التیاس فی الیدین والرجلین سبب ہو
 وہی طرف سے شریعت کرنا ہاتھ پاؤں کے دھونے میں صحاح ستہ میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیسام کو نبی دہنی طرف سے
 شریعت کرنے کو دست رکھتے تھے ہر چیز میں یہاں تک کہ طہارت کرنے میں اور جو پھینے میں اور بالوں کی کنگھی کرنے میں اور سب کاموں میں اور بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ
 روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے تو چاہیے کہ داہنے پاؤں سے شریعت کرے اور چپے اتارے تو بائیں پاؤں سے
 شریعت کرے تاکہ داہنا پاؤں جوتے پہننے میں اول ہو اور اتارنے میں آخر ہو اور اس سے روایت ہو کہ جب تو مسجد میں داخل ہو تو داہنے پاؤں سے ابتدا کر اور چپے تو بیکے
 تو بائیں پاؤں سے ابتدا کر کہ تم نے کہا کہ یہ حدیث مسلم کی شرط صحیح ہو و لہذا باتفاق علماء داہنے کی تقدیم سبب ہو ہر ایک اس امر میں جو انہم تکمیل کی ہو چنانچہ وضو میں اور
 غسل میں اور کپڑا اور جوتی اور روزہ اور باجانب سے پہننے میں اور سب کے داخل ہونے میں اور سو اک کرنے اور سر ملکانے اور زناخن تراشنے اور موچہ کترنے اور نعل کے بال
 اٹھانے اور سر کے مونڈنے میں اور نازکے بعد سلام پھیرنے میں اور بیت الخلاء سے نکلنے میں اور کھانے اور پینے اور صاف کرنے میں اور حجر اسود کے بوسہ لینے میں اور خیر کے
 دینے اور لینے میں اور سوائے اسکے جو اس قسم کے افعال ہیں اور بائیں کی تقدیم ہو امور مذکورہ کے مخالف کاموں میں چنانچہ ناک صاف کرنا اور شہنا اور بیت الخلاء میں جانا
 اور مسجد سے نکلنا اور جوتی اور روزہ اور باجانب اور کپڑا اتارنا اور مانند اسکے اور افعال کذا فی البیہ شرح الہدایۃ و لیس داہنے کی تقدیم اگر صحیح کرنے میں ہو نبی صورت
 موزہ پوشی یا جراحت کے مسح کرنے میں تیسام سبب ہو لا الاونین والحدین فیلعزای عضوین لایستحب لیسام فیہما تیسام سبب نہیں دونوں کا نون کے مسح میں اور
 دونوں رخساروں کے دھونے میں تو اسی وجہ سے پہلی کی طرح پوچھتے ہیں کہ وہ دو عضو کون ہیں جن میں داہنے عضو کی تقدیم سبب نہیں م غریب شاہ مذکور کر گیا ہو
 کہ دونوں کا نون کا مسح ساتھ ہی سنت ہو اور اگر ایک ہی ہاتھ ہو یا ایک ہاتھ میں زخم ہو کہ ساتھ ہی دونوں کا نون کا مسح نہیں کر سکتا تو اب البتہ داہنے کا نون کی تقدیم ہو
 کذا فی العالگیری توضیح الرقبۃ نظر مدیر اور سبب ہو گردن کا مسح کرنا اپنے دونوں ہاتھوں کی پیٹھ سے یعنی اسواسطے کہ پشت دست کا پانی مستعمل نہیں لایحلقوم
 لائہ بدعۃ حلقوم یعنی گلے کا مسح کرنا سبب نہیں کیونکہ وہ بدعت ہو م بدعت جب مطلق نہ ہو تو بدعت سیئہ مراد ہوتی ہو نہ بدعت حسنہ کذا فی الطحاوی ومن
 اد ابہ عمر بن لان لا آداباً آخر واما فی لفتح الی نیف و عشرین واصلتہما فی الخائن الی نیف و تین استقبال لقبلتہ اور وضو کے آداب یعنی مستحبات سے وضو کے
 وقت قبلہ رو بیٹھنا ہو شاہ نے کہا مصنف من کا لفظ جو بعض پر دلالت کرتا ہو لای اسواسطے کہ آداب وضو سے من کے اور بھی ہیں فتح القدیر میں آداب وضو کو میں اور
 کسی تک پہنچا یا ہو اور میں نے مذکور اسرار میں (جو پہلے شرح لکھی تھی اس میں کی) ساتھ اور کسی آداب تک نوبت پہنچائی م مان نے پندرہ مستحبات ذکر کیے اور شاہ نے آٹھ
 زیادہ کیے اور طحاوی محشی نے سوائے انکے چودہ بڑھائے تو سب سے تم سبب ہوئے مستحبات مذکورہ طحاوی یہ ہیں حالت آتجائیں اس انگلی کی کا اتار رکھنا جیسے اللہ تعالیٰ
 یا اسکے رسول کریم کا نام پاک ہو اور شہی کے برتن سے وضو کرنا اور سنگاہ آفتابہ کو تین بار دھونا اور آفتابہ وضو کو بائیں طرف رکھنا اور اگر بابر تن ملشت وغیرہ کے
 مانند ہوا سکود اپنی طرف رکھنا اور غسل کرنے میں آفتابہ کی دستکی پر ہاتھ رکھنا انکے سر پر اور وضو کے جمیع افعال میں نیت کو ساتھ رکھنا اور وضو میں جلدی اور شتابی
 تنزنا بسانہ مذکور ہو فتاویٰ عالمگیری میں اور وضو کا بارتن حاجت سے پہلے بھر رکھنا اور شہناقی کے وقت بائیں ہاتھ سے ناک جھاڑنا اور بھون اور موچہ کے نیچے
 پانی پہنچانا اور چہرہ دھونے کی ابتدا دہرے کرنا اور سر کا مسح مقدم سے شروع کرنا اور ہاتھ پاؤں کا دھونا انگلیوں کے سروں سے شروع کرنا ایسا مذکور ہو نزع
 الدلایۃ میں کذا فی الطحاوی و دلک اعضا فی المرات الاولی اور سبب ہو انچہ اعضا کو ملنا اول بار کے دھونے میں م مصنف نے دلک اعضا کو مستحبات میں شمار کیا
 اور خلاصہ میں کہا ہو کہ دلک اعضا ہمارے مذہب میں سنت ہو خصوصاً موسم سرما میں چنانچہ صاحب فتح القدیر نے کہا ہو لہذا شاہ نے دلک اعضا کو سنتوں میں شمار کیا کذا
 فی الطحاوی و ادخال خضرہ المبلوۃ صماخ اذنیہ عند سہما اور سبب ہو اپنی جھکی چنگلی کا داخل کرنا دونوں کا نون کے سوراخ میں انکے مسح کرنے کے وقت و تقدیم
 علی الوقت لعلہ یغیر المعز و راو زمانہ کے وقت سے پہلے وضو کرنا غیر معذور کو مینی وہ معذور جبکہ پیشاب اور ریح ہر وقت جاری ہو اسکے حق میں تقدیم وضو کی سبب نہیں

وقرآنہ سورۃ القدر اور تحفہ ہر سورۃ انا انزلنا کا پڑھنا وضو کے بعد شام میں اس پر بہت ثواب ذکر کیا ہر کذا فی الخطا وی وصلوۃ رکعتین فی غیر وقتیکہ بہتر ہے اور تحفہ ہر بعد وضو کے دو رکعت کا پڑھنا سوائے وقت کراہت کے ہم اس نماز کو تحفۃ وضو کہتے ہیں صحیح مسلم وغیرہ میں عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کوئی ایسا مسلمان جو وضو کرے اچھی طرح سے پھر کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے دونوں رکعتوں پر توجہ ہو کر اپنے دل اور چہرہ سے مگرائے اس کے واسطے جنت واجب ہوگئی کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول میں حضور ظاہری اور باطنی پر جنت کا وعدہ ہے وہ مکر وہ ہے لطمہ الوجه وغیرہ بالما تر تریا اور مکر وہ تتر ہی ہے چہرہ وغیرہ پر پانی کو زور سے مارنا والتقییر والاسراف اور حاجت سے کم و بیش کز نام کی صورت یہ ہے کہ غسل نہ کرے بلکہ اچھی طرح اعضا پر تین یا پانی کو روان کرے ومنہ الزیادۃ علی التلبث اور منجملہ اسراف کے ہر تین بار سے زیادہ وضو لیکن میں تیل کے مانند پانی چپڑے بلکہ اچھی طرح اعضا پر تین یا پانی کو روان کرے ومنہ الزیادۃ علی التلبث اور منجملہ اسراف کے ہر تین بار سے زیادہ وضو لیکن فاسکین دل یا وضو پر دوسرے وضو کے قصد سے زیادہ دست پر چنانچہ مذکور ہو چکا ہم بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی میں حدیث صحیح ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سے وضو کرتے اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے اور بعض روایات میں کم و بیش بھی آیا ہے اور وصل چار بار تک ہوتا ہے اور مذکور طل کا اور رطل بیش استار کا ہر استار ساڑھے چار مثقال کا اور مد اور من شرعی ایک ہی چیز ہے آنحضرت علیہ السلام خود پانی وضو کا کم کرتے اور بہت پانی بہانے سے منع فرماتے اور فرماتے کہ میری امت میں وہ لوگ پیدا ہونگے جو وضو میں قندی اور تباؤ ز حد سے کریں اور فرماتے تھے کہ وضو کا ایک کرتے اور بہت پانی بہانے سے منع فرماتے اور فرماتے کہ میری امت میں وہ لوگ پیدا ہونگے جو وضو میں قندی اور تباؤ ز حد سے کریں اور فرماتے تھے کہ وضو کا ایک شیطان ہر نام اسکا ولہناں ہے تو پانی کے دوسوا میں سے پھر ہر کذا فی سفر السعاده وشرعاً ہے چونکہ ہر مثقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے تو مد اور من شرعی لکھو کے سیر کے حساب سے تین تین پانچ پانچ کا ہوا اس واسطے کہ لکھو کا پانچ سیر ۹۷ روپے کا ہے اور ہر روپیہ گیارہ ماشہ کا اور صاع جس سے غسل سنت ہے تین سیر کے برابر ہے عادت ہوگئی ہے پانی کے اسراف کی لہذا اکثر لوگ اس قدر پانی میں تغیر ہوتے ہیں اگر تنگ ٹونٹی کے ٹوٹے سے باحیاط وضو کریں ہر طرح سے کہ بدن پر پانی گرے زمین پر بیگانہ نہ گرے تو تین یا پانی سے بخوبی وضو ہو سکتا ہے اور مکافضہ راہتمام کرنا چاہیے تاکہ سنت پر عمل کرنے کا ثواب حاصل ہو اور اسراف مکر وہ ہے ہشتاب فیہ تحریر کا لو بار النہر والملوک کہ پانی میں اسراف مکر وہ تحریمی ہے اگر نہر کے پانی سے یا اپنے حلوک پانی سے وضو ہو مکر وہ تحریمی شیخین کے نزدیک حرام نہیں حرام سے قریب ہے اور محمد کے نزدیک مکر وہ تحریمی حرام ہے بعینہ اما الموقوف علی من یطعم ومنہ ما المدارس فخرام اور وہ پانی جو طہارت کرنے والوں پر وقف کیا گیا اور وقف کی قسم ہے ہر مدرسوں کا پانی سوا کہین تو اسراف کرنا حرام ہے بالاتفاق و تملیک المسح بآر جدید اور تین بار مسح کرنا سننے پانی سے مکر وہ ہے ابابا ہر حد منہوب اوسنون اور ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرنا تو تحجب ہے یا مسنون چنانچہ شیخ الغفارین زلیعی سے منقول ہے ہم ہر ایک میں اسکو مشرع کہا ہے اور عینی نے کہا کہ مسنون ہونے کی بھی امام سے روایت ہے اور صحیح قول امام سے تبرک تملیک کا ہر انتہی من منہیات المتوضی بفضل ما المرکۃ اور وضو کی ممنوعات سے عورت کے وضو یا غسل کے باقی رہے پانی سے وضو کرنا نام اس واسطے کہ شاید اس سے مرد کو کچھ ملزد حاصل ہو یا یہ وجہ ہے کہ اکثر عورتوں کو نجاست سے حفاظت کا کثر ہوتی ہے اور یہ کراہت تتر ہی پر دلالت کرتا ہے کذا فی الخطا وی اونی موضع نجس لان الماء الوضو حرمۃ یا مکر وہ ہے وضو کرنا پاک مکان میں ایسے کہ وضو کے پانی کی کچھ حرمت ہے ہم طحاوی نے کہا اور یہ بھی وجہ ہے کہ وہاں نجاست کی چھینٹوں کے پڑنے کا خوف ہے اور اونی مسجد الانی انما یہ مکر وہ ہے وضو کرنا مسجد کے اندر مکر ہی برتن کے اندر وضو جائز ہے اونی موضع ابلہ لذلک یا وضو جائز ہے مسجد کے اُس مکان میں جو وضو کرنے کو بنا یا گیا چنانچہ اس ملک میں مسجد کے لب فرش وضو کے واسطے بنائے ہیں والقار النجاست والامخاط فی الماء و مکر وہ ہے چھو کنا اور شکنا پانی میں یعنی اگرچہ آب جاری ہو طحاوی نے کہا یہ کراہت تتر ہی ہے اس واسطے کہ اس کے ترک کرنے کو مستحبات میں شمار کیا ہے و فیقنہ خروج کل خارج نجس بالفتح و کسر منہ ای من المتوضی الخی اور وضو کو توڑنا ہے چھو کنا ہر پاک چیز چھو کنا والی کا زندہ وضو کرنے والے سے شائع ہے کہ نجس نجس مجیم ہے اور کبھی مجیم کو کسر یعنی زیر مجی دیا جاتا ہے ہم نجس نجس مجیم عین نجاست کا نام ہے اور کبھی نجس اسکا نام ہے اور کبھی نہ تو یہ عام تر ہے تو تین میں دونوں طرح ہو سکتا ہے مگر فتح مجیم کا الیق ہے کہ مختلف سے دور ہے اور نکت کی راہ سے دونوں میں کچھ فرق نہیں چنانچہ ہر اتفاق میں ہے

مضار صاع و
سباب ورنہ

نوافض وضو

فہمہ و اولیٰ کی خواہش کہ خروج نجاست کہ مرد مستہ، قتل اسکے دشمن کو نہیں بخوشی نہایت کہ دھواں چاہیے کذا فی بطریق وی مضافاً اولاً و ثانیاً ہر کسی
 چیز پر چنانچہ بول اور بڑا یا مادت کی چیز پر چنانچہ خون کہ نکلنے میں سبیلین اور اول بول ہرگز کی راہ سے نجاست کہے یا نہیں اہل مالطہ ہر ایک کلمہ کی
 مالطہ کلمہ سبیلین قتل و نہ ہو نہ نجاست کا اُس مقام تک کہ جن سے جو طہر کر گیا یا تا جو میں جسے پاک کرنے کا حکم لاحق ہوتا ہر دشمن سبیل میں تم اہل مالطہ
 میں سبیلین پر وہاں ظہور پھر اسکو معلوم کر کہ خروج سبیلین سے مرد فقط غی ہر مرد ہر مرد سبیلان کے سینے میں نجاست بول اور بڑا کی راہ سے ظاہر ہوتی
 خروج تحقق ہوا اور وضو نوت کیا اگر سبیلان نوم میرا میں ہو کہ وہ خروج کی انتقال ہر باطن سے ظاہر ہوتی طرف اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہر کہ سبیلان
 کرنے کے وقت نجاست سے اسلئے نرمی کی تعبیر سبیلان سے کی برہنہ اسکے اگر نجاست ظاہر ہوتی سبیلین کے سرے پر کہ وہ دشمن کی ناقص ہر اگر چہ سبیلان ہوتی
 اسواسلئے کہ ہر سبیلین نجاست کا مکان نہیں ہوتا ان تو نجاست آتی ہر اپنے مکان اہل سے منتقل ہو کر انتقال نجاست کا طور سے معلوم ہوتا طور کو
 خروج کے قائم مقام کر دیا کذا فی الدرر لما نسردونی غیر ہا میں سبیلان اول سبیلان کے سوا سے میں خروج ہمیشہ سبیلان ہر زنی ہا میں نکلن ہر سبیلان زنی ہنہ
 کی مدد ہر کہ نجاست زخم کے اوپر آدے پھر وہاں سے دستہ بایا سبیلان کیا ہر ابو یوسف نے اسواسلئے کہ جب تک خدا زمین سر زخم سے وہ نکلے یا یا نکلے تو اپنے
 مکان سے نجاست کا انتقال ہوگا کیونکہ جب تک خون سر زخم کے مادی اور سائے ہر وہی اسکے مکان آتی ہر اور ہی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غیر سبیلین میں خروج
 میں سبیلان ہر کہ کذا فی الدرر لما نصل سبیلین میں خروج نجاست کا تحقق فقط ظاہر ہو جانے سے ہوتا ہر اگر چہ سبیلان ہوا اور غیر سبیلین میں زنی زخم وغیرہ میں خروج
 ثابت ہوگا ہر دون سبیلان کے کو با القوة لما قالوا لومح الدم کما خرج ولو ترکہ سال اقلن والا لا اگر چہ سبیلان بالفضل ہوگا با القوة ہو مینی بنے کی یافت اور
 قابلیت رکھتے ہو تو ناقص ہوگا اسلئے کہ نفیہوں نے کہا ہر کہ اگر خون نکلے کو پوچھتا ہر اور بنہ نہ دیا لیکن اگر نہ پوچھتا تو ہتا تو ایسا خون وضو کو توڑتا ہر اور
 ہوا ایسا نہیں وہ ناقص نہیں مینی اگر بنہ کے لایق نہیں وہ وضو کو نہیں توڑتا کما کہ سال فی باطن میں اد جرت او ذکرہ ولم یخرج جیبہ وضو کو نہیں توڑتا وہ خون
 جو ہر اکل کے اندر یا زخم کے اندر رہا ہر نہ نکلا اسواسلئے کہ ان واضح کا وضو نہ وضو میں لازم ہر نہ غسل میں یہ تہیز ہر توڑا تو نہ کلمہ سبیلان کی وجہ
 و شرق الا عرق مد من الخرف ناقص بطلان ما یسکرہ المصنف و لسانہ کا نام اور جیبہ اسوا اور پسینا وضو کو نہیں توڑتا اسلئے کہ نجس نہیں گردا گرد اہل کا پسینا تو نہ
 کا ناقص ہر باہر اُس قول کے جسکو مصنف ذکر کر گیا آخر کتاب نوادشتہ میں اور ہکو اہل گفتگو ہر حال کلام شایع یہ ہر وہ قول مضیت اور خروج غریب ہر
 تو ہما کے لائق نہیں کذا فی بطریق مادی و خروج غیر نجس مثل ریج اودودہ او حصاة میں و ہر اور وضو کو توڑتا ہر نکالنا پاک چیز کا قہر چنانچہ
 ہوا یا کیر یا پتھری م ریج اگر چہ ناپاک نہیں قول صحیح میں چنانچہ زادی وغیرہ میں ہر کہ وضو کی ناقص ہر نجس کی مجاورت کے سبب سے اور کیرے اور پتھری
 وغیرہ ہر اگر چہ نجاست قلیل ہر لیکن انکا نکالنا سبیلین سے ناقص وضو ہر چنانچہ دز میں صحیح ہر کذا فی المنع لا خروج ذکاک من جرت ناقص وضو نہیں نکالنا
 ریج اور کیرے اور پتھری کا زخم سے ولا خروج ریج من قبل غیر مفضاۃ اور ناقص وضو نہیں نکالنا ریج کا اُس عورت کی فرج سے جو مفضاۃ نہیں ہر
 ماہی فیشر ب لہا الا وضو قبل حیج و قبل لومنتہ لیکن مفضاۃ کو تو وضو کرنا مستحب ہر فرج کے ریج نکلنے سے اور بعضوں نے کہا واجب ہر اور بعضوں نے کہا اگر
 بدو ہر ریج میں تو واجب ہر وضو اور نہیں تو نہیں ہم مفضاۃ وہ عورت ہر جسکی دونوں رانیں ایک ہو گئیں در میان کا پردہ پھٹ کر و کر لانا نہ تلاج اور ناقص وضو نہیں
 نائزے کی ریج اسواسلئے کہ یہ اختلاف ہر لینی عضو کا پھر نکالنا ہر حقیقت خروج ریج نہیں ہم مصنف نے اپنی شرح منج النفا میں کہا کہ فرج اور ذکر
 کی ریج اسواسلئے وضو کی ناقص نہیں کہ وہ نجاست کے مقام سے نہیں اٹھی اور ریج ناقص نہیں ہوتی مگر اسی وجہ سے اور یہ وجہ نہیں ہر کہ ریج خود نجس ہر
 حصے کو خروج ریج من الدم ہر وہ معلوم نہ کم لیکن من الاصلے فواختلاج فلا یقتضی ہا تک کہ اگر خارج ہوئی ریج مقعد سے اور وہ جانتا ہر کہ اوپر
 سے نہیں اتری تو وہ بھی اختلاف ہر حقیقت خروج نہیں تو ناقص وضو نہ ہوگا کذا فی المنع عن الخلاصۃ و انما قید بالریج لان خروج الدودۃ

یہ نجاست ہے
 ہر کہ نجاست سے
 ہر کہ نجاست سے
 ہر کہ نجاست سے
 ہر کہ نجاست سے

والخصاصة منہما ناقض اجماعا کما فی الجوهرة اور مصنف نے بیچ کی قید نہیں لگائی مگر اس واسطے کہ کیرے اور تجیری کا کھانا خرچ اور ذکرست وضو کا توڑنے والا ہوا
 بالاتفاق چنانچہ جو ہر دین مذکور ہر دم ہی طرح خانیہ میں مصرع ہو اور سراج و داج میں اس پر اسرار نقل کیا ہے لیکن زلمی نے اس کیرے میں جو خرچ سے نکلا ہو
 خلاف نقل کیا ہے اور اس طرح شایع وقایہ نے کذا فی الخ ولا خروج و و دة من جرح او اذن او الفیت او قم و کذا لکم سقط منہ طہار تہما و عدم
 السیلان فیما علیہما و ہونا ط النقص اور وضو کو نہیں توڑتا کھانا کیرے کا زخم سے یا کان سے یا ناک سے یا منہ سے اور اسی طرح ناقض وضو میں وہ
 گوشت جو کہ پڑا زخم سے بسبب پاک ہونے کیرے اور گوشت کے اور نہ بہنے اس رطوبت کے جو ان دونوں پر ہو اور سیلان ہی مدار ہر وضو توڑنے کا
 یعنی غیر سیلین میں زخم کا کیرا پیدا ہوا ہو گوشت سے اور گوشت پاک ہو خلاف اس کیرے کے جو قدر سے نکلا کہ وہ نجاست سے پیدا ہوا ہو اور گوشت
 کی طہارت اس شخص کے حق میں ہو اس واسطے کہ فقہانے کہا کہ جو چیز زندہ سے جدا ہوئی و مردار کے مانند ہو مگر اسی زندہ کی ذات کے حق میں یہاں تک کہ اگر کھو
 وہ لیے رہیگا تو نازا کی فاسد ہوگی تو طہی کا یہ اشکال ساقط ہو گیا کہ گوشت اپنے ساتھ گوشت نجس ہو نہ ظاہر کذا فی الطحاوی و المخرج بعصر و الحار ج
 بنفسی ان فی حکم النقص علی الجناح کما فی البزازیہ قال لا ین فی الاخراج خروجاً و انصار کا نقص دونی الفتح عن الکافی انہ الاصح و اعتمدہ القستانی و فی القنیہ
 و جامع الفتاوی انہ الاشبه و معناه انہ الاشبه بالنقص روائے والراجح درایۃ فیکون الفتوی علیہ اور جو خون وغیرہ زخم اور پچھڑے سے نکلا گیا دانت
 اور پچھڑے سے اور جو آپ سے نکلا دونوں برابر ہیں وضو توڑنے کے حکم میں بنا بر قول مختار کے چنانچہ بزازیہ میں ہو اسکے مصنف یعنی بزازی نے کہا
 اس واسطے کہ کھانے میں کھانا بھی ثابت ہے یعنی خروج اخراج کو لازم ہو تو کھانا فصد کے مانند ہو گیا یعنی فصد بالاتفاق ناقض ہو باوجود اخراج کے اور فتح القنیہ
 میں کافی سے منقول ہے کہ خرچ کا ناقض ہونا صحیح تر قول ہے اور اس پر قستانی شایع نقایہ نے اعتماد کیا ہے اور قنیہ اور جامع الفتوی میں ہے کہ ہی قول شہ ہے
 اور اشبه کا مطلب یہ ہے کہ قول مذکور زیادہ تر مشابہت رکھتا ہو اس قول سے جو مخصوص ہے روایت کی راہ سے یعنی فصد سے اور اس قول سے جو راجح ہے
 اور اک عقلی کی راہ سے تو بموجب نقول مذکورہ کے اسی پر فتویٰ ہو گا کہ خرچ کا ناقض ہونا مالمگیری میں وجہ کر دہی اور قنیہ اور شرح فیہ سے منقول ہے اور حسن جلی کے
 حاشیہ شرح وقایہ میں بھی قول تمتہ اور خلاصہ اور کافی اور شمس الائمہ حرمی سے مذکور ہے حجامت اور فصد اور مص علق پر قیاس کرنے سے اگرچہ محشی مذکور نے
 قیاس مذکور کو غیر مستقیم کہا ہے اور خارج بنفسہ اور خرچ بالعصر میں تفرقہ ثابت کیا ہے لیکن بقول علامہ عینی کے باب عبادت میں خرچ کے ناقض ٹھہرانے میں
 احتیاط ہو اگرچہ صاحب ہدایہ اور شایع وقایہ اور ظہیر کے مصنف اسکو ناقض نہیں کہتے و تحقیق فی ملا فاہ بان فیہ تکلف اور ناقض وضو ہے ہر چیز
 اس طرح کہ بہت تکلف سے منہ کے اندر تھم سکے اور ینایج میں کہا کہ قول صحیح یہ ہے کہ منہ بھر کے قڑوہ ہر جیکر دکنے پر قدرت ہو کذا فی الطحاوی میں مرقہ بلہ
 او صفراء و علق او سودا و قذ مذکور ناقض ہو صفرا سے ہو یا سودا سے مرہ بکسر سیم و تشدید ر عبارت ہے صفرا سے یعنی زرد کر واپانی اور علق نفخ میں و لام
 عبارت ہے سودا سے م قاموس میں ہے کہ علق با تحریک خون ہے مطلق یا نہایت شرح یا غلیظ یا بستہ خون طحاوی نے کہا یہاں خون بستہ مراد ہے خون بستہ کی
 قید اس لیے لگائی کہ اگر خون سائل ہو تو ناقض ہے اگرچہ منہ بھر کے قڑوہ ہی قول شایع نے علق کو سودا کہا حالانکہ یہاں علق سے خون بستہ مراد ہے اس واسطے کہ خون
 بستہ نہیں ہوتا مگر احتراق سے ہر غلط سودا ہو جاتا ہے تو علق خون قبیضی نرا سودا ہو گیا کذا فی العینی و اما علق النازل من الرأس فغیر ناقض اور جو خون
 بستہ کہ سر سے اترادہ تو وضو کو نہیں توڑتا او طحان او باری اذا وصل الی معدتہ وان لم یستقر یا قی ہو کھانے یا پانی کی جیکہ کھانا یا پانی پیٹ تک پہنچ گیا
 اگرچہ انجین نہ ٹھہرا فوراً اگرچہ ناقض ہو وضو کام اور حسن کا قول یہ ہے کہ اگر طعام اور پانی فوراً اگرچہ ناقض نہیں جتنی میں اسکو مختار کہا ہے اور سراج
 الدرایہ میں اسکی تصحیح کی ہے تو یہاں دونوں قول مختلف کی تصحیح واقع ہوئی ہے کذا فی الطحاوی و ہو کجس غلط و لو میں جسی سماعۃ ارتضاء
 ہو صحیح لمخاطبۃ النجاستہ ذکرہ الحلی او زوہ قی مذکور نجس غلط ہے اگرچہ شیر خوار لڑکے نے قڑوہ کی ہو و دہر پی کر فوراً اسی قول صحیح ہے بسبب

[illegible]

تو کہ تو اس صورت میں تجاؤ و زور سے بھی وضو تو نہ کیا کما لا یخفی ولو شدد بالابطان فقد لیکن الخارج لقص اور اگر زخم کو پچی سے باندھا اگر تراوت باہر کی
 طرف توڑائی تو وضو کی ناقض ہو مگر فتح اللہ برین ہوا اسکا مطلب یہ ہے سمجھنا واجب ہو کہ وہ زخم ایسا ہو کہ اگر پچی ہوتی تو بہت اسواسطے کہ اگر کہیں
 زخم پر پچرے سو تر ہو جاوے ناپاک نہیں ہوتا جب تک وہ پچا ہو کہ وہ حدیث نہیں کہ انی لوطاوی و مجمع متفرق الحق و کبیل کتے واحد لا تھا و سبب
 وہو الثبوت عند محمد و ہوا الصح لان الاصل اضافۃ الاحکام لا سببا ہا الاملا کما بسط فی الکافی اور متفرق تو کو جو منہ بھر کے نہیں اٹکل سے جمع کیجیے
 اور ایک تو اسکو ٹھہرائے مسبب کے متحد ہونے سے اور سبب تو کما متنی ہر محمد کے نزدیک یعنی اگر ایک ہی متنی سے چند بار تھوڑی تھوڑی قرائی اور
 مجموع کرنے سے ہری دہن کو پہونچی ہو تو وضو کی ناقض ہو محمد کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہے اسواسطے کہ نسبت کرنا احکام کا انکے اسباب کی طرف متعلق ہے
 مگر یہ کہ اسباب کی طرف نسبت کرنے سے کوئی چیز مانع ہو تو اب سبب کی طرف نسبت ہوگی چنانچہ اسکی تشریح کافی میں ہوا ان کی مثال چنانچہ سجدۃ تلاوت ہو جبکہ
 اسکا سبب مکر ہو مجلس واحد میں کیونکہ اگر بیان سبب معتبر ہو تو داخل فوت ہوتا ہوا اسواسطے کہ ہر بار کی تلاوت سبب ہر سجدہ کا اور غیر صحیح قول ہے کہ یوحنا
 کا بیٹے جمع متفرق کے واسطے اُنکے نزدیک اتحاد مجلس معتبر ہو کل مالمیں بحدیث اصلا بقریۃ زیادۃ الباری لقی طلیل ددم لو ترک لم یسل میں جس عند اللہ فی
 اور جو تہذیر حدیث نہیں یعنی ناقض وضو کی نہیں کسی طرح سے چنانچہ تھوڑی قراؤں جو اسکو چھوڑے تو سائل ہو تو وہ ناپاک نہیں ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 شائع نے کہا حدیث میں اصلا کی قید ہونے لگائی بار بارہ کے زائد ہونے کے قرینہ سے اسواسطے کہ بار بارہ کی زیادت خبر کے عموم نفی پر دلالت کرتی ہے
 علم نحو کے قاعدہ سے تو اصلا کی قید لگانے سے اس حدیث سے احتراز ہوا جو معذور سے خارج ہوتا ہو وقت ناز کے خارج ہونے سے پہلے اسواسطے کہ مثلاً
 معذور کے پیشاب کا جاری ہونا معذور کے حق میں حدیث نہیں لیکن وہ ناپاک ہے اسواسطے کہ پیشاب غیر معذور کے حق میں حدیث ہے تو اصلا کی قید لگانے سے
 وہ داخل نہ رہا اس کلیہ کے تحت میں بالجلہ کلیہ مذکور صحیح ہے کہ جو کسی وجہ سے ناقض وضو نہیں وہ ناپاک نہیں اور اسکا عکس درست نہیں یعنی جو شخص نہیں وہ
 حدیث نہیں اسواسطے کہ نوم اور اغما اور یخ نہیں مگر حدیث میں یعنی ناقض وضو میں کہ انی لوطاوی و درین ہوا کہ تو قلیل اسواسطے جس نہیں کہ اعلاۃ ہندہ
 سے خارج ہوتی ہے اور وہ نجاست کا مکان نہیں ہے اور قلیل خون غیر مسفوح ہے یعنی سائل نہیں تو بقول آیت کریمہ (و لا یسفوح) حرام ہوا تو جس بھی ہوگا آدمی
 کا غیر مسفوح خون جو حرام ہے تو وہ مٹی ہو اسکا گوشت کی حرمت پر تو نجاست کا موجب ہوگا اسواسطے کہ حرمت بزرگی کے سبب سے ہر نجاست کی وجہ سے تو
 آدمی کا خون غیر مسفوح انہی اہلی طہارت پر ہے اگرچہ وہ حرام ہے وہ بھی رفقاً باصحاب القریح خلافاً لحدیث اور قلیل قراؤں کا جس ہونا یہی قول صحیح ہے زخمیوں کی
 آسانی کے واسطے ہر غلات محمد رحمہ کے یعنی اُنکے نزدیک قلیل اور خون قلیل ناپاک ہے و فی الجوہرۃ یعنی بقول محمد رحمہ لوللصاب ما انا اور جو ہرہ ہرہ قدری کی
 شرح میں ہے کہ محمد رحمہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے اگر سائل چیز میں قلیل تو یا خون لگیا یعنی اگر بانی وغیرہ میں تھوڑا خون لگیا تو اسکو ناپاک جاسیے اور اگر کپڑے
 وغیرہ خشک چیز میں لگے تو اسکو پاک سمجھیے و یقضہ حکما نوم اور نیند وضو کو توڑتی ہے حکم شرع کی راہ سے م شائع نے حکما کے لفظ کو زیادہ کر کے اشارہ کر دیا ہے
 نے نوہض حقیقہ کے بیان کے بعد اب نوہض حکم کو شرع کیا نیز مل مسکتہ ای قوتہ الماسکتہ بحیث تزول مقعدہ بین الارض و عینہ ناقض وضو ہے آدمی
 کی قوت ماسکتہ کو یعنی جس قوت سے آدمی ریح کو روکتا ہو زائل کر دے اس طرح ہر کہ اسکی مقعدہ زمین سے طبا سے صحیح قول یہ ہے کہ نوم فی نفسہ ناقض نہیں
 بلکہ احتمال خروج ریح وغیرہ کا ناقض ہے اسلیئے کہ جب زمین سے مقعدہ کا زوال ہوا تو باعتبار عادت کے خروج شے سے خالی نہیں اور جو ثابت ہو عادت
 سے وہ یقین کے مانند ہے و ہوا النوم علی احد جنبیہ او و رکبہ او قفادہ او جہا و نوم ناقض ہوتا ہے ایک کرٹ پر یا ایک سرین پر ٹپک دیکر یا چٹ یا پٹ یعنی
 یہ چار طرح کی نیند ناقض وضو ہے قوت ماسکتہ کے زائل ہو جانے سے والا اور ان لم یزئل مسکتہ لا یقض وان تعد فی الصلوۃ او غیر ما علی المختار
 اور اگر کسی نیند نہیں لینے اسکی قوت ماسکتہ کو زائل نہیں کیا تو وہ نیند ناقض وضو کی نہیں اگرچہ آدمی قصد اسو گیا ہو نماز میں یا غیر نماز میں

نہما کی کتابوں میں علامہ ابو سعید نے کہا خدا وہ ہے جو کہ نوم کی کچھ خصوصیت نہیں بلکہ نوم کے سوا اور نو نفع کا بھی حکم ہو تو اس وقت میں حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو کرنا انہوں کی تشریح کے واسطے تھا مگر مجاہد نو نفع کے اعما اور غشی مستفیضین کذا فی الطحاوی وبل یقتضی غماؤہم و غشیہم ظاہر کلام المصنوع اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا اعما اور غشی ناقض وضو ہو یا نہیں جواب اسکا ظاہر کلام مبسوط سے یہ ہے کہ ان ناقض ہر دم آغما یعنی بیوشی بیماری کی ایک قسم ہو جس سے قوت ضعیف ہو جاتی ہو اور غشی زائل نہیں ہوتی بلکہ عقل کو چھپا لیتی ہو یہ خلاف جنوں کے کہ وہ عقل کو زائل کر دیتا ہو اور غشی یہ ہے کہ قوت محرکہ اور حساسہ معطل ہو جائے بسبب قلب ضعیف ہونے کے اگر غشی وغیرہ سے چنانچہ مستفیضین میں ہو تو غشی نوم کے برابر ہو زوال افتیہ اور نو نفع قدرت میں بلکہ نوم سے زائد ہو اسواسطے کہ انہم جگانے سے بیوشیار ہو جاتا ہو اور غشی جو آغما کی ایک قسم ہو اسکا صاحب ہوشیار کرنے سے بھی بیوشیار نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی وبقیۃ غماؤہم و غشی افشٰی اور وضو کو توڑتا ہو آغما اور غشی قسم سے ہو غشی یعنی آغما اور غشی دونوں ناقض ہیں و جنوں اور جنون یعنی دیوانگی ناقض وضو ہو جنوں عبارت ہو زوال عقل سے اور اسکا ناقض ہونا ظاہر ہو باعتبار عدم مبالات کے اور عدم تمیز حدیث کی غیر حدیث سے کیونکہ جنوں ملبوسہ معطل ہو جاتا ہو لہذا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جنوں کا ہونا صحیح نہیں اور آغما صحیح ہو اسواسطے کہ عقل آئین مغلوب ہو نہ ملبوسہ کذا فی البیہی و سکریدخل فی مشیہ تامل ولبو بالمشیشہ اور ناقض وضو ہو وہ نشا کہ سست اپنی چال میں اور ہر آدمی جو بھگتا جاتا ہو اگرچہ بھگت کے کھانے سے نشا حاصل ہوا ہو دم نشا اور سستی عبارت ہو اس سرور سے جو عقل پر غالب ہو جائے بعض مسکرات کے استعمال سے تو آدمی عقل کے موافق عمل نہیں کر سکتا مگر اسکی عقل زائل نہیں ہو جاتی اسی واسطے وہ خطاب شرع کے لائق باقی رہتا ہو یہی قول تحقیق ہو اور بعضوں نے کہا کہ سستی کا سرور عقل کو زائل کر دیتا ہو اور باوجود زوال عقل کے اسکا مکلف ہونا بطریق زجر اور توبیخ کے ہو کذا فی الطحاوی وبقیۃ اور قہقہہ یعنی ٹھٹھا مار کے ہنسنا ناقض ہو بشرط اتیہ دم قیاس اسکو چاہتا ہو کہ قہقہہ ناقض ہو اسواسطے کہ وہ خلیج نجس نہیں اور یہی مذہب ہو شافعی جم اور مالکیہ اور احمد وغیرہم کا اور ہمارے مذہب کی دلیل وہ حدیث ہو جو چھ صحابیوں سے مرفوع مروی ہو آراخیل ایک طریق پر جو عجم بطریق بن ابوالعالیہ ابو موسیٰ شہری سے راوی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے کہ ایک کم نظر آدمی آیا اور اس کے گھٹے میں گرتا جو مسجد میں تھا اس بہت لوگ نماز میں تھے منہ پر سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنسنے والوں کو فرمایا کہ وضو اور نماز کا اعادہ کریں اور یہی نے غلافیات میں مانند اسکے روئے کی پھر اس حدیث کو معلول کہا اسطرح پر کہ ثقات کی جماعت نے اس حدیث کو عن ابی العالیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل روایت کیا یعنی تابعی نے صحابی کا نام نہیں کیا میں کتابوں میں بھی اس حدیث کے رد کرنے پر قادر ہوا اسواسطے مرسل کہنے کے اور حدیث مرسل ہمارے نزدیک حجت ہو اور مرسل ابوالعالیہ کا صحیح ہو اور یہ احمد بن حنبل سے اسواسطے کہ انکا مذہب یہ ہو کہ حدیث مرسل اور حدیث ضعیف کو تقدیم دیتے ہیں قیاس پر سو یہاں انہوں نے قیاس کو حدیث مرسل پر مقدم کیا کذا فی البیہی مختصر او تمام البیان فیہ ہی بالسیع جیرانہ قہقہہ وہ ہنسی ہو جسکو پانس کے لوگ سنیں اور خفاک وہ ہنسی ہو جسکو آپ آدمی سنے اور کوئی نہ سنے اور خفاک کا حکم یہ ہو کہ وہ وضو کا ناقض نہیں نماز کا مبطل ہو اور تبسم وہ ہنسی جو حسین مطلق آواز ہو بلکہ فقط دانت کھل جاوین اسکا حکم یہ ہو کہ نہ وضو اس سے جاتا ہو نہ نماز بالغ و لمرأۃ سوا ایقطان قہقہہ جاگتے جو ان کا ناقض ہو اگرچہ عورت ہو گو بھول کر قہقہہ کیا ہو فلا مبطل وضو صریحاً بل علیہما بقیۃ تو اس کے اور سوتے کا قہقہہ وضو کو باطل نہ کر گیا بلکہ دونوں کی نماز کو باطل کر گیا اسی قول کا فتویٰ ہو فیصلی و لو حکما کا لبتانی ناقض وضو ہو قہقہہ اس جاگتے جو ان کا جو نماز پڑھتا ہو خواہ افعال نماز کے یا فعل ادا کرتا ہو یا نمازی کا حکم رکھتا ہو بانی کے مانند بانی وہ شخص ہو جسکا وضو نماز میں ٹوٹا ہو وضو کرے تو گیا اس قصد سے کہ وضو کے بعد نماز نہ کرے کو تمام کر دیکھا سو وضو کرنے کے بعد قہقہہ مار کے ہنسا وضو ٹوٹ گیا کذا فی فتاویٰ قاضیان بطہارۃ صغریٰ و لوتیمہ صلوٰۃ مستقلہ نماز پڑھتا ہو اس طہارات صغریٰ کے ساتھ جو بالاستقلال کی ہو نہ در ضمن غسل اگرچہ تیمم ہو م طہارات صغریٰ عبارت ہو وضو اور تیمم سے اور طہارات کبریٰ عبارت ہو غسل سے فلا مبطل وضو فی ضمن الغسل تو باطل ہو گا وہ وضو قہقہہ سے جو تمام بدن کے دھونے کے ضمن میں حاصل ہو ہم اور اگر اول وضو کر کے غسل کر گیا

مس جب مقارن ہو عورتوں سے تو باجمہ مراد ہوتا ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کا چھوڑنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کا ناز کے اندر ثابت ہے اور صحیحین میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہٹانا عائشہ صدیقہؓ کے پاؤں کا ناز میں ثابت ہے لیکن یہ سب للخصوص من الخلاص لا سیما لامام لیکن مکتوبات میں ذکر اور مس عورت سے مستحب ہے تاکہ باتفاق مجتہدین کے طہارت حاصل ہو خصوصاً امام کے حق میں لینے اس واسطے کہ امام کے پیچھے موافق اور مخالفت سب نماز پڑھتے ہیں تو مقتدیوں کی رعایت کرتا خوب بات ہو لیکن بشرط عدم لزوم از کتاب یا وہ فی مذہبہ لیکن بشرطیکہ اگر کتاب مکررہ کا اپنے مذہب میں لازم نہ آئے م شایع نے اس قدر اک کیا اس مفہوم سے جو اس کلام سے سمجھا گیا کہ امام کو درایات مقتدیوں کے مذہب کی مستحب ہے خواہ اس مسئلے میں یا اسکے غیر میں والا اس مسئلے میں تو اپنے مذہب کے مکررہ کا کچھ بھی از کتاب نہیں گذانی اطمینان دہی عن الجلی کمالاً ینقض لو خرج من اذنه و نحوہ بالکینہ و مذہبہ فیج و نحوہ کصدید و مارشہ و غیرہ لا بوجہ جیسے وضو نہیں ٹوٹا اگر متوضی کے کان سے اور مانند اسکے چنانچہ اسکی آنکھ یا پستان سے بدون درد کے پیر نکلا اور اسکے مانند چنانچہ زرد آب اور زرد آب کا پیپ اور زرد آب نکلا ناقض ہو گا بدون درد کے والی خارج ہے اور بوجہ نقض لاندہ دلیل الجرح اور اگر پیپ وغیرہ درد کے ساتھ نکلا تو وضو کا ناقض ہو گا اس واسطے کہ درد کے ساتھ نکلا وجود زخم کی دلیل ہے اور الجرح ان میں کہ کانہ پانی میں یہ تفصیل البتہ خوب ہے اور پیپ اور زرد آب تو بدون زخم کے نہیں ہوتا نہ الفاق میں اس کا جواب دیا کہ ممکن ہے کہ زخم چمکا ہو کہ پیپ نکلا ہو اور درد کا ہونا یہی صحت کی علامت ہے فتادی عالمگیری میں ماتن کی تفصیل کے موافق محیط سے شمس الائمہ حوالی کا فتویٰ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس طرح ذخیرہ اور زلیلی اور سراج و باج میں مذکور ہے تو صاحب بحر کا شبہ لائق التفات کے نہیں رہا مذموع من بعینہ رد او عیش ناقض فان امر صار ذاعذیر بحقیقۃ والناس عنہ غافلون جب معلوم ہو کہ درد کے ساتھ خارج ہو وہ ناقض ہے تو اسدس شخص کا جسکی آنکھ اٹھنے آئی اور دکھتی ہو یا ایسی چونکھی اور چڑھی کہ اکثر پانی بہا کرتا ہو ناقض وضو ہے اور اگر آنسو بہنا دہی ہو گیا تو یہ شخص معذور ہو گیا اور معذور کا حکم باب الحیض میں معلوم ہو گا ایسا مذکور ہے مجتہدین اور لوگ اس مسئلے کے حکم سے غافل ہیں یعنی اس آنسو کو ناقض وضو نہیں جانتے ہیں م نعمانے کہا ہے جسکی آنکھ سے رمد یا عیش سے آنسو جاری ہو اسکو ہر وقت ناز کے وضو کرتے کا اگر کیا جاوے صاحب بحر نے کہا یہ تلبیل اسکی مقتضی ہے کہ یہ احتیاط کا امر ہے صاحب نہرنے کہا بلکہ وجوب کا امر ہے بقرینہ مرض ہی طرح فتح العیدین میں ہے اور مجتہدین میں اسکی وجہ یوں بیان کی ہے کہ شاید بلکون کے زخم سے آنسو آتا ہو کہ فی اطمینان دہی کما ینقض لو حشہ احمیلہ بقطنہ و اہل الطرف الاطراف ہر ذوالاقتطنہ عالیہ او محاذیہ لراس الا حلیل وان تسفلہ عنہ لا ینقض جیسے ناقض وضو ہے اگر مرد نے پیشاب کے سوراخ میں روئی بھری ہو اور روئی کی ظاہر طرف تر ہو گئی یہ نقض وضو کا حکم اس صورت میں ہے کہ اگر روئی سوراخ کے سرے سے ادبھی ہو یا برابر ہو اور اگر سوراخ کے سرے سے نیچے ہو اور طرف ظاہر تر ہو جائے تو تر ہونا ناقض ہو گا اس واسطے کہ خرف متحقق ہوا و کذا الحکم فی الدبر والفرج والداخل اور اسی طرح کا حکم ہو مقعد اور فرج داخلی کی روئی کا یعنی اگر دہان کی روئی وغیرہ ادبھی یا برابر ہو تو طرف ظاہر کے تر ہونے سے وضو ٹوٹ گیا ورنہ وضو قائم ہو م نیت اصلی میں ہے کہ اگر روئی یا کپڑا فرج خارج میں ہو اور تر ہو گیا تو وضو ٹوٹنا نافذ ہو یا نہ ہو کہ فی اطمینان دہی وان اہل الطرف الداخل لا ینقض اور اگر روئی وغیرہ کی اندر کی طرف تر ہو گئی تو ناقض وضو نہیں و لو سقطت فان رطبہ یمتص والا لا اگر روئی وغیرہ ساقط ہوئی یعنی گر پڑی تو اگر تر ہو تو وضو ٹوٹا اور اگر تر نہیں تو نہیں ٹوٹا و کذا لو داخل اصبعہ فی دبرہ ولم یغیبہا اور اسی طرح کا حکم ہے اگر انگلی مقعد میں داخل کی اور ساری انگلی غائب نہیں کی یعنی اگر تر نکلی تو وضو ٹوٹا اور اگر خشک نکلی تو نہیں ٹوٹا خان غیبہا و ادخلہا عند الاستنجاء بطل وضو و صومہ بھر اگر انگلی تمام غائب کر دی یا پانی سے استنجا کرتے داخل کی تو وضو اور روزہ اسکا باطل ہو گیا م شایع کے کلام میں کف و نشر مرتب ہے تو بطلان وضو کا انگلی غائب کرنے سے متعلق ہے اور بطلان صوم ادخال حالت استنجا سے متعلق ہے اس واسطے کہ جب انگلی غائب ہوئی تو ملوث نجاست سے نکلیگی تو وضو باطل ہو گا اور جبکہ استنجا

بائیں پائون کو دھوئے اس واسطے کہ وہ پچھلا عمل ہو وضو میں تو نسیان کی طرف رہی اقرب ہو باقی رہی یہ بات کہ اگر پچھلے پائون کے دھونے کا یقین ہو تو پھر
مذکورہ میں تو ظاہر اس کے ماقبل عضو کا اعتبار ہو گا ذکرا کما فی المطاوعی و لولین بالطمہارۃ و شک بالحدیث اذ بالکس اخذ بالیقین اور اگر طہارت کر چکنے
کا یقین ہو اور وضو کے ٹوٹنے میں شک پڑے یا اسکے بالکس یعنی وضو ٹوٹنے کا یقین ہو اور طہارت کرنے میں شک پڑے تو یقین کو سنے اور شک کو چھوڑے
یعنی پہلی صورت میں طہارت کو اعتبار کرے اور دوسری صورت میں زوال طہارت کو معتبر جانے اس واسطے کہ یقین شک سے نہیں مل سکتا کیونکہ یقین قویٰ چیز ہو
اور شک نہایت قویٰ ضعیف ہے کیونکہ ٹوٹنے کے و لولین تھا و شک فی السابق فهو متطہر اور اگر طہارت اور حدث دونوں کا یقین ہو اور سابق میں شک پڑے یعنی
یہ یاد نہیں رہا کہ اول طہارت تھی یا حدث تو وہ شخص شرابا طہارت ہے اس واسطے کہ غالباً طہارت بعد حدث کے ہوتی ہو کذا فی المطاوعی و مثلاً لم یتیم و وضو
کے حکم میں تیم کرنے والا ہو یعنی اگر تیم کا یقین حاصل ہو اور پہلے وضو ہونے میں شک واقع ہوا ہے یا حدث کا یقین ہو اور تیم میں شک ہو یقین پر عمل کرے
اور جو دونوں کا یقین ہو اور تقدم اور تاخر میں شک ہو تو یہ شخص یا تیم ہو و لو شک فی نجاستہ ماراد ثوب او طلاق اعتق لم یعتبر و تامة فی الاشباہ
جو شک پڑے پانی یا کپڑے کی نجاست میں یا زوجه کی طلاق میں شک پڑے کہ طلاق دی یا نہیں دی یا لونڈی غلام کے آزاد کرنے میں شک واقع ہو
اس شک کا کچھ اعتبار نہیں پانی اور کپڑے کو پاک جانے اور عورت کو اپنی زوجه اور لونڈی غلام کو مملوک سمجھنے اور مسائل شک کا پورا بیان اشباہ و نظائر میں
ہو یقین لایزول بالشک کے قاعدہ میں ہم مجتہدین ہیں کہ خون اور پیپ اور زرداب اور زخم کا پانی اور رابہ اور پھنسی اور آنکھ اور کان کا پانی بیماری کی جہت
سے سب برابر ہیں بنا بر قول صح کے جو ناقض وضو نہیں چنانچہ خلیل قریبا خون وہ ظاہر ہو مگر خون ہتھاؤ اگر خون غیر سائل سے کٹا ملوث ہو گیا تو جو از نماز کا
مانع نہیں جیسے حجاب القوی کے کپڑے بار بار خون بلا سیلان اور بلا تجاذز کے نکلنے سے بھر جاتے ہیں مانع نماز نہیں حذر کے سبب سے اگرچہ خون بکثرت ہو ہی پر
فتویٰ ہو نیا ہے کہ تیل ڈالا حلیل میں پھر وہ نکل آیا وضو نہیں ٹوٹا امام کے نزدیک خلافاً للصابین غیظ میں ہے کہ وضو کیا پھر ذکر سے تراویح میں کچھ بھڑ
وضو کرے اور اگر معلوم ہو کہ وہ کیا ہو تو انتفات نہ کرے مگر پڑھے کہ وہ شیطانی و سوسہ ہو اور شرمگاہ کو پانی سے چھڑک دے دفع و سوسہ کے واسطے اور اگر رفیق
چیز و مانع تک پہنچی ناک کے ٹھکرنے سے یا اسکے اندر ٹپکانے سے پھر وہ ناک سے اتر آتی تو ناقض وضو نہیں اس واسطے کہ وہ پاک مکان سے خارج ہوئی اور اگر سوتی
چھبائی ہاتھ میں اور خون ظاہر ہو اسوتی کے سرے سے زیادہ تو ناقض نہیں اور محمد بن عبد اللہ اسکو سائل جانتا ناقض وضو کی طرف مائل ہے جس نے روٹی یا پھل کھا
اور اس میں خون کا اثر دیکھا سوڑوں سے تو چاہیے کہ وہ ان کھلی رکھے اگر انکلی میں خون کا اثر پاوے تو وضو ٹوٹا اور اگر اثر خون کا سوڑھے پر ہاتھ رکھنے
سے چھپا یا تو وضو قائم ہے اگر اکل من یعنی شرح الہدایہ و فرض النفس ابرادہ بالیم اہلی کما مراتن نے کہا اور فرض غسل مضغہ اور تنشق اور باقی
بدن کا دھونا ہر شایع نے کہا ماتن نے فرض سے اسکا ارادہ کیا جو فرض علی کو بھی شامل ہے چنانچہ وضو میں گذر گیا ہم یعنی فرض سے یہاں وہ معنی مراد ہو
جو فرض ہتھادی اور فرض علی دونوں کو شامل ہے فرض علی وہ ہے جسکے فوت ہو جانے سے جواز فوت ہو جائے وجہ ارادہ یہ ہے کہ مضغہ اور استنشاق قطعی
نہیں ہیں کیونکہ امام شافعی ان دونوں کو غسل میں مسنون کہتے ہیں کذا فی الجلی وبالفعل المفروض کما فی الجہرۃ اور غسل سے مراد مفروض غسل ہا
چنانچہ جو ہرہ میں مذکور ہے یعنی نجاست اور حیض اور نفاس کا غسل کذا فی المنع و ظاہرہ عدم شرطیۃ غسل نہ والہ فی المسنون کذا فی الجہرۃ یعنی عدم فرضیتہا فیہ
والا فما شرطان فی تحصیل السنۃ اور جو ہرہ کا ظاہر کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ منہ ناک کا دھونا غسل مسنون میں شرط نہیں ایسا مذکور ہے بجز الرافعی میں مراد صاحب
بحر کی ہے کہ غسل مسنون میں مضغہ اور تنشق فرض نہیں ہیں اور اگر مراد نکلیے تو صحیح نہیں اس واسطے کہ سنت کے محل کرنے میں مضغہ اور تنشق دونوں
شرط ہیں غسل کل فمہ غسل میں فرض ہے سارے منہ کے اندر دھونا شایع نے بتقدیر لفظ کل اشارہ کیا کہ اضافت عموم کے واسطے ہو اور مراد کل فم اور کل انہ کے
دھونے سے مضغہ اور تنشق ہے و لکن الشریعہ لان الحج لیس بشرط فی الاصح اور اس فرض کے ادا ہونے میں پانی پینا منہ بھر کے کفایت کرتا ہے

یقین شک سے یقین دور ہوتا ہے

میں نے
دیکھا کہ وہ ایک نوجوان تھا
جو اپنے ہاتھ میں ایک کتاب
رکھ کر کھڑا تھا۔
وہ میری طرف دیکھ رہا تھا
جیسے اس کو میری بات
سنانی ہو۔
میں نے اس کی طرف
بڑھ کر دیکھا تو
اس کے ہاتھ میں ایک
کتاب تھی جس پر
'The Book of the Dead'
لکھا تھا۔

[illegible]

کرجاست حقیقی کے ساتھ نماز صحیح ہوتی ہو اور نجاست حکمی کے ساتھ اصلاح نہیں ملتی اور اسکی شرح میں ہو کہ کشف عورت نہ کرے کسی نے اسے اسواسطے کہ
 حرام ہو اور پانی سے ہتھ پا کر نا فضل ہو اگر بلا کشف ممکن ہو اور اگر ممکن ہو تو وہ ہیلون پر کفایت کرنا واجب ہو کذا فی الطحاوی مختصر و مستند سنن ابی یوسف
 سوی الترتیب اور غسل کی سنتوں کے مانند ہیں چنانچہ نیت کرنا اور بسم اللہ کہنا سواسطے ترتیب کے لینے اسواسطے کہ وضو کی ترتیب اور
 غسل کی ترتیب یکساں نہیں آوے اور پھر کذا بوسوی استقبال القبلة لانه یکن تابعا مع کشف العورة اور غسل کے مستحبات وضو کے مستحبات کے مانند ہیں
 سواسطے استقبال قبلہ کے اسواسطے کہ غسل اکثر برہنہ ہوتا ہے ہم تجلہ مستحبات غسل اعضا کا ملنا اور چھپنگی کان کے سوراخ میں ڈالنا پانی پونہ چنانے کے بعد
 اور تحریک خاتم واسع اور نیت زبان سے کرنا اور اونچے مکان میں بیٹھکر نہانا تاکہ چھینٹیں بدن پر نہ پڑیں اور عدم ہتھ پائے اور حکم بکلام ناس نہ کرنا
 اور غسل کے مکروہات وضو کے مکروہات کے مانند ہیں یعنی منہ پر پانی نہ زور سے مارنا اور قدر ضرورت سے پانی کم کرنا یا حاجت سے زیادہ پانی بہانا کذا فی الطحاوی
 مقطعا و قالوا لو کثرت فی مار جارا و حوض کثیر و نظیر قدر الوضوء و غسل فقد اکمل السنة اور فقہائے کہا ہو کہ اگر جاری پانی یا بڑے حوض یا میخ میں بقدر قدرت وضو
 اور غسل کرنے کے ٹھہرنا تو البتہ اسے پوری سنت ادا کی لینے و سنت جو اسکے لائق ہو کامل ہوگی چنانچہ تلخیص اور دو رکعت وغیرہ کی سنت ادا ہوگی مگر تلفظ
 نیت کا فقط ٹھہرنے سے ادا نہ ہوگا البتہ اگر پیر و فرجہ وان لم یکن بہنجث ابنا عالمی بیٹ اور سنت ہو غسل میں دونوں ہاتھوں اور سرنگاہ
 کے دھونے سے شروع کرنا اگرچہ پیشاب کی جگہ پر کچھ نجاست ہو حدیث کی پیروی سے و نجس بد نہ انکان علیہ نجس للکلیتج اور شروع کرنا
 بدن کی نجاست وضو سے اگر اسکے بدن پر نجاست ہو تاکہ باقی بدن پر نجاست نہ پھیلے ثم یتوضا اطلقہ فانصرف الی الکامل فلا یؤخر قدمیه ولو
 فی جمیع المار لما ان لم یطرطہ المار المستعمل پھر وضو کرے مصنف نے وضو کو مطلق بلا قید کہا اور مطلق جب بولتے ہیں تو اسکا خرو کا مل مراد ہوتا ہے
 تو بیان پورا وضو اور ٹھہرنا دونوں قدموں کے دھونے کو تاخیر نہ کرے اگرچہ نہایا ہو پانی جمع ہونے کے مقام میں اسواسطے کہ مذہب معتد ہو کہ
 مستعمل پانی پاک ہو مگر جب وضو کا مل مراد ہو تو اس میں اشارہ ہو کہ سر کا مسح کرے اور یہی قول صحیح ہو اور یہ بھی اشارہ ہو کہ بیچ منین اور مستحبات وضو
 کے بجا لاوے ایسا کہا ہو صاحب بچر نے اور عدم تاخیر غسل قدین بعض مشائخ کا قول ہو اور یہی صحیح تر ہو مذہب شافعی میں اور بعضوں نے کہا تاخیر کرے
 مطلقا اور بعضوں نے کہا اگر وہ پانی جمع ہو تو تاخیر کرے یہی قول مذکور ہو بسوط اور ہدایہ میں کذا فی الطحاوی علی انہ لا یجوز استعمال الا بعد
 انفصالہ عن کل البدن لانه فی الغسل لعضو واحد علاوہ یہ ہو کہ پانی مستعمل نہیں ہوتا مگر بعد جدا ہونے کے تمام بدن سے اسواسطے کہ غسل میں تمام بدن
 ایک عضو کے مانند ہو مگر تجزی حدیث میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہو کہ حدیث متجزی ہو یعنی جو عضو مغسول ہو گا وہ پاک ہوگا اور باقی ناپاک اور
 دوسری روایت یہ ہو کہ حدیث متجزی نہیں یعنی بعضے اعضا مغسول پاک نہونگے جب تک سارا بدن نہ دھویا جاوے گی تاویہ قول شایع کا کہ پانی جو عدم تجزی حدیث پر
 منع انفار میں کہا کہ عدم تجزی کی روایت پر یہ پانی مستعمل ہوگا مگر بعد جدا ہونے پانی کے تمام بدن سے جو پانی کہ دونوں قدم کو لگا ہو وہ مستعمل نہیں ہوگا
 کہ تمام بدن غسل میں ایک عضو کے مانند ہو یا تک کہ غسل میں تراوت کا نقل کرنا ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف جائز ہو اتنی فحیمند لاجہ الی غسلما
 ثانیاً تو اسوقت میں جبکہ معلوم ہو کہ یہ پانی مستعمل نہیں ہو تو دونوں قدم کے دھونے کی دوسری بار حاجت نہیں مگر بطریق پاکیزگی اور فضیلت کے دھونا
 بہتر ہو نہ بطریق لزوم کے تو جو تفضیل ہدایہ میں ہو اور اسکو مجتہدین صحیح کہا ہو وہ محمول ہو ماز مستعمل کی نجاست پر اور ہمارے مذہب کے علماء کے بہت فرق اسی
 قول پر ہیں لیکن ہم نے بعض مشائخ کے قول کو اختیار کیا اسواسطے کہ طہارت المستعمل کی معتد فی المذہب ہو کذا فی الخ لمقطا الا اذا کان بدنہ نجس مگر جب اسکے
 بدن پر نجاست حقیقی ہو تو قدموں کو دوسری بار دھو ڈالے ازالہ نجاست کے واسطے نہ ازالہ حدیث کے واسطے کہ وہ تو زائل ہو گیا کذا فی الطحاوی و لعل
 القائلین بتاخیر غسلما انما استحبوا لیکون البدن الختم باعضاء الوضوء شایع کہ وہ فقہا جو پانیوں دھونے کی تاخیر کے قائل ہیں فقط اسی واسطے تاخیر کرنا

یعنی حدیث امام ابو یوسف
 یحییٰ بن یحییٰ کہ میں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 غسل نہ کرنا رکھا تو
 آپ نے اپنے دونوں
 ہاتھ پر زوال کرنا کہ
 دو یا تین بار وضو
 دینا کہ حدیث میں ہے
 چنانچہ اگر شریک ہو
 دھو کر دھو کر دھو کر
 دھو کر دھو کر دھو کر

میں صحاح ستہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یوں منقول ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تھے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوئے پھر نماز کے
 مانند وضو کرتے پھر انگلیاں پانی میں ڈالتے اور آٹھ بار پانی کی جڑوں میں خلل کرتے یہاں تک کہ سارے جلد پر پانی پہنچ جائے کاٹن حاصل ہو تا تب پھر تین یا
 پانی بہاتے پھر ماتی بدن کو دھوئے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور صحیحین کی ایک روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ہے کہ جب غسل جنابت فرماتے تو پانی کا تین ہاتھ
 تین لیتے اور سر کے دوہنی طرف سے شروع کرتے پھر سر کے بائیں طرف سے آہستہ پس ان احادیث صحیحہ سے بعد وضو کے نہانے کی ابتدا سر سے ثابت ہوئی اور ختم
 غسل کا پاؤں پر اور یہی مذکور ہوا یہ میں تو اسی کو قوی اور مسنون سمجھنا چاہیے واللہ اعلم صحیح نقل بلکہ عضوہ الی عضو آخر فیہ بشرط اتفاق اور غسل میں صحیح ہے
 ایک عضو کا پانی دوسرے عضو پر لیجا نا بشرط ٹپکنے کے معنی نقل میں یہ شرط ہے کہ دوسرے عضو پر جا کر ٹپکے تاکہ دھونا اسکا ثابت ہو نہ چیز نامصنعت نے اپنی شرح میں
 یہ مسئلہ تطاقر کی شرط کے ساتھ فوائد ناجیہ سے نقل کیا ہے لانی الوضوء لما تفران البدن کا یہ عضو واحد نقل کرنا ایک عضو کا پانی دوسرے عضو کے واسطے وضو میں
 صحیح نہیں اس واسطے کہ یہ مذکور ہو گیا ہو کہ غسل میں تمام بدن ایک عضو کے مانند ہے یعنی برخلاف وضو کے کہ انہیں چار عضو جدا جدا ہیں و فرض لغسل عضو خروج
 منی من العفوا وغسل فرض کیا گیا ہے نزدیک نکلنے منی کے عضو سے یعنی ذکر اور فرج سے والا فلا یفرض اتفاقا لانه فی حکم الباطن اور اگر منی عضو سے باہر نہ نکلی تو
 بالاتفاق غسل مفروض نہیں اس واسطے کہ وہ باطن اور داخل ہے حکم میں جو فیہ شرع میں اسکا اعتبار نہیں جیسے بدن کے اندر کی نجاست کا اعتبار نہیں جنابت
 ثابت ہوتی ہے وہو سبب سے ایک منفصل ہونے منی کے شہوت سے دوسرے افعال سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخانیہ منفصل عن مفرہ ہو صلب ارجل مترتب
 المرأة منی جو جدا ہوتی اپنے ٹھکانے سے وہ یعنی منی کا قراگاہ مرد کی پیٹھ پر اور عورت کی چھاتی کی ہڈیاں و منیہ بیض اور مرد کی منی سفید ہے یعنی اور گاڑھی
 جسکے نکلنے سے آگے نہ ہو جاتا ہے وہ منیہ اصفر اور عورت کی منی زرد ہے یعنی پتلی فلو غسلت فخرج منہا منی ان کان منہا عادات الغسل لا الصلوۃ والا لا
 تو اگر عورت نے مرد کی صحبت کے بعد غسل کیا پھر اسکی شرمگاہ سے منی نکلی تو اگر عورت کی منی ہو یعنی زرد اور رقیق ہو تو غسل کا اعادہ کرنے نہ اس نماز کا جو
 غسل کے بعد اس منی کے نکلنے سے پہلے پڑھی اور اگر عورت کی منی نہیں بلکہ مرد کی منی سفید اور گاڑھی ہو عورت کی شرمگاہ سے نکلی تو عورت دوسری بار غسل
 کرے م عاده غسل کا امام محمد کے متفق قول پر ہے کیونکہ پہلا غسل ٹوٹ گیا اور اعادہ نماز کا اس واسطے نہیں کہ نماز اسوقت ادا ہوئی جبکہ منی در حکم باطن کے
 تھی تو نماز باطل نہوگی نزول منی سے بعد اس کے کذا فی المطاوی بشہوۃ اسے لذۃ ولو حکما حکم غسل فرض ہوتا ہو اس منی سے جو شہوت یعنی لذت کے
 ساتھ نکلے اگرچہ لذت حقیقی نہو بلکہ لذت حکمی ہو جیسے خواب دیکھنے والے کی لذت م احتلام والے کو حقیقی لذت نہیں ہوتی کیونکہ اسکا اور اک مفقود ہے در میں
 ہرگز کہ شہوت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر منی بھاری چیز کے اٹھانے سے اور مانند اس کے بلا شہوت نکلی تو غسل فرض نہیں خلاف للشافعی ولہم یدکر الذوق فیہ
 منی المرأة لان الذوق فیہ غیر ظاہر اور مصنف نے منی کی صفت میں وفق کا لفظ جو معنی اچھلنے اور کودنے کے ہر ذکر نہ کیا تاکہ منی عورت کو بھی شامل رہے
 اس واسطے کہ چھل کر منی نکلنا عورت کی منی میں ظاہر نہیں ہوا یہ اور کثر میں دفع مذکور ہو لیکن چونکہ امام رحمہ اور محمد رحمہ کے نزدیک اطمینان سے منی نکلنے میں
 وفق شرط نہیں اور عورت کی منی میں وفق ظاہر نہیں لہذا مصنف نے عبارت کتب مذکورہ سے عدول کیا مصنف نے اپنی شرح میں دلوائی ہے
 نقل کیا کہ منی عورت کی دافق نہیں یعنی کو ذکر نہیں نکلتی اسکی چھاتی سے شرمگاہ میں اتر آتی ہے طحاوی نے کہا کہ التبیاع محل کے سبب سے اس میں
 وفق نہیں ہوتا اور انہیں خارج کی طرف دفع کرنے کی قوت نہیں برخلاف مرد کے کہ تنگی محل سے تنگی منی خارج کی طرف متدفق ہو جاتی ہے اور اسناد
 الیہ ایضا فی قولہ تعالیٰ خلق من ماء و افق الایہ فیختلب اغلیب اور عورت کی منی کی طرف بھی دفع کی نسبت کرنا حق تعالیٰ کے اس قول میں کہ خلق من ماء و افق
 وافق الخ منہا تو صنعت تغلیب کا احتمال ہوا ہے جو اب ہر سوال مقدر کا تفسیر سوال کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا کہ آدمی بنایا گیا
 کو دے دے پانی سے جو نکلتا ہے پیٹھ پر اور چھاتی کے درمیان سے تو معلوم ہوا کہ عورت کی منی میں بھی جبرگی ہوتی ہے خارج نے اسکا جواب دیا

اور انفضال سب دونوں پائے گئے بطریق دفع اور شہوت کے کذا فی الخطا دی و عند ایلاج حشفہ ہی مافوق خنان آدمی احتراز عن الخبیثۃ اذ لم یستزل
 اذ لم یظہر لکافی صورۃ الامدی کمافی الجوار و غسل مفروض ہو آدمی کے تمام حشفہ داخل کرنے کے وقت کہ تناسل میں حشفہ اسکا نام ہو جو ختمہ کرنے کے مقام
 سے اوپر ہو جسکو سپاری کہتے ہیں آدمی کا حشفہ کہنا احتراز ہو جن کے حشفہ سے یعنی اگر جن غورت سے جماع کرے اور اسکے سامنے آدمی کی صورت پر ظاہر ہو
 جبکہ عورت کو انزال ہو چنانچہ بجز لائق میں ہو عورت پر غسل نہیں م جب عورت نے کہا کہ میرے ساتھ ایک جن ہو خواب میں آتا ہو بار بار اور مجاہدہ لذت
 حاصل ہوتی ہو جو میرے زور سے جماع سے جا مل ہوتی ہو تو اس پر غسل نہیں بدون انزال کے اور اگر انزال ہوا تو غسل واجب ہو گا یہاں احتلام ہو اور اگر جن آدمی
 کی صورت پر ظاہر ہو تو فقط اذ خال حشفہ سے غسل واجب ہو گا انزال ہو یا نہ ہو اس واسطے کہ مدار احکام کا ظاہر یہ ہے کہ کذا فی الجوار ایلاج قدر ہما من فوط و حیایا و ذمت
 و ان کے بقدر حشفہ سے اس شخص سے جبکہ حشفہ کما ہو و لو لم یبق منہ قدر با قائل فی الاشہاد لم یعلق بہ حکم و لم ارد اور جو بقدر حشفہ کے ذکر سے باقی نہ رہا اشہاد میں کہا
 کہ کوئی حکم اسکے ساتھ تعلق نہ رہا اور میں نے اسکو کسی کتاب میں نہیں دیکھا م یعنی جو احکام کہ حشفہ داخل کرنے سے تعلق رکھتے ہیں چنانچہ وجوب غسل اور ملامت ہونا
 مطلقہ کا اور جماع کی قسم میں حاشا ہونا یا نہ ہونا اس صورت میں مافی نہ رہے سید علی مقدسی نے کہا کہ قدر حشفہ کی تقلید کے مفہوم سے یہ نکلتا ہے کہ اسکے ساتھ کچھ حکم
 متعلق نہ رہا اور عند السؤال ہی کا فتویٰ دیا جاسے کذا فی الخطا دی فی احدی علی آدمی حی سجات مشکہ سچی محترہ غسل فرض ہوتا ہے حشفہ داخل کرنے سے
 ایک راہ میں دورا ہوں یہ کہ قبل اور بعد ہر اس زندہ آدمی کی کہ کسی کا جماع ہو سکتا ہو اور قیود ملتہ میں سے ہر قید کا محترہ آگے آدیکھا یعنی آدمی کی قید سے جانور سے
 احتراز ہوا اور زندہ کسی قید سے مردہ مکمل گیا اور قابل جماع کی قید سے صغیر غیر قابل جماع خارج ہوا م اور یحرم غائب ہونے حشفہ بدون انزال کے غسل کے واجب ہونا
 پر بہت احادیث دلیل ہیں از انجملہ ابو ہریرہ کی حدیث ہو صحیح بخاری اور مسلم بن کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد بیٹھا عورت کی چار شاخوں میں
 اور چھو ایک خنان یعنی ختمہ گاہ نے دوسرے خنان کو تو البتہ غسل واجب ہو گیا مسلم کی روایت میں آتا زیادہ ہے اگرچہ تنکو انزال ہوا ہو اور یہ جو مسلم کی حدیث ہے کہ کذا
 فی الجوار من المار سو احتلام پر معمول ہو چنانچہ جامع ترمذی میں عبد اللہ بن عباس سے بتصریح مروی ہے کہ کذا فی الخبیثۃ ای علیہا ای الفاعل والمفعول لو کان مکلفین دونوں پر
 غسل فرض ہو یعنی فاعل اور مفعول پر بشرطیکہ فاعل اور مفعول دونوں مکلفین ہوں یعنی با قائل بالانسان لایان ہوں و لا واحد ہما مکلفا فاعلیہ فقط اور اگر دونوں میں سے
 ایک مکلف ہو یعنی دوسرا صغیر یا مجنون تو صرف مکلف پر غسل واجب ہو ورنہ المراہق لکن یعنی من اصلوۃ سے نفی غسل فرض نہیں مراہق پر لیکن وہ نماز
 پڑھنے سے روکا جائیگا یہاں تک کہ نہ اذانے ہم مراہق وہ صغیر ہو کہ ہنوز نابالغ نہیں قریب با حلام ہو و یومر بہ ابن عشر تا دیکھا اور دوش برس کے لڑکے کو غسل کرنے کا
 امر کیا جائے ادب سکھانے کو تا طہارت کی اسکو عادت ہو جیسے نماز کا اسکو ابرا کیا جاتا ہو م دوش برس کے صغیر نے جماع کیا عورت کا لبتہ کا تو عورت پر غسل ہو صغیر پر
 نہیں لیکن عادت پڑنے کے واسطے اسکو غسل کرنے کا امر ہو گا کذا فی العالگیری عن الحیطان و ان وصلیۃ لم یزیرل نیا بالاجماع او خال حشفہ سے مکلف پر غسل فرض ہو
 بالاجماع اگرچہ اسنے منی نہیں ٹپکانی م عالمگیری میں محیط سے منقول ہے کہ یہی مذہب ہے ہمارے علماء کا اور یہی صحیح ہے چنانچہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے یعنی لونی و بزرگ
 لونی و بر نشہ فرج فی النہر عدم الوجوب الا بالانزال یعنی درین حشفہ داخل کرنے سے اسوقت غسل فرض ہوتا ہے کہ غیر شخص کی دیر میں داخل کرے اور اگر اپنی دیر
 میں حشفہ داخل کیا سو نہر الفاتی بین عدم وجوب غسل کو ترجیح دی ہو بدون انزال کے م نہر الفاتی میں کہا کہ اعتماد کے لائق عدم وجوب ہے مگر با انزال اسواسطے
 کہ وہ اولی ہو صغیر و اور میت سے تصور لذت میں ولا یرد کثرتی اشکال فائدہ لا غسل علیہ بالیابری قبل او دبر و لا علی من جامعہ الا بالانزال لان الکلام فی حشفہ
 و سبیلین حقیقین اور مصنف پر خفی مشکل کا اعتراض وار د نہیں ہوتا اسواسطے کہ اس پر غسل واجب نہیں حشفہ داخل کرنے سے قبل یا دیر میں اور نہ اس شخص پر جو خفی مشکل
 سے جماع کرے مگر انزال سے البتہ غسل ہو اسواسطے کہ مصنف کا کلام حشفہ واقعی اور اس قبل اور دیر میں ہو جو بلاشبہ حقیق و ثابت میں م یعنی مصنف کے اس قول پر کہ حشفہ داخل
 کرنے سے احد سبیلین میں مکلف پر غسل واجب ہوتا ہے خفی مشکل کے فاعل اور مفعول ہونے سے عدم وجوب غسل کا اعتراض وار د ہو گا اسواسطے کہ خفی مشکل کا حشفہ و فرج

یعنی پانی پانی سے
 اگر وہ غرض کہ غسل
 انزال سے ہوتا ہو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

نیکوئی کا ذکر اگرچہ مثل الرجل علی المذہب اور اسی طرح حوریت کا حکم ہر مذہب کے لئے بدرجہا طہارت کے استلزام یا ہونے سے
 عورت پر غسل نہیں پیش کیا ہے نہ میں طحاوی نے کہا یہی مذہب ہے جس نے سب کے نزدیک اور وہ جو محمد سے روایت ہے عورت کے وجوب غسل کی وہ تمام
 کے لائق نہیں ہیں۔ لہذا طحاوی نے کہا کہ ہم اس روایت کو نہیں لیتے ہیں انتہی مختلف نے اپنی شرح میں کہا اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری اور مسلم
 میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کہ ام سلمہ ابوطالبہ کی عورت بنی حلیہ علیہ السلام کے پاس آئی اور کہا کہ مجھے تمام جو یا رسول اللہ حق تعالیٰ شرم نہیں کرتا
 حق سے کیا عورت پر غسل ہو جبکہ اسکا استلام ہو فرمایا کہ ہاں جبکہ وہ پانی کو دیکھے یعنی جبکہ معنی نظر آوے نووی نے شریعت مذہب میں اس پر اجماع نقل کیا ہے اگر
 کوئی کہے کہ تمہارے مذہب میں غیوم شرم کا معتبر نہیں ہے چاہے دیکھے کہ حکم غسل کا مطلق بشرط ہے تو غسل کا حکم منعہم ہوا عدم اہلی سے اور یہ نہیں کہ عورت
 شرم کو ہی ہم تکمیل بنی اگرچہ انتہی مافی الخلفہ ولو بد بین الزم بین مار ولا میر ولا تہذیب ولا تہذیب ولا تہذیب ولا تہذیب اور اگر درمیان زوجہ اور زوج کے
 پانی اپنی منی یا ندی پانی کسی عورت پر نہ ہو تو بہترین منی یا ندی پانی اور تہذیب کی کوئی وجہ نہیں جس سے مرد یا عورت کی ہنی تہذیب
 اور نہ دونوں کو استلام یا ہر اور نہ ان دونوں سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سویا کھاتا تو دونوں پر نہانا واجب ہے احتیاطاً تاکہ انی الخائیم وجہ تہذیب کی
 یہ ہو کہ مرد کی منی مفیدہ اور گناہ سے ہوتی ہے اور عورت کی منی پتلی اور زرد اور مرد کی منی طول میں واقع ہوتی ہے اور عورت کی عرض میں تو جسکی علامت پانی ہوتا
 اس پر غسل لازم ہوگا اور جبکہ استلام یا ہوگا اس پر غسل لازم ہوگا اور جو اس بستر پر اول کوئی سویا ہوگا اور منی خشک ہوگی تو ظاہر کسی پر نہ وجہ سے
 غسل واجب ہوگا کہ انی البحر بخاری حشفہ او قدر ما طوفتہ بخزقہ ان وجد لذۃ الجماع وجب الغسل والا لا علی الاصح والاحوط الوجوب حشفہ
 پر سے میں پیشا ہوا قبل یا دیر میں داخل کیا یا بعد حشفہ تعلق حشفہ نے اسی طرح داخل کیا اگر لذت جماع کی پانی تو نہانا واجب ہوگا کہ انی الخ اور اگر
 لذت اور گرمی نہیں پانی تو غسل واجب نہیں بنا ہر صرح قول کے اور زیادہ ترا احتیاط ہے غسل کے واجب ہونے میں دونوں صورتوں میں لذت
 حاصل ہو یا نہ کہ انی ابو عبد اللہ حشفہ حشفہ نفاس ہذا ما قبلہ من اضافۃ حکم الی الشرط اسی حیث عندہ لا بطل بوجوب الصلوۃ اور ارادۃ الاکل کما اور
 غسل فرض ہے حشفہ نفاس کے منقطع ہونے کے وقت شایع نے کہا یہ یعنی انقطاع حشفہ نفاس اور جو اس سے پہلے مذکور ہو چکا یعنی خروج منی
 اور داخل حشفہ اور رویت مستیقنہ من قبیل نسبت کرنے حکم کے ہر طرف شرم کے یعنی غسل واجب ہے خروج منی اور داخل حشفہ اور رویت مستیقنہ
 اور انقطاع حشفہ اور نفاس کے اوقات میں نہ ان اشیاء کے سبب سے بلکہ غسل واجب ہے بسبب واجب ہونے نماز کے یا بسبب ارادہ کرنے اس
 غسل کے جو بدن غسل کے حلال نہیں پناغہ تلاوت قرآن مثلاً جیسا کہ مسائل وضو میں گذر گیا ہے یعنی فقہ کی جن کتابوں میں خروج منی وغیرہ کو
 غسل کا سبب کہا ہے تو وہ ان حکم کو شرط کی طرف نسبت کیا ہے کیونکہ امور مذکورہ سبب غسل کے نہیں ہیں بلکہ غسل کی مشروطات ہیں اور غسل کا
 سبب تو فی الحقیقہ وجوب صلوۃ ہو یا ارادۃ تلاوت قرآن مثلاً لا عند ندی و ودی غسل فرض نہیں ندی اور ودی کے نکلنے کے وقت اور
 مستیقنہ کو جو ندی کے دیکھنے سے غسل لازم ہوتا ہے تو اس احتمال سے کہ بدن کی یا ہوا کی گرمی سے منی رقیق ہو گئی بل الوضوء منہ ذن البول
 پسما علیہ انظار بلکہ وضو لازم ہے ودی اور بول دونوں سے بنا ہر نظر الہ روایت کے کم اور اسکا نظیر رعاف بعد البول ہے یا بول بعد الرعاف
 تو اگر قسم کھائی وضو نہ کر گیا رعاف سے پھر اسکو رعاف ہوئی پھر پیشاب کیا یا اسکے بالکس تو وضو دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ شخص جانیت
 ہوگا اگر کوئی کہے کہ کیا فائدہ ہے ودی سے وضو کے واجب کئے میں اور حالانکہ بول سابق سے تو وضو واجب ہو گیا اسکے پانچ جواب ہیں
 مذکور ہیں از انجملہ ایک جواب یہ ہے کہ جبکہ مسلسل البول کی بیماری ہو تو اسکا وضو ودی سے ٹوٹ گیا نہ پیشاب سے اور از انجملہ یہ ہے کہ جسے وضو کیا
 بعد بول کے ودی نکلنے سے پہلے تو اب ودی سے وضو واجب ہوگا اور از انجملہ وہ جواب ہے جو شایع نے ذکر کیا کہ انی الطحاوی مختصر

اور از انجملہ مذکورہ
 اگرچہ اس صورت
 میں ہو کہ ودی کی رویت
 یہی ہو کہ بعد پیشاب
 نکلے اور از انجملہ مذکورہ

یہ لامتناہی و مثال آج و غور نہ کرے آدمی و ذکر نہ کرے و میری لاشیہ و بخت من خورشید فی الدہر او التہلیل سے لگتا و روز قیامت نہیں ملتا
وقت و غسل کرنے انہیں اور اس کے ماتھے کے چنانچہ آدمی کے سوا کسی جانور کا ذکر اور منشی اور میرت اور اس معنی کے ذکر نہ کرے شہوت نہیں ہوتی
اور جو چیز آلت کے ماتھے جانی ہو لکڑی وغیرہ سے میں بہ کا و حور تین شہوت رانی کیواسے بناتی ہیں جسٹو اہل جہد سیدہ کہتے ہیں تو ان
شیائے قبل یا دہرین داخل کرنے سے غسل لازم نہیں بنا یہ قول مختار کے م دہرین تو ترجیح منہی ہو مگر قبل میں تریخت مختلف ہوا سوا اس کے کچھ اور اس
اور سوا دس نوع آفتدی کے کلام سے نقل کیا ہو کہ او خال قبل میں وجوب غسل کا مختار ہر یکہ عورت شہوت رانی کا قصد کرے یعنی بدون انزال کے بھی
غسل واجب ہوا سوا اس کے کہ عورتوں میں شہوت غالب ہوتی ہو تو سب کو مقام سب کے قائم کیا کہ ان فی الطہارۃ و لا غنما ولا غنما و لا غنما و لا غنما و لا غنما
او غیرہ غیر شہوت اور مرض نہیں ہونا نازندہ یا مردہ جانور کے جماع سے اور نہ اس غیرہ کے جماع سے جو شہوت کے لائق نہیں مہ بہ مختار ہو
اس قول سابق کا کہ زندہ آدمی قبل شہوت کے بعد اسلین میں او خال شہوت سے ہونا نازندہ آدمی کی قید سے جانور زندہ اور مردہ و کل
اور قابل شہوت کے قید سے غیرہ غیر شہوت یا خارجی ہو گئی بان تفسیر نفاذ بالوطی غیرہ غیر شہوت یعنی قابل شہوت ہونا اس طرح ہر کہ جماع کرنے
سے درمیان کا پردہ پھٹ کر دونوں راہیں یعنی قبل اور دبر ایک ہو جائیں وان ثابت الشہوت جانور وغیرہ کے جماع سے غسل نہیں اگرچہ حشفہ اندر
چھپ جاوے ولایہ فتنش الوذو فلما یزیم الا غسل الذکر قستانی عن انہم اور ایسے جماع سے و نہ و نین تو متا تو سوا آلت و سوا ڈالنے کے کوئی چیز
لازم نہیں آتی ایسا نقل کیا ہے قستانی نے نظم سے دیکھی ان ربکوبہ الفرج طاہرۃ عندہ مقبہ اور آگے آویگا کہ رطلوبت فرج کی پاک ہے امام کے
نزدیک تو چرشیار ہو جا کہ جماع غیرہ غیر شہوت اسکے جماع سے آلت کا دھونا صابین کے قول پر ہونا امام کے قول پر اور یہ نعتان فرج داخل ہیں ہوا سوا اس
کے فرج خارج کی رطلوبت بالاتفاق ظاہر ہوا اس دلیل سے کہ امام اور صاحبین کے نزدیک اسکا دھونا دھونین منہت ہو اور اگر نجس ہوتی صابین کے نزدیک
تو دھونا فرض ہوتا کہ انی اہلی بلانزال انشور انشورۃ ایشار نہ کورہ میں بدون انزال کے غسل لازم نہیں لذت کے ناقص ہونے کی وجہ سے مہ یہ علت
ہو ایشار ائمہ کی عدم وجوب غسل کی یعنی لذت کا منہ ہوتی ہر مرغوب بالطنع کے جماع سے یا انزال سے بچر جب محل مرغوب ہوا تو بدون انزال کے
کمال لذت نہیں اما فی حال طلیہ اور انزال ہونے کے ساتھ تو غسل کا واجب ہونا انزال ہی پر حوالہ کیا جائیگا یعنی اسوقت میں انزال ہی منظور الیہ ہر قصد
فی الوجوب ہو گا جیسے محال علیہ مقصود بالاطالیہ ہوتا ہر کذا فی الطوطا دی کما لا غسل لواتی عذر اور لم یزل عذر تھا لہتم فسنون البکارۃ فانتھا
فمنع التنازل الختائین الا اذا جلت لازمالہا و قییدہ ما ملت قبل انفسل کذا قالوا چنانچہ غسل لازم نہیں جو باکرہ سے جماع کیا اور اسکی بھارت قائم رہی اسلئے
کہ بھارت مردہ اور عورت کے ختنہ کا ہون کے ملنے سے یعنی فرج میں دخول شہوت سے مانع ہو مگر جبکہ باکرہ اس وطی سے حاملہ ہو گئی تو غسل لازم ہو گا
عورت کے انزال ہونے کی وجہ سے یعنی سوا اس کے کہ بدون انزال صابین کے محل متحقق نہیں ہوتا اور باکرہ بعد مل کے ان نازون کو بچر پڑے
جو غسل کرنے سے پہلے پڑ چکی ایسا کہنا ہو علمائے مذہب نے شایع نے کما عذرہ لہتم عین و سکون ذال میوہ عبارت ہر بھارت سے مہ امداد و نازکی یہ
وجہ ہو کہ محل کے بعد ظاہر ہو گیا کہ اسے بدون طہارت کے ناز پڑھی وغیرہ نظر لان خروج فیہا من فرجہا الہ اہل شرطا وجوب انفسل طے لہفتی بہ
ولم یوجہ قالہ لہنی اور قول مذکور سے کہ وجوب غسل میں اعراض ہوا سوا اس کے کہ عورت کی منی کا نکلنا فرج داخل سے وجوب غسل کی شرطا ہو بنا بر
قول مفتی بہ کے اور وہ بیان پایا نہیں کیا ایسا کہ جلی نے مہ یعنی جبکہ خروج منی کا ہوا تو اسپر غسل واجب نہیں اگرچہ محل رنگیا ہو الی اصل باکرہ پر
غسل واجب نہیں ہوتا مطلقا اگرچہ وہ حاملہ ہو جائے سوا اس کے کہ قول صحیح یہ ہو کہ اسپر وجوب غسل کا انزال سے اسوقت ہوتا ہو جب کہ منی
فرج داخل سے فرج خارج کی طرف پہونچے اور مرد پر تو غسل لازم ہو گا اسلئے کہ ظہور محل کا علامت ہو مرد کے انزال کی اگرچہ اسکو معلوم نہ

۵۷
میں اگرچہ
دیکھ کر
شہوت
حاکم و دست
دیکھ کر
ساز ہو

میں کہتا ہوں اور اعتراض مذکور تمام نوگاہگر کیجئے بکارت خروج منی کی مانع ہوا اور حالانکہ برخلاف اسکے ثابت ہوا اس واسطے کہ حیض اسی محل سے خارج ہوتا ہے اور
 وتمامہ فی الطحاوی و یجب اسی یفرض علی الاحیار المسلمین کفایۃ اجماعاً ان یغسلوا بالتحقیف المیت المسلم لا یغسلوا بالشکل فیتیم اور واجب ہے
 یعنی فرض ہے کہ زندہ مسلمانوں پر بطور فرض کفایہ اجماعی دلیل سے یہ کہ غلام و مرنہ مسلمان کو موائے ہن مردہ سے جو غشی غسل ہو تو اسکو غسل نہ کیجئے بلکہ
 اسکو غسل کے عوض یتیم کر دئے تم شاہ نے وجوب کی تفسیر فرض کی تا معلوم ہو کہ بیان وجوب ہر طحاوی مراد نہیں جیسے اگلے مسئلہ میں بھی وجوب سے
 فرض مراد ہوتا ہے نہ صرف نے اپنی شرح میں فتح القدیر سے نقل کیا کہ یہ فرضیت اجماع سے ثابت ہے اور غسل میت کی صحت میں نیت شرط نہیں ہاں ذمہ مکلفین
 سے البتہ طحاوی فرض کا ہوگا بدون نیت کے تو غریق کو بھی تین بار غسل دینا زندون پر لازم ہوگا مگر خانہ میں زندون پر بھی نیت کو لازم نہیں کہا انتہی شاہ
 نے فیسلوا میں تحقیف کی تہ لکھائی حالانکہ تحقیف و تشدید دونوں متعدی ہیں کہ انی القاموس تو مترجم کے ذہن مانع میں آتا ہے کہ بالتحقیف کا لفظ بعد
 لفظ میت کے ہوگا شاید کہ کاتب سے تقدیم واقع ہو گئی اسلئے کہ طحاوی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ میت بالتحقیف وہ ہے جو گر گیا اور میت بالتشدید وہ ہے جو

زندہ ہو اگر کسی مرد یا عورت پر حیض یا نفاس پڑے اور وہ غسل نہ کرے یا نہ دیکھے کہ حیض یا نفاس کے وقت غسل کرنا واجب ہے یا نہیں تو اس شخص پر جو مسلمان ہو حالت جنابت یا حیض یا نفاس میں اگرچہ حیض اور نفاس کے موقوف ہو جانے کے بعد اسلام قبول کیا بنا صحیح تر قول کے چنانچہ شریعت اسلامیہ میں برہان سے منقول ہے اور ابن کمال نے وجوب غسل بعد از انقطاع کی دلیل بیان کی ہے ہر مرد و عورت کے باقی رہنے سے یعنی جبکہ حدت باقی رہے تو وہ زائل نہ ہوگا بدون غسل کے اور ملغ لا یسبغ بل بانزال اومحیض او دلالت و لم یردہ او اصابہ کل بدنہ نجاستہ او نبضہ و غفی رکنا یا جوان ہوا آدمی عمر کے حساب سے نہیں بلکہ انزال یا حیض کے آنے سے یا اگر عورت زانیہ اور اسے خون گوند کیا یا آدمی کے تمام بدن پر نجاست لگی یا تھوڑے بدن پر نجاست لگی اور نجاست کا نکانہ مخفی رہا تو ان باوجود صورتوں میں غسل کرنا لازم ہوگا ہم اور اگر بلوغ عمر کے حساب سے ہوگا تو غسل واجب نہیں مستحب ہے چنانچہ عقرب آتا ہے اور بلوغ کی عمر لڑکا دیا لڑکی چند رہے ہیں اسی قول پر فتویٰ ہے فی الماصح جامع

غسل لازم ہو صحیح تر قول میں شائع ہے کما نوح ہونا جب پانچوں صورتوں کی طرف راجح ہو وہی ان تارخانہ مغزیہ للعتابیتہ والختار وجوب علی مجنون انفاق
قلت وہو مخالف مایاتی متنا الا ان یحل اندر اسے خیا اور تارخانہ مغزیہ عتابیتہ کی طرف منسوب ہو کہ قول مختار وجوب غسل کا ہر اس مجنون پر جو ہوش
میں آگیا میں کہتا ہوں یہ قول مخالف ہے اس قول کے جو تن میں آویگا یعنی استحب غسل کا مگر یہ کہ وجوب غسل کو اسپر محمول کیجیے کہ مجنون نے بعد افاقہ اپنے
بدن یا کپڑے پر ہنسی دیگی اور استحب کے قول کو عدم ردین پر محمول کیجیے تو اب خلاف باقی نہ رہا وہی الساکان والنفی علیہ کذا کہ براج اور کیا مست
اور صاحب غشی کا حکم اسی طرح مجنون کے مانند ہو ہو شمار ہونے کے بعد کتابوں میں اسکا حکم دیکھنا چاہیے یعنی ہمنے اسکا حکم نہیں دیکھا تو تلاش کرنا چاہیے
مجرالرائق میں مذکور ہے کہ مست جب ہوش میں آیا اور اسے ندی کو دیکھا تو اسپر بالاتفاق غسل نہیں تو اگر ندی نہ دیکھیگا تو بطریق اولی اسپر غسل لازم نہ ہوگا اور
صاحب غشی کو تو خود شائع میں نے مستحبات میں غرلاؤ کا رسے نقل کیا ہے کہ انی لخطاوی والابان اطم طاہرا وبلغ بالسن فمندر و سب اور اگر دیسا نہیں

یعنی جنابت یا حیض یا نفاس سے پاک نہایت مسلمان ہو یا عمر کے حساب سے جوان ہو تو غسل کرنا مستحب ہو فرض نہیں و سن لصلوۃ جمعہ و لصلوۃ
عید ہو صحیح کما فی غرر الاذکار وغیرہ اور غسل کرنا سنت ہو جمعہ کی نماز کے واسطے اور عید کی نماز کے واسطے یہی قول صحیح ہو چنانچہ غرر الاذکار وغیرہ میں اگر
ام ابو یوسف ہر کے نزدیک جمعہ کا غسل نماز کے واسطے ہو اور حسن بن زیاد کے نزدیک جمعہ کے دن کے واسطے ہو اور بشرہ اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس
شخص میں جس نے جمعہ کے دن غسل کیا پھر اس کا وضو ٹوٹا اور اس نے وضو کیا اور جمعہ کی نماز پڑھی تو ابو یوسف کے نزدیک سنت نہ ادا ہوئی اور حسن کے نزدیک
داہوئی کذا فی المنہج فی الخانیۃ لو اغتسل بعد صلوۃ الجمعة لا یعتبر اجاناعا اور خانیہ میں ہے کہ اگر بعد نماز جمعہ کے غسل کیا تو وہ غسل معتبر نہیں باتفاق ابو یوسف

[illegible]

کذا فی امداد الساج وکذا الذخیر المذنب وکذا مجمع الناس وامن بس ثوبا جدیدا وغسل مینا اور اسی طرح غسل مستحب ہر مینہ منورہ کے داخل ہونے میں حضرت
رسالت پناہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تکریم کے واسطے اور آدمیوں کے مجمع میں جانے کے واسطے غسل مستحب، تاکہ اگر کوئی کوئیل اور پسینہ کی بدبو سے
تکلیف نہ دے اور ہنگو غسل مستحب ہر جو نیا کپڑا پہنے یا مردہ نہلا دے م ظاہر کلام شایع دلائل کرنا ہو کہ مجمع کا غسل مذہب حنفی میں مخصوص ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ
صاحب برے لکھا کہ یہ نو دی شافعی کا قول ہے جو پہنے اپنے علمائے قول میں نہیں دیکھا کہ ان فی الطحاوی اور اذ قلمہ یا اس شخص کو غسل کرنا مستحب ہے جس کے قتل کا ارادہ کیا
جاتا ہو یعنی قتل اس کا خود بجد یا قباص یا بظلم ہو ہر صورت غسل مستحب ہے تاکہ موت طہارت کے ساتھ ہو اور وہ شدید ہو کر مرے کہ ان فی الطحاوی و کتاب میں ذنب
اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو غسل مستحب ہے تاکہ توافقی حاصل ہو طہارت ظاہری کو طہارت باطنی کے ساتھ اس واسطے کہ طہارت ظاہری نافع نہیں بدن
طہارت باطنی کے و لقادم من سفار غسل مستحب ہے سفر سے آنے والے کو و مستحاضہ القطن و ما اور اس غورث مستحاضہ کو غسل کرنا مستحب ہے جس کا خون بند ہو گیا
اور شایہ مستحاضہ کے اندر حیض واقع ہوا ہو کہ ان فی الطحاوی ثمن ما را غتسا لہا و وضوئہا علیہ اسی الزج و لو غنیۃ کما فی التبع لانه لا بد لہا منہ فصار
کا شرب فاجرة الحمام علیہ اور زوجہ کے غسل اور وضو کے پانی کی قیمت زوج پر لازم ہے اگرچہ زوجہ مالدار ہو چنانچہ فتح القاری میں ہے اس واسطے کہ عورت
کو غسل اور وضو کا پانی ضرور ہر پیشہ کے پانی کے برابر ہو حمام کی اجرت بھی زوج پر لازم ہے حمام کی اجرت قیاس ہے صاحب ہر کا مذہب کی روایت نہیں اور یہ جو
ظلامہ میں تفصیل مذکور ہے کہ محتاج زوجہ کے غسل اور وضو کا پانی زوج پر لازم ہے اور مالدار کا نہیں سو ضعیف قول ہے کہ ان فی الطحاوی و لو کان الاغتسال
لا عن جنابة حیض بل لازالہ اشعث و افعث قال شیخنا انظاہر انہ لا یلزمہ اور اگر زوجہ کا ہنا ناجنابت اور حیض سے ہو بلکہ سر کی گرد آلودگی اور میل
کے دو کرنے کے واسطے ہو تو ہر اسے استاد خیر الدین ربلی نے کہا کہ ظاہر ایسے نہانے کے پانی کی قیمت زوج پر لازم نہیں م اس واسطے کہ یہ ضروریات سے نہیں ہے
بلکہ از قسم پاکیزگی بدن کے ہے اور اس کلام سے نکلتا ہے کہ سر کا تیل اور مشاطہ کی اجرت واجب نہیں زوج پر کہ ان فی الطحاوی و یحرم بالحدث الاکبر
و دخول مسجد الاصلی عید و جنازہ و رباط و درستہ ذکرہ لمصنعت و غیرہ فی الحیض و قبیل الوتر لکن فی وقف القیۃ المدرستہ اذا لم یمنع الہما الناس
من الصلوۃ فیہا فی مسجد اور حدیث اکبر یعنی جنابت اور حیض اور نفاس سے حرام ہے جو جانا مسجد کا اور حرام نہیں داخل ہونا عید گاہ اور جنازہ گاہ کا اور
مونیوں کی خانقاہ اور مدرسہ کا ایسا ذکر کیا ہے مصنف وغیرہ نے حیض میں اور مسائل و تر کے پہلے لیکن قیۃ کی کتاب الوقف میں ہے کہ جب اہل مدرسہ لوگوں
کو اسکے اندر نماز پڑھنے سے مانع ہوں تو وہ مدرسہ مسجد ہرم تو مدرسہ مذکورہ میں مسجد کے احکام مری ہونگے اور قیۃ مسجد در حکم مسجد ہے جو از اقتدائین اگرچہ
صفوف متصل ہوں نہ دخول کے حرام ہونے میں کہ ان فی الطحاوی عن ابنہ و لو للعبور خلافا لشافعی الا لضرورۃ بحیث لا یکون غیرہ جنب وغیرہ پر دخول
مسجد کا حرام ہے اگرچہ دخل گذران ہو خلافا لامام الشافعی مگر عبور کرنا مسجد میں جائز ہے ضرورت سے اس طرح پر کہ سوائے مسجد کے اور طرف سے نکلتا
اسکو ممکن نہیں م ضرورت کی یہ صورت ہے کہ اسکے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور غیر ضرورت کی قید ملاحضہ کرنے در زمین لگائی ہو اور خوب قید ہے اگرچہ اطلاق
مشایخ کے مخالفت ہے صاحب برے لکھا کہ اس میں یہ قید لگانا بھی لائق ہے کہ دوسری طرف دروازہ نہیں کر سکتا اور اس گھر کے سوائے اور مکان کے رہنے پر
قادر نہیں کہ ان فی التبع و لو احتلم فیہ ان خرج مسرعاً یمیم نہ باوان گشت لوف فوجو با ولا یصل ولا یقرا اور اگر کسی شخص کو مسجد میں احتلام ہوا تو اگر
مسجد سے جلد نکلا تو اسکو تیمم کرنا مستحب ہے اور اگر مسجد میں ٹھہرا با خون کے سبب سے بدن کا خوف ہو یا مال کا تو تیمم کر لینا واجب ہے اور اس تیمم سے
نہ نماز پڑھے نہ قرآن م اس تیمم سے نماز اس واسطے صحیح نہیں کہ مسجد کا ٹھہرنا عبادت مقصودہ نہیں اور اباحت نماز کے واسطے و تیمم شرط ہے کہ عبادت مقصودہ
کے واسطے کیا ہو کہ ان فی الطحاوی و یحرم بہ تلاوة قرآن و لودرن آیت علی الخیار اور حدیث اکبر سے حرام ہے تلاوت قرآن کی اگرچہ آیت سے کم
پڑھے بنا بر قول مختار کے م حرمت کی دلیل وہ حدیث ہے جسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا اور منذری نے اسکو حسن اور صحیح کہا قال رسول اللہ

صلوۃ کی حالت
میں اگرچہ
گدسنے کی بات

یعنی اولاً یہ وہی ہے جو قرآن مجید میں ہے۔ دوسری بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور تیسری بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور چوتھی بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور پانچویں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور شیشویں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور ساتویں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور آٹھویں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور نہائیں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور دسویں بات یہ کہ اس میں اس قدر وضاحت ہے کہ اگر کوئی شخص اس آیت کو سمجھ نہ سکے تو اس کی تفسیر میں اس کی مدد کرے۔ اور اسی کو ملو ائی نے مختار کہا ہے اور صاحب نایہ البیان نے اور ہندوانی نے کہا کہ میں اس کا فتوہ نہیں دیتا اگرچہ امام سے مروی ہے۔

کذا فی اہل طحاوی سے تو قصہ بالفاتحہ الشارح نے الجواز کو لم بکرہ ہیانتک کہ فاتحہ سے ستائش کا قصہ کرے نماز جنازہ میں تو کر دہ نہیں ہے قرآن کا پڑھنا اگرچہ نماز جنازہ میں جائز نہیں لیکن اگر بعد سجا تک اللہ کے سورہ فاتحہ بقصد ثنا پڑھ لگا تو جائز ہے یہ تقریب ہے۔ لو قصہ الشارح پر الا اذا قرأ المصلیٰ فاتحہ الشارح فانما تجزئہ لانہا فی محلہا فلا یغیر حکمہا بقصدہ۔ مگر جبکہ نماز گزار اپنی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھ کر شاکریت کرے تو وہ قرات اسکو کافی ہے اس واسطے کہ قرات فاتحہ اپنے مناسب مقام میں ہو تو اس کا حکم بدل دیا جائے گا۔ قصہ کرنے میں یہ استثنا کلام محذرت سے مرید ہے۔ فقیر کلام یوں کہ نماز جنازہ میں فاتحہ مکررہ نہیں اس واسطے کہ قصہ ثنائے فاتحہ قرآنیت سے خارج ہوئی مگر اس صورت میں خارج نہیں اور یہ جواب ہے اس سوال مقدمہ کا کہ اگر سورہ فاتحہ کا اخراج قرآنیت سے بقصد ثنا صحیح ہو تو چاہیے فاتحہ پڑھنا ثنائے قصہ سے نماز کامل میں کفایت کرے حالانکہ وہ کافی ہے شائع نے اس کا جواب دیا کہ نماز کامل میں سورہ فاتحہ اپنے محل پر تو اب ثنائے قصہ کرنا اس کے حکم کو بدل نہیں سکتا۔ کذا فی اہل طحاوی سے

عن النہرینیہ اور نماز جنازہ میں فاتحہ خوانی سے محل غلطی تو وہ ان قصہ ثنائے حکم کو بدل دیا وہ مس لم یصحف مستدرک ما بعد وہ ہر ما قبلہ انما من نسخ الشرح وکانہ سقط لاند ذکرہ فی حیض اور حدیث اکبر سے حرام ہے چھوٹا مصحف مجید کا شائع ہے لہذا اس شخص کا مسئلہ زیادہ حاکمیت ہے۔ اور

کہ بعد اسکے یہی مسئلہ مذکور ہے اور وہ اور ما قبل اسکے میں مس مصحف اور تلاوت قرآن مصحف کی شرح کے نسخوں سے ساقط ہے اور شاید کہ مصحف کا قضا کرنا شرح سے اس واسطے ہو کہ اسکو حیض کے مسائل میں مصحف نے ذکر کیا ہو ویکرم یہ طوائف لوجب الطہارۃ فیہ اور حدیث اکبر سے بیت اللہ کا طواف کرنا حرام ہے بسبب واجب ہونے طہارت کے طواف میں صحیحین میں مروی ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حالت حیض میں طواف بیت اللہ سے منع کیا اور باقی افعال حج کی اجازت دی اور صاحب ہدایہ نے دخول مسجد کو طواف قرار دیا ہے طواف کی حرمت کا فتح القدیر میں کہا کہ اس تعلیل پر اقتدار دے نہیں بلکہ طواف میں طہارت واجب ہے تو اگر زبان مسجد نہ دیتی تو یہی طواف جنب پر حرام ہوتا کذا فی نسخ ویکرم یہ اسی بالاکبر وبالاصغر مس مصحف اسی مافیہ آیت کہ ہم وجہ اور حرام ہوتا ہے حدیث اکبر اور حدیث اصغر سے چھوٹا مصحف کا مصحف سے بیان مراد وہ خیر ہے جس میں قرآن شریف کی آیت مرقوم ہو چنانچہ روپیہ اور دیوارم جنب اور حدیث کو مصحف مجید

تہمیں وجہ دیکھ کر وہ بچہ نہ تو ریت اور نہیں اور نہ ہوا کے واسطے کہ نہ سبب نہ قنالی کا کلام ہر اور جن الفاظ میں تبدیلی ہو تو قرین
 واقعہ ہونی چاہیے اور فقہاء کی ہمت و معلوم نہیں ہائے فحش ات پر عین نہادوں وغیرہ سے اس قول پر فتویٰ منقول کر کے افی فیہ وجہ نہیں فی شریعت
 الجمع بالحرمة اور بعضی نے شریعت میں حرمت قرأت پر نہیں کیا ہے بلکہ ساری فقہاء بالہرمین اور نہ الفاظ میں حرمت قرأت کو خاص کیا ہے بلکہ سبب
 تبدیل اور تو ریت نہیں ہونی لافقہ فقہائے کرام نے نہیں ہند دیکھ کر کوئی نہ تو قنوت کہہ سکتا ہے فتویٰ منقول کر کے افی فیہ وجہ نہیں فی شریعت
 نہ تفسیر میں ولا آخذہ دستہ پر اس مسئلہ پر وہم اور کمر نہ دینے جب وغیرہ کو کھانا اور پتیا ملتا اور نہ وضو دینے کے بعد درمبادوۃ الہ قبل اغتسال اور اذا
 اکتلم لم یات الہ اور کمر نہ دینے جب کو پھر صحبت کرنا اپنی اہلیہ کا نہانے سے پہلے کہ جبکہ جنابت اکتلام کے ہونے سے ہوتی ہو تو برون نہانے کے
 اپنی اہلیہ سے صحبت نہ کرے مگر یہ روایت فتح القدیر میں مفتی سے منقول ہے کہ قال ابی ہاشم الامام حدیث انما تغیب البندب لافقی الجواز لافق کلام
 میں نے کہا کہ ظاہر امام حدیث قدس سرہ کی کہ اگر آداب ترک جماع پر قبل غسل کے نہ مدم جواز جماع پر بعد غسل ہوتا ہے فتح اللہ میرے کلام سے متعلق
 نے کہا کہ یہ طرز شائع کا مناسب نہیں اس واسطے کہ تفسیر کا معنی پہلے مذکور نہیں کر دیا و التفسیر مصنف لا الکتب الشریعہ فانہ فیہ مسائل بالید لا بغیر
 کتابی الدرر عن مجمع الفتاویٰ اور تفسیر مصنف کے ائمہ ہر نہ شرعی کتاب میں اس واسطے کہ بدون طہارت کے شرعی کتابوں میں ہاتھ لگانے کی نیت ہوگی
 نہ تفسیر میں ہاتھ لگانے کی چنانچہ درمیں مجمع الفتاویٰ سے منقول ہے ہر شرعی کتابوں سے مراد چنانچہ حدیث اور فقہ کی کتابیں و فی السرائر استجب
 ان لا یأخذ الکتب الشریعۃ بالکمال ایضا تعلقا اور مصلحت میں کہا کہ استجب یہ ہر شرعی کتابوں کو آستین سے بھی نہ پکڑے تعلیم کی وجہ سے یہ قول مخالف
 نہیں ہے کہ قول سابق کے اس واسطے کہ استجب نفی وجوب کے مخالف نہیں لیکن فی الاشتباہ من قاعدۃ اذا اجتمع الخلال والحرام ربح الحرام وقد جوزہما
 مس الکتب التفسیر للحدیث ولم یفصلوا بین کون الاثر تفسیر اور قرآن اور لو تھیل بہ اعتبارا الخالب کان سناقلت لکثۃ مخالف امر قد بر لیکن ایشاہ میں منجملہ
 مسائل اس قاعدہ کے کہ جب طلال اور حرام یکجا ہو تو حرام ہی غالب ہو جاتا ہے اور البتہ ہمارے عالموں نے تفسیر کی کتابوں کا چھونا محدث کے واسطے
 جائز رکھا اور تفصیل نہیں کی تفسیر کے زیادہ ہونے میں یا قرآن میں لینے یہ نہیں کہا کہ اگر تفسیر کی عبارت زیادہ ہو قرآن سے تو جائز ہے اور اگر قرآن
 کے الفاظ زیادہ ہوں تفسیر سے تو جائز نہیں اور اگر اس تفصیل کے قائل ہو یہ غالب چیز کا اعتبار کر کے تو البتہ خوب بات ہے کہ کتابوں کے ایشاہ کا
 قول مخالف ہے کہ جو گزرتا تو احرار طلب امین تامل کر م خلاصہ یہ ہے کہ اہل مذہب کی وہ عبارتیں مطلق ہیں مثلاً اور جواز میں اور ظاہر ایشاہ کا ہے
 ولالت کرنا ہے کہ جواز میں تفسیر ب علما کا قول ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے جوہر کے قول پر اعتماد کیا ہو قابل اعتماد کے نہیں بسبب مخالف جماع
 کے اور علامہ فوج نے جو ہرہ اور سراج سے نقل کیا کہ کتب تفسیر میں موضع قرآن کا چھونا جائز نہیں اور اسکے سوا کے کا چھونا درست ہے ہر خلاف
 مصنف کے کہ اسکا بالکل چھونا ب طہارت درست نہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ کمر نہ دینے کا چھونا کتب تفسیر اور فقہ اور سنن کا اس واسطے کہ یہ کتابیں آیات
 قرآنی سے خالی نہیں اور نہ یہ اصل میں ہے کہ کمر نہ دینے کا چھونا تفسیر اور فقہ کی کتابوں کا بھی انتہی توان روایات سے معلوم ہوا کہ عالموں کا
 کلام تفسیر میں کراہت کی وجہ سے ہر نہ منع اور حرمت کے سبب سے تو صاحب درود کا یہ کلام لا التفسیر اس پر محمول ہے کہ تفسیر کا چھونا مخصص نہیں بلکہ
 کمر نہ دینے کا یہ مطلب نہیں کہ انکا چھونا حرام ہے جیسا کہ مان سمجھا ہے اس واسطے کہ ہمیں حرمت کی تصریح نہیں میں کتابوں سب عبارتوں سے بہتر وہ
 عبارت ہے جو کہ جو ہرہ اور سراج میں ہے اس واسطے کہ وہی قواعد فقہی سے موافق تر ہے کہ انانی الطحاوی مختصر افروع مسائل فقہ شائع نے اس مسئلہ
 فاصار بحال لا یقر آئینہ یدفن کا مسلم مصنف جیکہ ایسا بوسیدہ ہو جائے یا نہایت باریک خط ہو کہ انہیں پڑھنا چاہے تو دفن کیا جائے مسلمان میت
 کی طرح یہ بطور حدیث یا شن کے دینے کا فرض ہے اور کافر کو منع کیا جائے مصنف کے چھونے سے وجوہ محمد اذا غسل اور کافر کو اسکا چھونا محمد

تہمیں وجہ دیکھ کر وہ بچہ نہ تو ریت اور نہیں اور نہ ہوا کے واسطے کہ نہ سبب نہ قنالی کا کلام ہر اور جن الفاظ میں تبدیلی ہو تو قرین واقعہ ہونی چاہیے اور فقہاء کی ہمت و معلوم نہیں ہائے فحش ات پر عین نہادوں وغیرہ سے اس قول پر فتویٰ منقول کر کے افی فیہ وجہ نہیں فی شریعت الجمع بالحرمة اور بعضی نے شریعت میں حرمت قرأت پر نہیں کیا ہے بلکہ ساری فقہاء بالہرمین اور نہ الفاظ میں حرمت قرأت کو خاص کیا ہے بلکہ سبب تبدیل اور تو ریت نہیں ہونی لافقہ فقہائے کرام نے نہیں ہند دیکھ کر کوئی نہ تو قنوت کہہ سکتا ہے فتویٰ منقول کر کے افی فیہ وجہ نہیں فی شریعت نہ تفسیر میں ولا آخذہ دستہ پر اس مسئلہ پر وہم اور کمر نہ دینے جب وغیرہ کو کھانا اور پتیا ملتا اور نہ وضو دینے کے بعد درمبادوۃ الہ قبل اغتسال اور اذا اکتلم لم یات الہ اور کمر نہ دینے جب کو پھر صحبت کرنا اپنی اہلیہ کا نہانے سے پہلے کہ جبکہ جنابت اکتلام کے ہونے سے ہوتی ہو تو برون نہانے کے اپنی اہلیہ سے صحبت نہ کرے مگر یہ روایت فتح القدیر میں مفتی سے منقول ہے کہ قال ابی ہاشم الامام حدیث انما تغیب البندب لافقی الجواز لافق کلام میں نے کہا کہ ظاہر امام حدیث قدس سرہ کی کہ اگر آداب ترک جماع پر قبل غسل کے نہ مدم جواز جماع پر بعد غسل ہوتا ہے فتح اللہ میرے کلام سے متعلق نے کہا کہ یہ طرز شائع کا مناسب نہیں اس واسطے کہ تفسیر کا معنی پہلے مذکور نہیں کر دیا و التفسیر مصنف لا الکتب الشریعہ فانہ فیہ مسائل بالید لا بغیر کتابی الدرر عن مجمع الفتاویٰ اور تفسیر مصنف کے ائمہ ہر نہ شرعی کتاب میں اس واسطے کہ بدون طہارت کے شرعی کتابوں میں ہاتھ لگانے کی نیت ہوگی نہ تفسیر میں ہاتھ لگانے کی چنانچہ درمیں مجمع الفتاویٰ سے منقول ہے ہر شرعی کتابوں سے مراد چنانچہ حدیث اور فقہ کی کتابیں و فی السرائر استجب ان لا یأخذ الکتب الشریعۃ بالکمال ایضا تعلقا اور مصلحت میں کہا کہ استجب یہ ہر شرعی کتابوں کو آستین سے بھی نہ پکڑے تعلیم کی وجہ سے یہ قول مخالف نہیں ہے کہ قول سابق کے اس واسطے کہ استجب نفی وجوب کے مخالف نہیں لیکن فی الاشتباہ من قاعدۃ اذا اجتمع الخلال والحرام ربح الحرام وقد جوزہما مس الکتب التفسیر للحدیث ولم یفصلوا بین کون الاثر تفسیر اور قرآن اور لو تھیل بہ اعتبارا الخالب کان سناقلت لکثۃ مخالف امر قد بر لیکن ایشاہ میں منجملہ مسائل اس قاعدہ کے کہ جب طلال اور حرام یکجا ہو تو حرام ہی غالب ہو جاتا ہے اور البتہ ہمارے عالموں نے تفسیر کی کتابوں کا چھونا محدث کے واسطے جائز رکھا اور تفصیل نہیں کی تفسیر کے زیادہ ہونے میں یا قرآن میں لینے یہ نہیں کہا کہ اگر تفسیر کی عبارت زیادہ ہو قرآن سے تو جائز ہے اور اگر قرآن کے الفاظ زیادہ ہوں تفسیر سے تو جائز نہیں اور اگر اس تفصیل کے قائل ہو یہ غالب چیز کا اعتبار کر کے تو البتہ خوب بات ہے کہ کتابوں کے ایشاہ کا قول مخالف ہے کہ جو گزرتا تو احرار طلب امین تامل کر م خلاصہ یہ ہے کہ اہل مذہب کی وہ عبارتیں مطلق ہیں مثلاً اور جواز میں اور ظاہر ایشاہ کا ہے ولالت کرنا ہے کہ جواز میں تفسیر ب علما کا قول ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے جوہر کے قول پر اعتماد کیا ہو قابل اعتماد کے نہیں بسبب مخالف جماع کے اور علامہ فوج نے جو ہرہ اور سراج سے نقل کیا کہ کتب تفسیر میں موضع قرآن کا چھونا جائز نہیں اور اسکے سوا کے کا چھونا درست ہے ہر خلاف مصنف کے کہ اسکا بالکل چھونا ب طہارت درست نہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ کمر نہ دینے کا چھونا کتب تفسیر اور فقہ اور سنن کا اس واسطے کہ یہ کتابیں آیات قرآنی سے خالی نہیں اور نہ یہ اصل میں ہے کہ کمر نہ دینے کا چھونا تفسیر اور فقہ کی کتابوں کا بھی انتہی توان روایات سے معلوم ہوا کہ عالموں کا کلام تفسیر میں کراہت کی وجہ سے ہر نہ منع اور حرمت کے سبب سے تو صاحب درود کا یہ کلام لا التفسیر اس پر محمول ہے کہ تفسیر کا چھونا مخصص نہیں بلکہ کمر نہ دینے کا یہ مطلب نہیں کہ انکا چھونا حرام ہے جیسا کہ مان سمجھا ہے اس واسطے کہ ہمیں حرمت کی تصریح نہیں میں کتابوں سب عبارتوں سے بہتر وہ عبارت ہے جو کہ جو ہرہ اور سراج میں ہے اس واسطے کہ وہی قواعد فقہی سے موافق تر ہے کہ انانی الطحاوی مختصر افروع مسائل فقہ شائع نے اس مسئلہ فاصار بحال لا یقر آئینہ یدفن کا مسلم مصنف جیکہ ایسا بوسیدہ ہو جائے یا نہایت باریک خط ہو کہ انہیں پڑھنا چاہے تو دفن کیا جائے مسلمان میت کی طرح یہ بطور حدیث یا شن کے دینے کا فرض ہے اور کافر کو منع کیا جائے مصنف کے چھونے سے وجوہ محمد اذا غسل اور کافر کو اسکا چھونا محمد

بن حسن نے جائز کہا ہر جیکہ کافر نے غسل کیا ہوم ظاہر ایہ قول مستدین کہ شیخین کے مخالف ہر کذا فی الطحاوی ولا باس بتعلیم القرآن والفقہ عنہ
 ان میتہی اور مضائقہ نہیں کافر کو قرآن اور فقہ کے سکھانے میں شاید کہ راہ راست پر آجائے میں مسلمان ہوم معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن کافر کو بتوقیر
 ہدایت جائز ہر تو اس زمانہ میں جو بعض نام کے مسلمان نصاری کو قرآن پڑھاتے ہیں نوکری کی طمع سے سو جائز نہیں بلکہ بالیقین حرام ہوا
 کہ نصاری مسلمانوں کے الزام دینے کے واسطے سیکھتے ہیں اور قرآن مجید کے رد کرنے میں اپنے گمان فاسد میں کتابین تصنیف کرتے ہیں حتی کتاب
 اہل اسلام کو عبرت دے کہ مزید طمع اور حرص سے ایسی بے غیرتی اور بے دینی اختیار نہ کریں ویکرہ وضع المصحف تحت رأسہ الا لفظہ لم یحکمہ
 علی الکتاب الا لکتابہ اور مکر وہ ہر مصحف کا رکھنا اپنے سر کے نیچے مگر حفاظت کی نیت سے درست ہوا اور قلمدان کا رکھنا کتاب پر مکر وہ ہوا
 مگر لکھنے کے واسطے جائز ہر پیشہ کتابت کی حالت میں دیو صنع الخوتم فوقہ التبعیر ثم الکلام ثم الفقہ ثم الاخبار والمواظف ثم التفسیر اور صندوق وغیرہ
 میں اول رکھی جاوین علم نحو کی کتابین پھر انکے اوپر علم تعبیر کی کتابین پھر انکے اوپر علم کلام یعنی عقائد کی کتابین پھر انکے اوپر فقہ کی کتابین پھر احادیث
 اور ہند کی کتابین پھر تفسیر کی کتابین ہم نفت کی کتابین نحو کے مانند ہیں چنانچہ قنیہ میں ہوا اور مصحف کا ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ وہ فوق اکل ہوا
 مکرہ اذا بہ درہم علیہ آیت الا اذا کسرہ مکر وہ ہوا پگھلانا اور گلانا اس درم کا جس پر آیت قرآنی کا سکھ ہر مگر جیکہ درم توڑا جائے تو اب درست ہوا
 ہم توڑنے سے حرمت متفرق ہو گئے تو اب گلانے میں اہمیت نہیں اور اگر آیت سے کمتر ہر تو بدون توڑنے کے بھی گلانا درست ہر کذا فی
 الطحاوی رقیۃ فی غلات متجان لم یکرہ دخول الخمار بہ والاحترار افضل جو تعویذ جدا گانہ غلات میں ہو یعنی تعویذ پر مڑھا نہ ہو تو اسکا لہجہ پانا باخانہ
 میں مکر وہ تحریری نہیں اور پر ہیز کرنا یعنی باہر رکھ جانا بہتر ہوم علامہ عزیزی کی شرح جامع صغیر میں ہوا کہ مالون کا اجماع ہوا سپر کہ تعویذ اور
 افسون تین شرطوں کے ساتھ جائز ہوا ایک یہ کہ تعویذ اور افسون کلام اعداد اور اسکے صفات سے ہوا اور دوسری یہ کہ عربی زبان میں ہوا
 اس زبان میں جسکے معنی معلوم ہوں تیسری یہ کہ یہ عقائد ہو کہ افسون بالذات متاثر نہیں بلکہ بقدر آتی اثر کرتا ہوا اور قرطبی نے کہا کہ رقیہ یعنی
 افسون تین قسم ہوا ایک قسم وہ جسکا مطلب اور معنی معلوم نہیں تو اس سے پرہیز کرنا واجب ہوا کہ مبادا اس میں شرک ہو دوسری قسم یہ ہر کہ کلام الہی
 اور صفات ربانی ہو تو جائز ہر پھر اگر احادیث میں منقول ہر تو وہ مستحب ہر تیسری قسم یہ کہ اسماء ربانی کے سوا فرشتہ یا ولی یا جلیل القدر
 مخلوقات چنانچہ عرش کے نام سے ہو تو اس سے پرہیز واجب نہیں اور نہ اسکا شرع میں حکم ہوا تو اسکا شرک کرنا بہتر ہوا مگر یہ کہ متضمن تعظیم ہو چنانچہ
 حلف بغیر اللہ تو اب پرہیز کرنا لائق ہر کذا فی الطحاوی مضمنا بجز زمری برایتہ القلم الجدید ولا ترمی برایتہ القلم المستعمل لاحترامہ کشیش المسجد
 وکناستہ ولا تلقی فی موضع غیل بالتعلیم اور جائز ہر نئے قلم کا تراشا پھینکنا اور نہ پھینکا جائے مستعمل قلم کا تراشا اسکی حرمت اور تعظیم کی وجہ سے
 جیسے مسجد کی گھاس اور کوڑھ اور نہ ڈالا جائے ایسے مقام میں کہ غل ہو اسکی تعظیم کام لکھنے والے قلم کی تراشے کی تعظیم اس حجت سے کہ قلم سے
 اسماء ربانی اور انبیا اور ملائکہ علیہم السلام کے اسماء مبارک لکھے جاتے ہیں علاوہ یہ ہوا کہ حروف کو بذات خود احترام ہوا اور قلم جدید کے تراشے
 میں یہ بات نہیں کذا فی الطحاوی ولا یجوز لفت شی فی کاغذ فیہ فقہ ونی کتب الطب یجوز ولو فیہ اسم اللہ تعالی والرسول فیجوز محوہ لیسف فیہ شی
 اور جائز نہیں لپیٹنا کسی چیز کا اس کا قد میں جس میں فقہ کے مسائل لکھے ہوں اور طب کی کتابوں میں لپیٹنا جائز ہوا اگر اکمین اللہ تعالی
 اور رسول کریم کا نام ہو تو اسکا مٹانا کسی چیز کے لپیٹنے کے واسطے جائز ہوا محو بعض الکتابہ بالرقی یجوز اور بعض لکھے حروف کا مٹانا لعاب ذہن
 سے جائز ہوم بعض کی قید سے اللہ تعالی کا نام پاک اور قرآن خارج ہو گیا چنانچہ اسکی تصریح مذکور ہوتی ہر وقد ورد النہی فی محو اسم اللہ
 بالبراق اور البتہ نہی دارو ہوا اللہ تعالی کے نام مٹانے میں تھوک سے وعنه علیہ الصلوۃ والسلام القرآن احب الی اللہ تعالی

تہذیب و تعلیم

فوقہ کونادرت

مسجد کا کوڑھ پھینکنا
یا قلم جگہ میں درست
نہیں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تساوی مستعمل ہے ماحقہ فی البحر والندر الخ تو وضو کرنا صغیر و خفون میں جائز ہے جب تک مستقل کا برابر ہونا آب طہور کے ساتھ معلوم نہ ہو یہ قاعدہ ہر نماز میں تحقیق کے جو بحر الرائق اور نہر الفائق اور نہر الغبار میں مذکور ہم یہ تقریر ہے اس قول مقدم پر کہ وضو جائز ہے اگر مطلق پانی اکثر ہوا الا جائز نہیں بحر الرائق میں کہا اور اس پر دلیل وہ ہے جو شیخ سراج الدین قاری ہدایہ نے اپنے فتاویٰ میں جسکو نکتہ شاگرد صاحب فتح القدیر نے صحیح کیا ہے کہ کسی نے اسے سوال کیا کیا فسقیہ صغیرہ سے ہمیں لوگ وضو کرتے ہیں اور ہمیں مستقل پانی کرتا ہے اور ہر روز ہمیں نیا پانی نازل ہوتا ہے ہمیں وضو کرنا جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ جب اس حوض میں سوائے پانی مذکور کے اور کوئی چیز واقع نہیں ہوئی تو کچھ ضرر نہیں ہوتی یعنی اگر ہمیں نجاست چڑگی تو وہ ناپاک ہو جائیگا صغیر ہونے کے سبب سے کذا فی الطحاوی قلت لکن الشرب لا لی فی شرح الوہبانیۃ فرق بینما فراجہ مثلاً لیکن شرب لا لی نے وہبانیہ کی شرح میں مطلق اور ملاقی میں تفرقہ کیا ہے تو اسکی طرف رجوع کر غور و تامل کے ساتھ ہم خلاصہ کلام شرح وہبانیہ یہ ہے کہ قلیل مستقل کے ملنے سے کثیر مطلق مستقل نہیں ہو جاتا اور بدن کی ملاقات سے تمام پانی حکماً مستقل ہو جاتا ہے انتہی لیکن اس تو ہم کو صاحب بحر نے ذکر کیا اور اسکی طرف التفات ہمیں کیا سو یوں کہا کہ جب کچھ معلوم ہوا تو ظاہر ہو گیا اس شخص کے قول کا ضعیف ہونا جو ہمارے زمانہ میں کہتا ہے کہ آب مستقل جب ڈالا جائے آب مطلق میں اور حالانکہ مطلق غالب ہے تو وضو سارے پانی سے جائز ہے اور جبکہ وضو کیا فسقیہ یعنی صغیر حوض میں تو مستقل ہو گیا اسلیئے کہ دونوں مسئلوں میں کچھ فرق نہیں اور یوں فرق کرنا کہ وضو میں اہتمام سارے پانی میں شائع ہو جاتا ہے بر خلاف ڈالنے کے مدفع ہے اس طرح پر کہ مٹیوں اور اختلاط و نون صورتوں میں برابر ہر تو میں جہت حکم و نون صورتوں میں کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا الحاصل نساقی صغیر یعنی چھوٹے حوضوں سے وضو کرنا جائز ہے جب تک اسکا گمان غالب نہ ہو کہ آب مستقل اکثر یا مساوی ہے اور وقوع نجاست کا گمان غالب نہ ہو انتہی از بسکہ مطلق اور ملاقی میں کچھ فرق ظاہر نہیں اسی واسطے شائع نے اسکی طرف بلفظ تامل اشارہ کر دیا کذا فی الطحاوی و یجوز رفع الحدیث بما ذکر فان مات فیہ اسی المار و لو قلیل لا غیر و موسیٰ کریم و عقیق و بقی ہی بعض و قبل بنی نجاشہ اور جائز کر و در کرنا حدیث کا مطلق پانی کے ان اقسام سے جنکا بیان گذر گیا اگرچہ وہ پانی قلیل ہو کہ کہ ہمیں مرگیا ہو وہ جانور حسین خون سائل نہیں چنانچہ بھڑا و بھڑا اور بقی یعنی چھڑا اور بعضوں نے کہا بقی سے مراد لکڑی کا کٹا ہے و فی المجتبیٰ الاصح فی علق مص الدم انه فیفسد و منہ تعلیم حکم بن و قرا و علم اور معتبلیٰ میں صحیح حکم اس جو حکم کا جسے خون کو چوسا اور قلیل پانی میں مرگئی ہے کہ وہ پانی فاسد ہوتا ہے لینے ناپاک ہو جاتا ہے اور اسی ترجیح سے معلوم ہوتا ہے حکم چھڑا اور چھوٹی چھڑی اور بڑی چھڑی کا یعنی اگر چھڑا اور چھڑی خون پی کر قلیل پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو گا جیسے خون کی چوسا ہوئی جو حکم کے مرنے سے ناپاک ہوتا ہے قول الخ میں اسلیئے کہ جو حکم اور چھڑی میں خون ذاتی نہیں مستعار ہے کذا فی النہر و فی الوہبانیۃ و دو القروا و و بزہ و خمرہ طاهر کہ وہ مستولد من نجاستہ اور وہبانیہ میں ہے کہ رشیم کا کٹا اور اسکا جو شیدہ پانی اور اسکے انڈے اور نیچال پاک ہے جیسے نجاست کا پیدا ہوا کٹا پاک ہے ہم پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں رشیم کے کپڑے اوٹنے جاتے ہیں رشیم کے کٹانے کے واسطے کذا فی الجلی و مائی مولد و لو کلب المار و خمریہ کہ حکم و سرطان و صفدع اور اگرچہ آب مطلق قلیل میں وہ جانور مرگیا ہو جسکی پیدائش کا مکان پانی ہے چنانچہ پھلی اور کیکڑا اور مینڈک اگرچہ پانی کا کتا اور سور ہوم مصنف نے صاحب ہدایہ کی پیروی کر کے دو مسئلہ بیان ٹھہرائے ایک اس جانور کا جس میں خون سائل نہیں دوسرے وہ جانور جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور کتڑی طح یون کہ کہا کہ موت الملام الخ اسواسطے کہ کتڑی پتھر میں لگتا ہے اس جانور کا جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور وہ میں رہتا ہے اور ہمیں خون سائل ہے اسواسطے کہ ظاہر الروایۃ میں اسکی موت میں پانی نجس نہیں ہوتا کہ مصنف نے دونوں صورتوں کو جمع کر دیا بحر الرائق میں کہا کہ پانی کے کتے میں مشائخ کا اختلاف ہے بلا ترجیح چنانچہ معراج الدرایۃ میں ہے لیکن خلاصہ میں ہے کہ پانی کا کتا اور پانی کا سور جب پانی میں مر جائے تو اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ پانی فاسد نہیں ہو جاتا تو شاید کہ قول ضعیف کا اعتبار نہیں کیا کذا فی الطحاوی الا برہانہ دم سائل و ہونا لا سترۃ لہ میں اصابعہ فیفسد فی الاصح کتہ برہان لہام الا لا کتڑی مینڈک میں خون سائل ہوتا ہے اور کتڑی وہ ہے جسکی انگلیوں کے درمیان میں

مطلق
مطلق کیا کہ
نہر و بحر
مطلق کیا کہ
ابن کثیر
مطلق کیا کہ
مطلق کیا کہ

فتح القدیر سے نقل کیا کہ اسکے مخالف اس صورت میں ہو جبکہ مترکہ موجود ہوں اور جہاں وہ لوگ نہیں تو دیان وضو کرنا نہر سے بہتر ہر حوض سے و کذا
یہ جو بہار خا طہ طہار جلد مطاقا کا شان و زعفران اور اسی طرح طہارت جائز ہر اُس پانی سے جسکے ساتھ مخلوط ہو گئی پاک چیز نسبتہ غیر سائل ہر طرح
کی چنانچہ اشنان اور زعفران م طہار غیر سائل کا ملنا ہر طرح مانع طہارت نہیں خواہ وہ چیز زمین کی جنس سے ہو چنانچہ مٹی اور چو نہ یا بقصد تطہیت تخلیط ہوئی
چنانچہ اشنان اور صابون یا کوئی اور چیز اگر چنانچہ زعفران امام کے نزدیک کذا فی الخ لکن فی الجرح عن القنیۃ ان کن اصبح بہ لم یحزب کبئذ تر لیکن بحر الرائق میں
قنیۃ سے منقول ہے کہ اگر زعفران کے پانی سے رنگنا کپڑے وغیرہ کا ممکن ہو تو طہارت اُس سے جائز نہیں جیسے شربت خواہ اسے جائز نہیں وفا کتہ و ورق
شجر و ان غیر کل اوصاف فی الاصح اور جیسے بھل اور درخت کے پتوں کے پانی میں لجانے سے طہارت جائز ہے اگرچہ پتی سے پانی کے تمام اوصاف بدل گئے
ہوں صحیح ترقول میں م نہایت یہ ہے اُس بادون سے منقول ہے کہ وہ وضو کیا کرتے تھے اُن حوضوں سے جن میں درختوں کی پتی واقع ہوتی تھی یا درختیں ہو چنانچہ
تمام اوصاف کے اور کوئی کسی کو منع نہیں کرتا تھا اور مقابل صحیح کے محمد بن ابراہیم میدانی کا قول ہے کہ اگر اُس پانی کی رنگت تھیلی میں اٹھانے سے معلوم ہو
تو اُس سے وضو درست نہیں اُسکا بنیاد درست ہے ان بقیت رقتہ اسی وہم کہ امر بشرطیکہ اُن پانی کا پتلپن اور نام اُسکا باقی رہا چنانچہ گدڑ کیا آب مغلوب
کے بیان میں م اور جبکہ پانی کا نام زائل ہو چنانچہ زعفران کا پانی اُس صورت میں کہ کپڑے وغیرہ رنگتا ہو تو اُس سے وضو جائز نہیں کیونکہ عربی زبان میں اُسکا نام
صن ہو گیا چنانچہ فیذ تر کذا فی الطحاوی و یحزب رجار و قعت فیہ نجاستہ اور طہارت جائز ہے اُس بہتے پانی سے جس میں نجاست پڑی م خواہ نجاست نظر
آتی ہو یا پانی میں یا نظر نہ آتی ہو اب جاری میں سے ناپاک نہیں ہوتا خود محل وقوع نجاست سے وضو درست ہے ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اور یہی مختار ہے
مشائخ بخارا کا نصاب میں کہا کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ کذا فی الطحاوی والجارسی ہو ما بعد جار یا عرفا اور جاری پانی وہ ہے جسکو روان اور بہتا عرف میں
شمار کرتے ہیں وقیل ما یذهب تبنتہ والاول اظہر والثنانی اشہر اور بعضوں نے کہا جاری پانی وہ ہے جسکے کو بہا لیجائے اور پہلا قول ظاہر تر ہے اور دوسرا قول
مشہور تر ہے کذا فی الجردان وصلیہ لم یکن جاریا نہ بدو فی الاصح آب روان ناپاک نہیں ہوتا اگرچہ اُسکا بہنا اوپر کے پانی کی مدد سے نہ ہو صحیح ترقول میں یحزب
آرچہ مبدا اور منشا اُسکا چشمہ چھیل یا مینہ نہوم عدم اشتراط مدد کی صحیح صاحب سراج اور صاحب تجنیس نے کی ہے اور مقابل اسکے فتح القدیر کا قول ہے
کہ جاری ہونے میں پانی کی مدد ضرور ہے چنانچہ چشمہ اور کنواں یہی قول مختار ہے تو یہاں دونوں قولوں کی تصحیح واقع ہے کذا فی الطحاوی فلو سدا النہر
من فوق فتوضا رجل با یجرى بلا مد و جاز لا نہ جاری تو اگر نہ بند کی گئی اوپر سے اس طرح کہ بند سے مطلقا پانی نہیں رستا ہے پھر کسی مرد نے وضو کیا اُس پانی سے
جو بہتا ہے بدون مدد کے تو جائز ہے اس واسطے کہ وہ جاری پانی ہے و کذا لو حفر نہر من حوض صغیر او سب رفیقہ المار فی طرف میزاب و توضا فیہ و عند طرفہ الآخر
انما یجیح المار جاز تو ضیہ بٹا نیا و ثم و ثم و ثمہ فی الجردان اسی طرح اگر نہر کھودی چھوٹے حوض سے اور آئین پانی بہا حوض کا یا ایک شخص کے رفیق نے
پانی ڈالا پر نالے کے ایک کنارے پر اور اُس شخص نے وضو کیا نہر پر نالے کے روان پانی میں اور پر نالے کے دوسری طرف کوئی برتن ہے جس میں وہ
روان پانی جمع ہوتا جاتا ہے تو دوسری بار اسی پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور پھر تیسری بار اسی طرح اور پھر چوتھی بار اسی طرح پانی بہا کر وضو جائز ہے اور
اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہے م یعنی حوض صغیر سے پانی بہا یا نہر میں اور بہنے کی حالت میں وضو کیا پھر وہ پانی جمع ہوا ایک مکان میں سو دوسرے
آدمی نے اُس مکان سے نہر کھودی اور آئین پانی بہا یا اور وضو کیا جاری ہونے کی حالت میں پھر وہ پانی جمع ہو گیا اور مکان میں پھر آدمی نے
اسی طرح کیا تو سب شخصوں کا وضو درست ہے اس واسطے کہ ہر ایک نے پانی بہنے کی حالت میں وضو کیا اور جاری پانی جس میں نہیں ہوتا جب تک متغیر
نہو جاوے چنانچہ بحر الرائق میں ہے اور جو پانی کہ جمع ہوا وہ ظاہر اور طور پر یعنی پاک کرنے والا ہے اس واسطے کہ اُسکا استعمال جاری ہونے کی حالت میں
ہوا ہے اور جاری پانی مستقل نہیں ہوتا استعمال کرنے سے اسی طرح منقول ہے شیخ زادہ ابو الحسن ستغفاتی سے علامہ فوح نے کہا کہ یہ فرع مبنی ہے آب مستقل

۱- در صورتی که در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی عادی به حضور تمام صاحبان سهام، شرکت منحل گردد و کلیه اموال و حقوق آن را به حساب هیئت مدیره و یا یکی از اعضا آن بپردازد و پس از تسویه حساب با سایر ذینفعان، مابقی اموال و حقوق را بین خود تقسیم نماید.
 ۲- در صورتی که در هر یک از این موارد، به تشخیص هیئت مدیره و با تصویب مجمع عمومی عادی به حضور تمام صاحبان سهام، شرکت منحل نگردد و کلیه اموال و حقوق آن را به حساب هیئت مدیره و یا یکی از اعضا آن بپردازد و پس از تسویه حساب با سایر ذینفعان، مابقی اموال و حقوق را بین خود تقسیم نماید.

ہمارے زمانہ کے گرسے جو اٹھ ٹھیک اور تین انگلیوں کا ہر یہ قول ہے بنا بر قوی متاخرین کے وہ درودہ کے کثیر ہونے میں یعنی اگرچہ درودہ حقیقہ نہ ہو بلکہ حکم الہی ہے اسلئے
ہم نے کہا کہ درودہ شامل ہو جائے اس حوض طویل کو جس میں طول ہر بدن عرض کے صحیح تر قول میں اور اسی طرح شامل رہے اس کنوین کو جس کا عمق بھی گراؤ میں گز
کا صحیح تر قول میں م طول بلا عرض میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ اگر اسکا پانی بقدر درودہ کے ہو تو وہ وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا چنانچہ سابق میں گذرا
اور عیون مذہب اور محیط اور اختیار وغیرہ میں اسکی تصحیح کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس ہو جاتا ہے قاضی خان نے اسکو عامۃً شلج کی طرف نسبت کیا ہے وقوع لغوی
میں اسی کو اختیار کیا ہے اور قاسم نے اسکو صحیح کہا ہے تو دونوں قول صحیح ہیں کذا فی الطحاوی وحیثہ فلو ما و ما بقدر العشر لم یجس کما فی المئینۃ اور اسوقت میں یعنی جبکہ
عن کا اعتبار ہوا تو اگر اسکا پانی وہ درودہ کے برابر ہو تو نجاست کے پڑنے سے وہ کنواں ناپاک نہ ہوگا چنانچہ منیہ المصلیٰ میں اہم یہ قول ضعیف ہے چنانچہ شلج معترب
اسپر لگا کر کیا وحیثہ نعم خمس اصابع تقریباً ثلثۃ الاف و ثلث مائۃ و اثناعشر من المار الصافی و لیسۃ عشر کل ضلع منہ طولاً و عرضاً و عمقا و زعان و ثلثۃ اربع
ذراع و نصف اصبع تقریباً کل ذراع ربیع و عشرون اصبعاً انتہی اور اسوقت میں یعنی جبکہ عمیق کنواں حوض کبیر کے مانند ہوا تو پانچ انگلیوں کا عمق
وہ درودہ کے حوض میں ۳۲۲ سیر صاف پانی کا ہے اور گنجائش کرتا ہے اسقدر پانی کو وہ حوض جسکی ہر جانب طول اور عرض اور عمق میں دو گراؤ ہوں گراؤ
آدھی انگلی ہے چنانچہ اگر گز ۲ انگلی کا اب تمام ہو گیا کلام تمستانی کا قلت و فیہ کلام اذا لم یجد عدم اعتبار لم یحق احدہ فبصر میں کہتا ہوں اور تمستانی کے
اس کلام میں کلام یہ یعنی سلم نہیں اسواسطے کہ قطب عمق کا اعتبار کرنا بدون طول اور عرض کے معتد قول نہیں تو اسکی مخاطب ہو شعیار یہیوم بحر الرافق میں
فتح القدیر سے منقول ہے کہ عمیق تنگ جوانب کو آب کثیر قرار دینا موجب نہیں اسواسطے کہ مدار کثرت اسپر ہو کہ دوسری جانب کو نجاست نہ پہنچے اور تقارب
جوانب میں بلا شک وصول غالب ہو اور پانی کا استعمال تو اوپر کی سطح سے ہوتا ہے نہ عمق سے کذا فی الطحاوی لمخصاً فائدہ بڑا تا اب ہے کہ ایام گرامین
خشک ہو جاتا ہے اور جو پائے امین لپکرتے ہیں پھر امین پانی آیا اور بھر گیا تو نظر کرنا چاہیے اگر نجاست ہو پانی کے داخل ہونے کے مکان میں تو سب
پانی نجس ہے اور اگر وہ پانی بستہ ہو گیا وہ بھی ناپاک ہوگا اسواسطے کہ جو پانی اس راہ سے آیا وہ ناپاک ہو گیا تو اب وہ ناپاک نہ ہوگا اور اگر نجاست موضع دخول آب
میں نہیں پھر وہ پاک پانی جمع ہوا پاک مکان میں جو وہ درودہ ہر پھر وہاں سے پڑھا موضع نجاست تک تو سب پانی پاک ہے اور جو برف اس سے جے وہ بھی طہا ہے اور
جب تک کہ زمین نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو اور اسی طرح جس تالاب کا پانی کم ہو کر چار در چار ہو گیا اور زمین نجاست پڑی پھر نیا پانی آیا اگر نیا پانی وہ درودہ ہو گیا
نجس پانی کے ملنے سے پہلے تو سب پانی پاک ہے کذا فی الخانیۃ یعنی فتاویٰ قاضی خان والا یحجز بہا بالمد زال طبعہ و ہوا سیلان والا روار والابات بسبب
طبع مرقق و بار باقلا والا بما قصد بہ التلطیف کاشنان و صابون فی حوزان بقی رقتہ اور جائز نہیں طہارت وضو اور غسل کی اس پانی سے جسکی طبیعت یعنی اسکی حیدریتی
صفت کہ بننا اور پیاس کا کھونا اور نباتات کا اوگانا ہوا نہ ہو زائل ہو گیا پکڑنے کے سبب سے چنانچہ شوربا و آب باقلا بطور مکرہ پانی جو پکا گیا اس چیز کے ساتھ
جس سے نیل کا صاف کرنا مقصود ہے چنانچہ اشنان ماہ رمضان تو اس سے طہارت جائز ہے اگر اسکی رقت باقی ہو یعنی گاڑھا نہ ہو چنانچہ سابق مذکور ہو گیا اور
بیار استعمال لاجل قربت ہی تو اب ولو مع رفع حدیث یا جائز نہیں طہارت اس پانی سے جسکو استعمال کیا قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کو اگرچہ بہ قربت رفع حدیث
کے ساتھ معلوم کرنا چاہیے کہ مستعمل پانی میں کلام واقع ہوتا ہے چار مقام میں اول استعمال کے سبب سے سو مصنف نے اسکو بیان کیا بقولہ لقربۃ اور رفع حدیث
مقام ثانی ثبوت استعمال کے وقت میں سو مصنف نے اسکا اشارہ کیا بقولہ اذا فضل مقام ثابت مستعمل کی صفت میں سو اسکو بیان کیا بقولہ ظاہر مقام رابع
مستعمل کے حکم میں سو اسکو ذکر کیا بقولہ غیر مطہر قربت کے واسطے وضو کرنے سے بہ اتفاق شیخین رحمہم و محمد رحمہم کے استعمال ثابت ہے خواہ فقط قریب ہو یا قربت رفع
حدیث کے ساتھ ہو کذا فی الطحاوی فقط قربت بلا ازالہ حدیث کی یہ صورت ہے کہ غیر محدث یعنی با وضو آدمی دوسرا وضو نہایت کے ساتھ کرے یا ظاہر غسل کرے
اور فقط ازالہ حدیث بلا قربت کی یہ صورت ہے کہ محدث یعنی یہ وضو آدمی وضو کرے بدون نیت کے تو یہاں ازالہ حدیث تو ہوا اگر قربت یعنی ثواب نہیں واسطے کہ بدو

اعضا کو اپنا ہاتھ پانی لینے کے اور انہیں اس کے چنانچہ کوزہ نکالنے کو جس کے میں گر گیا ہو تو البتہ اس صورت میں پانی مستعمل ہو جائیگا
فرض کے ساتھ ساتھ ہوجانے کی وجہ سے بالاتفاق لینے اگر وضو یا غسل میں اس عضو کو نہ دھو دیکھا تو کافی ہے یہ صورت حدیث اسناد اور اکبر دونوں کو
شامل ہے لیکن محیط میں ابو یوسف رحمہ سے مشہور روایت یہ ہے کہ پورا عضو پانی میں ڈالنا مستعمل ہوجانے میں مشروط ہے اور ایک دو انگلی کے دلے سے مستعمل ہو جائیگا
اور حال کن سے مستعمل ہو گا چنانچہ عالمگیری میں وغیرہ پانی لینے کے یہ صورت ہے کہ مٹی یا خمیر یا تھ میں بھرتھا اس کے دھونے کے واسطے ہاتھ کے میں ڈالا تو معلوم
ہو کہ اگر پانی لینے کے قصد سے ہاتھ کے میں ڈال دیکھا تو پانی مستعمل نہ ہو گا ضرورت کے سبب سے اور اسی طرح سے ہاتھ ڈالنا کوزہ نکالنے کو یا کنوے میں یا تڑا دل
نکالنے کو اس سے بھی پانی مستعمل نہیں ہوتا اور اتفاق سے یہاں مراد ان فقہاء کا اتفاق ہے جو تجزیہ حدیث کے قائل ہیں اور جو کہ خال نہیں کذا فی الطحاوی و ان
لم یزل حدیث عضوہ او جہانہ بالم تم عدم تجزئہ ہذا لا وجوباً علی المتعمد اگرچہ شخص مذکور کے عضو کا حدیث یا اس کی جانب زائل نہ ہوگی جب تک کہ اسقاط فرض کا
پورا نہ ہوگا بسبب نہ تجزیہ ہونے حدیث اور جانبیت کے زائل ہونے اور ثابت ہونے کی راہ سے قول معتبر ہے یعنی زوال حدیث وجانبیت کا اور انکا ثابت ہونا تجزیہ
لینے پارہ پارہ نہیں تو جبکہ دونوں زائل ہونگے تو بالکل زائل ہونگے اور جبکہ ثابت ہونگے تو بالکل ثابت ہونگے تو سقوط فرض کا مثلاً ہاتھ سے اسکا مقتضی ہے کہ
کہ ہاتھ کا دھونا دوسری بار پانی اعضا کے ساتھ واجب نہ ہو اور حدیث کا زائل ہونا پانی اعضا کے دھونے پر موقوف ہے ایسا ہے ہر جزا لائق میں شیخ قاسم نے
حواشی جمع میں کہا کہ حدیث کا اطلاق و ومعنون پر ہوتا ہے اور اصل معنی مانعیت شرعیہ یعنی شراً ممنوع ہوتا اس فعل کا جو حلال نہیں بدو ن طہارت کے اور تجزیہ
نہیں یہ اتفاق امام اور صاحبین کے اور ثانی معنی نجاست حکمیہ اور یہ تجزیہ شریعت اور زوال طہارت میں بلا خلاف اور پانی کا مستعمل ہوجانا نجاست حکمیہ کے زائل
سے ہر قاسم نے کہا کہ یہ تحقیق یاد رکھنے کے لائق ہے کہ زانی الطحاوی و مثنیٰ ان زیادہ اوستہ لعم المصنفۃ والاستسقاء قتالی اور چاہیے کہ زیادہ کیا جائے لفظ
اوستہ کا بعد استسقاء فرض کے تاکہ مضمضہ اور استسقاء کو بھی شامل ہو تو اس میں تامل کر م لینے یوں کہنا چاہیے اولاً استسقاء فرض اوستہ تو مطلب ہے ٹھہر لگا
کہ یہ مستعمل ہونا پانی کا فرض یا سنت کے استسقاء سے تو اب کلی اور ناک کا پانی بھی مستعمل ٹھہر لگا جلی غشی نے کہا سنت کے زیادہ کرنے کی کچھ حاجت نہیں کہ وہ تو
قرابت میں داخل ہے اس واسطے کہ سنت ادا نہیں ہوتی بدو ن نیت کے پھر جب سنت میں نیت ہوئی تو قربت ٹھہری اتنی لینے وجہ ہر تامل کی جس کی طرف شایع
نے اشارہ کیا اذوالفصل عن عضو وان لم یستتر فی شئ علی المذہب ان سبب صورتوں میں پانی مستعمل ہوجانا ہر اوستہ وقت جب کہ جدا ہوا عضو اگرچہ
کسی چیز میں نہیں ٹھہرنا ہر مذہب درست کے وہیل اذوالاستقور حج للخرج اور قول ضعیف یہ ہے کہ جب عضو سے جدا ہو کر کسی مکان میں یعنی زمین یا گدی یا
کپڑے میں ٹھہر جائے اور حرکت سے باز رہے تب شتمل ہوگا اور اس قول کی ترجیح دی گئی ہر حرج کے سبب سے م لینے اگرچہ برد الفصال کے عضو سے
استعمال ثابت ہے تو اس میں مشقت ہے اس لیے کہ کپڑے پر گرنے سے نجس ہوگا نجاست مستعمل کے قول پر اور تردد اختلاف ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کیسے پانی
عضو سے جدا ہوا اور مہنوز کہیں نہیں ٹھہرا بلکہ وہ ہوا میں ہر کچھ وہ اگر کسی آدمی کے عضو پر اور اس پر یا بدن اس کے کہ اسے اپنی تمھیلی میں آیا ہو تو اصل قول
پر اسکا وضو صحیح نہیں اور قول ثانی پر صحیح ہے کہ زانی الطحاوی عن المجرذ و بان ما یصیب منہ یل متوضی وثیابہ عنہ اتفاقاً اداں کرا اور وہ ترجیح مردود ہر سطح
سے کہ جو مستعمل پانی وضو کرنے والے کے رومال اور کپڑوں کو لگ جاتا ہے وہ صاف ہے بالاتفاق نجس اور محمد رحمہ کے اگرچہ متدار درم سے زیادہ ہو لینے جب
صاف ہو تو حرج ثابت نہواں محمد کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہونے کے قول پر موافق کہنا مناسب نہیں اور شیخین کے نزدیک اگرچہ بعضی روایت میں وجہ نجس پر
مگر یہاں ضرورت کی وجہ سے نجاست ماقط الاعتبار ہو وہو طاهر ولو من جنب علی الظاہر اور مستعمل پانی پاک ہے اگرچہ وہ جانبیت والے کا ہو ظاہر ہے ہر
مشائخ عراق نے کہا کہ مستعمل پانی بالاتفاق طاهر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ طہارت محمد کا قول ہے اور امام رحمہ سے بھی ردی ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس
مستعمل ہوا اسکو جس نے روایت کیا اور چوتھا قول یہ ہے کہ نجس مختلف ہے اور اسکو ابو یوسف رحمہ نے امام سے روایت کیا اور اسی پر انکا اعلیٰ ہے لیکن ثمانیہ طہارت ہے

یہ روایت حدیث کے ہر کچھ ہے

[illegible]

و حسب سے خشک ہو آئین پانی پہونچے سے دور آئین ہیں ایک روایت یہ کہ وہ پاک ہو جاوے گی دوسری روایت یہ کہ نہ پاک نہ ہوگی و ملائکہ لہا فسلا
و علیہ الفتویٰ اور جو چڑا وغیرہ و باغت پذیر نہیں وہ پاک ہوگا اور اسی قول پر فتوے ہر فلاطہ جلد خیر صغیرہ ذکرہ الریسی اما فیہما فطہا تر پاک نہ ہوگی و باغت
سے چھوٹے سانپ کی کھال ایسا ذکر کیا ہونے لگی لیکن سانپ کی کھلی تو پاک ہو و قارۃ اور پاک نہیں ہوتی چہرے کی کھال یعنی عدم احتمال و باغت سے
کمانہ لایطہر مذکاۃ لتقیدہا بایہ کہ جیسے کہ سانپ اور چوہہ کی کھال پاک نہیں ہوتی ذبح کرنے سے اس واسطے کہ و باغت اور ذبح میں احتمال اور لیاقت
کی قید ہوئی ہے و باغت سے پاک ہو جاتی ہو و قارۃ کھال جو و باغت کی لیاقت رکھتی ہو اور ذبح کرنے سے اس جانور کی کھال طہر ہو جاتی ہو جو ذبح کرنے کے
لاقیہ ہر جلد خیر فلاطہ و قدیم بان المقام لایمانہ ہر چہ و باغت سے پاک ہو تا ہر سور کی کھال کے سوا سوا وہ پکانے سے پاک نہیں ہوتی اور سور کی کھال
ذکر کیا آدمی سے اس واسطے کہ یہ ذلت اور خواری کا مقام ہر فیض نجاست کا تو بیان ذلیل اور خواہر کو بیان کرنا مقتضایہ باغت ہر آدمی غایہ بلوغ
لکرا متما در آدمی کے سوا تو آدمی کی کھال کو و باغت نہیں دیکھتی اسکی تعظیم اور توقیر کے سبب سے ہم بعضوں کے نزدیک سور اور آدمی کی کھال پاک نہیں
ہوتی اس واسطے کہ پرت پرت ہونے سے و باغت پذیر نہیں اور بعضوں نے کہا کہ آدمی کی کھال پاک ہو جاتی ہو و باغت سے لیکن اسکا استعمال جائز نہیں اور یہی
منقول ہر مذہب میں شارح کلام قول ثانی پر مبنی ہو و لو علی طہران حرم استعمالہ جسے طوطی عظمہ فی دقیق لم یوکل فی الاصح احترازا اور اگر آدمی کی کھال
و باغت کیجائے تو پاک ہوگی اگرچہ اسکا استعمال بکرا حرام ہو یا نہ کہ اگر آدمی کی ہڈی کسی آٹے میں تو اس آٹے کو نہ کھائے صحیح تر قول میں اسکی تعظیم کی
وجہ سے و اخذ کلام طہارۃ جلد کلب وقیل و یؤخذ المغنہ اور مصنف کے کلام نے فائدہ دیا کہ آدمی کی کھال کے پاک ہونے کا فیض و باغت سے اور یہی قول
مستند ہر مذہب کھالوں کی طہارت سے سور اور آدمی کو استثنا کر لیا تو معلوم ہو گیا کہ ان کے سوا سب چڑے و باغت سے پاک ہو جاتے ہیں و ماہی اباب
طہر ہر بد باغ طہر مذکاۃ علی المذہب لایطہر لحمہ و علی قول الاکثر ان کان غیر ماکول نہ اصح ما یقتضیہ بان قال فی المقیض الفتویٰ علی طہارتہ اور جو
کھال کہ پاک ہوتی ہو و باغت کرنے سے وہ پاک ہو جاتی ہو جانور کے ذبح کرنے سے مذہب صحیح پر پاک نہیں ہوا اسکا گوشت اکثر علماء کے نزدیک اگر
وہ جانور جسکو ذبح کیا غیر ماکول اگرچہ ہر اتوال مفتی بہ میں یہی قول عدم طہارت کا صحیح تر قول ہو اگرچہ بعض میں کیا ہو کہ گوشت کی طہارت پر فتوے ہر
مراجع الدراہم میں کہا کہ عدم طہارت کا قول تحقیق کا قول ہر افعیل التفضیل کے صیغہ سے طہارت کی قول کی بھی فصیح معلوم ہوتی ہو مگر عدم طہارت
زیادہ تر صحیح ہو کہ ذانی الطحاوی و علی قیصر طہارۃ جلد کون الزکوۃ مشوعیہ بان نکون من الابل فی الحمل بالتسمیۃ قبل نع و قبل لا و اول ظہر
لان ذبح الجوسی و تارک التسمیۃ عند الذبح وان صح الثانی صح الزاہدی فی القنیۃ و اجتنبہ و اقربہ فی الجرسوال اور کیا شرط ہر اس کے کھال
کے پاک ہونے میں بطور حکم شرع کے ذبح کرنا اس طرح کہ ذبح کرنا صلا و ہر اہل سے فیض مسلم غافل یا کتابی سے ذبح کرنے کے مقام میں بسم اللہ
کے ساتھ جواب ایک قول یہ کہ ان ذبح شرعی شرط ہو اور و سراقول یہ کہ شرط نہیں اور پہلا قول ظاہر تر ہو اس واسطے کہ ذبح کرنا جو کسی کالور اس
مسلمان اور کتابی کا جسے بسم اللہ کنا عدا ترک کیا عدم ذبح کے مانند ہو اگرچہ قول ثانی کی زاہدی نے قنیۃ اور محبتی میں تصحیح کی ہو اور مجتہد الرائق میں اس
تصحیح کو ثابت رکھا ہر ام اشتراط ذبح شرعی اکثر کتب مستندہ مذہب میں مسطور ہو کہ ذانی المتع زاہدی امام مشہور ہر قنیۃ اور محبتی کا مصنف ہر قنیۃ فنادی
اور محبتی شرح ہر قدوری کے زاہدی عقائد میں معتزلی مذہب ہو اور فروع میں حنفی ہو فرسح مسئلہ متحد شارح کا ماخرج من دار الطرب لکتاب
ان علم و لغبہ بطاہر فطہا ہر اوتیس فحس و ان شک فغسلہ افضل جو چہرہ کفار کے ملک سے نکلتا ہو اور دار الاسلام میں آتا ہو چہا نہ چہا نہ اگر اسکی
و باغت پاک چیز سے معلوم ہو جاوے تو وہ چہرہ پاک ہو فیض اسکو بہن کرنا و درست ہو اگر اسکی و باغت پاک چیز سے مثلاً مردار کی چربی سے معلوم
ہو تو وہ ناپاک ہو اگر شک واقع ہو فیض معلوم نہ ہو کہ پاک چیز سے و باغت ہوئی یا ناپاک سے تو اسکا دھونا بہتر ہو فیض واجب نہیں و شوال متنبہ

ماہی سے کھانا کھانا
سے نہ کھانا کھانا
اسی کو ان کی کھال
جس میں کھانا کھانا
مورت، ٹوٹا ہو کہ
کھال کھال سے
دیکھ کر باغت نہ ہو
اور اگر آدمی کی کھال
موت ہو تو کھال کھال
ہو تو کھال کھال
دیکھ کر باغت نہ ہو
اور اگر آدمی کی کھال
موت ہو تو کھال کھال
ہو تو کھال کھال

تہذیب و تمدن اور بال مرد اور عورت کے پاک میں سواکے مذہب درست پر ہم بال وغیرہ کی عمارت پانی کی پشت میں اسو سے میان کی
 سلم ہر کداسکے پانی میں واقع ہونے سے پانی ناپاک نہیں ہو جاتا پھر جب مرد و جانور کے بال وغیرہ پاک شہر سے تو زندہ کے بطریق اولی پاک ہیں
 اور جو کہ کے تو بال اور پانی اور تمام اجزاء کے ناپاک ہیں اب وہ دست و پا کے نزدیک اگر تھیل پانی میں واقع ہوں ناپاک ہو گا کذا فی الطحاوی
 و عظمہا و عصبہا علی المشورہ اور مردار کی ہڈی اور چھاپا پاک ہر مذہب کے مشہور قول پر مہربان نہیں ہے میں و دور و استین این طریق دلی میں کہا کہ
 اسکی نجاست صحیح ہرگز صاحب فقہ الشریعہ پانچ کا تابع ہوا ہر اسکی نجاست میں اور یہی قول مشہور اور قویہ اور دور میں اس پر تین کیسے ہر کذا فی الفی
 رما فرما و قریباً فیہ من الہ سوائے اور مردار کا سم اور سینک خالی چکنائی سے پاک ہر ہم سینے بال اور ہڈی اور سچے اور سہا در سینک اسوقت پاک ہیں
 بلکہ انہر چکنائی نہ لگی ہو اور اگر چکنائی ہو کی تو ناپاک ہیں یہ ناپاک فانی نہیں بلکہ چکنائی کے گنے سے ہر کذا فی الطحاوی و عظمہا و عصبہا علی المشورہ
 اور اس طرح پاک ہر مردار کی ہر ایک وہ چیز جس میں زندگی نہیں سانی سینے جاندار کے بدن میں وہ چیزیں بے جان ہیں چنانچہ بال اور پر اور چوچ
 یا ٹانگ کہ پیر مایہ سینے چٹا اور مردار کا دودھ بنا بر قول راجع کے مافوق کتبہ ہر ذریعہ وقوع فاد و دودھ ہر چیز خوار ہرچے کے پیٹ میں ہوتا ہر پینے پیرا جیسا
 کولنے سے دودھ بنا ہر دہ امام کے نزدیک پاک ہر جبکہ مردار سے نکلے خواہ بے خواہ سائل اور صاحبین کے نزدیک سائل نجس ہر اور سبہ دھونے
 سے پاک ہو جاتا ہر اگر مذبح جانور سے خارج ہوا تو بالاتفاق پاک ہر کذا فی الطحاوی و مشورہ النہان غیر المشوف اور انسان کا بال جو اکھاڑا
 نہیں پاک ہر پینے اکھاڑے بال ناپاک ہیں اور اسکی بیج کا جائز نہوا تنظیم کے سبب سے نہ نجاست کی وجہ سے و عظمہا و عصبہا علی المشورہ مطاقا طے المذہب اور آدمی کی
 ہڈی اور دانت مطلقاً پاک ہیں مذہب درست ہم مطلقاً خواہ اپنا دانت ہو یا غیر کا و اقلین فی اذنیہ فی الہدایہ مجتہد دلی النجاست لا اور اختلاف ہر ذری
 کے کان میں سو بادل میں ہر کد وہ ناپاک ہر اور خانیہ میں ہر کد ناپاک نہیں ولی الاستبہ الفضل من الہی کیمتہ الانی حق صاحبہ فطامہ و ان کثرہ و ریشاہ
 میں ہر کد جو چیز کہ زندہ شخص سے جدا ہو گئی وہ مردار کے مانند ہر گرا سنی شخص کے حق میں جبکہ وہ چیز ہر پاک ہر اگرچہ تدر در ہم سے زیادہ جو ہم منفصل سے
 مراد وہ عضو جس میں جان ہر تو ناخن اور بال منفصل ہونے سے پاک نہ ٹھہریں گے اور یہ جبکہ کہ منفصل اسی کے حق میں پاک ہر پینے بالخص و س نمانین
 اسکا حل درست ہر نہ پانی وغیرہ میں اسواسطے کہ پانی فاسد ہو گا اسکے بقدر ناخن کے پڑنے سے کذا فی الطحاوی عن ابی السعود و فیہ لانا و یوقوع ہر
 من جلدہ لا بالظفر و ناپاک ہو گا ہر قلیل پانی بقدر ناخن کے آدمی کی کھال کے گرنے سے نہ ناخن کے گرنے سے ہم سینے آدمی کی کھال یا اسکا پھلکا
 پانی میں گرا اور زیادہ شمار میں آیا پانی ناپاک ہو گا اسواسطے کہ کھال اور چھاپا آدمی کے منجملہ گوشت کے ہر اور ناخن کے گرنے سے ناپاک ہو گا اسواسطے
 کہ ناخن عصب پینے پٹھا ہر کذا فی البحر و دم سمک طاہر اور خون پھیلی کا پاک ہر ہم اسواسطے کہ پھیلی کا خون حقیقت میں خون نہیں ہر اسواسطے کہ بوم
 خشک ہوتا ہو تو سفید ہو جاتا ہر کذا فی الفی و اعلم انہ لیس الکلب نجس العین عن الامام ولیہ الفی و ان رج بعضہم النجاست کا بطلان الشیخہ اور
 اسکو جان رکھ کہ کتا نجس العین نہیں یعنی اسکی نجاست ذاتی نہیں جو کہ کے مانند امام اعظم کے نزدیک اور اسی قول پر فتوے ہر اگرچہ بعض علماء نے چنانچہ
 راہی اور فقیہ ابو الیث نے نجس العین ہونے کو ترجیح دی ہر چنانچہ ابن شحہ شایع و ہانیہ نے اسکو مشرب بیان کیا ہر ہم کہتے سے حفاظت اور مکارہ
 مشرقا درست ہر اگر وہ نجس العین ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا درست نہوتا جو کہ کے مانند بکر الرائق میں ہر کہ کہنے کی ہڈی اور بال اور عصب اور جو خرا کہ کولہ
 سین دہ پاک ہر اور گوشت اسکا ناپاک ہر فیہا غ و یوجر فیہ من بیض جلدہ مضط و ولوا جبکہ کتا نجس العین نہوتا اسکا بیچا اور اجارہ دنیا اور آتش تفت
 کرنے واسطے پر تاوان لازم ہوتا اور اسکی کھال کا جاننا ز اور ڈول بنا جاز ہر و لونا و اخری حیاء لم یعیب فیہ المائر لا یفسد مار البحر ولا الثوب با متناہ و لا
 بعضا لم یرا و اگر کتا کتوین میں سے زندہ نکالا گیا اور اسکا منہ پانی میں نہ نکالتو کتوین کا پانی ناپاک نہو گا اور نہ کتیرا ناپاک ہو گا کیسے کہتے کن

[illegible]

نکالا جائیگا اور اگر پاک ہو کر نہ ہو یا مشکوک تو کچھ بھی نکالنا واجب نہیں یہی قول صحیح ہر مفسر نجس العین کے ساتھ ہونے سے تمام پانی نجس ہو گا خواہ مرے یا نہ مرے مگر اسکا پانی مین داخل ہو یا نہ ہو اور شائع نے نجاست حکمی کو جویان کیا تو شاید کہ یہ قول آپ مسئل کی نجاست پر متفرع ہو کذا فی الطحاوی نوید عشرۃ فی مشکوک لاجل الطہورۃ کما فی الخانیہ بان مستحب ہر دس ڈول تک نکال دینا مشکوک مین مٹلہ ہونے کے واسطے چنانچہ خانیہ مین ہر م و بعضوں نے مزید احتیاط کے واسطے سارے پانی کا نکالنا مستحب کہا ہے چنانچہ عالمگیری وغیرہ مین ہر ڈول فی التمار خانیہ و عشر مین فی الفارۃ و اربعین فی سنور و دو جاذبہ کا کادمی محدث تاتا خانیہ مین اتنا زیادہ کہا ہے کہ مستحب ہے ۱۰ ڈول نکالنا چوبیس مین اور ۲۰ مین اور کچھ کچھ مری مین جیسے بے وضو اور بے غسل آدمی کے کنوئین مین گرنے اور زندہ نکلنے مین ۱۰ ڈول کا نکالنا مستحب ہے ثم ہذا اذا لم تکن الفارۃ بارئۃ من ہرۃ ولا الہرۃ من کلب ولا الشاة من سبع فان کان نزع کما ہر مطلقا کما فی الطہرۃ پھر حکم یعنی سارا پانی نہ نکالنا جبکہ حیوان زندہ نکالے اور وہ نجس العین نہ ہو اس صورت مین ہر جبکہ چوبیس کا کنوئین سے اور نہ ملی کتے سے اور نہ بکری و زندہ سے ۔ و اگر ہر ایک بھاگ کر کنوئین مین گرا ہو تو سارا پانی نکالنا چوبیس کا مطلقا یعنی پانی مین اسکا منہ داخل ہو یا نہ داخل ہو چنانچہ جو ہر مین ہر م جانور گرختہ خون سے پیشاب کر دیتا ہے یہ وجہ ہر تمام پانی نکالنے کی لکن فی النہر عن المجتبى الفتوی علی خلافہ لان فی بولہا مشکا لکن نہر الفائق مین مجتبى سے منقول ہے کہ فتوے اسکے خلاف پر ہے یعنی پانی نکالنا واجب نہیں اس واسطے کہ پیشاب کے وجود مین شک ہے یعنی اور شک سے کوئی چیز ثابت نہیں ہوتی فان تعذر نزع کلہا لکن نہا سحیا فبقدر ما فیہا وقت ابتداء النزع قالہ الطہری پھر اگر مستعذر ہو تمام پانی کا نکالنا بسبب ہونے مؤمن کے چشمہ وار تو اسقدر پانی نکالنا چاہیے جتنا اس مین تھا ابتداء اخراج کے وقت ایسا کہا ہے طہری نے م یعنی زائد کا نکالنا لازم نہیں اور شائع نے ابن کمال سے پہلے وقت وقوع کا اعتبار کرنا نقل کیا ہے یوحذ فی ذلک بقول رجلین عدلین لہما بصارۃ بالماہ بقی وقیل یقی بائین انی تکتاہ و ہذا یسر ذلک احوط علی کرنا چاہیے اس مین یعنی پانی کی مقدار مین ان متقی و مردوں کے قول پر جبکہ پانی کی خوب انگلی پر اسی قول پر فتوے پر یعنی جب اسکے انداز کے موافق پانی نکل چکا کنوئین پاک ہو گیا اور دوسرا ضعیف قول ہے ہر کہ چشمہ دار کنوئین مین دو سو ڈول کا تین سو ڈول تک فتوے پر اور دوسرا قول آسان ہے ہر اور وہ پہلا قول بہت احتیاط والا ہے ہر م دوسرا قول محدث سے مروی ہے اور جبکہ انھوں نے دیکھا کہ بغداد کے کنوئین ۳۰۰ ڈول سے زیادہ نہ تھے تب یہ فتویٰ دیا لیکن یہ قول ضعیف ہے اسلئے کہ نجاست کے سبب سے حکم شرع ہے ہر کہ سارا پانی نکالنا چاہیے تو عدد و مخصوص پر اقتدار کرنا ظاہر ہو جانے مین بلا دلیل مسمیٰ کیونکر مقبول ہو بلکہ ابن عباس اور ابن زبیر سے مخالف اسکے منقول ہے کذا فی الطحاوی عن ابو فاذا اخرج الحيوان غیر مستغنی ولا مستغنی ولا مستغنی فان کان کادمی و کذا استقلا سحۃ وجدی و ذکر کثیر نزع کلہ پھر جبکہ کنوئین سے مردہ جانور نکال لیا حالانکہ وہ پھولا نہیں اور نہ پھٹا اور نہ اسکے بال جڑے ہیں تو اگر جانور آدمی کے برابر ہر حیثیت مین اور اسکے مانند ہر ساقط حمل اور بکری اور بھیر کا بچہ اور بڑی بھیا تو تمام پانی نکالنا چاہیے وان کان کما تہ وہرۃ نزع اربعون من الدلا و وجب الی سنین ندبا اور اگر جانور کبوتر اور بلی کے مانند ہو تو ہم ڈول نکالے جائیں وجوب کی راہ سے ساٹھ ڈول تک نکالنا ہر مستحب کی راہ سے وان کخصفور و فارۃ فعشر و ان الی اثنتین کما مر اور اگر جانور ہر کچھ شک اور چوبیس کے مانند ہو تو ۱۰ ڈول نکالے جائیں ۲۰ ڈول تک جب طرح مذکور ہو چکا ہے ۳۰ کانکالنا واجب ہے اور ۴۰ کا مستحب و ہذا لیم العین وغیرہ بخلاف نحو صہر بن جب حیث یراق اسرار کلہ تخصیص الابرار بالانار ہر و ہر حکم شماری ڈول نکالنے کا شامل ہر چشمہ دار کنوئین اور غیر چشمہ دار کو برخلاف حوض اور منہو کے اس واسطے کہ اسکا تمام پانی بہا دیا جائیگا اگر اس مین جانور گرنے مر جائے اس واسطے کہ کنوئین کا ناپاک ہونا پھر نکالنا چاہیے ڈول کے نکالنے سے پاک ہو جانا بالخصوص ثابت ہوا ہے صحابہ کرام کے اقوال اور افعال سے کذا فی البیروانی ہم نے کنوئین کا حکم برخلاف قیاس اتنا ثابت ہے تو حوض اور منہو کو غیر چشمہ دار کنوئین کے ساتھ ملحق نہیں کر سکتے قال المصنف فی حواشی علی اللہ و محمد فی التفت مضاف نے کثر الدقائق کے حواشی مین کہا اور بوالرائق اور نہر الفائق کے مانند ہر متفق

نہ اول من فسی
لا یزنی فی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر
نہی نہی کذا اگر

وقت سے اور اگرچہ میں سوراخ ہو تو میں دن کی نماز پھر سے اگرچہ باپیر لا یا شک نہ تو ایک دن کی نماز پھر سے مردی پھر سے
 کے وقت سے اس وقت اندر ہو گیا جیسے اسکو پسند ہے۔ اور کذا فی الفیض دی و ذریعہ فی الفیض اور کنوئین سے پانی نکالنا لازم نہیں
 چوبیس کے پیشاب میں معج تر قول میں کذا فی الفیض ولا یزحامتہ و عصفور و کذا سباع طیر فی الفیض کذا صومناض اور پانی نکالنا لازم نہیں کہ تر اور کونک
 کی بیٹ پرنے سے کنوئین میں اور اسی طرح کا مکہ پر پرندہ و درندہ کی خیال کا معج تر قول میں اسواسطے کہ حفاظت کنوئین کی اتنے نہیں ہو سکتی ولا یزحامتہ
 بل کروں ابر و غبار جس فتنہ عنما اور نہ اس پیشاب کے پھٹنے سے جسکی تینین نہایت ضعیف چنانچہ سرسبز اور نہ ناپاک فبار کے چرنے سے
 اسواسطے کہ یہ دونوں معاف ہیں و بھری اہل و عثم اور نہ اونٹ اور غیر بکری کی دو نیکیوں کے پرنے سے کنوئین کا پانی نکالنا لازم ہے کہ کسی
 کو و قہمانی مطلب وقت حلب زمینا فوراً قبل وقت دلمون جسطرح معاف ہو اگر وہ نیگیان پر گئیں و دو دو کے برتن میں دوسہ کے وقت پھر
 چوبیس اور دو دو کے رنگین ہونے سے پہلے نکال کر پھینکی گئیں م یہ معافی ہر ضرورت کے سبب سے اسواسطے کہ دوسہ کے وقت نیگیان کرنے کی عادت
 ہو تو اسواسطے اس وقت کے غنہ نہیں کذا فی النہر و التبعیر بالبعثین القاتی لان افوق ذلک کذا ذکر فی الفیض وغیرہ اور دو نیگیان کا ذکر کرنا محض
 کا اتفاقی ہو نہ احترازی اسواسطے کہ نیگیان سے زیادہ کا بھی یہ حکم ہو چکا کذا فی الفیض وغیرہ ولذا قال قبل التقلیل المعفو عنہ ما یستقلہ انظر
 و التبعیر بعکسہ و علیہ الاقنما و کمالی الدادیہ وغیرہ لان اباضیۃ لا یقدر شینا بالارائے اور اسی واسطے کہ دوسے زیادہ نیگیان بھی غنہ میں
 نے بیان کیا کہ کیا ہو کہ خورنی نیگیان وہ جن جنکو دیکھنے والا حیرت سے سمجھے اور کثیر اسکے بالکس ہر نیگیان کو ملاحظہ سمجھے اور اسی قول پر اعتماد ہو چنانچہ ہم
 وغیرہ میں مذکور ہر اسواسطے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ کسی چیز کا اندازہ اپنی تجویز سے نہیں ٹھہرا کرتے م معاف الدادیہ میں کہا کہ یہی قول مختار ہو کذا فی الخطاوی
 غیر معتد اور غیر مختار میں قول ہیں ایک یہ کہ ہر جو ہر دول میں نیگیان آدے تو کثیر اور الاقلیل دوسرے یہ کہ اگر جو تھا پانی پر نیگیان ہوں تو کثیر و الاقلیل
 بغیر سے یہ کہ تھائی پانی پر ہو تو کثیر و الاقلیل فرغ مسئلہ شایع کا البعدین البیر و البالوتہ بقدر ما یظہر انجس اثر پانی کے کنوئین اور نجاست کے کنوئین
 اور اگر دوسے میں استدر دور ہونا معتبر ہو کہ نجاست کا اثر پانی کے کنوئین میں ظاہر نہ ہو م جب پانی کا اثر فیہ رنگ اور ہوا اور نہ ظاہر نہ تو کنوئین پاک ہو
 اگرچہ دونوں میں ایک گز کا فرق ہو اور اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو تو ناپاک ہو اگرچہ دونوں میں دوسرے گز کا فرق ہو کذا فی الخطاوی و بغیر سور عبس اتم
 فاعل میں اسارا می بالقی لا یخلط بلجاء اور جو پھٹے کی طہارت اور نجاست میں جنہ نکال دینے والے جاندار کا اعتبار کیا جانا ہر اسلئے کہ بھڑکی چیز میں اس
 جاندار کا لحاظ ملتا ہر شارح نے کہا کہ سراسر مفاعل کا صیغہ مشتق ہر اسار فعل ہا فی سے جو جنی یعنی ہر جب محض نے پانی کے فساد اور عدم فساد کے
 بیان سے نسبت واقع ہونے حیوانات کے فراغت پائی تو اب اسکا بیان شروع کیا جو حیوانات سے یہ اموات ہر نیگیان کا جنوٹھا اور سپیہ خود ہمہ ذالعیین نیگیان جو
 اسکو کئے میں جو پنے والے سے برتن یا حوض میں پانی باقی رہے پھر تلبیہ طعام وغیرہ کو بھی سور ہونے میں بشرقی استدارہ کے اور چونکہ لہاب منقول ہوتا ہو
 جاندار کے گوشت سے تو اسی کو معتبر رکھا طہارت اور نجاست اور کراہت اور شک میں کذا فی الخطاوی سور آدمی مطلقاً ولو جبہ او کافر او امراة
 تو جو ٹھا آدمی کا مطلقاً اگرچہ وہ جبہ یا کافر یا عورت ہو پاک ہو م کافر کی نجاست اشتقاقی ہے نہ حسی اسواسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کافروں کو مسجد میں شیبہ ہونے دیا کذا فی الجرم کرہ سورہ لاجل نکسہ لا سئلہ اذواستمال رقی الغیرہ ہو لاجز متبی مان کر وہ یہ جو ٹھا عورت
 کافر کو اور مرد کا جو ٹھا عورت کو فیہ جنسی مرد اور عورت کے حق میں لذت گیری کے سبب سے اور غیر کی مال کا استعمال کرنا جائز نہیں کذا فی الفیض
 ہم فیہ یہ کراہت استلزامی وجہ سے ہر نہ نجاست کے سبب سے طحاوی نے کہا اس سے نکلتا ہو کہ اگر طلاق امر و بیوا و رختوش اپنے سر میں سے نکال سکے ہاتھ
 نکالنے سے لذت پائے تو کر وہ ہر جو حامی امر و کی شست مال بشرقی اولی کر وہ ہو گی اور اسی طرح ہاتھ ہاتھ کا دبا وانا امر و سے و ما قول تجر و منہ

بہر حال

الفرس فی الاصح و مثله لا ادم لا اور اس جانور کا جھوٹا پاک ہر جگہ گوشت کھانا حلال ہے اور اسی قسم سے گھوڑا صحیح تر قول میں اور اسی کے مانند ہر وہ جانور حسین و م مسفوح نہیں م گھوڑے کے گوشت کی کراہت امام کے نزدیک احترام کی وجہ سے ہو کہ جہاد کا آلہ ہر نہ نجاست کی وجہ سے تو اسکا جھوٹا مکروہ سین طاسہر القم قید اکل ظاہر طور بلکہ اہد ظاہر القم سب کی قید ہے یعنی آدمی اور ماکول اللحم اور گھوڑا اور حسین خون سائل نہیں جبکہ اُنکے منہ پاک ہوں نجاست سے تو انکا جھوٹا ذیات خود پاک ہے اور غیر کا پاک کرنے والا ہر اصدات اور اجاث سے بیکراہت مطلقاً اپنے مکروہ تیزی بھی نہیں ہے و سور خنزیر و کلب و سباع بہائم و منه البرۃ البریۃ و شارب خمسہ فور شربہا اور جھوٹا سور و کتے اور چوپائے و رندون کا ناپاک ہے اور و رندون میں جنگلی بل و اخسل ہوا و شربا پیئے والے کا جھوٹا شراب پیئے کے وقت فوراً ناپاک ہے م چوپائے و رندے چنانچہ شیر اور حیات اور بھیر یا شراب خوار میں فوراً کی قید اسوا سے لگائی کہ اگر شراب پی کر اتنا تو قہ کیا کہ رال سے سٹھا اسکا دھو گیا چر اسے پانی یا تواب اسکا جھوٹا ناکر نہیں و لو شاربہ طویلاً لا یتوعد اللسان نجس و لو بعد زمان اور اگر شراب خوار کی سوچہ اسقدر و رازہ کہ اسپر زبان نہیں ہو پتی تو اسکا جھوٹا ہر صورت ناپاک ہے اگرچہ بعد مدت کے اُسے پانی یا ہر وہ ہرہ فوراً اکل فارۃ نجس مغلط اور بی کا جھوٹا جھوٹے کھانے کے وقت فوراً نجس مغلط ہے م اور اگر بی نے چوہا کھانے کے بعد زبان سے اپنے منہ کو چاہا تا تک کہ اسکا پاک ہو جانا مطلقاً ہو تواب اسکا جھوٹا پاک ہے کہ ذانی الطحاوی و سور ہرہ و وجاہہ حلاۃ و ابل و بقر جلالة فلا حسن ترک وجاہہ لیم الابل و البقر قستانی و سباع طیرم یعلم بہا طہارۃ منقار ہا و سوا کن السبوت طاسہر للضرورة مکروہ تیزی پانی الاصح ان وجد غیرہ والا لم یکرہ اصلاً کلمہ لفقیر اور جھوٹا مرغی کو چہ گرد کا اور اونٹ اور گائے بیل نجاست خور کا اور ان و رندون پرند کا خشکے پائے والوں کو انکی چونچ کی طہارت معلوم نہیں اور جھوٹا گھرون کے رہنے والے جانور و ن کا پاک ہے ہر صورت کی وجہ سے مکروہ تیزی ہے صحیح تر قول میں اگر سوا سے اُسکے اور پانی لے اور اگر اُسکے جھوٹے پانی کے سوا اور پانی نہ لے تواب مکروہ تیزی بھی نہیں اصلاً جسے اُسکے طعام کا کھانا محتاج کو مکروہ نہیں قستانی نے کہا تو بہتر یہ تھا کہ مصنف مرغی کا لفظ نہ کہتا تو کو چہ گرد کا لفظ اونٹ اور گائے اور بیل کو شامل ہوتا ہے اپنے اسوا سے کہ کو چہ گرد سے مراد نجاست خور ہے تو اسچین مرغی اور اونٹ اور بیل سب داخل رہتے ہیں م سبل عطیر سے مراد چنانچہ باز اور شکرہ و شہین کا چونکہ انکا گوشت حرام ہے تو قیاس یہ تھا کہ انکا جھوٹا بھی نجس ہو تا وجہ استمان یہ ہے کہ یہ پرند چونچ سے پانی پیتے ہیں اور وہ خشک ہڈی ہر پاک لیکن غالباً مراد خور میں تو کو چہ گرد مرغی کے مانند ہوئے تو کراہت کا شبہ پیدا ہو لیچہ اگر یہ شکاری جانور نجس ہوں اور اُسکے پانے والے کو انکی چونچ کی طہارت معلوم تو اُسکے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں یہ روایت ہے ابو یوسف رحم سے اسکو پسند کیا ہے متاخرین نے اور اسپر فتویٰ دیا ہے ہر صورت مذکورہ کا بیان یہ ہے کہ قیاس چاہتا تھا کہ انکا جھوٹا نجس ہوا انکے گوشت کے نجس ہونے سے لیکن نجاست انکی ساقط ہو گئی طواف کی علت سے جو حدیث میں بی کے حق میں وارد ہو کر کراہت ثابت ہے نجاست کے تو ہم سے کہ ذانی الطحاوی مختصر اور سور حمارا بلی لوز کرانی الاصح و قبل امہ حمارہ اور جھوٹا پا لگو گھے کا اگرچہ یہ صحیح تر قول میں اور اس خچر کا جسکی مان گدھی ہر مشکوک ہے م مقابل اصح بعضون کا قول ہے کہ اگر گدھے کا جھوٹا نجس ہے اسوا سے کہ نہ گدھا و ہ کا پیٹیا ب سو گھٹا ہے اصح کی تہ یہ کہ سو گھٹا امر مہوم غالب الوجو نہیں تو اسکا اعتبار نہیں فلوفر ساء و بقرة فظاہر کتولہ سن حمار و حشی و بقرة ولا عبرۃ لعلبۃ الشبہ تصریح محل اکل و نوب و لدت شاة اعتبار الام و جوارا لاکل یتلزم طہارۃ السور کما لا یخصی تو اگر خچر کی مان گھوڑی یا گائے ہو تو اسکا جھوٹا پاک ہے جیسے اس جانور کا جھوٹا پاک ہے جو پیدا ہوا اگر خرا و گائے سے اور غلبہ مشابہت کا کچھ اعتبار نہیں بسبب تصریح کرنے قہا کے اس بھیرے کے حلال ہونے میں جسکو بھیر یا بکری نے خچر مان کے اعتبار کرنے کی وجہ سے اور کھانا حلال ہونا یتلزم ہے جھوٹے کی طہارت کو چنانچہ یہ امر پوشیدہ نہیں م ہر وہ چلا مسکین شایع کہ بکر کے منہ مشابہت کا اعتبار کیا ہے و ناقلاً المصنف عن الاشباہ من صحیح عدم اکل قال شیخا غریب اور جو مصنف نے اپنی شرح میں اشباہ سے عدم حلت کی تصریح نقل کی ہے اسکا

اصدات ذبی حلی
نجاست اور اجاث
بیل و خنزی و شہین
سب مکروہ ناپاک کی
یہاں کو چہ
ورزی کے
سبب سے بلیغ
اول پانی میں
چھوڑا اور ناپاک
کر دیا

[illegible]

افزودہ نوم زمین کی جنس سے مراد وہ چیز جو آگ سے گھلے اور نہ راکھ ہو جائے جگر چنانچہ پتھر اور گچ اور چونہ اور سرمہ اور گیر واد و ہر تال اور گندھک اور پائوٹ اور بجد اور غیر ذہ اور عقیق اور ریشہ اور پختہ اینٹ اور پہاڑ کے ٹکڑے میں یعنی سینہ و الوان میں و در و تہین میں گرجا و تیم پر قوسی چنانچہ تجنیس میں و در و خست اور شیشہ جو ریت اور ریک سے بنتا ہو جنس ارض سے خارج ہو گیا ایا حاصل جو سطح اور تہہ یا نہ وہ جنس ارض سے ہو اس پر تیم کرنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں لہذا فی الطحاوی غلو تم غفل میں اصحابہ لم یخرج الی الضربة الثالثة للخلل تو اگر غبار داخل نہ ہو انگلیوں کے اندر تو تیسری بار ہاتھ مارنے کے خلال کرنے کے واسطے حاجت نہیں بلکہ خلال کرے بدون ضرب کے اور یہ مراد نہیں کہ اصلاح خلال نہ کرے اس لیے کہ استیجاب مسح پوری حقیقت ہو تیم کی چنانچہ نہ اور اسکی شرح میں ہو اور یہی ظاہر الروایہ ہو اور مالگیری میں ہو کہ اگر غبار انگلیوں میں داخل نہ ہو تو تحلیل اصابع واجب یعنی فرض ہو اور صحیح یہ ہو کہ کف کا مسح کرنا ضرور نہیں بلکہ ضرب باطن کافی ہو کہ فی الطحاوی وعن محمد بن حجاج الیہما اور محمد سے روایت یہ ہو کہ اگر غبار داخل نہ ہو تو تیسری ضرب کی حاجت ہو تو تیم غیرہ یضرب ثلثا للوجه والیمنی والیسری قستانی بان اگر دوسرے تیم کر اوسے تو تین بار ہاتھ زمین پر مارے ایک چہرے کے واسطے اور دوسری بار دہانے کے واسطے اور تیسری بار بائیں ہاتھ کے لیے ایسا کہا ہو قستانی شارح نقایہ نے وہ مطلقاً بجز عن التراب اولاً انہ تراب و قیق اور غبار سے ہر طرح تیم جائز ہو تھی لے یا نہ لے اس واسطے کہ غبار تو باریک مٹی ہو فلا یجوز لم یلوک و لو سوخا فالتولہ من حیوان البحر لا یمرحان ایضا التہمہ بالنسات لکنہ اشجاراً ماتت بنی تحریر الجرجل نادرہ المصحب تیم کے واسطے جنس زمین کا ہونا شرط ہو تو تیم جائز نہیں موتی سے اگرچہ وہ پیسا ہو اس واسطے کہ اسکی پیدائش ہو سمندر کے جانور سے اور موتی سے بھی تیم جائز نہیں کہ وہ رویدگی کے مشابہ ہو اس واسطے کہ موتی کا ان درخون میں ہو جو سمندر کی تہ میں جمتے ہیں ایسی تحریر اور تصحیح کی ہو مصنف نے اپنی شرح میں م یہ وہ صاحب بحر پر اس واسطے کہ اسے قح القدر سے مدم جواز تیم کا موتی سے نقل کیا پھر اسکے سپور حکم کیا اس واسطے کہ غایۃ البیان اور توشیح اور غنایہ اور محیطا اور معراج الدرایہ اور تبیین میں جواز ثابت ہو مصنف نے اپنی شرح میں کہا ظاہر یہ ہو نہیں اس واسطے کہ عدم جواز کی وجہ یہ ہو کہ موتی کا معتقد ہونا ہو پانی سے موتی کے مانند بیل شہادت اہل تجربہ اور جواز کے قائل ہیں وہ اسکو اجزا ارض سے سمجھتے ہیں کہ فی الطحاوی محققاً ولا یمنع کففتہ و زجاج اور تیم جائز نہیں اس چیز سے جو آگ سے گداختہ ہو یعنی گھل جائے جیسے چاندی اور کانچ و سترمد بالاحتراق ورنہ راکھ ہو جانو الی چیز سے جو آگ سے جگر راکھ ہو جائے چنانچہ درخت الاراد و اگر فحور طبرقوق او مغلول او حائل مطین او محبص او اوان سن طین غیر مدہونہ و طین غیر مغلوب ہمار مگر پتھر کی راکھ سے تو تیم جائز ہو جیسے جائز ہو کہ پتھر یا دھوئے صاف پتھر سے یعنی اگرچہ اس پر غبار ہو اور جائز ہو کہ لکڑی کی ہوئی یا گچ لگائی ہوئی دیوار سے اور مٹی کے برتنوں سے جو روغنی نہیں اور گیلی مٹی سے جو پانی سے مغلوب نہیں م تو طرف چٹنی سے تیم جائز نہیں اس واسطے کہ اس پر کانچ کا روغن ہوتا ہو یا ان اگر جنس ارض سے پتھر روغن ہو چنانچہ گیر و کاو جائز ہو چنانچہ بحر الرائق سے مستفاد ہو تا پھر اور گیلی مٹی جسکو گارا اور پختا ہوتے ہیں اگر اس میں پانی غالب ہو مٹی پر یا برابر ہو تو اس سے تیم جائز نہیں چنانچہ میں مذکور ہو کہ غالب چیز کا حکم ہو لکن لا ینبئ تیم بہ قبل خون فوت وقت لکھا یہ مسئلہ بلا ضرورت لیکن گیلی مٹی سے تیم کرنا فوت ہو جانے کے دور سے پہلے نہ چاہیے تاکہ ہشکل نہ ہو جائے بھوت لکھ بدون ضرورت کے م یعنی گیلی مٹی سے تیم خلاف اولی ہو اور اگر کر لگا تو جائز ہو ولو اجبہ میں ہو کہ اگر مسافر گارے کی جگہ میں ہو اور صید فی خشک مٹی پاوے تو پا کر پتھر اجمار کر تیم کرے اگر اس پر غبار ہو اور اگر غبار نہ ہو تو اپنے کپڑے میں گیلی مٹی لگا دے جب وہ خشک ہو تو تیم کرے کہ فی النہر و معادن فی محالما یجوز التراب علیہا جیسے جائز ہو تیم کانی چیزوں سے جو اپنے اصلی مکانوں میں ہیں یعنی جب تک انکو خاک سے جدا نہیں کیا چنانچہ خاک آمیختہ سونا اور چاندی اور لوہا کھان کا تو تیم ان پر حساب نہ ہو بسبب اس مٹی کے جو اس پر لپٹی ہو لہذا فی النہر و قیدہ الاسیجالی بان یستین اثر التراب میدیدہ علیہ وان لم یستین لم یجز اور معدن میں جواز تیم کے واسطے اسبیجالی نے یہ قید لگائی کہ مٹی کا اثر ظاہر ہو ورنہ نون ہاتھ پھٹا کر اور اگر مٹی کا اثر ظاہر نہ ہو تو معادن سے تیم کرنا جائز نہیں و کذا لکھا لا یجوز تیم علیہ کخطہ و وجوہ فلیحفظ اور مثل

اگے پگھلے دانی
چیز اور نہ ہونے
راکھ ہو جانے والی
بہر جگہ کے واسطے
پتھر سے اگر ستر
روغن کا جب
نہ ہو چنانچہ
مٹی کا ہونا
مٹی سے ستر
اگر اس میں
پانی ہو تو تیم

طحاوی

مات کے جسے کہتے ہیں جسے تیمم جائز نہیں ہے اور بات کے تو اسکو نہ رکھنا چاہیے کہ یہ خوب بات ہے کہ اس نے نہ رکھا تو اسے مائیسہ ہی میں
 تحدید سے منقول ہے کہ نہایت تیمم کر کے یہ صورت ہو کہ لٹ بے خون یا دوسرے کپڑے یا نہایت گندین اور نادر اسکے اسیان ظاہر و منہ پر غبار ہو چہ جسکے
 غبار اسکے لمٹوں پر پڑے تو تیمم کرے یا پانی پر جھارے تاکہ غبار نکلے پھر اپنا ہاتھ اٹھاوے غبار میں ہو اسکے اور سوچو کہ غبار ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے
 و انکم للغائب لو استلکتم رائب بغیرہ کذب و فتنہ و وسوسہ کین اور حکم ہو غالب چیر کا یعنی غالب چیر کا استیبار اگر کسی لی ہو دوسری
 نیست نہیں تیمم جائز نہیں چنانچہ سونا اور چاندی اگرچہ دونوں گداختہ ہوں اور مٹی سے صاف ہو گئے ہوں مٹا کر اس نعیم میں شرح مصنف کا تلمیح
 ہوا اور مصنف نے اسکو جو اراقی من الطیحات نقل کیا لیکن میں نے جو خبر اراقی کو دیکھا تو اس میں مجھ سے یہ تفصیل مذکور ہے کہ اگر تیمم کی سونے یا چاندی سے
 اگر دوسرے ہو کہ گداختہ ہوں تو جائز نہیں اور اگر گداختہ نہیں اور عین مٹی سے اور غلبہ مٹی کو تو جائز ہے اور یہ اس میں مذکور نہیں کہ جب گداختہ
 ہوں اور مٹی کے ساتھ ہوں اور مٹی میں جو تیمم جائز ہو سونے اور چاندی اور لوہے اور تانبے سے اور نادر اسکے جبکہ کہ وہ زمین پر ہیں اور اسے کوئی
 چوبیز نہیں بنائی گئی اور جہاں تک اتھکی تیمم جائز نہیں کہ اسے الطحاوی وارضی تحریر قد علوا الغلبۃ لمراب جاز والافانۃ اور حلی مٹی را کہ سے ملے
 تو اگر مٹی غالب ہو تو تیمم جائز ہے اور اگر غالب نہیں یعنی مغلوب یا برابر ہو تو تیمم جائز نہیں کہ اسے انخانہ میں یعنی زمین پر یا جھارے یا جھل گیا
 اور اسکی مٹی سے مل گیا تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر مٹی جلی بدن اختلا کسی چیز کے یا نیک کہ سیاہ ہو گئی تو اس سے تیمم جائز ہے اس واسطے کہ احتراق سے
 مٹی کا رنگ بدل گیا نہ اسکی ذات کہ انی الطحاوی وارضی حکم المسامی اور خانہ کی تقیید غلبہ تراب سے معلوم ہو گیا برابر کا حکم یعنی اگر مٹی برابر ہو
 دوسری چیز سے تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ مٹی غالب نہیں و جاز قبل الوقت و لا کثر من فرض و جاز لغیرہ کا نقل نہ بدل مطلق عندنا لا ضروری
 اور تیمم جائز ہمارے وقت پہلے اور ایک تیمم چند فرضوں کے واسطے اور تیمم جائز ہے غیر فرض کے لیے چنانچہ نقل کے واسطے اس واسطے کہ تیمم مطلق بدلایا
 وضو اور غسل کا ہمارے نزدیک نہ ضروری بدلام یعنی جبکہ پانی نہ تو تیمم بدل مطلق ہے اور اس سے حدث مرتفع ہو جاتا ہے باوجود آب اور یہ نہیں کہ وہ نا
 تو سباح کر دیتا ہے باوجود قائم ہونے حدث کے اور شافعی کے نزدیک تیمم بدل ضروری ہے اور بھی نماز ہو حالانکہ حدث حقیقہ موجود ہو تو ان کے نزدیک قبل
 وقت کے جائز نہیں اور اس ایک فرض سے زیادہ نماز جائز نہیں اور ہمارے نزدیک فرض اور نفل جو چاہے چھ کذا فی النہج و جاز خوف فوت حلوہ جازۃ
 اسی کل کثیر تھا و لو ضیا او حاکضا اور تیمم جائز ہے نماز جنازہ کی فوت ہو جانے کے خوف سے یعنی تکبیروں کے فوت ہونے کے دوسرے اگرچہ تیمم کرنے والا
 جنب یا حائض ہو اور اگر فوت ہونے کا خوف نہ ہو اس طرح پر کہ ایک ہی شخص نماز جنازہ کا واقف ہو اور جبکہ وضو کرنے جائیگا تو اسکا انتظار ہوگا تو اسکو
 تیمم جائز نہیں اور اگر معلوم کرے کہ وضو کرنے میں بعض تکبیرات میں شریک ہوگا تو بھی اسکو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ باقی ادا کرنا ہذا اسکو ممکن ہے کہ کذا فی
 البحر عن البدائع ولو جی باخری ان امکنہ التوضی بطنہا ثم زال ممکنہ اعاد الیم والالابیثی اور جو ایک جنازہ کی نماز کے بعد دوسرے جنازہ لوگ لائے تو
 اگر اس تیمم کو مابین ان دونوں کے وضو کرنا ممکن ہو اپانی نے اور فرصت پانے سے پھر یہ قدرت زائل ہو گئی تو پھر تیمم کو دوسرے جنازہ کے واسطے
 بالاتفاق اور جو مابین میں وضو پر قدرت نہ ہوئی تو تیمم کا اعادہ نہیں بخین کے نزدیک اسی قول اخیر فتویٰ ہے کہ کذا فی البحر عن المصنفی وفوت عید
 بفرغ امام اور زوال شمس اور جائز ہے تیمم نماز عید کی فوت ہو جانے کے دوسرے سبب فراغت کرنے امام کے یا دھلنے آفتاب کے مہ حکم ہو کہ نماز عید کے
 فوت ہونے کا اور اگر مقتدی وضو کر کے شریک ہو بعض نماز میں تو تیمم جائز نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر ولو کان مٹی بنا بعد شروع شریعت متوضیاد سبق حدث
 اگرچہ خالف فوت نماز جنازہ یا عید تیمم کر کے باکر یا بعد شروع کرنے نماز کے وضو سے اور غالب ہونے حدث کے یعنی وضو کر کے نماز جنازہ یا
 عید شروع کی پھر وضو ہو گیا اور خوف ہے کہ اگر وضو پھر کر گیا تو نماز فوت ہو جائیگی تو امام کے نزدیک تیمم کر کے باکر نماز جائز ہے خلافا للماجین کذا

فی البحر لافرق بین کونہ اما اولانی الاصح بدون فرق کے درمیان ہونے اس پانی کے انام یا غیر انام صحیح تر قول میں یعنی جب فوت نماز عید یا جنازہ کا خون ہو تو انام اور غیر انام دونوں کو تیمم جائز ہو لان الما طحون الفوت لا انی بدل اس واسطے کہ جواز تیمم کا مدار اس صورت میں خوف ہو تو ہونے کا بلا عوض یعنی جواز فوت ہوتی ہو اور اسکا بدلہ نہ ہو سکتا ہو قضا کرنے کے تو اسکے فوت ہو جانے کے دور سے تیمم جائز ہو نماز لکھو و سنن روا تب و نو ستہ فجر خائف فوت ہوا و حد باب جواز تیمم کا خوف فوت پر مدار ہو تو تیمم جائز ہو سورج گھٹن اور اسی طرح چاند گھٹن کی نماز کے واسطے اور سو کہ سنتون کے واسطے اگرچہ ہو فجر کی سنت کہ در او فقط اسکے فوت ہونے سے بدون فرض کے یہ بحث ہو حلی شراح منیۃ المصلی کی کذا فی الطحاوی یعنی اگر خوف ہو کہ پانی کے پاس جانے تک سورج گھٹن ہو چکا یا ظہر اور مغرب کا فرض ادا کر چکا اور وضو ٹوٹ گیا اور پانی تک جانے میں وقت فوت ہو تا ہو تو تیمم سہم اگر کے سنتین پر ہوے اور فقط سنت فجر کی فوت ہونے کے بدون فرض کی صورت یہ کہ پانی سیل بھر سے کم ہو خادم پانی لینے گیا ہو لیکن اسکے آنے تک فقط وضو کرنے اور فرض پڑھنے کا وقت باقی رہیگا تو تیمم کر کے فجر کی سنتین پڑھ کر جب پانی آوے تو وضو کر کے فرض ادا کرے طحاوی نے کہا فقط فوت سنت فجر کی قید اس واسطے لگا کی کہ اگر سنت کا فرض کے ساتھ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم نہ کرے اس واسطے کہ سنت کو فرض کے ساتھ قضا کر لیا و لنوم و سلام درودہ وان لم تجز الصلوۃ بہ اور جائز ہو تیمم سونے اور سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کے واسطے یعنی باوجود پانی کے ہونے کے اگرچہ اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں م اس تیمم سے نماز اس واسطے جائز نہیں کہ نماز کے تیمم کے واسطے فقہان آب حقیقہ یا حکما ضرور یہ کہ اس عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو حال نہیں بدون طہارت کے قال فی البحر کذا کل بالائتہ طہارۃ لما فی المیتۃ و جاز لدخول مسجد مع وجود الماء و لنوم فیہ و اقراء المصنف بحر الرائق میں کہا اور اسی طرح تیمم جائز ہو یعنی باوجود پانی کے ہر ایک اس عمل کے واسطے جس کے لیے طہارت شرط نہیں بدلیل اس قول کے جو تفسیر میں یوں ہے اور جائز ہو تیمم مسجد میں جانے کے واسطے باوجود پانی ہونے کے اور مسجد میں سونے کے واسطے اور مصنف نے اپنی شرح میں اس کو ثابت رکھا ہے یعنی اسپر رو نہیں کیا لکن نے النہر الظاہر ان مراد متبنی للجب فقط الدلیل لیکن نہر الفائق میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ متبنی کی مراد جب ہے تو بحر الرائق کی دلیل ساقط ہو گئی م نے جب متبنی کے کلام سے جب مراد ہوا تو صاحب بحر کا کلیۃ ثابت نہ رہا کیونکہ جب کو طہارت شرط ہے لیکن حلی عتشی نے کہا کہ کلام متبنی سے ارادہ کرنا جب کا سلم نہیں اس واسطے کہ در حال سے خالی نہیں کہ پانی مسجد کے باہر ہو یا اندر اگر باہر ہو تو وہ باطل ہے کیونکہ جب کا داخل ہونا مسجد میں باوجود ہونے پانی کے خارج میں بہ اتفاق ہمارے علماء کے جائز نہیں اور اگر مسجد کے اندر ہو اور یہی احتمال صحیح ہو مگر یہ احتمال متبنی کی عبارت سے بعید ہے بدلیل قولہ و لنوم فیہ کذا فی الطحاوی و قلت و فی المیتۃ و شرعاً تیمم لدخول مسجد و س مصنف مع وجود الماء لیس ہے بل ہو عدم لانہ لیس بعبادۃ بخلاف فوتہا میں کہتا ہوں اور نیتہ المصلی اور اسکی شرح میں ہے کہ شخص کا تیمم کرنا مسجد کے داخل ہونے اور مصنف کے چھونے کے واسطے باوجود پانی کے کوئی چیز نہیں بلکہ وہ محدود ہے یعنی کرنا نہ کرنے کے برابر ہے اس واسطے کہ دخول مسجد اور مصنف کا س وہ عبادت نہیں ہے جس کے فوت ہو جانے کا درہم یہ تائید ہے صاحب نہر کی اور اگر دخول مسجد کو جب پر محمول کیجیے تو کلام متبنی کے مخالف نہیں ہے لکن نے القہستانی عن المختار المختار جوازہ مع الماء لاجلہ التلاوۃ لیکن قہستانی میں مختار سے منقول ہے کہ پسندیدہ قول جواز تیمم کا ہے پانی ہونے کے ساتھ سجدہ تلاوت کے واسطے م یہ استدراک ہے نیتہ المصلی کی دلیل ہے کہ جس عبادت کے فوت ہونے کا کچھ خوف نہ ہو اسکے واسطے تیمم جائز نہیں یعنی سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور اسکے فوت ہونے کا خوف نہیں باوجود اسکے تیمم جائز نہیں حلی نے کہا کہ یہ نقل ضعیف ہے یا عدم ہے قواعد کے کیونکہ سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور فوت ہوتی ہو خلیفہ اپنا چہرہ کر لکن سبھی تقیدہ بالسفر لا یحضر لیکن عنقریب فروع میں آویگا مقید کہ جواز تیمم کا سجدہ تلاوت کے واسطے سفر کے ساتھ یعنی یہ سفر میں درست ہے نہ حضر میں م اس سلسلہ کی گفتگو فروع میں مذکور ہو گی ثم رائت فی الشرح و شرعاً یؤید کلام البحر پھر علامہ ابو بکر نجاری

کاشی فرض اگر گمان قوی ہو پانی کے پاس ہونے کا ایک میل سے کم کسی عطالت سے یا ایک ستی آدمی کے خبر دینے سے حم ظن میں اور ظن غالب میں یہ فرق ہے کہ اگر احدا الطرفین قوی اور راجح ہو دوسرے سے اور دل نہ جھے راجح پر اور نہ چھوڑے دوسرے کو تو اسکا نام ظن و گمان ہے اور جبکہ احدا الطرفین دل میں جسم جاوے اور دوسری جانب کو چھوڑ دے اسکا نام اکبر ظن اور غالب الراسے بریل کی قید واسطے لگائی کہ میل اور مافوق میل بعید ہر اسکی طلب واجب نہیں قرب پانی کی عطالت یہ ہے کہ منہ نظر آوے اور چڑیاں گھومتی ہوں کذا فی الطحاوی والایلیب علی خلقہ قربہ لا یجب بل یندب ان رجاء لا لا اور اگر پانی کے نزدیک ہونے کا اسکو ظن غالب نہ ہو یعنی شک ہو یا غیر قوی ظن ہو تو تلاش واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اگر امید ہو نزدیکی کی اور اگر امید نہ ہو تو تلاش مستحب بھی نہیں ولو صلی علیہم وسلم تم اخیرہ بالما اعادہ الا لا اور اگر نماز پڑھی تیمم سے بدین پوچھنے کے اور حالانکہ وہ ان وہ شخص مجھ جس سے پوچھتا پھر ناز کے بعد اس شخص نے پانی کے نزدیک ہونے کی خبر دی تو نماز کو پھر پڑھے ورنہ اعادہ نہ کرے کذا فی الزیلعی م بحر الرائق میں سراج سے منقول ہے کہ تیمم کیا بدین طلب کے اور طلب واجب بھی اور نماز پڑھی پھر تلاش کی سو پانی نہ پایا تو اعادہ واجب ہر طرفین کے نزدیک مطلقاً خواہ بعد اسکے پانی کی کوئی خبر دے یا نہ دے خلافاً لابی یوسف کذا فی الطحاوی وشرط لہ اسے تیمم فی حق جواز الصلوۃ نیت عبادہ اور شرط ہے تیمم کے واسطے نماز جائز ہونے کے حق میں عبادت کی نیت کرنا جو نماز کی قید واسطے لگائی کہ نماز کے سواے چنانچہ سلام یا جواب سلام کے واسطے فقط تیمم کی نیت کفایت کرتی ہے اور عبادت کی نیت اسنہ طہارت یا استباحث نماز یا رفع حدث یا رفع جابت کی نیت ہے کذا فی البحر ولو صلوۃ جازۃ او سجدۃ تلاوۃ لا شکر فی الاصح اگرچہ عبادت نماز جازہ ہو یا سجدہ تلاوت کا نہ سجدہ شکر کا امام کے صحیح تر قول میں ہے اگر نماز جازہ یا سجدہ تلاوت کی نیت سے تیمم کیا تو اس تیمم سے مطلق نماز جائز ہے اور اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کیا تو اس سے نماز پڑھنا درست نہیں کیونکہ وہ عبادت نہیں امام کے نزدیک جلی نے کہا کہ صاحبین کے نزدیک سجدہ شکر مستحب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ سجدہ تلاوت کے باب میں نہ کو رہو گا تو جب عبادت ہو تو اس تیمم سے نماز صحیح ہوگی مقصود وہ تیمم کے واسطے اس عبادت کی نیت مشروط ہے جو متعبہ بالذات ہو یعنی دوسری عبادت کا وسیلہ نہ ہو خروج و دخول مسجد میں مصحف عبادت مقصودہ کی قید سے مسجد کا داخل ہونا اور مصحف کا چھونا مکمل کیا ہے دخول مسجد اور مس مصحف خود عبادت مقصودہ نہیں بلکہ نماز اور آن پڑھنے کے وسیلہ ہیں اگر کوئی کہے کہ دخول مسجد قطع نماز کے اعتکان کے واسطے ہوتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ عبادت تو اعتکان ہے اور دخول مسجد اسکا تابع ہے تو عبادت مقصودہ نہ ٹھہرا اور قرات کی نیت سے تیمم کرنے میں تفصیل خرج ہر چنانچہ بدائع میں ہے کہ اگر جنب نے قرات کے واسطے تیمم کیا تو اسکا اور نماز میں پڑھنا جائز نہیں کذا فی الطحاوی لا تصح اسی لا کحل لیم قراتہ القرآن لجنب بدوین طہارۃ تیمم کے واسطے وہ عبادت مقصودہ مشروط ہے جو صحیح نہیں ہے لکن انہیں بدوین طہارت کے لایصح کی تفسیر لا کحل اسوا سطر کی تاکہ عبادت مقصودہ جنب کی قرات خوانی کو بھی شامل ہو جائے مگر یہی اور سراج و بیہر میں مطلق نہ کو رہا کہ صحیح ترین یہ ہے کہ قرآن خوانی کے تیمم سے نماز پڑھنا درست نہیں لیکن بدائع اور غایۃ البیان اور مجتبیٰ میں کہا کہ اطلاق صحیح نہیں تفصیل حق یہ ہے کہ اگر جنب قرآن خوانی کے واسطے تیمم کرے تو اور نماز میں پڑھنا درست ہے چنانچہ بحر الرائق میں ہے کہ شرط یہ ہے کہ قوی عبادت مقصودہ ہو یا عبادت مقصودہ کا جو ہو اور وہ حلال نہ ہو بدوین طہارت کے تو قرآن خوانی عبادت مقصودہ ہے یعنی نماز کا جو ہے لیکن اگر قرآن خوان جنب ہو تو شرط اخیر یعنی عدم حلقۃ فعل الا بالطہارۃ پائی گئی تو تیمم کی شرط پوری ہوگی تو نماز اس سے درست ہوئی اور اگر قرآن خوان جنب نہیں بلکہ بیخود ہے تو شرط اخیر نہ پائی گئی تو اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی کذا فی المنہ شایع نے لایصح کی تفسیر لا کحل کی تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل کتبی کی طرف خرج السلام وروہ شرط اخیر سے سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کا تیمم خارج ہو گیا ہے سلام اور جواب اگرچہ عبادت مقصودہ ہیں لیکن بدوین طہارت کے بھی صحیح ہیں تو اس کے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں فلما تیمم کا قرا لا وضوہ لا نہ لیس باہل لیمۃ فی الفترۃ لایصح منہ جب تیمم میں نیت مخصوصہ

اور اگر

منہ

نیت کیا ہوگی

چند بار

حال نماز

نہیں ہوگی

وہ عبادت

[illegible]

وہی

بہ نیا سہ ڈالا
پنی احد شج ۱۱۶

لأنه مبذول عادة كفاي البحر عن البسوطا وورپانی مانگنے سے پہلے تیمم نہ کرے بنا بر طہارہ اور اسی کے ہمارے اصحاب یعنی ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ سے
اس واسطے کہ پانی میں نخل نہیں ہوتا وہ دینے اور خرچ کرنے کی چیز اور عادت میں چنانچہ بحر الرائق میں بسوط سے منقول ہو م اور جو چیز محتاج الیہ ہو اور اس کے
دینے میں نخل کی عادت نہ ہو تو اس کے مانگنے میں کچھ دولت اور خوری نہیں اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے بعض حوائج کو غیر دن سے سوال کیا
ہو کہ کذا فی الطحاوی عن البحر علیہ عجیب طلب الدلو والرشا اور بنا بر اس کے جو کہ پانی کا طلب کرنا واجب ہو مبذول ہونے کے سبب سے تو ڈول اور رسی کا مانگنا
واجب ہو یعنی اس میں بھی نخل کی عادت نہیں وکہ الا انتظار لو قال حتی استقنی وان خرج الوقت اور اسی طرح انتظار کرنا واجب ہو اگر طالب سے کہا ڈول اور رسی کے
مالک نے محمد جابہا شک کہ پانی بھرون اگرچہ انتظار میں ناز کا وقت نکلیے م اور دوسرا قول یہ ہو کہ انتظار کرنا واجب نہیں مستحب ہو کذا فی الطحاوی ولو کان
فی الصلوۃ ان طعن الاعطار قطع والا لا اور اگر تیمم ناز میں کسی دوسرے شخص کے پاس پانی دیکھے اگر اس کو پانی دینے کا گمان ہو تو ناز کو قطع کرے اور اگر دینے کا
گمان نہ ہو تو ناز نہ توڑے نہ الفائق میں ہو کہ تیمم کرتے والا ناز میں ہو اور اس کو دینے کا گمان غالب ہو تو قطع کرے اور طلب کرے پھر اگر وہ دے تو تیمم اس کا پانی ہو اگر اس نے
جاسوال ناز تمام کی پھر سوال کیا تو اگر اس نے پانی دیا تو ناز پھر پڑے ورنہ ناز تمام ہو لکی کذا فی الطحاوی لکن فی الفتاوی عن الخطی ان طعن اعطار الماء والا لا وجب
الطلب والا لا لکن فتاوی میں محیط سے منقول ہو کہ اگر پانی یا ڈول اور رسی دینے کا گمان ہو تو طلب کرنا واجب ہو ورنہ واجب نہیں م یہ روایت مخالف ہے
طہارہ الروایۃ میں جو میں مذکور ہو چکی اور محیط کے باندہ دانی میں بھی تفصیل مذکور ہو کذا فی الطحاوی والمحذور فاقول انما والیراب الطہورین بان جس
مکان محسوس ولا یکنہ انما جرح عنہا المرض یوخر با عندہ اور بند یوان پنا سے والا پانی اور ٹی پاک کرنے والوں کا اس طرح پر کہ وہ شخص نہ کیا گیا پاک
مکان میں اور اس کو ممکن نہیں پاک ٹی کا لکنا زمین یا دیوار کھوکھور اور اسی طرح بند یوان کے مانند وہ شخص ہو جو پانی اور ٹی مطہر سے عاجز ہو بیماری کے سبب سے
ناز کو تاخیر کرے امام کے نزدیک م تاخیر کرے یعنی اسپر ناز حرام ہو ایسا نقل کیا ہو نوی شافعی نے امام کا مذہب کذا فی النسخ اور اگر پاک کرنے والی ٹی کے نکالنے
پر قاور ہو تو ٹی نکال کے ناز پڑے بہ اتفاق امام اور صاحبین کے چنانچہ خلاصہ میں ہو وقال المستبہ بالمصلین وجوب غیر کعب مسجد ان وجد مکانا یا بسا والا یومی
قائما تم بعد کالصوم اور صاحبین نے کہا کہ قائد الطہورین ناریون کے مشابہ نجاسے وجوباً اور کوع اور سجدہ کرے اگر خشک مکان پاوے اور اگر خشک مکان
نہ ملے تو ناز کا اشارہ کرے کھڑے ہو کر پھر جب پانی یا ٹی پاوے تو ناز کا اعادہ کرے صوم کے مانند م یعنی اگر مسافر موضع اقامت میں داخل ہو اکلانے کے
بمضان شریف میں یا سوقت ہو چکا کثیت صوم کا وقت باقی نہ رہا تو باقی دن میں اسپر اساک واجب ہو ورنہ وارون کے مشابہ بنکر پھر اس روزہ کا اعادہ
واجب ہو کذا فی الطحاوی بیفتی والیہ صحیح رجوع الی الامام کما فی الفیض اور اسی صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے اور اسی قول کی طرف امام کا رجوع کرنا صحیح ہو چنانچہ
فیض میں ہو فیہ ایضا مقطوع الیدین والرجلین اذا کان بوجہہ جرحہ یصلی بغیر طہارۃ ولا تیمم ولا یبیر علی الاصح اور یہ مسئلہ بھی فیض میں ہو کہ
جسکے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہیں جبکہ اس کے چہرے پر زخم ہو تو بدون طہارت کے ناز پڑے اور تیمم کرے اور ناز کا اعادہ کرے صحیح تر قول یہ
اور اگر چہرہ صحت اور سالم ہو تو ٹی پر ملے اور جسکے ہاتھ ٹیٹل یعنی خشک ہو گئے وہاں چہرہ اور ہاتھ ٹیٹل سے ملے اور ناز کو نہ چھوڑے اور قطع یعنی جسکے دونوں
ہاتھ کٹے ہوں وہ باقی کا مسح کرے اگر غسل مفروض کا کچھ عمل باقی ہو والا کذا فی الطحاوی وبهذا طہران تعد الصلوۃ باطہر غیر کفر فیکون طہرا وقد مروی فی صلوۃ
المرض اور مسئلہ سابقہ سے ظاہر ہو گیا کہ قصداً ناز پڑنا بدون طہارت کے ناز پڑنے والے کو کافر نہیں کرتا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے اور البتہ یہ مسئلہ مذکور ہو گیا
اول کتاب الطہارۃ میں اور اس کے بھی آویگا صلوۃ المريض کے باب میں فروع مسائل طحاوی شافعی کی مکتبی المحبوس بالیمان فی المصر عا د والا محبوس نے
تیمم کے ساتھ ناز پڑھی اگر وہ قیدی شہر میں ہو تو خلاص ہونے کے بعد ناز کو پھرے اور اگر شہر میں نہیں ہو تو نہ پھرے م یعنی تقیم محبوس پر اعادہ ہو نہ ساتھ
اس واسطے کہ سفر کا نذر عجز حقیقی کے ساتھ لگیا اور سفر میں غالب ہے آبی ہو تو عدم تحقیق ہو گیا ہو وجہ سے اور تقیم کو اعادہ اس واسطے ہوا کہ عجز متحقق

چونکہ اس میں بائبل اسکے جتنے سے تو نیم کوئی نہ ہو مگر اس میں کہ شہادت دینا غیر ملکی میں من حیث جائز ہے اہل کاف کیستہ نیستیں و گزشتہ اس
 و گزشتہ نیستہ تو کیا حدیث سے آئندہ نام لیتے ہیں کہ جو تیسہ نہایت سے باقی پر کہ حدیث کو کوئی پر جائزے شخص کے اندر تو نیم کوئی اس گزشتہ سے
 اب کیا میر و بودار و اتیہ انجہ نہ الحار و مستطی اور صاحبین نے نام اور اسے مذکور کے نیم کوئی کہا ہے اور یہی روایت صحیح محمد بن ابی ہریرہ سے
 پس یہ نہ ہوتے دینے کے اسے ہم وہاب یہ مسئلہ اختلافی نہ آفتابی ہو گیا کہ لا لوم و لہرہ مار لا یلومہ کہانی البحر و غیرہ و اتودا المنصف جیسے نیم صحیح
 . . . نام ایک شخص نے نیم کیا اور اسے نزدیک پانی پر اور دو اسکو نہیں جانتا اسے لایا نہ ہو پر الراتی و غیرہ میں اور اسکو منصف نے اپنی شریعت
 میں ثابت رکھا ہے نیم۔ لیکن اکثر و اکثر اعشار الوضوء و اوئے غسل مساحتہ بحر و خا و یہ حدیثی اعتبار الہا اکثر نیم کرے جو اکثرینے آتے سے
 زیادہ وضو کے اعضا شمار کی راہ سے اور غسل میں پیرائش کی راہ سے زخمی ہوں یا بدن میں چپک لگی ہو نیم کہ حکم ہوا اکثر کے اعتبار کرنے سے
 اس واسطے کہ اکثر حکم الکل ہم تو اگر سر اور چہرہ اور دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اور پاؤں میں زخم نہ ہو تو نیم کرے خواہ اعضا زخمی اکثر خروج ہوں
 یا صحیح اور یہی قول مختار ہے کہ زانی البحر اور غسل میں پیرائش کا اعتبار کرنا یہ صاحب بڑی تجویز ہے اور صاحب نہر نے بھی اسکو مسلم رکھا ہے کہ زانی الطحاوی
 و لکھیم فی غسل الصحیح و صحیح البحر و اور اس کے عکس میں بیٹے اکثر اعشار صحیح ہوں اور اقل مجروح تو وضو سے صحیح کو اور مسح کرے مجروح کو بیٹے محل جزا
 پر مسح کرے اور اگر کتاب نہ ہو پیرے پر مسح کرے طبی شارح فیہ کے کلام سے لکھا ہے کہ کثیرا باند خدا واجب ہے کہ زانی الطحاوی و لکھیم ان استویا غسل
 الصحیح من اعضا الوضوء و لا راویہ فی غسل اور اسی طرح اگر اعضا صحیح اور برابر ہوں تو اعضا صحیح وضو کو وضو سے اور مجروح کو مسح کرے غسل
 میں در صورت مساوات کوئی روایت نہیں م اور اس میں شایع کا اختلاف ہے اور وضو اور مسح کرنا احوط قول ہے چنانچہ متن میں ہے کہ زانی الحلی و صحیح
 الباقی منها و ہوا الصحیح لانه احوط کان اولے در صورت مساوات صحیح کو وضو سے اور باقی اعضا مجروح کو مسح کرے اور یہی قول صحیح ہے اس واسطے
 کہ ان میں زیادہ تر احتیاط ہے تو یہی قول بہتر ہے اور صحیح نے فیض وغیرہ التیم اور فیض وغیرہ میں نیم کرنے کو در صورت مساوات کے صحیح کہا ہے کہ نیم
 لو اگر جرح بیدہ وان وجد من یوضیہ فلانما جیسے نیم کرے اگر اسکے دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اگر چہ پاؤں اس شخص کو جو اسکو وضو کرے وہ بظاہر
 صاحبین ہم امام کے نزدیک غیر شخص سے اعانت مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض ہے فیہ کی شرح ابن امیر حاج میں مذکور ہے کہ جبکہ یہ
 حال ہو کہ صحیح عضو کے وضو سے مجروح عضو کو پانی پہنچا ہو تو نیم کرے کہ زانی الطحاوی و لکھیم منہا ای نیم و غسل اور جمع کیا جاوے دونوں میں
 بیٹے نیم اور وضو میں م یہاں غسل بالضم مراد نہیں بلکہ بالفتح مراد ہے کہ غسل اور وضو دونوں کو شامل ہے اور وضو میں یا نیم اور غسل میں اس واسطے
 جمع کرنا جائز نہیں کہ بدل اور بدل میں جمع کرنا شرع سے ثابت نہیں کہ لایکب میں حیض و حمل و استحاضہ و نفاس چنانچہ اجتماع نہیں در میان حیض
 اور حمل یا حیض اور استحاضہ یا حیض اور نفاس کے و لا میں نفاس و استحاضہ و حمل اور نہ در میان نفاس اور استحاضہ یا نفاس اور حمل کے
 و لا زکوۃ و عشرہ و اخراج او فطرۃ اور نہ اجتماع ہر زکوۃ اور عشرہ میں یا زکوۃ اور خراج میں یا زکوۃ اور فطرہ میں م اجتماع زکوۃ اور عشرہ باخراج کی نحو
 یہ کہ عشرہ خارج کا یا خراج زمین کا ادا کیا اور غلہ باقیمین تجارت کی نیت کی اور ایک سال اسپر گذر گیا تو اسپرین زکوۃ نہیں اور طبی غشی منہ اسکی یہ صوبہ
 مذکور کی ہر کر زمین کا خراج ادا کیا پھر اسپرین تجارت کی نیت کی اور سال اسپر گذر گیا تو اسپرین زکوۃ نہیں اور اجتماع زکوۃ اور فطرہ کی یہ صورت ہے
 کہ ایک شخص کی تجارت کے غلام میں انہر سال گذرے تو زمین مولی پر زکوۃ ہے اور فطرہ نہیں ہو کہ زانی الطحاوی و لکھیم مع خراج اور عشرہ نہیں
 خراج کے ساتھ اس واسطے کہ زمین یا عشری ہر یا خراجی عشری پر خراج نہیں اور خراجی پر عشرہ نہیں و لا فدیہ و صوم اور اجتماع نہیں مذکور
 صوم میں اس واسطے کہ جبہ روزہ رکھنا لازم ہے اسپر فدیہ دینا نہیں اور جبکو فدیہ دینا چاہیے چنانچہ شیخ فانی اسپر روزہ نہیں نہ نصف م طحاوی نے کہا

یہاں سہو کا تب سے کفارہ ساقط ہو گیا تو بجز رات کے موافق عبارت اس طرح مناسب تھی ولایین القصاص والکفارۃ فیہ اجتماع نہیں درمیان قصاص اور کفارہ کے اس واسطے کہ قصاص ہوتا قتل عمد میں اور اس میں کفارہ نہیں اور کفارہ ہوتا شرب عمد اور خطا اور اس کے جاری ہر زمین اور زمین قصاص نہیں اتنی کافی الطحاوی اور بعضے نسخوں میں یوں عبارت ہوا قصاص او یہ فیہ جمع نہیں درمیان قصاص اور ویت کے واسطے علم والا ضمان و قطع اور اجراء اجتماع نہیں دان اور قطع میں یا نادان اور اجرت میں فیہ جب ساری کا با تو کا لگایا تو سپر مال مسروقہ کا نادان نہیں اور جس فرد پر مال کے تلف کرنے سے ناوان ہر اس کے واسطے فرد فردی نہیں اور جس کی فرد فردی لازم ہو سپر نادان نہیں ولا جلد مع رحم اوقی اور نہ ورہ مارنا سنگساری اور زہریب کے ساتھ فیہ لہاج از وطن م اس واسطے کہ گناہ سے کی حد دینے میں اور یہ ہے کی حد سنگساری اور ورہ مارنا زہریب کے ساتھ جمع نہیں ہوتا مگر جو زہر حاکم لیکن در و مار با قید کرنے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے کذا فی الطحاوی ولا ہر و متعہ او حد او ضمان انفا کما او متعہ اس جماعت اور اجتماع نہیں بہرہ در متعہ میں یا مہر میں اور حد میں اور عورت کی ضمان انفا یا اس کی موت میں زوج کے جماع سے ہم مہر اور متعہ میں اس واسطے اجتماع نہیں کہ مطلقہ قبل از دخول کا اگر مہر مسمی ہو تو نصف مہر واجب ہو اور اگر مہر مسمی نہیں تو متعہ واجب ہو یہاں متعہ سے کرتی اور اور رضی اور چادر مرا و ہوا اور مہر اور حد میں عدم اجتماع کی وجہ یہ ہو کہ اگر وہی صحیح یا شبہہ سے ہو تو مہر واجب ہو اور حد نہیں اور اگر وہی نہ ہو تو حد ہوا و مہر نہیں اور انفا کی حقیقت یہ ہو کہ زوج کے جماع سے عورت کے بول اور بزرگی و دونوں راہیں پھٹ کر ایک ہو گئیں تو یہاں زوج پر ضمان ہو نہ مہر اور اسی طرح اگر اس کے جماع سے زوجہ مگر گئی تو نادان ہو نہ مہر ولا مہر مثل و شبہہ اور اجتماع نہیں مہر مثل اور ہر مہر میں اس واسطے کہ اگر مہر جائز کا تعین ہو گیا تو وہی واجب ہو اور اگر مہر کا ذکر نہ ہوا یا غیر جائز کو حد میں کیا چنانچہ شراب یا سورتو مہر مثل واجب ہو گا ولا وضیہ دسیرا اور اجتماع نہیں وصیت اور میراث میں بیٹے وارث کے واسطے وصیت کرنا صحیح نہیں الا باجارت باقی ورنہ کذا فی الطحاوی وغیرہ ما عدا سبھی فی محلہ ان شاور اللہ لہم اور ان اشیا و مذکورہ کے سوا اور چیزیں عدم الاجتماع ہیں جہاں ذکر آدیا اپنے موقع پر اگر حق قائل نے چاہا من بہ وجع راس لا یصلح مسخ محمدنا ولا غسلہ فیما فی فیض عن غریب الروایۃ نیم وائی قاری الدیۃ انہ یسقط عنہ فرض سحہ جس کے سر میں ایسا درد ہو کہ اس کے ساتھ مسح نہیں کر سکتا ہے وضو ہونے میں اور نہ اسکو دھو سکتا ہو نہانے کی حاجت میں تو فیض میں ظاہر الروایۃ کے خلاف غریب الروایۃ سے ہو کہ یہ کہ وہ شخص نیم کرے نیلے وضو اور غسل کے عوض اور تارسی ہدایہ نے اسکا فتوے دیا ہو کہ اس شخص سے مسح سر کی فرضیت وضو میں ساقط ہو و علیہ جبرۃ فی محلہ قولان اور اگر سر پر کھپا چون کی ٹی ہو تو اس کے مسح میں دو قول ہیں مسح کرنا اور نہ کرنا ہم اور وجوب مسح کا قول اظہر کذا فی الطحاوی وکذا یسقط غسلہ نیم کرے علیہ الجبرۃ ان لم یضربہ ولا اسقط اصلا وجعل ما و مالذ لک العوض کما مائے المحدثہ و حقیقۃ اور اسی طرح غسل میں دھونا مہر کا ساقط ہوتا ہو تو سر کو مسح کرے اگرچہ ٹی پر مسح ہو بشرطیکہ مسح اسکو ضرر نہ کرنا ہو اور اگر ضرر کرنا ہو تو دھونا اور مسح کرنا دونوں بالکل ساقط ہیں اور یہ شخص حکم شرع میں بدو ان عضو کے ٹھہرایا گیا ہو یا اس کے سر ہی نہیں جس طرح فی الحقیقۃ معدوم العفو سے دھونا اور مسح کرنا ساقط ہوتا ہے

باب المسح علی الثوبین

یہ باب ہر دونوں موزون پر مسح کرنے کا آخرہ ثبوتیہ راستہ مصنف نے موزون پر مسح کرنا نیم کے بعد ذکر کیا سبب ثابت ہونے سے حدیث سے اور نیم ثابت ہو کر آن مجید سے ہو لکن امر الیہ علی الشی اور مسح نعت عرب میں ہاتھ کا پھیرنا کسی چیز پر خواہ وہ چیز موزہ ہو یا عضو یا دیوار و شرعا مائۃ البابین محض ہر اسے زمین مخصوص اور شرع کی اصطلاح میں مسح عبارت از تراویح کے پہنچانے سے خاص موزے کو زمانہ خاص میں مہر خاص موزہ جہاں شربہ آئینہ وجود ہوں اور زمانہ خاص سے مراد ایک دن اور ایک رات ہر مہر کے واسطے اور تین رات اور دونوں مسافر کو داخل شربہ عا السائر للکلمین ناگزیرین جلد و دھوا و شرع میں موزہ اسکا نام ہو جو ڈھک لے دونوں مخنون کو پھر زیادہ تر کو بنا ہو چڑھے اور اس کے مانند اور جیسے سے شرط مسح

یہ قریب جلد اول کتاب ۱۲۸

باب المسح علی الثوبین

الحکم میں اگر کذا فی الطحاوی عن القسطنطینی فی التختہ ثبوتہ بالاجماع بل بالتواتر رواہ اکثر من ثمانین منہم العشرۃ القسطنطینی اور تحفہ میں ہے کہ ثبوت مسح کا اجماع
 سے بلکہ تواتر سے ہر راوی اسکے صحابیوں سے زیادہ تر ہیں انتہی سے از انجملہ عشرہ مبشرہ ہیں کذا فی القسطنطینی ہم علامہ عینی نے شریعت ہدایہ میں مذکور کیا ہے تحفہ
 سانی الاثر کی شرح میں ۶۶ صحابیوں کی روایت احادیث کی مذکور کی ہر مع الخرجین دلیل بالکتاب و دربانہ غیر معنیاً بالکتابین اجماعاً خارجاً لخرج اور قول فقہین
 یہ ہے کہ ثبوت مسح موزے کا قرآن مجید سے ہر اور یہ قول رو کیا گیا ہے اس طرح کہ مسح موزے کی نایت دونوں نچے نہیں بالاجماع تو اگر حکم کا زیر قریب مجر کے ہو
 سے ہر ہم اگر حکم کے لام میں دو قرائتیں نصب اور جر کی ہیں بوضوح نے کہا چونکہ دونوں قرائت میں تعارض واقع ہوا تو جر کی قرائت کو موزہ پہنے پر محمول کیا
 اور نصب کی قرائت کو جبکہ موزہ پاؤں میں ہو اس قول کا رد یوں ہے کہ اگر جر کی قرائت سے مسح موزے کا مدرا ہو تا تو کعبین مسح کی غایت ٹھہرتی ہے بخلاف
 مسح کو مدرا واجب ہوتا اس واسطے کہ اگر حکم کے بعد اسے الکعبین مذکور ہوا حالانکہ بالاتفاق یہ ثابت نہیں اور اگر حکم کے جر کا جواب یہ ہے کہ وہ عضو منسول پر غلط ہے
 تو نصب لازم تھا چونکہ وہ مجرور کے پاس پڑا ہے برو حکم کے پاس تو اسکو بھی مجرور کہہ دیا چنانچہ عرب کا یہ قول مشہور ہے مجرور صیب خرب لحدث ظاہرہ دم جارہ
 لحدث الوضوء الا ان یقال لما حصل له القربہ بک عار کا نہ محدث مسح جائز ہے وضو شخص کو مفہوم ظاہر اس کلام کا عدم جواز مسح کا بتا رہہ وضو کرنے والے
 کے حق میں اگر اسکے یوں جواب دیا جائے کہ کراۃ نہ وضو کرنے والے کو تو اب حاصل ہوا اس وضو پر وضو کرنے سے تو وہ بے وضو کے مانند ہو گیا لاجنب
 و حائض جائز نہیں مسح کرنا موزے کا جب اور حائض کو بغیر غسل واجب ہے حائض یا نفاس سے اسکو مسح جائز نہیں اس واسطے کہ اسکو تمام بدن
 کا وضو لازم ہے اور مسح میں یہ بات حاصل نہیں نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی میں صفوان ابن عیال سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہلے حکم
 کرتے تھے جبکہ ہم سفر میں ہوتے تھے کہ ہم اپنے موزے نہ اتاریں تین دن اور تین رات مگر حیات سے ولیکن بول اور غایط اور نوم سے کذا فی ہدایہ یعنی
 طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ حائض کا مسئلہ ابو یوسف رحمہ کے قول پر مبنی ہے اس واسطے کہ اقل حیض آٹکے نزدیک دو دن اور اکثر ثلاث کا ہو تو سفر میں اسکی تصویر
 ہو سکتی ہے برخلاف طہرین کے انتہی مختصر و المستحی لازم تصویر اور جسکی نفی ہو گئی اسکی تصویر لازم نہیں یعنی حکم ممنوع کے وجود کی صورت بیان کرنا ضرور نہیں
 کیونکہ اسکی طرف کچھ حاجت نہیں اور عدم لزوم تصویر اس کے امکان کا کافی نہیں کذا فی الطحاوی چنانکہ حیات کی حالت میں وضو کرنا ضرور نہیں تاکہ مسح موزے
 کا جائز نہ ہو لہذا اسکے فرض صورت میں تردد تھا شارح نے اسکا دفع و حل کر دیا کہ حکم ممنوع کا وجود بیان کرنا لازم نہیں و فیہ ان النفی الشرعی یقتضی اثبات
 عقلی اور دفع و حل مذکور میں یہ خلل ہے کہ شرعی نفی وجود عقلی یعنی تصویر عقلی کی محتاج ہے ہم یہ بحث ہر قسطنطینی کی نفی میں شرعی کی قید اس واسطے لگائی تاکہ
 نفی عقلی سے احتراز ہو چنانچہ شریک باری کہ اسکی نفی میں اثبات عقلی کی حاجت نہیں اور اثبات عقلی سے تصور بوجہ مدرا ہی مگر اس میں یہ خلل ہے کہ
 اس میں بھی تصور ذہنی کی تصریح واقع ہو تاکہ نفی کرنا حاصل ہو سکے کیونکہ نفی شرعی کی فرع ہر اس کے تصور کی تو شرعی کی قید لگاتا بہت نہیں اور مسح جب کی صورت
 کفایہ میں یوں مذکور ہے کہ وضو کیا اور مجلد جراب کا پہنا چر جب ہو گیا تو اسکو جائز نہیں کہ جرابوں کو باندھ کر تمام بدن کو دھو دے لیٹ کر اور جرابوں پر
 مسح کرے کذا فی الطحاوی اور ہدایہ العینی میں اسکی تصویر عقلی سے یوں مذکور ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور موزہ پہنا چر جب ہوا پھر اتنا پانی لیا کہ وضو کو کفایت
 کرنا ہو نہ غسل کو تو وہ شخص وضو کرے اور پاؤں دھو دے اور مسح کرے اور حیات کے واسطے ٹیم کرے انتہی مافی العینی تم ظاہرہ جواز مسح مختل جتہ مذکور ہے
 ظاہر کلام باتن جائز ہوا مسح کا ہر وجہ کے اور اسکے مانند کے نہانے والے کو ہم نہیں باتن نے جب کے مسح کی نفی کی تو اس کلام سے مفہوم ہوا کہ توبہ عید کے نہانے
 والے کو مسح کرنا جائز ہے کیونکہ یہ غسل واجب نہیں ولیکن کذا علی مافی المبسوط اور حالانکہ ایسا نہیں باہر اس مضمون کے جو مبسوط میں ہر ولایعبدان کیل فی حکم اور عقل
 جمہ وغیرہ کو جب کے حکم میں ٹھہرا تا کہ بعد نہیں فالاحسن المتوفی لا یغتسل تو بہتر طہارت المتوفی لا یغتسل ہر نے بجائے لحدث لاجنب کے المتوفی لا یغتسل کہنا
 بہتر ہے یعنی مسح موزے کا وضو کرنے والے کو جائز نہ نہانے والے کو مسح موزے کے کیا یہ بحث اور احقیق قسطنطینی کی ہر دانستہ ان یخط خطوطا با صلیح

یہ نسخہ راجح سوہا
 زاب ہر قویان و
 کبیش پایہ کردہ
 خیر ہند کی گر
 حب کی جنت سے
 سیر دیار سے
 چنے میوے سے
 پردہ صبا

جوابون پر اگرچہ وہ ہون سوت سے یا بال سے اس طرح کی گارھی جوابون پر مس جائز ہے کہ انگو پھین کے تین کوس آدمی چلے اور وہ پتہ لی پر آب سے مہری
 ہیں بدون باندھنے کے اور اسکے اندر کی چیز نظر نہ آوے اور پانی آئین نہ چھنے مگر اس وقت مس جائز ہے کہ پانی نفوذ کر کے اسکے نیچے کے موزے تک پہنچ جائے
 بقدر فرض کے مگر ہر خیف شقوق لغت میں بھی رقت ثوب ہو لیکن بیان مراد پانی کا نفوذ ہر دلیل استثناء اور تاکہ تکرار لازم نہ آوے کذا فی الخطاوی فلفظاً
 ولو نزع جرمو قیہ اما مس خفیہ اور اگر آثار سے دونوں جرموق موزون پر سے تو مس کرے دوسری بار اپنے موزون پر ولو نزع احدہما مس الخف و اگر ہون
 الباقی اور اگر ایک جرموق آثار سے تو مس کرے موزے کو اور باقی جرموق کو اپنے اسواسٹے کہ ایک کے نکالنے سے دونوں کا مس جائز ہو اور اولاد داخل مدہ
 تحتہا مس خفیہ لم یجز اور اگر انہما تھو دونوں جرموق کے اندر داخل کیا اور اندر کے موزون کو مس کیا تو جائز نہیں اپنے اسواسٹے کہ حدیث کا کل جرموق
 خارج ہے نہ خف داخل و مثیلین بسکون نون ماجمل علی اسفلہ جلدہ اور منسل جوابون پر مس جائز ہے منسل بسکون نون و وجواب ہے جسکے نیچے چمڑا لگا یا گیا
 اپنے اسکے ٹکڑے پر فقط چمڑا نہ ٹخنوں پر و الجملہ میں اور چمڑا مٹی جوابون پر مس جائز ہے نہ الخافق میں ہے جسے اب جلد دہر جسکے اوپر اور نیچے
 چمڑا مٹھا ہوا موزہ مس کرنا ہر ایک بار اپنے دو تین بار مس کرنا خلاف سنون ہے کذا فی الخ لواء مرآۃ او خنثی مس جائز ہے اگرچہ ہو محدث عورت یا سفی
 لم یوسین علی طہر مس جائز ہے اس حالت میں کہ موزے یا جرموق یا جرمین پہنی گئی ہیں طہارت پر فلو احد ث و مس بخفیہ اولم مس طہر جرمو قیہ
 لایمس علیہ تو اگر لائش خف کا وضو ٹوٹا اور اسے اپنے موزون پر مس کیا یا نہ کیا پھر اسے جرموق کو پہنا تو جرموق پر مس نہ کرے اپنے اسواسٹے کہ جرموق
 کو اسے طہارت پر نہیں پہنا بلکہ موزون پر مس کرنا متعین ہو گا کیونکہ انگو طہارت پر پہنا ہے کذا فی الخطاوی تام مسرج الناقص حقیقہ
 کلمتہ او منی قیہ مذکور موزے لم یوس ہون طہر تام اپنے پوری طہارت پر تام کی قید سے ناقص حقیقی یا ناقص معنوی طہارت خارج ہو گئی ناقص
 حقیقی چنانچہ اعضاء وضو میں سے قدرے خشک رہ گیا اور ناقص معنوی چنانچہ تیم کرنے والے اور مذور کی طہارت م صورت تیم کی یہ ہے کہ پانی کے
 نہونے سے تیم کیا اور موزہ پہنا تو اسکو اب مس کرنا پانی ملنے کے وقت جائز نہیں اور اگر وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو ٹوٹا اور پانی نہ پانے سے تیم کیا پھر
 اسکے پانی پایا تو اسکو مدت کے اندر مس کرنا درست ہے کذا فی الخطاوی فانہ یسج فی الوقت فقط اسواسٹے کہ مذور کو فقط وقت میں مس کرنا ہر معنی
 مذور نے غدر کے موجد ہونے سے مثلاً طہر کو وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو کسی اور سبب سے ٹوٹا جب تک طہر کا وقت باقی ہے مس جائز ہے بلکہ طہر کے عصر کے
 وقت مس جائز نہیں الا بعد تجدید وضو کا کل الا اذا نوافذ لم یس علی الاقطاع فکا صحیح مگر جبکہ مذور نے وضو کیا اور موزہ پہنا انقطاع غدر پر تو وہ صحیح
 سالم کے مانند ہے چنانچہ اگر وضو اور موزہ پہننے کے وقت غدر منقطع ہو تو باقائے مدت مس اسکو تندرست کے مانند جائز ہے عند الحدیث طہر تام چاہیے
 وضو ٹوٹنے کے وقت اپنے مس کے واسطے موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضرور نہیں بلکہ حدیث کے وقت ضرور ہو فلو خفت لمحدث ثم خال لما
 قابل قہارہ تم تم وضو نہ تم احدیث جازان یسج تو اگر بے وضو شخص نے موزہ پہنا پھر وہ پانی کے اندر گھس گیا سو دونوں پاؤں اسکے تر ہو گئے پھر اسے باقی
 اعضاء وضو کو پورا کیا پھر اسکا وضو ٹوٹا تو اسکو مس کرنا جائز ہے یعنی اسواسٹے کہ حدیث کے وقت طہارت شرط ہے مگر موزہ پہننے کے وقت نہ وہ مسلط اگر اسے
 دونوں پاؤں کو وضو یا پھر موزون کو پہنا پھر وضو کو پورا کیا یا کہ وضو کیا اور پاؤں نہ دھوئے پھر ایک پاؤں وضو یا اور موزہ پہنا پھر دوسرا پاؤں دھوا اور دوسرا
 موزہ پہنا ان صورتوں میں بھی مس جائز ہے بدلیل مذکور یوما و لیلیۃ لم یقیم وثمنۃ ایام و لیالیہا المسافر مس کرنا جائز ہے تعیم کو ایک رات دن اور مسافر کو
 تین رات دن و ابتداء المدة من وقت الحدیث اور اس مدت کی ابتدا وضو کے ٹوٹنے سے ہے یعنی ایک رات دن یا تین رات دن کا شروع وضو کے
 ٹوٹنے سے ہے مگر نہ موزے کے پہننے سے اور نہ وضو کرنے سے فقہ مس المقیم صاحب یہ معلوم ہوا تو تعیم کا ہے مس کرنا ہر چھ نماز میں م صورت اسکی یہ ہے
 کہ مثلاً طہر کی تاخیر کی آخر وقت تک با وضو موزہ پہننے ہوئے پھر وضو ٹوٹا اور مس کر کے آخر وقت میں نماز طہر کی پڑھی پھر طہر کی نماز دوسرے دن

موزہ پہننے والا
۱۲

اس واسطے کہ اعلیٰ کا اعتبار ہو نہ اسفل کا وہاں اخرج علی غیر اصابعہ و عقبہ دیری ماتحتہ اور یہ یعنی اصابع میں منہ پر کا اعتبار کیا اس وقت کہ سوراخ اور
دریگی اسکی انگلیوں اور ایڑی پر نہ ہو اور سوراخ کے نیچے پاؤں نظر آتا ہو فلو علیہا اعتبار انگشتہ ولو کبار اور اگر یہیں انگلیوں پر ہو تو نہ م جو انیس
میں تین انگلیوں کا اعتبار ہوگا اگرچہ بی انگلیان ہوں یعنی تو اس صورت میں صغیر کا اعتبار نہیں تو اگر باہم اور کلمہ شہادت کی انگلی انگشتہ ہو جائے
وہ بقدر تین چھوٹی انگلیوں کے ہو تو مسج اسیر جائز ہو اور اگر ان دونوں کے بیچ کی انگلی بھی کلمہ کے توسیع جائز نہ ہو بلکہ الاصح کذا فی الطحاوی و مسج
اتمتہ الفادی ولو علیہ اعتبار بد اکثرہ اور اگر دریگی ایڑی پر ہو تو اکثر ایڑی کا کس جانا متبرک عنینہ آدھی ایڑی سے اگر زیادہ کثوف ہو تو مسج جائز نہیں
م قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اسی قول پر اقتصار کیا ہے اور ظاہر تنون میں ہر مقام میں تین انگلیوں کا اعتبار ہو اور اسی قول کو کمال الدین
صاحب فتح القدیر اور سرخسی نے پسند کیا ہے کذا فی الطحاوی و لو لم یزال بقدر المانع عند المشی لصلاتہ لم یمنع وان کثر اور اگر نظر نہ پڑے قدم اسقدر جو مسج
کا مانع ہو یا وہ پا چلنے کے وقت موزے کی سختی کے سبب سے توسیع کا مانع نہیں اگرچہ بہت چھٹا ہو م جلی سے کہ اگر زمین سے پاؤں اٹھانے کے
وقت اگر نظر نہ آوے تو مسج کا مانع نہیں کما لو انشقت النظارۃ دون البطانہ پانچ اگر موزے کا ابرہ پھٹ گیا نہ اسکا استر توسیع کا مانع نہیں خواہ تہ
چمکے کا ہو یا کپڑے کا سیاہ موزے میں کذا فی الطحاوی و جمع الخروق فی صغیر و احید لافہما اور تفرق سوراخ جمع کیے جاتے ہیں ایک
موزے میں نہ دونوں موزوں میں بنے اگر ایک موزے میں کئی جگہ تھوڑا تھوڑا پھٹا ہو تو اسکو جمع کر کے دیکھینگے اگر بقدر تین انگشت کے ہو تو مسج
جائز نہیں والا جائز ہو اور اگر ایک موزے میں بقدر دو انگشت کے پھٹا ہو اور دوسرے موزے میں بقدر ایک انگشت کے تو دونوں پر مسج جائز ہو
بشرط ان یقع فرضہ علی الخف نفسه لا علی اطراف من خرق اسیر مسج جائز ہو و دون موزوں پر اس شرط سے کہ فرض مسج کا واقع ہو نفس موزے پر نہ اس
مقام پر جو تھوڑا پھٹا ہو و اقل خرق جمع لم یمنع المسح الحالی والاستقبالی کما یقتضی الماصوی تمستانی اور کثر سوراخ جو جمع کیا جاتا ہو واسطے منع کرنے
مسح حالی اور استقبالی کے جس طرح گذشتہ مسج کو توڑا ہو کذا فی التتمستانی م مسح حالی وہ جسکے فی الحال کرنے کا ارادہ ہو اور استقبالی مسج وہ جو آگے ہوگا
اور مسح ماضی کی یہ صورت ہو کہ درست موزے پر مسج کیا پھر وہ اسقدر پھٹ گیا کہ مانع ہو اس مسح کا تو مسج سابق ٹوٹ گیا کذا فی الطحاوی قلت و دران
ما یقتضی التیم مینع و ترنہ کجاستہ و انکشاف سے انقاد و کماسی فیلفظ میں کتاہوں اور یہ مذکور ہو چکا باب تیم میں کہ جو خیر تیم کی ناقض ہر خیانت
پانی کا موجود ہونا اور اسکے استعمال پر قادر ہونا وہ ابتدا تیم کا مانع ہو اور دور کرنے والا ہر تیم موجود کا مانند نجاست اور انکشاف عورت کے کہ وہ
ابتداء صلوۃ کی مانع ہو اور صلوۃ موجودہ کی رافع ہو یہاں تک کہ انقاد و صلوۃ یعنی تحریمہ کا مانع ہو خیانت آگے آویگا تو اسکو یا در کھنا چاہیے م خلاصہ
یہ کہ جس طرح ناقض تیم اور نجاست اور انکشاف عورت مانع اور رافع ہر اسی طرح خرق موزہ بھی مانع اور رافع ہو مادہ خل فیہ المسئلۃ لا ما ورنہ
الحاقالہ بد اضع الخرق کثر سوراخ جو منع مسج کے واسطے جمع کیا جاتا ہو وہ ہر حسین ٹاٹ وغیرہ کے سینے کا سو داخل ہو انہ وہ سوراخ جو اس سے
کثر ہو بوجہ الحاق ہواضع و دخت یعنی جیسے دخت موزے کے سوراخ بالاتفاق عقدہ ہیں لائق شمار کے نہیں اسی طرح یہ سوراخ بھی لائق شمار کے نہیں
بخلاف نجاستہ متفقہ و انکشاف عورتہ و طیب محرم و اعلام ثوب من حریر فانہما جمع مطلقا بخلاف متفرق نجاست اور انکشاف عورت کے
اور خوشبوے محرم کے اور کپڑے پر ریشم کی بوٹیان اس واسطے کہ یہ سب جمع کیے جاتے ہیں مطلقا یعنی ایک مقام میں ہوں یا چند مقامات میں م نجاست متفرق
موزوں میں ہو یا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموعہ میں اور انکشاف متفرق چنانچہ عورت کی کچھ شرمگاہ اور اسکی پیٹھ اور چھران میں تو یہ سب کیسے جابجا
نجاست کے مانند اور ناز کا مانع ہوگا اور محرم کی خوشبوئی متفرق اکثر اعضا میں جمع ہوگی اگر بقدر ایک عضو کے پہونچگی تو جانور کا ذبح کرنا لازم ہوگا اور اگر
بوٹیان بھی جمع کیجا ونگی اگر چار انگشت سے زیادہ ہوگی تو موزوں کا پہننا جائز نہ ہوگا یہی قول مشہور کذا فی الطحاوی و اختلاف فی جمع خرق فی صغیر

یہ شرط ہے
اسکی خبر ماذخر
جو پند سطر
بسم اللہ
عین مسئلہ
در موزوں

بالاجماع كما يعلم من البرجہ من منزلة النہایة وكذا القسطنطینی لكن باختصار عن زعم بعضهم انه خرق الاجماع فیه لیکن جبکہ ایری کا ٹلجانا اپنے محل سے قصد سے نہ ہو بلکہ موزے کی کشادگی یا اسکے سوا اور وجہ سے ہو تو مسح نہیں ٹوٹتا ہر بالا اتفاق روایات چنانچہ برخدہ سے معلوم ہوتا ہے یہ قول نہایت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اسی طرح قسطنطینی شارح نقایہ نے بیان کیا مگر اختصار عبارت کے ساتھ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے گمان کیا کہ قسطنطینی نے اجماع کو بھڑا کر اپنے مخالف اجماع کے بیان کیا سو خبردار ہو کہ اس کا قول اجماع کے مخالف نہیں ہے و مقتضی ایضا تجسس اکثر الرجال فیہ لادخل لما خفیہ صحیح غیر واحد اور موزے میں اکثر پاؤں کے دھو جانے سے بھی مسح ٹوٹتا ہے اگر اسے اپنے موزوں میں پانی کو داخل کیا اور اس قول کو بہت فقیہوں نے صحیح کیا ہر م حلی نے کہا اور اسی طرح کا حکم ہر اگر پانی خود موزے میں داخل ہو گیا و قیل لا یقضی وان بلغ المسار الرکبہ و ہوا لا ینظر لکافی الحجر عن السراج لان استئثار القدم بالبحث يمنع سرایۃ الحدیث الی الرجل فلا یقع فیہ غسل مستحب فلا یوجب اطلاق المسح نہ فیہا تا یا بعد المرۃ او التمرۃ کما اور بعضوں نے کہا کہ موزے میں پانی کے داخل ہونے سے مسح نہیں ٹوٹتا ہے اگرچہ پانی نہ تو تک پہنچا ہوا ہو اور یہی قول ظاہر ہے چنانچہ ہر الرائی میں سراج سے منقول ہے اس واسطے کہ چھپا قدم کا موزے سے منع کرتا ہے حدیث کے پہنچنے کو پاؤں تک تو اس طرح کا دھو جانا معتبر و ہونا نہ تھمسہ لگا تو لطلان مسح کا موجب نہ ہو گا چنانچہ ہر الرائی میں ہے تو دونوں قدموں کو مدت اور انارنے کے بعد دوسری بار دھو لگا چنانچہ مذکور ہو چکا و قیل من نوافضہ الخرق و خروج الوقت للمعد و اور مسح کے نوافض میں سے باقی رہا موزے کا چھٹنا اور معدور کے حق میں غار کے وقت کا ٹلجانا مسح مقیم بعد حدیث فساد قبل تمام یوم و لیلۃ فلو بعدہ من مسح ثلثا مقیم نے مسح کیا وضو ٹوٹنے کے بعد پھر اسے سفر کیا ایک رات اور دن کے تمام ہو جانے سے پہلے تودہ تین رات اور دن مسح کرے تو اگر مدت کے تمام ہو جانے کے بعد سفر کرے تو موزہ انارے م تین دن مسح کرے یعنی مسح کی مدت کو پورا کرے اس طرح ہر کہ مجموع تین دن ہو جاوین اور یہ مراد نہیں کہ موزے سے تین دن تک مسح کرتا رہے کذا فی الطحاوی ولو اقام مسافر بعد یضے مدۃ مقیم یزعم والا تہما لانه صار مقیم اور اگر مسافر مقیم ہو گیا مدت مقیم یعنی ایک رات دن کے بعد تو موزہ انارے اور پاؤں دھوے اور اگر ایک رات دن نہیں گذرا تو مقیم کی مدت کو پورا کرے اس واسطے کہ مسافر مقیم ہو گیا و حکم مسح جبیرہ ہی عیدان بجا الکر و خرقة خرقة و موضع قصد کی و نحو ذلک کعبۃ جبرۃ ولو ہر اسہ کفیل لما تھما اور مسح جبیرہ کا حکم اور زخم کے چھپانے کا حکم قصد اور دانغ کے مکان کا اور مانند اسکے چنانچہ زخم کی ٹی اگرچہ زخم سر میں ہوا اسکے ماتحت کے دھونے کے مانند ہر یضے بدل نہیں ہیں شارح نے کہا جبیرہ وہ لکڑیاں ہیں جسے توٹی ہڈی بندھی جاتی ہے فیکون فرغاً یضے علیا لثبوتہ بنفسی و ہذا قولہما والیہ ربح الامام و خلاصۃ و علیہ الفتوۃ شرح جمع جبیرہ و غیرہ کا ماتحت کے دھونے کے مانند ہوا تو مسح کرنا فرض ہو گا یعنی فرض علی نہ فرض اعتقادی بسبب ثابت ہونے مسح کے دلیل ظنی سے ادا کہ یہ یعنی مسح مذکور کو فرض کہنا صاحبین کا قول ہے اور اسی کی طرف امام نے آخر کو رجوع کیا چنانچہ خلاصہ میں ہے اور اسی فرض پر فتویٰ ہے چنانچہ جمع کی شرح میں ہے کہ جواز مسح جبیرہ کی دلیل یہ ہے کہ علی رضی کے ہاتھ کی ہڈی جبکہ احد یا جبیر میں ٹوٹ گئی تھی سو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مسح سے اجازت کا امر فرمایا اگرچہ حدیث ضعیف ہے لیکن تعدد طرق سے قوی ہوئی ہے کہ امام اول مسح جبیرہ کو واجب کہتے تھے پھر فرض ہونے کے قابل ہوئے قد منان لفظ الفتوۃ کذا فی التبیح من المختار والاصح والصحیح اور یضے دیا چاہے کتاب میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ فتوے کا لفظ صحیح میں موکہ تر ہر مختار اور اصح اور صحیح کے الفاظ سے م یعنی ہر چند بعضوں نے وجوب مسح کی تصحیح کی ہے لیکن فرضیت میں فتوے کا لفظ واقع ہوا ہے تو فرضیت موکہ تر تھری تم انہ نجات مسح النجۃ من وجہ ذکر نہائۃ عشر پھر معلوم کرنا چاہیے کہ مسح جبیرہ کا مخالف ہر مسح موزے کی کئی وجہوں سے انہیں سے مصنف نے تیرہ وجہوں کو بیان کر دیا ہے فقال فلا یتوقت لانه کافضل تھے یوم الامام و مصنف نے کہا تو مسح کا وقت یعنی مدت معین نہیں اس واسطے کہ وہ دھونے کے مانند ہوتا ہے انیکہ مسح کرنے والا تندرستوں کی

بہت کڑا ہونے سے کہ صاحب مذہب کذا فی الخطایہ دلو بہ لہا بخری او شکت علیہا لکجب اذ تو اسے بل نہ ب اور اگر ایک
جسیرہ کھل کر دوسرے جسیرہ کو بانہ جایا اور پرک جسیرہ ساتھ ہو گئی تو دوسری باز مس کرنا واجب نہیں بلکہ تنجیر و جمع مس جسیرہ کو نہیں
اسی مع مسل خری اور یہ کیا جاتا ہے ایک پاؤں کی پی کا مس دوسرے پاؤں کے دھونے کے ساتھ یہ اگر مس جسیرہ مس ہو جائے تو مسل
کے ساتھ جمع نہوتا جسیرہ ایک قدم کا دھونا اور دوسرے قدم کے موزے پر مس کرنا جائز نہیں کذا فی الدرر لا ینقض جمع نہیں کیا جاتا جسیرہ کے
موزے کا مس دوسرے قدم کی جسیرہ کے مس کے ساتھ یہ اگر دونوں قدم پر جسیرہ ہر سوائے ایک قدم کے جسیرہ پر مس کیا اور دوسرے قدم کے موزے
پر مس کیا تو جائز نہیں طحاوی نے کہا اسوائے کراصل اور بل میں جس کرنا لازم آیا بل خفیہ لکبہ و دون موزوں کا مس تنجیر کیسے جاتا ہے م صورت
انکی یہ ہے کہ اگر ایک پاؤں پر جسیرہ ہر سوائے ایک مس کیا اور دوسرے پاؤں کو دھویا پھر دونوں قدم پر موزے پہنے پھر وضو لٹاؤ و دونوں پر مس کرنا جائز
ہر اسوائے کہ جمع متقدم بیان نہیں کرے بلکہ اصل اور بابین بیان اجتماع نہیں کذا فی الخطا دی و یجوز ای یسہا و لو شدت بلا وضو
و غسل و تعالحن اور جائز ہے مس جسیرہ کا مس اگر جسیرہ ہر دون دھونا و دھونے کے باوجود گئی و دو دفع شست کے واسطے و تیر کی مس
کا غسل ان ضرر والا تیرک اور ترک کیا جاتا ہے جسیرہ کا مس جسیرہ دھونا و دھونے کا مس اگر ضرر نہ ہو تو ترک کیا جائے م
ضرر سے مراد وہ ضرر ہو جو اعتبار کے لائق ہو نہ مطلق ضرر اسوائے کہ اصل او نے ضرر سے خالی نہیں اور یہ ترک کو مباح نہیں کرنا کذا فی الخطا و
وہو اسے سہا مشروط بالعجز عن مس نفس الموضع اور وہ یعنی جسیرہ کا مس کرنا مشروط ہے اس کے مباح ہونے کے مس کرنے نفس مباح سے
ہونے عضو کو جب مس کرے تب جسیرہ کا مس صحیح ہو م ناخری کی صورت یہ ہے کہ موضع جسیرہ کو پانی ضرر کرنا ہو یا پانی نہ ہو جسکو کھولنا ضرر کرنا ہو کذا
فی الدرر فان قدر علیہ فلا مس علیہا مگر عضو کے مس پر قادر ہو تو پانی پر مس کرنا صحیح نہیں م حیث میں ہے کہ اسکو باور کھانا چاہیے کہ لوگ اس شرط
سے غافل ہیں کذا فی الدرر و الحاصل لزوم غسل الحلق و لو باحرار فان ضرر مملو ضرر مملو فان فرسقا اصلا حاصل کلام یہ ہے کہ دھونا مملو کسورہ کا لازم
ہے اگر جسیرہ گرم پانی سے ہوئے اگر سرد پانی سے دھونا ضرر کرنا ہو تو گرم پانی سے دھونا چاہیے اور گرم پانی سے دھونا و بان کا ضرر کرنا ہو تو غرض کر مس
گرسے اور اگر نفس عضو کا مس ضرر کرنا ہو تو اسکی پی پر مس کرے اور اگر پی پر مس کرنا بھی ضرر کرنا ہو تو بالکل ساتھ ہو گیا یعنی دھونا لازم رہا نہ مس کرنا د مس
نحو مقصد و جرح علی اکل عصا تبہ مع قرضہا فی الاصح ان ضررہا مارا و حلہا اور مس کرے نصہ یعنی دالا اور زخمی اور جو کانگی مانند ہری پی پر مس
مکان کے ساتھ جو پی کی گرہ کے دونوں طرف کشادہ ہو چھ تر قول میں اگر اسکو پانی ضرر کرنا ہو یا پی کا کھولنا مشرہوم منفست استیباب میں صاحب کفر کا
ناجی ہوا اور قول اصح جسیرہ تنوی ہے کہ اکثر عصابہ کا مس کافی ہو اور گرد کے پاس کشادگی کا مس کرنا کافی ہے و خیرہ میں کہ کما ہی قول ہے یہی غلطہ میں جو بل
کے دھونے کو فرض کیا ہے سوا صحیح نہیں کذا فی الخطا دی و منه ان لا یکنہ رطباً بنفسہ ولا یکنہ من رطباً اور نہ بھلہ ضرر کے یہ ہے کہ اس شخص کو خود پی کا بانہ جانا
مکن نہیں اور نہ اس شخص کو پانا ہو جو پی کو بانہ دے انکسہ ظفرہ مجمل علیہ و اواز او وصفہ علی شقوق رجلہ اجر ہی المار علیہ ان قدر دلا کہ
والا ترک ایک شخص کا ناخن ٹوتا سوائے اسپر و مارکی یا پاؤں کی بوائی پر دو انگائی تو وضو میں اسپر پانی کو بہا دے اگر ہو سکے اور اگر نادر نہ ہو تو اسکو
مس کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے یعنی تو دھونا اور مس کرنا دونوں ساتھ ہو گیا نہ دے و المسح یطہر مطلقاً عن بر و الا لا اور مس کو باطن
لڑا ہر گر کر نا پی کا زخم کے چلے ہو جانے سے اور اگر بدن صحت کے پی ساتھ ہو گئی تو مس باطل نہیں ہوتا بخلاف مس موزہ کے فان صفت فی لیسو
استانہا پھر اگر پی صحت کے بعد نماز میں ساتھ ہو گئی تو نماز کو پھر نہ دے کرے و کذا الحکم لوسقنا الدوا و اور موصوہا و لم یسقط تجبی اور اسی طرح مکمل تشبیل
ہر گرد و ساتھ ہو گئی یا پی کا مکان اچھا ہو گیا اور نہ ہونے میں گری کذا فی الجنبی م نہی اگر دھونے کے بعد نماز میں ساتھ ہوئی یا پی کا محل اچھا ہو گیا تو نماز کو پھر

شروع کرے ورنہ قیسیدہ ہاذا لم یضربا النہان ضربه فلا یجر اور حکم مذکور کو مقید کرنا چاہیے اس صورت کے ساتھ جبکہ بی کا اتنا ناضر نہ کرے تو اگر مضر ہو تو باطل نہیں کذا فی البحر میں بی بی کے ساتھ ہونے سے بعد صحت کے اس وقت سح باطل ہوتا ہے جبکہ بی کا مکحول و الناضر نہ کرتا ہو اور اگر مضر ہو اس طرح کو بی نہایت چکی ہو گوشت سے اور اسکے چہا کرنے میں تازگی زخم کا احتمال ہو تو اس صورت میں سح باطل ہوگا والرحض والحرۃ والمحدث والجنب فی مسح علیہما وسع علیہما سواہ اتفاقا اور مرد اور عورت اور محدث اور جنب خیمہ کے مسح میں اور اسکے تولع میں برابر ہیں بالاتفاق م تولع جبرہ بچیا اور قصد کی بی اور داغ کا موضع اور وہ تندرست مقام جو ضرورت کے سبب سے بی کے نیچے آگیا ہو ولا یستتر فی سیماء استیجاب وکرار فی الاصل فیکفی مسح اکثر مارة یعنی اور بی کے مسح میں پوری بی پس کرنا اور سح کو کر کرنا شرط نہیں صحیح تر قول میں تو بی کا ایک بار آدھے سے زیادہ سح کرنا کفایت کرتا ہو اسی قول پر فتویٰ ہو کہ یہ قول مخالف قول سابق کے کہ وہاں پوری بی کا مسح مذکور ہو اور اگر اسی قول اخیر پر اقتصار ہوتا تو بہتر تھا اس واسطے کہ فتویٰ اسی قول پر کر کذا فی الطحاوی وکذا لا یستتر فیہا نتیۃ اتفاقا بخلاف النحن فی قول اور اسی طرح بی کے مسح میں نیت شرط نہیں برخلاف مسح موزہ کے کہ آئین ایک قول میں نیت شرط ہے اور اصح قول یہ ہے کہ موزے کے مسح میں نیت شرط نہیں ومانی منہ المتن رب عنہ المصنف فی شرحہ اور جو عبارت لیس کے نسخوں میں ہو مصنف نے اسکو ترک کیا ہر اپنی شرح میں مینے شرح شرح الخار میں دیکھتے ہو مفتضہ وجریح سے آخر تک ساقط ہو طحاوی نے کہا تو اسکا ذکر کرنا بہتر تھا تاکہ تناقض کا مصنف پر غرض نہ لگے

باب الحیض

یہ باب اگر حیض کے احکام اور مسائل میں عنون بہ کثرتہ واصلتہ والافنی ثلثہ حیض ونفاس واستحاضۃ مصنف نے حیض کو عنوان قرار دیا اس باب کا حیض کی کثرت اور اصلت کے سبب سے در نہ عورت کے خون تو بین قسم کے ہیں حیض اور نفاس اور استحاضہ یعنی ہر خداس اب میں حیض اور نفاس اور استحاضہ تینوں خونوں کے احکام مذکور ہیں مگر مصنف نے اس باب کو فقط باب الحیض کر کے آغاز کیا تو اسکی وجہ یہی ہے کہ حیض کثیر الوقوع اور اصل ہے بخلاف نفاس کے کہ ہمیشہ نہیں ہوتا بچہ پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور استحاضہ بھی بیاہ عورت کو ہوتا ہے نہ ہر عورت کو ہوتا ہے السیالان وشرنا علی القول بانہ من الاحداث ما لقیہ شرعیۃ سبب الدم المذکور وہ یعنی حیض نفث عوب میں روانگی اور بننے کو کہتے اور اصطلاح شرع میں بنا براس قول کے کہ حیض حدث ہے منجملہ حدث اور احداث کے شرعی رد کنا ہو خون مذکور کے سبب سے بیٹے جن عبادات میں طہارت شرط ہے چنانچہ نماز اور مس صحت اور دخول مسجد ان میں شارع نے حیض کو مانع طہارت اعتبار لیا ہے اگرچہ ناعیت حیۃ مذکور علی القول بانہ من الانجاس دم میں رحم اور بنا براس قول کے کہ حیض ناپاک چیز ہے بوجہ اور نجاسات کے تو وہ خون ہے کہ عورت کے رحم میں بچہ وال سے جاری ہوتا ہے حرج الاستحاضۃ رحم کی قید سے استحاضہ حیض کی تعریف سے نکلیا اس واسطے کہ استحاضہ رحم کو خون نہیں بلکہ رگ کے پھٹ جانے سے نکلتا ہے اور اسی طرح نکسیر اور زخمون کا خون اور جو کہ مقعد سے خارج ہو وہ زخم کی قید سے خارج ہو گیا ومنہ ما تراہ صغیرۃ وآلۃ وشل اور منجملہ استحاضہ وہ خون ہے جسکو نو برس سے کم عمر کی چھوٹی لڑکی دیکھتی ہے اور وہ بڑھی عورت جسکو حیض کی امید نہ رہی اور جو خون کہ خشی شکل دیکھے قول مختار یہ ہے کہ ۵۵ برس کی عورت آئسہ ہر کذا فی اکثر المعبرات لا ولادۃ خرج النفاس نہ ولادت کے سبب سے اس قید سے نفاس خارج ہو گیا حیض کی تعریف سے اس واسطے کہ نفاس خارج ہوتا ہے رحم سے ولادت کے سبب سے برخلاف حیض کے وسبب ابتدا ابتلا وائتہ حوار لکل الشجرۃ اور حیض کے ہونے کا پہلا سبب خدا کا ابتلا کرنا تھا حوا علیہا السلام کو درخت منی عنہ کے کھانے سے وہ درخت گیہون تھا یا انجیر یا انگور کہ نہ ہر ذرا الدم من الرحم اور حیض کا رکن خون کا ہر نکل آنا ہر رحم سے یعنی فرج داخل کے کنارے کے برابر ہونا جسے بھی قول معتبر ہے اور محمد کے نزدیک احساس رکن رحم کا اور عمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ عورت نے وضو کیا پھر گدی رکھی پھر زول خون کا احساس ہوا قبل غروب کے پھر گدی جدا کی اسکے بعد تو محمد کے نزدیک باروزہ ٹوٹا برخلاف شیخین کے بیٹھ جبکہ خون کنارہ فرج کے

خمسہ عشرہ یولیا ایما اور کثرت طہر کی بیخ پانے کی وجہ سے درمیان یا نفاس اور حیض کے درمیان پندرہ دن اور کئی باتیں بخلاف
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نفاس اور حیض کے درمیان کا طہر اس صورت میں پندرہ دن ہوتا ہے جبکہ نفاس کی اکثریت پوری ہوگی ہو کذا فی المطحطا دوسرے
 وَلَا حَاحِدَ لَا كَثْرَهُ دَانِ اسْتَفْرَقَ الْمَرءُ وَحَدَّ مَقَرَّ نَبِيْنِ الْكَثْرَةِ طَهْرُ كِي اَرْجُو تَامَ مَرَّ كَوَاحِلَهُ كَبَا سَ حَمِ اسْتَفْرَقَ طَهْرُ كِي تَيْنِ صَوْتِيْنِ مِيْنِ پَهْلِي صَوْرَتِ يَهْرُ كِي
 عَوْرَتِ بِالْعَدِّ هُوَ جَانِ عَمْرُ كِي وَجَبَ سَ اَدْرَ تَامَ عَمْرُ اسْكُو خُونِ نَدَا سَ تُو دَوْرَ وَرَهْ رَخَا كَرَسَ اَدْرَ نَا زِرْ حَا كَرَسَ اَدْرَ هِيْشَ شُو هَرَسَ قَرَبَتِ كِيَا كَرَسَ اَدْرَ اَكِي
 سَدَتِ مِهْنِيُونِ سَ مَنَقَشِيْ هُوْ كِي دُو سَرِيْ يَهْ كِي بَلُوغِ كِي زَوِيْ كِيَا اَبْدَا سَكِي تَيْنِ دِنِ سَ كَمِ خُونِ كُو دِيْ كِي پَرِ هِيْشَ كُو خُونِ مَنَقَشِ هُوَ جَا سَ اسْكَ حَكْمِ پَهْلِي صَوْرَتِ
 كَا سَا حَكْمِ پَرِ تِيْ سَرِيْ يَهْ كِي اِيْ سَا خُونِ وَدِيْ كِي وَجِيْضِ هُوْ سَكَا يَهْرُ خُونِ اِيْ اسْقَاطِ هُوَ جَا سَ اسْكَ حَكْمِ كِي پَهْلِي صَوْرَتِ كِي مَانَدِ يَهْرُ كَرِيْ كِيَا سَكِي عَدَتِ مَنَقَشِيْ هُوْ كِي كَرَحِيْضِ
 اَكْرِ حِيْضِ طَارِيْ هُوْ قَبْلِ اَرِسِنِ اِيْ اسْ اَدْرَ اَكْرِ طَارِيْ نَهْوْ تُو مِهْنِيُونِ سَ اَسْكِي عَدَتِ مَنَقَشِيْ هُوْ كِي اَبْدَا رِسِنِ اِيْ اسْ سَ چَا نَجْ بَابِ عَدَتِ مِيْنِ مَذْكُوْرِ بُوْ كَا اَلَا عَدَتِ لَا اَحْيَا
 اَلِيْ نَصِبِ عَادَةُ لَهَا اَوْ اَتَمَّرَ بِهَا اَلَدَمَ اَكْثَرَ طَهْرُ كِي حَرْ نِهِيْنِ مَكْرُ عَوْرَتِ كِي عَادَتِ مَقَرَّ كَرْنِ كِي اَحْيَا جِ كِي وَتِ قَتِ جَبَلُ كِيَا سَا خُونِ بَرَابَرِ اَسْقَاطِ جَارِيْ هُوْ جَلِيْ يَهْ
 سِيْلَانِ دَا كِي مِيْنِ اَلْبَدَنِ كَثْرَتُ طَهْرُ كِي مَحْدُوْدِ كَرْنِ كِي حَاجَتِ هُوْ كِي قِيْدِ لَاحِلِ الْعَدَةِ بَشَرِيْنِ بِيْ نَقِيْ تُو طَلَا قِ كِي عَدَتِ كِيَا سَا سَطِ طَهْرُ كِي اَكْثَرَتِ دُو مِهْنِيُونِ تَحْرَا كِي جَا كِي كِي
 يَهِيْ قَوْلِ مَنَقَشِيْ يَهْ يَهْرُ مَنَاهِيْ مِيْنِ كَمَا كِي حَا كَمِ شَهِيْدِ كِي اَسْ قَوْلِ پَرِ اَسْوَا سَطِ فُتُوْ يَهْ كَا يَهْ اَسَانِ تَرَا يَهْرُ اَدْرِيْ دُو مِهْنِيُونِ كِي حَدِّ مَتَا وَهْ اَدْرِ تَحْيِرِ كِي خِيْ مِيْنِ يَهْرُ مَتَدَا
 مِيْنِ يَهِيْ جِسْ عَوْرَتِ كُو جَوَانِ هُوْ تَيَّ اَبْدَا جَوَانِيْ سَ بَرَابَرِ خُونِ جَارِيْ هُوْ كِيَا اَسْوَا سَطِ كِي مَتَدَا هْ كَا حِيْضِ هَرِ مِهْنِيُونِ سَ دَسْ دِنِ مِيْنِ اَبْدَا زَوِيْ تِ سَ خَوَا عَشْرَ
 اَوَلِيْ هُوْ يَا عَشْرَ ثَانِيَهْ يُوْ يَا ثَلَاثَهْ اَوْرَ بَاتِيْ اِيْامِ طَهْرُ كِي مِيْنِ سَوَا كَرِ مَتَدَا هْ كُو اَسْكِي زَوِجِ نَ طَلَا قِ دِيْ اَخَرِ طَهْرِ مِيْنِ تُو اَسْكِي عَدَتِ اَخْرَدِنِ مِيْنِ مَنَقَشِيْ هُوْ كِي تَيْنِ حِيْضِ مِيْنِ
 دِنِ كِي اَوْرَ دُو طَهْرُ اِيْ كِ طَهْرُ دِنِ كَا اَوْرَ دُو سَرَا نِيْسِ دِنِ كَا اَوْرَ اَكْرَا وِلِ طَهْرِ مِيْنِ طَلَا قِ دِيْ تُو عَدَتِ اَخْرَ هُوْ كِي يَهْ يَا وَهْ دِنِ مِيْنِ تَيْنِ حِيْضِ تُو تِيْسِ دِنِ كِي وَتِيْنِ
 طَهْرُ اِيْ كِ طَهْرُ دِنِ كَا اَوْرَ دُو طَهْرُ اَتِيْسِ مِيْنِ دِنِ كِيَا اِيْ كِ طَهْرُ اَتِيْسِ دِنِ كَا اَوْرَ دُو طَهْرُ مِيْنِ مِيْنِ دِنِ كِي اَوْرَ اَكْرَا طَلَا قِ دِيْ اَوَلِ حِيْضِ مِيْنِ عَدَتِ مَنَقَشِيْ هُوْ كِي ۹
 يَا وَهْ دِنِ مِيْنِ چَارِ حِيْضِ چَالِيْسِ دِنِ كِي اَوْرَ تِيْنِ طَهْرُ بَطُوْرِ سَابِقِيْ كِي كَذَا فِيْ الطَّحْطَا دِيْ دَعْمُ كَلَامِهِ الْمُبْتَدَاةُ وَالْمَتَدَاةُ وَمِنْ سِيْتِ عَادَتِهَا اَوْرَ مَصْنَفِ كَا كَلَامِ
 عَادَتِ مِيْنِ شَامِلِ يَهْرُ مَتَدَاةِ اَوْرَ مَتَدَاةِ يَهِيْ وَهْ عَوْرَتِ كِي اِنِيْ عَادَتِ نِهِيْنِ بَجُوْلِيْ اَوْرَ اَسْ عَوْرَتِ كُو جَوَانِيْ حِيْضِ كِي عَادَتِ بَجُوْلِيْ كِي يَهْ كَلَامِ كِي فِيْ نَفْسِ صَحِيْحِ يَهْرُ اَكْثَرِ
 طَهْرُ كِي حَدِّ مَخْلُفِ يَهْرُ اَسْوَا سَطِ كِي مَتَدَاةِ اَوْرَ نَاسِيْ كِي اَكْثَرِ طَهْرُ كِي حَدِّ دُو مِهْنِيُونِ مِيْنِ اَوْرَ مَتَدَاةِ كِي ۳ دِنِ مِيْنِ حَالَتِ اسْتِحَا ضَهْ مِيْنِ طَلَا قِ لِيْ كَرَا مَصْنَفِ كَا يَهْ كَلَامِ اَلَا
 عِنْدَ نَصْبِ عَادَةُ لَهَا اِذَا اَتَمَّرَ بِهَا الدَّمُ مَتَدَاةِ كِي ۴ دِنِ پَرِ حِيْ صَادِقِ اَتَا اَوْرَ تُوْ سَمِيْ اَلْخِيْرَةُ وَالْمُضَلَّلَةُ اَوْرَ حُوْ كِي حِيْضِ كِي عَادَتِ بَجُوْلِيْ اَسْكُو تَحْيِرِ اَدْرِ مَضَلَّةِ كَتِيْ مِيْنِ مَحْمُوْرَ
 اَدْرِ مَضَلَّةِ لَصِيْبِ مَعْفُوْلِ اَوْرَ فَاعِلِ وَدُوْنِ جَا زِ يَهْرُ فَيَهْ وَهْ عَوْرَتِ اِنِيْ حِيْضِ اَدْرِ طَهْرِ مِيْنِ حِيْرَانِ اَدْرِ مَرَا هْ يَهْ يَا يَهْ كِي اُسْ نَسْ نَقَا كُو حِيْرَانِ كَرِ كَا يَهْرُ اَوْرَ اَسْكُو نَاسِيْ بَرِ رِضَالِهْ
 اَدْرِ تَحْيِرِ يَهْيِ بُوْ تَيَّ مِيْنِ دَا خِلَا لَهَا اَبَا بَعْدِ وَا بَعْدِ اَوْرَ بَكَانِ اَوْرَ بَا كَمَا بَطِيْ اَلْجَرْدِ اَلْحَادِيْ اَوْرَ اَسْكَ كَمِ كَرْنَا اَوْرَ بَجُوْلِيْ جَانَا يَا تُوْ شَارَا يَا مَحِيْضِ كَا بَجُوْلِيْ يَهْرُ كِي دِنِ حِيْضِ اَتَا كَا
 يَا مَكَانِ كَا بَجُوْلِيْ اَهْرُ فَيَهْ شَارَا يَا مَحِيْضِ كَا تُوْ يَا دِيْ كَرِ تَارِيْخِ يَا وَنِهِيْنِ كِي عَشْرَ اَوَلِيْ مِيْنِ هُوْ تَا تَا يَا ثَانِيَهْ يَا ثَلَاثَهْ مِيْنِ يَا وَدُوْنِ كَا بَجُوْلِيْ يَهْيَهْ نَهْ شَارَا يَهْرُ تَارِيْخِ چَا نَجْ
 بَرِ الزَّائِقِ اَوْرَ حَادِيْ مِيْنِ شَرْحِ مَذْكُوْرِ يَهْرُ وَحَاصِلِ اَنهَا تَحْرَ سَ اَوْرَ حَاصِلِ اِسْ بَيَانِ شَرْحِ كَا يَهْرُ كِي بَجُوْلِيْ دَا لِيْ اَكْلِ وَوَرَا وِسَ اَوْرَ خُوبِ سُوْ چِيْ مِيْنِ طَرَفِ الْبَيْتِ
 عَمَلِ كَرَسَ يَهِيْ جِنِ دِنِ كُو طَهْرُ كَانِ كَرَسَ تُو وَهْ پَا كِ يَهْرُ وَتِ وَضُوْ كَرِ كِي نَا زِرْ حَا كَرَسَ اَوْرَ جِنِ دِنِ كُو حِيْضِ سَحِيْحِ اُنِهِيْنِ نَا زِرْ وَرَهْ تَرَكِ كَرَسَ خَلَا صَهْ كَلَامِ يَهْرُ
 لِيْ جَبِ اَسْكُو حِيْضِ كَا يَقِيْنِ هُوْ وَتِ مَخْصُوصِ مِيْنِ تُو عِبَادَتِ تَرَكِ كَرَسَ اَوْرَ اَكْرِ يَقِيْنِ نَهْوْ تُو كَانِ نَالِبِ پَرِ عَمَلِ كَرَسَ اَوْرَ اَكْرِ كِي طَرَحِ مَحْرُفِ تَحْرَ سَ اَوْرَ تَرَدُّ وَوَا قِعِ هُوْ
 اَسْكَ حَكْمِ شَارِحِ بَيَانِ كَرَا يَهْرُ مَتِيْ تَرَدُّ تِ مِيْنِ حِيْضِ دَا خُوْلِ فَيَهْ وَطَهْرُ تُوْ صَا وَا كَلِ مَعْلُوْهْ اَوْرَ جَبْ عَوْرَتِ مَذْكُوْرَهْ كُو تَرَدُّ وَوَا قِعِ هُوْ حِيْضِ مِيْنِ اَوْرَ حِيْضِ كِي اُسْ مِيْنِ اَوْرَ
 طَا هِرُ مِيْنِ تُو هَرُ نَا زِرْ كِيَا سَطِ وَضُوْ كَرِ مَعْنِيْ جَسَدِ يَهْرُ دُوْ هُوْ كِي شَا يَدِ يَهْرُ دِنِ حِيْضِ كَا يَهْرُ حِيْضِ شَرْعِ هُوْ يَا شَا يَدِ پَا كِي كَا وَدِنِ يَهْرُ نَا زِرِ مِيْنِ وَضُوْ كِيَا كَرَسَ
 يَهِيْ قَوْلِ صَحِيْحِ يَهْرُ وَاجِبَاتِ اَدْرِسِنِ مَوْكُوْهْ اَوْرَ كَرَسَ اَوْرَ قُرْآنِ بَقْدَرِ مَفْرُوضِ اَوْرَ وَاجِبِ كِي پُرْ سَ اَوْرَ سَجْدِ مِيْنِ جَا وِسَ اَوْرَ قُرْآنِ كَا سِ نَكْرَسَ وَتَا مَدَنِيْ الطَّحْطَا وَ

ان الفاظ کی
تفسیر ملاحظہ فرمائیے

یعنی

دائم تہہ اور الخواجا فیہ مسلک ایش سنہ ۱۰۷۰ ہجری کو کریم ہو چکا اور پھر میں روزہ کے واسطے ہر روز فیض سے خلیج ہوتی تو ہر روز کے واسطے غسل کرے
اس واسطے کہ شاید فیض سے خارج ہو جائے اور میں دخل دینی کہ یہ روزہ مکہ و مسجد و مباحات اور تہجد سے ناز نہیں ہو کہ وہ روزہ کے واسطے کہ باقی روزہ کو فیض نہ دے
اپنے روزہ کو در نہ دے و کہ شاید فیض میں جماع واقع ہو مگر میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ روزہ میری ضرورت سے مستعلق ہو نہ تصوم ہر رمضان کہ میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس سے
برا تھو لیا اور ہر ماہ سے رمضان میں روزہ کے پھر روزہ دن قضا کرے اگر جانتی ہو شاید ہونا چاہیے کہ اس یا رسی سے پہلی رات کو ہم اس سے کہ اگر ہر روز سے فیض
ہو تو رات پختہ ہو گا تو اس روزہ رمضان میں سوا دس دن کے فاسد ہوا اور دس دن قضا کے فاسد ہوئے کہ انی اللہ ہی قضا کے دن فاسد ہوئے فیض کے
احوال سے تو آدھ دن کے قضا کرے میں دن روزہ بالیقین طہر میں واقع ہوئے والا فائین و عشرین و رنبہ انیس دن تہہ کرے میں اگر تہہ فیض دن سے
جائے ہو تو آدھ دن قضا کرے اس واسطے کہ اگر فیض دن سے شروع ہوا تو دن میں ختم ہو گا کیا رحون دن تو گیارہ روزہ کے فاسد ہوئے اور اسی قدر قضا
کدانی اعلیٰ تو ہر دن کی قضا میں گیارہ روزہ بالیقین طہر میں واقع ہوئے و طوفان لکن تم بعد عشرہ اور طوفان کرے فرض جملہ طواف الزیارات کئے
ہیں پھر اسکا انوار کرے دن کے بعد فیض اس واسطے کہ طواف الزیارات واجب ہوا و شاید کہ و طوفان فیض میں واقع ہوا و بعد و بعد و بعد
اور طواف الصدر کرے میں کہہ سے رخصت ہونے کا طواف اور اسکو مادہ کرے اس واسطے کہ جائے طواف الصدر ساتھ اور بعد بلاق بسببہ اثر
سے المفق بہ اور عدت کرے طلاق کی وجہ سے سات مہینے بنتے بہ قول پر فیض مسئلہ اور اسی طرح قتادہ سمرۃ الدم بقول حاکم شہید سات مہینے کی مدت کرے
کدانی اعلیٰ اسلئے کہ میں فیض کے تین طہر چنانچہ سابق میں گذرا کہ اکثر طہر اسکا دو مہینے کا ہوا و تہہ دن میں لون لدرہ و تہہ مہینہ
فی عدۃ المتعاقبہ اور فیض کی مدت متاویہ میں جو رنگ کہ دیکھے چنانچہ تیر کی اور خاکستری وہ فیض ہر م جبکہ تیرہ اور خاکستری خون فیض ٹھہر تو سرخ اور
سیاہ اور زرد اور سبز طہر تہہ اوئے فیض ہو گا سوئی بیاض خالص نیل ہو سکی شبہ الخطیہ الابيض سفیدی خالص کے سوا کہ وہ فیض نہیں ہر بعض دن
سے کہا کہ بیاض خالص ایک چیز ہو سفید و سیاہ کی مانند یعنی بعد اختتام فیض کے وہ گدھی پر ظاہر ہوتی ہو لیکن تحقیق یہ ہے کہ بیاض خالص سے انقلا فیض
مرا و کہ انی نہر الفائق و لو المری طہراً متخللاً بین الدین فیہا تحقیق اگرچہ مدت کے زمرہ و تہہ دن کے درمیان طہر معلوم ہو و وہ بھی فیض ہر فیض کے دن
دن کی مدت میں اول خون نظر آیا اور آخر میں بھی نہ ہو و اور امین میں خشکی معلوم ہوئی تو یہ طہر متخلل بین الدین میں ہی فیض میں داخل ہوا لان العہرہ لادہ و آخرہ
و علیہ التوفیق علی حفظ طہر متخلل اس واسطے کہ فیض ٹھہر کہ اس کے اول و آخر کا اعتبار اور اسی قول پر متون فقہ کا اتفاق ہو تو اسکو یاد رکھا چاہیے مہینے جیسے
و جب زکوۃ میں اتہا سال میں نصاب کا ہونا کافی اگرچہ سال کے اندر پوری نصاب باقی نہ رہی ہو اسی طرح فیض میں مدت کے اول و آخر کا
اعتبار ہر درمیان کی خشکی ماقط اعتبار ہر شارح نے اس قول سے صاحب ہجر کے اس کلام کے رد ہونے پر اشارہ کیا اگرچہ اس روایت کو اصحاب متون نے اختیار
کیا ہو لیکن اصحاب شروح نے اسکی تصحیح نہیں کی اس واسطے کہ نصاب پر قیاس صحیح نہیں کیونکہ یہاں خون اتنا مدت میں منقطع ہوا و زکوۃ میں بقا خبر نصاب
اتہا سال میں مشروط ہے صاحب نہر الفائق نے اسکو یوں رد کیا کہ یہ قیاس نہیں ہر نصاب پر بلکہ اسکا نظیر بیان کیا ہو تم ذکر احکامہ بقولہ منع صلواتہ طلقاً
و لو سجدۃ تک پھر مضمون نے احکام فیض کے بیان کیے اپنے اس قول سے کہ فیض منقطع کرنا ہر نماز کو مطلقاً فیض خواہ رکوع سجود والی ناز ہو خواہ خانہ کی اگرچہ بد
شکر کا ہو و صوما و جانا اور فیض الخ ہر روزہ اور جماع کو و تہہ فیض لڑ و ماد و نہا لہرج اور عورت روزہ کو قضا کرے بضرورت نہ ناز کو بسبب حرج و اشتیاق
کے م ناز ہر سال ہر روز فرض ہوا و روزہ سال بھر میں ایک مہینا تو قضا و صوم میں حرج نہیں اور نماز کی قضا میں وقت ہر و لو شریعت قتلوا فیما
قضا فی شہر یا غلا فاما زعمہم و الشریعہ بخلاف اگر عورت نے قتل نماز روزہ شروع کیا پھر وہ جائز ہو گئی تہہ نماز روزہ و دونوں قضا کرے بضرورت
اش قول کے جو صدر الشریعہ نے لگان کیا ہو کدانی البحر فی فیض شایع و قایہ نے کہا کہ روزہ قضا کرے نہ نماز و فی الفیض لو ناست طاہرۃ و قاست

حالتہ حکم جحفہ مذات اور حیض میں ہر کہ اگر عورت سوئی پاک اور اٹھی حیض کی حالت میں تو اس کے ثبوت حیض کا حکم ہوگا جب سے کہ وہ اٹھی م چم حکم
نظر باحتیاط ہو تو اگر عشا کے وقت بدون نماز پڑھے سو گئی اور صبح کو اٹھی تو عشا کو قضا کرے اس واسطے کہ اضافت حادث کی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہے
ولیکہ نہ امانت احتیاط اس کے بالعکس میں نیسے سوئی حائض اور اٹھی طاہر تو اس کی طہارت کا حکم ہوگا سونے کے وقت سے احتیاط کی راہ سے م بعضوں نے
آگاہ اول احتیاط عکس کی علت میں کہتا ہوں کہ وہ دونوں صورتوں کی ممانعت ہر چنانچہ عقرب مذکور ہوگا اور اس پر دلیل ہر المراقب کا کلام ہو کہ اگر عورت نے
گدی رکھی رات کو اور فجر کو پاک اٹھی تو عشا کی نماز قضا کرے پھر اگر وہ طاہر تھی سو اسے تراویح دیکھی صبح کو تو بھی عشا کو قضا کرے اگر نماز نہ پڑھی ہو گدی رکھنے
سے پہلے اس کو پاک قرار دینے کی وجہ سے پہلی صورت میں گدی رکھنے کے وقت سے اور حائض قرار دینے کی علت سے دوسری صورت میں گدی کے جدا کرنے کے
وقت سے نظر باحتیاط دونوں صورتوں میں کذا فی الطحاوی و منہج حلی و دخول مسجد اور منع کرنا ہر حیض دخول مسجد کے حلال ہونے کو م اس سے معلوم
ہو کہ جسکے بدن پر نجاست لگی ہو وہ مسجد میں نجائے مسجد کی قیاس سے عید گاہ خارج ہو اور اسی طرح خانقاہ اور مدرسہ اور جیسے پیٹ میں ریج گھومی وہ اس کے خارج
کرنے کو باہر مسجد کے نکلیے یہی قول اصح ہو اور اگر مسجد میں کسی کو احتلام ہو وہ تیمم کر کے باہر نکلے اگر خون نہ ہو دشمن یا جانور کا اور اگر خون ہو تو تیمم کر کے وہیں
ٹھہرا رہے اگر مسجد سے جلد نکلے تو تیمم کرنا جائز ہو اور اگر خوف سے وہیں ٹھہرے تو واجب ہو کذا فی الطحاوی مختصر و حلی الطواف ولو بعد دخول المسجد و غیرہما
فیہ اور حیض حلت طواف کا مانع ہو اگرچہ حیض بعد داخل ہونے مسجد احرام کے اور طواف میں شروع کرنے کے بعد عارض ہوا ہو و قربان ماتحت الارزار
نیسے مابین سرور و کتبہ ولو بلا شہوۃ اور منع کرنا ہر حیض تہ بند کے نیچے کی نزدیکی سے یعنی اس بدن کی قربت سے جو ناف اور گھٹنے کے درمیان ہو اگرچہ تربت
بدون شہوت کے ہو نیسے جامع کرنا اور ان دہان لگانا اور بدون شہوۃ کے ہاتھ لگانا سب حرام ہر م یہ حرمت استمتاع ماتحت الارزار کی در صورت حدیث
کے ہو اور اگر بدون جامع کے استمتاع ماتحت الارزار ہو جیلوٹ کے ساتھ نیسے کپڑا در میان میں حائل ہو تو جائز ہو اگرچہ خون سے آلودگی ہو اور حائض کا کھانا
پکانا اور اسکے آٹے اور پانی چھونے کو استعمال کرنا مکروہ نہیں اور حائض کے چھونے سے علیحدہ رہنا لاق نہیں کہ یہ یہودیوں کا فعل ہو کذا فی الطحاوی و منہج
و حل ماعدہ مطلقا اور قربت مذکورہ کے سوا ہر فعل حلال ہو مطلقا م اس واسطے کہ قربت مذکورہ نظر ماتحت الارزار اور استمتاع لقیہ بدن پر صادق ہو خواہ نظر
کرنا اور استمتاع شہوت کے ساتھ ہو یا بدون شہوت اور یہی مطلب ہر اطلاق کا کذا فی العجلی دہل محل النظر و سبب شہوت خیر ترد و اور کیا نظر کرنا عورت
کی ماتحت الارزار کو اور بدن سے بدن لگانا عورت کا مرد کو حلال ہو یا نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ اس میں تردید ہر م شارح کو یہ تردید اسوای صاحب ہر کے
متروک ہونے سے لیکن تحقیق یہ ہے کہ نظر کے حلال ہونے میں کچھ تردید نہیں اس کی تحریم پر کوئی تمہید دلیل نہیں وہ داخل ہر اس قول کے تحت میں و حل ماعدہ مطلقا
کذا فی الطحاوی و قرآن بقصدہ اور حیض منع کرنا ہر قرآن پڑھنے کو قرآن کی نیت سے م حائض کو قرآن پڑھنا ممنوع ہو خواہ پوری آیت ہو یا کم
یہی قول ہو کر خی کا اور اکثر کتب میں اسی کی تصحیح ہو کذا فی البحر لیکن اگر قرآن پڑھا بہ قصد ثناء یا افتخار امر یا بقصد دعائے حاجت و روایت میں ممنوع نہیں اور
بسم اللہ پڑھنا بالاتفاق ممنوع نہیں اور انکار کا پڑھنا سب اح ہو مطلقا اور ذکر کے واسطے حائض کو وضو کرنا مستحب ہو اور ترک اس کا خلاف اولے ہو کذا
فی الطحاوی و معادہ و لو کتبوا بالفارسیہ فی الامح اور حیض منع کرنا ہر قرآن کے چھونے کو اگرچہ قرآن فارسی خط میں لکھا ہو صحیح تر قول میں م
مس قرآن جب اور حائض کو جائز نہیں خواہ لوح پر لکھا ہو خواہ درم یا دیوار پر مصحف کا س کسی طرح جائز نہیں نہ حوض کا نہ حاشیہ کا یہی قول محمد ہر
بر خلاف غیر مصحف کہ اس میں کتب کا س جائز نہیں اور غیر کتب کا س جائز ہو کذا فی البحر الا بخلاتہ المنقصل کما مر کر قرآن کا چھونا جبر سے خلاف ہے جائز ہو
چنانچہ گذارنے خبر دان کے ساتھ چھو یا درست ہو چلی کے ساتھ درست نہیں م قرآن کے مانند تورت اور اکیل اور زبور میں جن میں تبدیلی و تحریف ق
نہیں ہوئی فقہانے کہا ہر کہ تفسیر اور فقہ اور احادیث کی کتابوں کا چھونا حائض کو مکروہ ہو کیونکہ آیات قرآنی سے خالی نہیں اس تعلیل سے معلوم ہوتا ہے

ترجمہ
کتاب الطہارۃ
باب الجبض

کو بھیغ کر شہر سے نکال دیا جیسا کہ فی النہر و کذا منہ سئلہ کثرت و در وقت فیدۃ آید اور اسی طرح کہ کتاب قرآن کے اٹھانے کو جیسے اس سے در
 وقت پہنچا کر اٹھائے چہرین آیت قرآنی مکتوب ہر م اور اگر آیت سے کم لکھ دے تو اس کا چھوڑ دینا کفر ہے اٹھانے والی من القوتانی ولا پاس
 کا نفس و جنب بقرآن و عتیہ و سہما و حلا و ذکران، آوازے و وسیع و زیارت جو رد و حل منسلے غیا و رکچہ مشائتہ نہیں و انفس اور جنب کو ہوا
 کے پڑنے اور سوجھنے اور اٹھانے میں اور اشد تھا کہ نہ ذکر میں اور سہما ان سے کہنے اور تہرون کی زیارت اور عید کا دے داخل ہونے میں م ہا ہر کے
 نفقہ میں اشارہ کر کہ جنب اور یا انفس کو ان چیزوں میں و منہ کر لینا شہد و اکل و شرب بعد منصفیہ و غسل بید اور کھانے پینے میں بھی کرنا اور با
 د ہونے کے ہر م کوئی اور ہاتھ دھونے کے بعد کیا یا پیا اصرار دہ نہیں حالت کو یہ لفظ لا پاس کا خلاف اولے پر جو مرجع ہر کرامت تشریف کا ولا انہیں
 کرنا بیل قول شات و انہما نیکرہ لذلک فی الشرع اسی و انہما نیکرہ لذلک لا ما انفس الم مخاطب بفسل ذکر انہما نیکرہ لذلک اور اکل اور ہاتھ دھونے سے پہلے تو کیا
 پیا جنب کو کر دہ ہر م حالت کو جنب کہ حالت کو نہایت حکم ہوئے ظاہر ہونے کے بعد ایسا ذکر کیا ہر جس نے م جنب اور حالت میں فرق یہ ہر کہ جنب
 کا نسخہ و سوا اکل سے ساتھ ہر م ہوا تو پانی سے غسل ہو گا اور غسل پانی پیا کر دہ ہر ہر چند یہ تعلیل طعام میں جاری نہیں برخلاف حالت کہ اسکا حد مترفع
 نہیں ہوا قبل از انقطاع حیض و لا کیرہ تحریم اس قرآن، ہم عند البحر و ریسر اوجح نے الہدایۃ الکراہیہ و ہوا خواہ اور کر دہ تحریم نہیں چہ قرآن کا
 آئین سے اکثر مالون کے نزدیک آسانی کے واسطے اور ہر ایہ میں اس کے کر دہ ہونے کو صحیح کہا اور اس میں زیادہ تر احتیاط ہر م آئین سے کر دہ کر دہ ہونے کا
 کے بدن سے غسل اور وکیل و طیبہ او انقطاع حیض ہا لا کیرہ با غسل و جابل مذبا اور حلال ہر عورت سے جماع کرنا جبکہ اسکا حیض منقطع ہو گیا
 حیض کی اکثر مدت کے بعد ہر م غسل واجب کے بلکہ قبل جماع کے نہا استحب ہر م جیکہ دس راتوں کے بعد حیض بند ہوا تو بدون نہانے کے اس
 عورت کا جماع درست ہر اور قبل جماع کے غسل کرنا واجب نہیں ہر بلکہ استحب ہر تو جماع بلا غسل کر دہ تشریف ہر وان انقطاع لدون اقلہ ثلثہ و انقطاع فی
 الوقت اور اگر منقطع ہوا آخر حیض کی اقل مدت سے کتر مین نیے راتوں سے کم مدت میں بند ہوا تو عورت وضو کرے اور نماز پڑھتے نماز کے آخر وقت میں
 م یہاں غسل نہ ثابت ہوا کیونکہ یہ خون حیض کا نہیں ہر طحا و اسی نے کہا شائع نے اس صورت میں جماع کا حکم بیان نہیں کیا لیکن اسکا حلال نہ ہونا اگلے سلسلے
 سے ظاہر ہوتا ہر م جیکہ عادت سے کم اقل مدت کے بعد منقطع ہونے سے حلت نہیں تو یہاں بطریق اولے حلت نہوگی وان لا اقلہ فان لدون عادتھا
 لم یحل اور اگر حیض منقطع ہوا اپنی اقل مدت کے بعد پھر اگر عادت سے کم مدت میں بند ہو گیا تو جماع حلال نہیں اگرچہ وہ غسل کر چکی ہو کذا فی البحر و غسل و صلی و نصوص
 احتیاطا اور عورت مذکورہ غسل کرے اور نماز پڑھتے اور روزہ رکھے احتیاط کی راہ سے م تاخیر کرنا غسل کا آخر وقت تک استحب ہر جیکہ پوری عادت کے بعد حیض
 منقطع ہوا اور اگر عادت سے کم منقطع ہوا ہر تو تاخیر واجب ہر کذا فی النہر وان لمعاد تھا فان کتابیہ حل ہے الحال اور اگر اقل مدت کے بعد عورت کی عادت چر حیض منقطع
 ہوا تو اگر عورت اہل کتاب سے ہو تو اسکا جماع کرنا فی الحال حلال ہو گیا یعنی اس واسطے کہ اس پر غسل کرنا واجب نہیں کیونکہ کفار احکام شریعہ کے مخاطب ہیں
 کذا فی البحر و لا لایحل حتی تغتسل و ادیم بشرطہ اور اگر عورت مذکورہ مسلمان ہو تو جماع حلال نہیں یہاں تک کہ غسل کرے یا تیم کرے یا غسل کے تیم کی شرط کے
 موافق نیے اگر آب مطہر کافی کے استعمال سے عاجز ہو تب اسکو تیم درست ہو گا نہر الفائق میں ہر کہ تیم کے بعد بدون نماز پڑھتے جماع اسکا حلال نہیں بلہ جماع با برق
 اصح کے اومحیی علیہا من یسبح الغسل و یسبغ الثیاب و التیمم فیہ من آخر وقت الصلوۃ لتعلیم ہر م ہاتھ و نہا تھے لو طرت فی وقت العید لا بد ان یسبغ
 وقت الظہر کافی السراج یا انقطاع حیض کے بعد استعد ز زمانہ گذر جائے جو گناہیں رکھتا ہوں نہانے اور کپڑے پہننے اور تحریم باندھنے کی نیے نماز کے
 آخر وقت سے استعد ز زمانہ چاہیے سبب وجہ بیان کرنے فقہاء کے واجب ہونے نماز کے عورت کے فومہ پر نیے وجوب نماز کا ثابت نہیں بدون خروج وقت
 کے تو اگر عورت ظاہر ہوئی عید کے وقت تو ضرور ہر کہ ظہر کا وقت گذر جائے چنانچہ سراج و ہاج میں مذکور ہر م تو مراد یہ ہر کہ ایسے وقت میں ہر

کہ خروج وقت تک اس قدر باقی ہو کہ نہانا اور کپڑے پہننا اور تحریمہ بندھنا ہو سکتا ہو اور یہ مراد نہیں کہ ناز کے اول وقت میں پاک ہو اور اس قدر زانہ گذر جائے جیسا کہ بعض غلط سمجھتے ہیں ہر چیز مصنف کی عبارت عام ہے لیکن مراد یہی ہے جو مذکور ہو گیا اور جماع کو واسطے مخصوص کر کے ذکر کیا تا معلوم ہو کہ حیض اور زنا کی طہارت وقت مذکور کے گذر جانے سے جماع کے حق میں ہر نہ قرآن پڑھنے کے حق میں کذا فی الطحاوی عن المحوی عن ابی حنیفہ ہی درین میں ہر کرا حیض بند ہو ادس دن کے بعد تو وہ پاک ہو گئی اور غسل واجب ہو اور اگر تین دن سے کم میں خون بند ہو یا تین دن سے زیادہ عادت سے کم یا عادت کے رفتی بند ہو اور پھر جاری ہو ادس دن کی مدت میں تو اسکی طہارت کا حکم باطل ہو گیا خواہ وہ مبتدئہ ہو خواہ متادہ انشی بہ فی تحریر تحریمہ فی العموم الا صح لا اور کیا صوم میں بھی تحریمہ متبرہ ہو یا نہیں جواب یہ ہے کہ صحیح قول میں معتبر نہیں یعنی اگر قبل فجر کے ظاہر ہوئی تو وجوب صوم کے واسطے اس قدر زانہ شرط طہارت کا جبین نہانا اور کپڑے پہننا ممکن ہو تو ناز اور صوم میں کچھ فرق نہیں سوائے تحریمہ کے تو ناز میں تحریمہ متبرہ اور صوم میں معتبر نہیں وہی سن الطہر مطلقا اور وہ یعنی تحریمہ طہر اور پاک میں داخل ہر نہ حیض میں ہر صورت سے خواہ انقطاع اکثریت سے ہو ہو خواہ اقل سے کذا فی الجلبی وکذا فی التسل لولا اکثرہ والا فمن الحیض مطلقا ان بقی قدر الغسل والتحریمہ ولو لعمشہ فقد التحرمہ فقط لئلا یزید ایامہ علی عشر طیفیفا اور اسی طرح غسل بھی طہر میں داخل ہے اگر حیض قطع ہوا ہو اکثریت پر اور اگر ایسا نہیں تو وہ حیض میں داخل ہو تو عورت ناز قضا کرے مطلقا اگر زمانہ بقدر غسل اور تحریمہ کے باقی ہو تا کہ حیض کے ایام دس سے زیادہ نہ ہو جاوین سوا اسکو یا در کھنا چاہیے یعنی اگر اکثریت میں انقطاع ہوا ہو تو غسل کا زمانہ حیض میں شمار نہ ہو گا ورنہ ایام حیض کے دس سے زیادہ ٹھہرنیگے اور یہ شرع سے ثابت نہیں و وطیہا لیکر مستحکمہ کا جزم بہ غیر واحد در جماع کرنا حیض سے کا ٹھہرانا اور اس کے حلال سمجھنے والے کو چنانچہ اس تکفیر پر ایک نے نہیں بہت فقہانے یقین کیا ہوا زانہ صاحب مبوط اور صاحب اختیار اور صاحب فتح القدر ہر کذا فی الطحاوی وکذا استحسن وطی الد عینہ وجمہور مجتہبی اور اسی طرح وطی دبر کا حلال سمجھنے والا کافر ہر اکثر علما کے نزدیک کذا فی المجتبی ام حلال عورت کی دبر مراد ہو اور غلام وغیرہ کی برین ظاہر یہ تکفیر کا خلاف جاری نہیں کذا فی الطحاوی وقیل لا یکفر فی المستلین وہو السج خاتمہ وعلیہ المول لانہ حرام لغیرہ ولما کجی فی المرتد انہ لاسیغہ بتکفیر مسلم کان فی کفرہ خلاف ولوروائہ ضعیفہ اور بعضوں نے کہا کہ حلال سمجھنے والے کا فر کنا نچاہیے دونوں مسئلوں میں اور یہی قول صحیح ہے کذا فی الخلافہ اور اسی قول پر اعتماد ہوا سوا سطلے کہ وہ اپنے غیر کے سبب سے حرام ہے یعنی حیض اور برار کی نجاست کے وجہ سے اور اسلیے کہ باب المرتد میں آویگا کہ فتویٰ نہیں دیا جاتا اس مسلمان کی تکفیر کا جسکے کفر میں مالمون کا خلاف واقع ہو اگرچہ ضعیفہ ہی روایت ہو صوم حرام لغیرہ کے مسئلہ کی تکفیر فرتوے نہیں بلکہ حرام لعینہ کے مسئلہ پر فتویٰ ہر جگہ اسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو سوا اگر حرام لغیرہ دلیل قطعی سے ثابت ہو یا حرام لعینہ احادیث سے تو اسکی حرمت کا مستحق کافر نہیں کذا فی الطحاوی عن الترمذی ہو کبیرہ لعمادہ امتحان مالک بالحرمت پھر معلوم کرنا چاہیے کہ جماع کرنا حیض میں گناہ کبیرہ ہو اگر دانستہ ہو اپنے اختیار سے حرمت کو جان بوجھ کر لا جا لاد کر یا دانسیا گناہ کبیرہ نہیں اگر اسکی حرمت کو نہ جانتا ہو یا بے اختیار ہو کسی کے جبر کرنے سے یا حیض کو بھول کر جماع کیا ہو فلزمہ التوبہ جب گناہ کبیرہ ہو تو اسکے فاعل کو توبہ اور استغفار لازم ہو و نیز بصدقہ بدنیار و نصف اور مستحب ہوا اسکو صدقہ دینا ایک دینا یا نصف دینا کام دینا سارٹھے چار ماشہ سونے کا ہوتا ہے اصحاب سنن کی ابن عباس سے ایک روایت یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جینے نے خالص سے جماع کیا اول خون میں اور حالانکہ خون سرخ ہو تو ایک دینار صدقہ کرے اور اگر انقطاع خون میں جماع کیا اور حالانکہ خون زرد ہو تو نصف دینار خیرات کرے کذا فی مسیر جامع الاصول و مصرفہ کر کوۃ اور مصرف اس دینار اور نصف دینار کا کر کوۃ کی مانند ہر دلیل علی لاء تصدیق قال فی الضیاء الطاہرہ اور کیا عورت پر بھی خیرات کرنا مستحب ہے ضیاء میں کہا کہ ظاہر عورت پر یہ حکم نہیں ہے و دوم استحاضہ حکم کر عاف وائم وقتا کمالا اور استحاضہ کے خون کا حکم تفسیر وائی کے مانند ہے کہ ناز کے پورے وقت میں جاری ہر دم خون استحاضہ چھ قسم ہے ایک وہ ہے جو اقل حیض سے کم ہو آہ یہ کہ اکثر حیض سے زیادہ ہے

لہذا اکثر متکلمین
نکتہ کہ
جو صاحب
دس
۱۳۷۱

استحاضہ

۴۱
 کہ جس سے زیادہ ہو اور اس کا حیض دس روز تک چلے جائے۔ یہ کہ نفاس قبلہ سے زیادہ ہو اور اس کا نفاس ۴۰ دن کو نہ ہو۔ یہ کہ نفاس
 اور نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور وہ خون کی اکثریت سے بچاؤ کرے۔ یہ کہ نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور وہ خون کی اکثریت سے بچاؤ کرے۔ یہ کہ نفاس
 قسم کا ہو کہ اگر وہ اسود اور خون استیقا کی ملاست یہ کہ اس میں بونیت ہو یعنی اور حیض کے خون میں بونیت ہو کہ انی الخ عادی عن الجوارح صواب
 صواب و وولف و جاتا حدیث ترمذی و صحیح و ان مظر الدم من التخصیر خون استیقاہ مانع میں صوم اور منوطہ کا اگرچہ نفاس کی ناز ہو اور جوارح صواب میں
 ہر سال اس حدیث کے کہ فاطمہ بنت ابی حنیس سے فرمایا کہ وہ سو کیا کر اور ناز پڑ جائے اگرچہ خون چٹائی پر چسکے مگر حکم ناز کا حدیث کی عبارت نفاس سے ثابت ہو
 صوم اور جوارح کا ولانہ النفاس سے کذا فی النسخ والنفس لحد ولانہ الاماۃ و شربا و م مملوہ ترہ بل کون نفاسا المقتدرہم خیر من رحمہ اور نفاس
 عرب میں عورت کا جوارح اور اصطلاح شریعت میں نفاس وہ خون ہے جو رحم سے نکلے لڑکا پیدا ہونے کے بعد پھر اگر عورت ولادت کے بعد خون نہ نکلے کہ نفاس
 یعنی زچا ٹھہر گئی یا نہیں جواب یہ کہ ان ممتنعہ قول یہی کہ وہ زچا ہو مگر نہ اس پر غسل واجب ہر احتیاطا کی راہ سے اس واسطے کہ ولادت نفاس خون سے نکلی
 میں کذا فی البحر مملوہ من سرمان سال الدم من الرحم خلفا و ذلک ان تبت لہ احکام اولد پھر اگر عورت لڑکا جنمی اپنی مات سے اس طرح کہ ان
 میں زخم تھا وہ چھٹ گیا اور پھر نکل آیا تو اگر خون بچو ان سے جاری ہوا تو وہ زچا ہو اور اگر خون وہاں سے جاری نہیں ہوا تو وہ عورت زچا نہ ہوگی نہ مملی
 ٹھہر گئی اگرچہ اس مملوہ کو احکام ولد کے ثابت ہونگے مگر احکام مملوہ کے یہ ہیں کہ اس کی ان کی مدت متعین ہوگی اور وہ دم ولد ٹھہر گئی اور اس کی طلاق اگر ولادت
 پر مطلق ہوگی تو اسکے پیدا ہونے سے واقع ہوگی کذا فی الخطاوی عن الظہیریہ عقب ولد او اکثرہ ولو لم یقطع عضو عضو النفاس ثابت ہوا ہو اور اگر کچھ
 ہونے یا اکثر فی نصف سے زیادہ نکلنے کے بعد اگرچہ تمام یا اکثر کٹے کٹے ہو کر نکلا ہو لا اقلہ مملوہ ان قدرت او نیم و ثوری بملوہ و لا توخر فاذلک
 القادر نفاس ثابت نہیں مگر مملوہ کے نکلنے سے یعنی اگر نصف بدن سے کم خارج ہوا تو وہ عورت زچا نہیں تو اب وہ اس حالت میں وضو کرے اگر وہ
 قادر ہو یا نیم کرے اور اشارہ سے ناز پڑھے اور ناز کو تاخیر کرے تو اب کون مندرباتی پھر یا ترک ناز کا چلے جائے یا نہ نہیں کو بیٹھ جب ایسی سخت حالت
 میں عورت کو تاخیر ناز کا حکم نہیں تو تندرست تو امر کو کہاں مذرباتی رہا م عورت مذکورہ کو یون ناز پڑھنا چاہیے کہ اپنے نیچے شکر رکھے اگر کھانکھوٹے
 اور شیک ناز پڑھے تاکہ لڑکے کو تکلیف نہ ہو کذا فی الخطاوی و حکمہ کا حیض نے کل شئی الا فی سبقت ذکر تہانی الخ و ان و شرحی لملکے اور نفاس کا حکم حیض کے
 اندہ ہر چیز میں مگر سات چیزوں میں جنکو میں نے خزان الاسرار اور مفتی الانجری کی اپنی شرح میں ذکر کیا ہر م و سات چیزیں یہ ہیں بلوغ اور استبراء اور
 عدت اور یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد نہیں اور اکثر نفاس ۴۰ دن کا ہوتا ہو اور نفاس صوم کفارہ کے تابع کا قاطع ہو اور نفاس سے طلاق سنت اور طلاق
 پرعت میں متصل واقع نہیں ہو کذا فی اکلہی سہما نہ لاحد لا قلیہ سہما نہ ان سات چیزوں کے ایک چیز یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد مقرر نہیں الا اذا اشیج الیہ
 لحدہ کہ قولہ اذا ولدت فانما طاق فقالت مضت عدتی فقدرہ الامام بحسبہ و عشرین یوماً مع لث حیض والثانی باحد عشر و ثالث سہاۃ اقل نفاس
 ان حد نہیں مگر جبکہ عدت کے واسطے اس کی طرف حاجت پڑے چنانچہ مرد کے اس قول میں کہ اس نے اپنی عدت سے کہا کہ جب تو بخیر تو جھکو طلاق ہو سو اس
 عورت نے کہا کہ میری عدت طلاق کی گزر گئی تو امام عظیمؒ نے اقل مدت نفاس کی اس صورت میں ۴۰ دن کی ٹھہرائی ہر تین حیضوں کے ساتھ اور
 ابو یوسف رحم نے گیارہ دن کی اور محمد رحم نے ایک ساعت کی مدت ٹھہرائی ہر م بیان امام کے قول پر فتویٰ یہ کہ کذا فی النہر تو اگر عورت نے ولادت سے ۴۰
 دن کے بعد کہا کہ میری عدت گزر گئی تو امام زہرہ کے نزدیک اس کی تصدیق ہوگی کیونکہ ۴۰ دن نفاس کے اور ۴۰ دن کا طہر نفاس اور حیض کے امین ہیں اور
 تین حیضوں کے پندرہ دن ہر حیض پانچ دن کا اور امین تین حیضوں کے دو طہر ۴۰ دن کے اور ابو یوسف رحم کے نزدیک اونے مدت تصدیق کی
 ۴۰ دن میں گیارہ دن نفاس کے اور پندرہ دن طہر کے اور تین حیض ۴ دن کے اور ان کے امین دو طہر ۳ دن کے اور محمد رحم کے نزدیک اونے مدت

۴۱
 نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور وہ خون کی اکثریت سے بچاؤ کرے۔ یہ کہ نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور وہ خون کی اکثریت سے بچاؤ کرے۔ یہ کہ نفاس
 قسم کا ہو کہ اگر وہ اسود اور خون استیقا کی ملاست یہ کہ اس میں بونیت ہو یعنی اور حیض کے خون میں بونیت ہو کہ انی الخ عادی عن الجوارح صواب
 صواب و وولف و جاتا حدیث ترمذی و صحیح و ان مظر الدم من التخصیر خون استیقاہ مانع میں صوم اور منوطہ کا اگرچہ نفاس کی ناز ہو اور جوارح صواب میں
 ہر سال اس حدیث کے کہ فاطمہ بنت ابی حنیس سے فرمایا کہ وہ سو کیا کر اور ناز پڑ جائے اگرچہ خون چٹائی پر چسکے مگر حکم ناز کا حدیث کی عبارت نفاس سے ثابت ہو
 صوم اور جوارح کا ولانہ النفاس سے کذا فی النسخ والنفس لحد ولانہ الاماۃ و شربا و م مملوہ ترہ بل کون نفاسا المقتدرہم خیر من رحمہ اور نفاس
 عرب میں عورت کا جوارح اور اصطلاح شریعت میں نفاس وہ خون ہے جو رحم سے نکلے لڑکا پیدا ہونے کے بعد پھر اگر عورت ولادت کے بعد خون نہ نکلے کہ نفاس
 یعنی زچا ٹھہر گئی یا نہیں جواب یہ کہ ان ممتنعہ قول یہی کہ وہ زچا ہو مگر نہ اس پر غسل واجب ہر احتیاطا کی راہ سے اس واسطے کہ ولادت نفاس خون سے نکلی
 میں کذا فی البحر مملوہ من سرمان سال الدم من الرحم خلفا و ذلک ان تبت لہ احکام اولد پھر اگر عورت لڑکا جنمی اپنی مات سے اس طرح کہ ان
 میں زخم تھا وہ چھٹ گیا اور پھر نکل آیا تو اگر خون بچو ان سے جاری ہوا تو وہ زچا ہو اور اگر خون وہاں سے جاری نہیں ہوا تو وہ عورت زچا نہ ہوگی نہ مملی
 ٹھہر گئی اگرچہ اس مملوہ کو احکام ولد کے ثابت ہونگے مگر احکام مملوہ کے یہ ہیں کہ اس کی ان کی مدت متعین ہوگی اور وہ دم ولد ٹھہر گئی اور اس کی طلاق اگر ولادت
 پر مطلق ہوگی تو اسکے پیدا ہونے سے واقع ہوگی کذا فی الخطاوی عن الظہیریہ عقب ولد او اکثرہ ولو لم یقطع عضو عضو النفاس ثابت ہوا ہو اور اگر کچھ
 ہونے یا اکثر فی نصف سے زیادہ نکلنے کے بعد اگرچہ تمام یا اکثر کٹے کٹے ہو کر نکلا ہو لا اقلہ مملوہ ان قدرت او نیم و ثوری بملوہ و لا توخر فاذلک
 القادر نفاس ثابت نہیں مگر مملوہ کے نکلنے سے یعنی اگر نصف بدن سے کم خارج ہوا تو وہ عورت زچا نہیں تو اب وہ اس حالت میں وضو کرے اگر وہ
 قادر ہو یا نیم کرے اور اشارہ سے ناز پڑھے اور ناز کو تاخیر کرے تو اب کون مندرباتی پھر یا ترک ناز کا چلے جائے یا نہ نہیں کو بیٹھ جب ایسی سخت حالت
 میں عورت کو تاخیر ناز کا حکم نہیں تو تندرست تو امر کو کہاں مذرباتی رہا م عورت مذکورہ کو یون ناز پڑھنا چاہیے کہ اپنے نیچے شکر رکھے اگر کھانکھوٹے
 اور شیک ناز پڑھے تاکہ لڑکے کو تکلیف نہ ہو کذا فی الخطاوی و حکمہ کا حیض نے کل شئی الا فی سبقت ذکر تہانی الخ و ان و شرحی لملکے اور نفاس کا حکم حیض کے
 اندہ ہر چیز میں مگر سات چیزوں میں جنکو میں نے خزان الاسرار اور مفتی الانجری کی اپنی شرح میں ذکر کیا ہر م و سات چیزیں یہ ہیں بلوغ اور استبراء اور
 عدت اور یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد نہیں اور اکثر نفاس ۴۰ دن کا ہوتا ہو اور نفاس صوم کفارہ کے تابع کا قاطع ہو اور نفاس سے طلاق سنت اور طلاق
 پرعت میں متصل واقع نہیں ہو کذا فی اکلہی سہما نہ لاحد لا قلیہ سہما نہ ان سات چیزوں کے ایک چیز یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد مقرر نہیں الا اذا اشیج الیہ
 لحدہ کہ قولہ اذا ولدت فانما طاق فقالت مضت عدتی فقدرہ الامام بحسبہ و عشرین یوماً مع لث حیض والثانی باحد عشر و ثالث سہاۃ اقل نفاس
 ان حد نہیں مگر جبکہ عدت کے واسطے اس کی طرف حاجت پڑے چنانچہ مرد کے اس قول میں کہ اس نے اپنی عدت سے کہا کہ جب تو بخیر تو جھکو طلاق ہو سو اس
 عورت نے کہا کہ میری عدت طلاق کی گزر گئی تو امام عظیمؒ نے اقل مدت نفاس کی اس صورت میں ۴۰ دن کی ٹھہرائی ہر تین حیضوں کے ساتھ اور
 ابو یوسف رحم نے گیارہ دن کی اور محمد رحم نے ایک ساعت کی مدت ٹھہرائی ہر م بیان امام کے قول پر فتویٰ یہ کہ کذا فی النہر تو اگر عورت نے ولادت سے ۴۰
 دن کے بعد کہا کہ میری عدت گزر گئی تو امام زہرہ کے نزدیک اس کی تصدیق ہوگی کیونکہ ۴۰ دن نفاس کے اور ۴۰ دن کا طہر نفاس اور حیض کے امین ہیں اور
 تین حیضوں کے پندرہ دن ہر حیض پانچ دن کا اور امین تین حیضوں کے دو طہر ۴۰ دن کے اور ابو یوسف رحم کے نزدیک اونے مدت تصدیق کی
 ۴۰ دن میں گیارہ دن نفاس کے اور پندرہ دن طہر کے اور تین حیض ۴ دن کے اور ان کے امین دو طہر ۳ دن کے اور محمد رحم کے نزدیک اونے مدت

تصدیق کی ۵۴ دن اور ایک ساعت نفاس کی اور ۵ دن طہر کے اور تین حیض ۹ دن کے اور ماہین کے طہر کے ۳۰ دن کذا فی الطحاوی و اکثرہ الوجوہ
یوم کذا رواد الترمذی وغیرہ ولان اکثرہ ارتجاء مثال اکثرہ حیض اور اکثر مدت نفاس کی ۴۴ دن ہیں اسی طرح ترمذی وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے
اور اس واسطے کہ اکثر نفاس اکثر حیض کا چار چاند ہی ہم اکثر حیض و دش دن کا ہوتا اسکا چوگنا ۴۴ دن ہوئے چار چاند ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چار مہینے کے بعد
بچے میں جان پڑتی ہے تو اسوقت سے حیض کا خون اسکی غذا ہوتا ہے اور پہلے چار مہینے خون بند رہا وہ نفاس ہو کر نکلتا ہے و اللہ اعلم والزم علیہ اکثرہ
استحاضہ لو مبتدآۃ اور جو خون کہ زیادہ ہو اکثر نفاس یعنی ۴۴ دن سے وہ استحاضہ ہے اگر وہ عورت مبتدآۃ ہو یعنی پہلے پہل جسکی عادت مقرر نہیں ہوئی
اما المعتادۃ فترد لعادتہا اور عادت والی رچا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی یعنی اگر اسکی عادت ۳۰ دن کے نفاس کی ہے اور خون ۵۴ دن جاری رہا
تو ۳۰ دن نفاس کے ہیں اور باقی استحاضہ ہے و کذا احکام فی اسی طرح حائضہ کا حکم ہے یعنی اگر مبتدآۃ میں دش دن سے زیادہ خون جاری ہوا تو
زائد استحاضہ ہے اور عادت والی تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی کذا فی الطحاوی فان انقطع علی اکثر ہا و قبلہ فاکمل نفاس و کذا حیضان
ولیہ طہر تام پھر اگر خون بند ہو گیا نفاس اور حیض کی اکثر مدت پر یا پہلے اسکے تو سارا خون نفاس میں نفاس ہے اور حیض میں تمام حیض ہے اگر اگر ایک
نفاس اور حیض کے بعد پورے طہر یعنی پندرہ دن کا اتصال ہوا دلالت عادتہا اور اگر ایسا نہیں ہوئی ہے اگر اس خون کے بعد ۵ دن کا طہر ہوا تو عادت
کے موافق نفاس اور حیض ہے اور عادت سے زیادہ استحاضہ ہم حیض کی صورت یہ ہے کہ عورت کی عادت تھی ہر مہینہ میں مثلاً پانچ دن کی سو اسکا
چھ دن خون آیا تو پھٹھا دن حیض کا ہے پھر اگر اسکے بعد ۴ دن طہر رہی پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور زائد استحاضہ ہو گا اور
اگر ۵ دن طہر رہا تو اب چھ دن کی اسکی عادت ٹھہری اور نفاس کی صورت یہ ہے کہ اسکی عادت تھی ہر نفاس میں ۳۰ دن کی پھر اسکا لکھا ۳۰ دن خون
پھر ۴ دن طہر ہوا پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور پورے زیادہ ۵ دن کے طہر میں شمار ہو گا کذا فی الطحاوی وہی ثبتہ و مقول برہ بیتی
و تمامہ فیما علقناہ علی الملتقی اور عادت ثابت ہوتی ہے اور بدل جاتی ہے اگر ایک بار سے اسی قول پر فتویٰ ہے اور اسکا پورا بیان ملتقی الاجز کی ہماری شرح میں ہے
ہم مثلاً مبتدآۃ کو چار دن خون آیا یہ اسکی عادت ٹھہری پھر جبکہ پانچ دن مثلاً خون آیا تو اب یہی عادت ٹھہری پہلی عادت بدل گئی و ہمارا کی طرح پر آنا تھا
اور انتقال عادت میں ابو یوسف کے نزدیک شرط نہیں اسی قول پر فتویٰ ہے اور طرفین کے نزدیک عادت ثابت نہیں ہوتی ہر دن دو بار کے و النفاس
ایم تو امین من الاول ہا ولدان بینہا و نصف حول اور و جو ردان بچوں کی ماں نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے سے ثابت ہوتا ہے تو امین و دودو
بچے ہیں جنکے امین میں آدھے برس سے کم زمانہ ہو یعنی اسواسطے کہ ولدا دل سے انفاس رحم ظاہر ہوا تو اسکے بعد کا خون نفاس ٹھہریگا و کذا لثالثہ ولو بین
الاول والثالث اکثر منہ فی الاصح اور اسی طرح کا حکم تین بچوں کا ہے اگر چہ امین ولدا دل اور ولدا لثالث کے نصف سال سے زیادہ زمانہ ہو گیا ہو صحیح ہے
قول میں یعنی اول اور ثانی میں اور ثانی اور ثالث میں نصف سال سے کم ہو تو اول اور ثالث کے زیادہ ہونے کا صحیح قول میں کچھ اعتبار نہیں عن عقیق
اپنی شرح میں بحر الرائق سے نقل کیا کہ جو خون کہ ولدا ثانی کے بعد آیا اگر ۴ دن سے پہلے ہو تو وہ ولدا اول کا نفاس ہے پورے ۴ دن تک اور ۴ دن کے
بعد استحاضہ ہے تو عورت غسل کرے اور نماز پڑھے مجر و وضع ثانی کے وہو الصحیح امتی و انقضاء الحد من الاخیر وفاقا للعلقہ الفرع اور عادت کا سقشی
ہونا پچھلے بچے سے ہی بالاتفاق بسبب متعلق ہونے انقضاء اور انقضاء کے رحم کے خالی ہو جانے سے و سقط ثلث السین ابی سقط طہر بعض خلقہ کید
اور جل او اصبح او طفر او شجر ولا یستبین خلقہ اما بعد ما یولد حکما اور سقط یعنی جو بیٹ سے ایسا بچہ تمام کر پڑا جسکی بعض خلقت ظاہر ہو گئی تھی
اگر یا پائون یا انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ حکم شرع میں شائع ہے کہ اس سقط کے سین میں مینون حرکات زبر زبر پیش لغت میں جائز نہیں اور وہ بھی مسقط ہے
اور ظہور اعضا نہیں ہوتا اگر ایک سو میں دن کے بعد بحر الرائق میں ہے کہ سقط کی تعبیر ساقط کے ساتھ حق ہے لفظاً و معنی اسواسطے کہ سقط لازم ہے

کہ مکمل نہیں آتا اور نہ تو مستعد دل نہ ہو آدھ آب گر جائے یا اسکو کوئی کڑا دے غصہ یہ لڑاؤ بہ لفسار والا شہ ام ولد پر وحشت ہے کہ نہ تو مستعد
 یہ الحاق جبکہ ساقط دل نہ ہو تو صورت اس کے سبب سے نفاس دانی اور لڑائی ام ولد ہو جائیگی اور مرد اس کے سبب سے اپنے طبع میں قسم توڑنے والا ٹھہر جائے
 اور اس سے نہ تنقضی ہو جائیگی مگر لڑائی اس وقت ام ولد پر ہوگی جبکہ اسکو مولیٰ وغیرہ کرے کہ یہ میرے غصہ سے برادر طبع کی یہ صورت ہے کہ طلاق یا طلاق
 دہیہ ماکونہ رت کی ولایت بر طبع کیا وظیف اور عناق واقع ہوگی ساقط کے پیدا ہونے سے اور اللہ کی مدت آخر ہوگی خواہ وہ بی بی ہو یا لڑکی یا اسکو شوہر ہو
 اگر ان فی الخطا دی فان لم یظہر لہ شیء طیس شیء پھر اگر کس ساقط میں کچھ غصہ سے ظاہر نہ ہو تو وہ کوئی چیز نہیں ہے نفاس وغیرہ کا حکم اس سے متعلق نہیں لڑائی
 حیض ان دام لہا وقتہ نہ ملے تا مگر ام اور جو خون کہ اس کے بعد دیکھا جائے وہ حیض ہے اگر جاری رہا تو دن اور اس کے پہلے پورا نظر کرنا یا غصہ پندرہ دن کا دلالت ہے
 اور اگر ایسا نہیں ہے تین دن جاری نہ رہا اور پورا غصہ ہو یا تین دن جاری رہا اور پورا غصہ نہیں ہو تو وہ خون استحاضہ ہے ولولہ ورجالہ و
 لامد وایام حملہا وایام الدم تدع الصلوۃ ایام حیضہا بتین تم غفلت سے غصہ کھنڈ اور اگر حمل ساقط کا حال معلوم نہ ہو اسکی بعض خلقت ظاہر ہوگی یا نہیں
 اندیشہ میں گر اور پچھنیک دیکھا اور نہ حمل کے دنوں کا شمار دریافت رہا اور خون ہیشہ جاری ہو گیا تو ناز کو چھوڑے اپنے حیض کے نشانی دنوں میں پھر ہوا
 چہرہ ناز پر حاکرے معذور کے مانند ولا یجد ایاس ہمدہ بل ہوان تلخ من السن بالانحیض شلہا فیہ فاذا بلغت والقطع واما حکم بالاسا اور بعد و
 نہیں ناامیدی حیض کی پیری کی وجہ سے کسی مدت میں کے ساتھ بلکہ ایاس یعنی ناامیدی یہ ہے کہ عورت اتنی عمر کو پہنچے کہ دیسی عورت کو اتنی عمر میں حیض آتا ہو
 پھر عورت جبکہ اس عمر کو پہنچے اور خون اسکا بند ہو گیا تو اس کے ایاس کا حکم ہوگا مگر طبی محشی نے کہا کہ یہ امام سے روایت ہے اور حکم ایاس کا قاعدہ ہے کہ اگر کسی
 مدت مہینوں سے ٹھہر گئی اگر شائدت میں خون نمود نہ ہوا شمار اٹھ بعد الا لقطع حیض فی ظل الاعتداد بالاشہر والفساد الا کچھ جو خون کہ دیکھا اسے
 لقطع کے بعد وہ حیض ہے تو باطل ہوگا مدت کا شمار مہینوں سے اور نکاح فاسد ہو جائیگا مگر طلاق کی مدت تین حیض سے تنقضی ہوتی ہے اور ایاس میں تین
 مہینوں سے پھر جب بعد لقطع کے حیض آیا تو مہینوں کی مدت باطل ہو گئی اب حیض سے مدت کرنا چاہیے اور نکاح اس واسطے فاسد ہوگا کہ مدت کے اندر
 قطع واقع ہوا وہ جائز نہیں وقیل یحکمین سنتہ وعلیہ المحول والفقہ فی زنا ناجتہ وغیرہ تیسرا اور بعضوں نے کہا کہ ایاس کی مدت دس برس کے ساتھ
 محدود ہے اور اسی قول پر اعتماد ہے اور اسی پر فتوے ہمارے زمانہ میں چنانچہ مجتبے وغیرہ میں ہر آسانی کے واسطے محدود فی العدة جمع میں قال فی الضیاء
 وعلیہ الاعتداد ودر مصنف نے باب العدة میں دس برس کی حد ایاس بیان کی ہے فیما بین کہ اور اسی قول پر اعتماد ہے ومارا اٹھ ہجری ہجری بعد المہرۃ المذکورہ
 طیس کحیض فی ظاہر المذہب الا اذا کان واما لضعف حیض فی ظل الاعتداد بالاشہر لکن قبل تمامہا لا بعدہ حقہ لافساد الکلمۃ وہو المختار للفقہات
 جو ہر وہ وغیرہ ہوا تحقیق فی العدة اور جو خون کہ عورت دیکھی مدت مذکورہ کے بعد یعنی دس برس کے بعد وہ حیض نہیں ہے ظاہر مذہب میں مگر جبکہ
 خون خالص ہو تو وہ حیض ہے تو باطل ہو جائیگا خون خالص کے نکلنے سے مدت کا شمار کرنا مہینوں سے لیکن قبل تمام ہونے مدت کے بطلان کے بعد
 تمام ہونے کے تو نکاح فاسد نہ ہوگا بعد مدت کے خون خالص کے نکلنے سے اور یہی قول فتویٰ کے واسطے مختار ہے چنانچہ جو ہر وہ وغیرہ میں ہر وہ
 اسے اسکی تحقیق مذکور کرئیے باب العدة میں وصاحب عذر من بہ سلسل بول لا یکنہ اساکہ او استطلاق بطن والفضلات یرجح او استحاض
 او بعینہ رد او عیش او غرب وکذا اکل یا یخرج بوجج ولومن اولن وندی ومترۃ اور صاحب عذر فی معذورہ شخص ہے جسکو سلسل بول کی بیماری ہے یعنی
 جسکا پیشاب ہر وقت جاری ہے اس طرح کہ اسکو روک نہیں سکا یا کہ اسکا پیٹ چلتا ہے یعنی دست آتے ہیں یا ریح مہینہ تھمتی یا استحاضہ ہر آٹھ دن میں
 جوش آ رہی ہے درد کے ساتھ یا آٹھ چھ دن جوش ہے پھر ہوتا ہے اگر کوئی شہم میں اسوہر اور اسی طرح جو یہ پانی بدن سے نکلے درد کے ساتھ اگر یہ کان
 اور پستان اور ناف سے نکلے وہ معذور ہے مگر جوش شہم اور اسوہر وغیرہ میں آنسو اور پانی کا نکلنا درد کے ساتھ شہم یا عذر کی ان اسوہر عذر

تمام وقت صلواتی ہو و غنہ بان لا یجوز فی جمیع وقتہا نہ یمنای و فی بعض اوقات غایب یا من احد ثبوتہا کیلئے نذر نماز فرض کے تمام وقت کو
 شرط ہے کہ نماز کے سارے وقت میں ایسا زمانہ پایا نہ جائے جس میں وضو کرے اور نماز پڑھتے حدیث سے خالی ہو کہ لو حکما لان الانقطاع الی غیرہ
 بالعموم و انما استیجاب اور احاطہ نماز کی حکمی ہو و تحقیق اس واسطے کہ تصور اسانتقش ہو جائے کہ عدم انقطاعات کے ساتھ فرض استیجاب حکمی کی یہ ہے
 کہ اگر نماز انقطاع قبل ہو کر ان میں اداس نماز اس سے خالی ہو کر ہو سکے کذا فی الطحاوی و غیرہ اشعرط العذر فی حق الاستیجاب و اگر وہ فی خبر و من الوقت
 نماز کے تمام وقت میں شریعت پر نماز کے شرع ہوئے کے حق میں بیعت ہو تو نذر و لا اسی طاعت ہو تا جو فی حق ابقار کفی و جو وہ فی خبر و من الوقت
 ہو و اگر وہ نذر و لا اسی طاعت کے حق میں غنہ بان لا یجوز نماز کے کسی خبر میں کفایت کرتا ہے اگرچہ ایک ہی بار ہو بیعت ایک بار کا جو کذا فی غیرہ استیجاب و فی حق
 الزوال یہ ہے استیجاب لا انقطاع تمام وقت تحقیقہ لا انقطاع الزوال اور نہ جگہ بیعت کے حق میں استیجاب انقطاع نماز کے تمام وقت میں تحقیقہ
 نہ ہو اس واسطے کہ انقطاع کامل میں ہر دم انقطاع تحقیق کہ تمام وقت میں اصل نماز کا اثر معلوم ہو و نیز اگر انقطاع کامل کے بعد دو مرتبہ وقت میں ہو و
 تو وہ ہر صاحب مذکور تھا اور نہیں تو میں کذا فی الطحاوی و حکمہ الوضوء لا غسل ہو و بخلاف اکل فرض اور حکم مذکور کا وضو کرنا ہر نماز فرض
 وقت نہ وجہ الکیس کا اور ان کے بیعت ہر نماز کا کام وضو سے برادر طہارت ہر خواہ وضو سے جو خواہ ہم سے اور فتویٰ اسپر ہر نماز کی حالت ہے کہ جو نماز
 وضو واجب ہے تو نماز کے فراغت ہونے سے پہلے وہ ناپاک ہو جائے تو اب اگر وضو لازم نہیں اور اسی طرح بدن اور مکان کا کذا فی الطحاوی و الام لا وقت کذا فی
 و لکل الشمس و فی الام کا کل فرض میں وقت کی واسطے ہر نماز قرآن مجید میں لہ لکل الشمس کا لام وقت کے واسطے ہر بیعت نماز کو تمام کر سوچ کے وقت کے وقت
 ہے کہ اکل فرض سے وضو کرنا ہر نماز فرض کے لیے لکھا تھا اگرچہ ایک وقت میں چند فرض ہوں لہذا مشائخ نے جواب دیا کہ حرف لام کہ بیان وقت کی واسطے
 ہر نماز کے لیے ہے و فیہ فرضاً و لکل ان لکل واجب بالاولی ہر نماز پڑھتے اس وضو سے وقت کے نماز فرض اور نفل تو واجب نماز بطریق اولیٰ و اصل ہر نماز کے
 نفل اور جو کہ نہ در نہیں جائز ہو تو واجب بطریق اولیٰ جائز ہر نماز خراج الوقت لکل اسی طرح جگہ السابق تھی تو وہ خاصے لا انقطاع و ام لا خروجه و لکل
 بخروج مالک لکل ان لکل آخر دلیل ہے کہ وقت گیا تو وضو باطل ہو گیا بیعت اگلا حدیث ظاہر ہو گیا بیعت ظہور حدیث سابق بطلان کا سبب ہر نماز کے وقت میں
 نہیں تو اگر بعد ورنے وضو کیا عذر کے منتقل ہو جائے کہ وقت پھر وہ انقطاع و الم ہر نماز کے نفل جائے تاکہ تو وضو باطل ہو گا وقت کے خارج
 ہونے سے جب تک کہ دوسرا حدیث اس وضو پر طاری نہ ہو یا عذر سابق جازی نہ ہو اس صورت میں خروج وقت سے اس واسطے وضو باطل نہ ہو کہ سیلان
 وقت وضو نہیں کیا اور نہ سیلان اسکے بعد یا ایسا مسئلہ مسیح ختم یہ مسئلہ ماننا مسئلہ مسیح کرف موزہ مذکور کے ہر بیعت اگر عذر کے وقت وضو کر کے موزہ پینا
 تو وقت کے اندر بیعت کرنا جائز ہو اور خروج وقت سے بدون نزع خفاس مسیح روا نہیں اور اگر انقطاع عذر میں وضو کیا اور موزہ پینا تو غیر مندوس کے لکھنا
 ایک رات دن و نیم کو اور تین رات دن مسافر کو مسیح جائز ہو و افادہ نہ تو وضو بعد الطلوع و لو بعد او اضع لم یطل الا بخروج وقت الظہار اور وقت
 کے قید نہ اسکا فائدہ دیا کہ اگر بعد طلوع کے وضو کیا اگرچہ عید یا چاشت یا عید الفصحی کا وضو ہو تو وضو باطل نہ ہو گا مگر ظہر کے وقت کے خارج ہونے
 سے یعنی یہ جو مصنف نے لکھا کہ خروج وقت مطلق ہر سو وقت سے مراد نماز چنگانہ کا وقت ہے اور طلوع کے بعد نصف النہار کوئی نماز فرض
 کا وقت نہیں تو یہ دون خروج وقت ظہر بطلان وضو ثابت نہ ہو گا و ان سال علیٰ ثوبہ قون و رہم جازلہ ان لا یغسلہ الا کان یغسلہ
 یغسل قبل الفرائض نہ اس اسی المسلوۃ والا یغسل قبل فرائض فلا یجوز ترک غسلہ ہو التمار لغتوں اور اگر بعد ورنے کے کپڑے پر درم سے زیادہ نجاست
 روان ہوئی تو اسکو اسکا نہ وضو جائز ہو جو اس طرح ہو کہ اگر اسکو وضو سے تو کپڑا نجس ہو جائے نماز کے فراغت ہونے سے پہلے اور اگر
 ناپاک نہ ہو فارغ ہونے سے پہلے تو وضو نماز ترک کرنا جائز نہیں یہی قول پسندیدہ ہے فتویٰ دینے کے واسطے و کذا فی بعض لا یبطل توباً الا

نجاست حقیقہ عن محلہا ولو انما راد اکو لا علم محلہا اولاً بار و لو مستغلاً بقیۃ جائزہ و در کرنا نجاست حقیقی کا اسکے مقام سے یعنی جہان وہ لگی ہو کر چمن
نجاست برتن یا کھانے کی چیز ہو چنانچہ روٹی یا لکڑی خواہ محل اسکا معلوم ہو یا نہ ہو پانی سے دھو کر اگرچہ مستعمل پانی ہو اسی کا فتویٰ دیا گیا ہرم طحاوی
میں خلاصہ سے منقول ہے کہ کپڑے کا ایک کنارہ جس ہو گیا سویا و نہ کہ کو نسا ہو سونے کوئی کنارہ دھو ڈالا بدون اٹکل کے تو کپڑا پاک ہو گیا یہی قول مختار
ہو و کل مائع طہر قانع للنجاستہ شیخہ بالمعصر کل و بار و در و تے الرقی فطر اصبح و تہی تجس لحسن ثلثا اور جائز ہر نجاست ہر ایک بننے والی پاک نجاست
اکھاڑنے والی چیز سے کہ چڑھانے پھوڑنے سے چانچہ سرکہ اور گلاب یہاں تک کہ سٹھ کی رال بھی توجہ انگلی اور پستان کہ ناپاک ہوئی پاک ہو جاتی ہر مین ہاسکے
چاٹنے سے م گلاب اور سرکہ کے مانند آب باقلا اور آب زعفران اور اشجار اور انار اور تربوز کا پانی بھی نجاست کو دور کرتا ہو اور پستان جس ہو جاتی ہر شہ
خوار کی قوس سے پھر اسکے تین بار چاٹنے اور ازالہ اثر سے پاک ہو جاتی ہو بخلاف نخلین کر میت لانه غیر قانع بخلاف مثل دودھ کے چانچہ تیل اسواسطے کہ وہ نجاست
کو نہیں دور کرتا یعنی اپنی چکنائی کے سبب سے و اما یل ان اللبن و بول یاوکل فزیل خلاف المختار اور یہ جو بعضوں نے کہا ہے کہ دودھ اور حلال جانور کا پیشاب
نجاست کا دور کرنے والا ہے سو قول مختار کے مخالف ہرم یہ قول غیر مختار ابو یوسف رحمہ قول ہے و لیطہر خف و نحوہ کفعل تجس بندہ جی جرم ہو کل یردی بعد
انجنان و لوسن غیر ہا کر و بول اصابہ تراب بہ یقی بند لک یزول بہ اثر ہا اور موزہ اور اسکے مانند چانچہ جو تاجا پاک ہو گیا جسم والی نجاست سے پاک ہو جاتا ہو
ایسے رگڑنے سے کہ اثر اسکا اس سے دور ہو جائے جسم دار وہ نجاست ہو نظر آوے خشکی کے بعد اگرچہ اور چیز سے لکر خشک ہونے کے بعد نظر پڑے چانچہ
شراب اور پیشاب جسکوئی لگ گئی اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہرم موزہ کی قید اسواسطے لگائی کہ بدن اور کپڑا رگڑنے سے پاک نہیں ہوتا مگر مٹی کے رگڑوانے
سے کپڑا پاک ہو جاتا ہو شراب اور پیشاب اگرچہ بعد خشکی کے نظر نہیں آتا مگر مٹی سے لکر جرم وار ٹھہر گیا تو وہ بھی رگڑنے سے پاک ہو جائیگا اثر سے مراد
اوصاف ثلثہ مین یعنی رنگ اور مزہ اور بو تو اگر کوئی بھی باقی رہیگا تو پاک نہوگا رگڑنا خواہ زمین پر ہو خواہ ناخن اور لکڑی اور پتھر سے کذا فی الطحاوی والا
جرم لہا قبول فیغسل اور اگر نجاست کا جرم نہ ہو تو موزہ اور مانند اسکے دھویا جائے یعنی مین بار خشک کرنے کے ساتھ ایسا ہو کر الرقی مین لیکن جلی مین ستانی
سے منقول ہے کہ قول مختار یہ ہے کہ تین بار اسپر پانی ڈالے اور چھوڑ دے یہاں تک کہ ٹپکانا بند ہو جائے و لیطہر مصیقل لاسام کہ مکراتہ و فطر و عظم و جلیج وانیہ دھو
وخر اطلی و صفاح فضہ غیر منقوشہ مسح یزول بہ اثر ہا مطلقاً بقیۃ اور پاک ہوتا ہو مصیقل واریعہ گھونٹ والا جبین سالمین چانچہ آمینہ اور ناخن بڑھی
اور شیشہ اور روغنی برتن چانچہ رکابی اور پیالی چینی اور خردی سخت لکڑی چینی اور بے نقش چاندی کے پتھر پونچھے سے اسطرح کہ اثر نجاست کا باقی رہے
خواہ نجاست تر ہو یا خشک اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہرم پونچھنا مصیقلی چیز کا قول مختار مین مطہر ہو خواہ مٹی سے پونچھے خواہ کپڑے اور صوف سے خواہ نجاست
تر ہو یا خشک کذا فی الطحاوی و تطہر ارض بخلاف محسبات مین ہا ای جفا و لوریج اور پاک ہو جاتی ہر زمین اسکے خشک ہو جانے سے اگر حرارت
ہو اسے خشکی حاصل ہو بخلاف فرش اور اسکے مانند کہ وہ پاک نہیں ہوتا بدن پانی جاری کرنے کے م اگر زمین تر ہو تو بدن دھونے کے پاک
نہوگی پھر اگر ایسی نرم زمین ہو کہ پانی کو سوکتی ہو تو اتنا پانی اسپر ڈالے کہ اسکے پاک ہو جانے کا ظن غالب حاصل ہو اور اگر سخت ہو اور دھالو ہو تو اسکے
اسفل مین چھوڑ دے اور زمین پر پانی ڈالے جب چتر مین پانی جمع ہو تو اسکو مٹی سے توپ دے اور اگر سخت زمین برابر ہو تو اسکا دھونا ممکن نہیں بلکہ
اسکو کھو کر پیچے کی مٹی اوپر اور اوپر کی پیچے کر دے اور گچ کی زمین ہو تو اسپر پانی ڈالے پھر اسکو رگڑے اور کپڑے یا صوف سے پانی اسکا خشک کر لے
تین بار اسطرح کرے اور اگر مٹ سا پانی اسپر ڈالے کہ نجاست کا بالکل اثر باقی نہ رہے پھر اسکو چھوڑے کہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جاوگی کذا فی
الطحاوی عن السراج و خلاصہ و الحیظ و ذہاب اثر ہا کون و یج لاجل صلوة علیہا لا یتیم لہا اور نجاست کا اثر جانا زمین پر ناز پڑھنے کے واسطے
ہر نہ اس سے تیم کرنے کے لیے م نجاست کا اثر چانچہ رنگ اور بو اور اسی طرح مزہ لان المستروط لہا الطہارۃ و لہ طہوریتہ اسواسطے کہ ناز کے نیلے

فی الخزان المطہرات الی نینف وثلاثین وغیرت نظم ابن وہبان فقالت اور البتہ میں نے پہنچا یا ہر خزان الاسرار میں مطہرات کو کئی اور تیس تک اور
 بدل ڈالا میں نے ابن وہبان کی نظم کو سو میں نے یوں کہا ہ غسل و مسح و ابخفاف مطہرہ و تحت و قلب الحین و اخف و ذکرہ اور دھونا
 اور پوچھنا اور خشک کرنا پاک کرنے والا ہر اور چھیلنا اور ذات کا بدل جانا اور کھو دنا مذکور ہر مطہرات میں م دھونا جیسے مثلاً کپڑے میں اور
 پوچھنا خیقہ دار میں اور خشکی زمین میں اور چھیلنا اگر کسی میں اور ذات کا بدل جانا گدے اور سور کے تک ہو جائے میں اور کھو دنا زمین میں طاق
 کرتا ہر پودہ و تخم و خلیل و کوہ و محلل و فرک و داک و الدخول و التفورہ اور دباغت کرنا چڑے کا اور شرک بنانا شراب کا نہک وغیرہ و ال کر اور
 فوج کرنا جانور کا اور شراب کا خود بخود و سرکہ بنانا اور خشک نہی کامل ڈالنا اور موزے کا گر کرنا اور حوض نجس میں پاک پانی کا استدر داخل ہونا کہ وہ
 کچرہ و ان ہو جائے اور کنوئین کے پانی ناپاک کا زمین کے اندر گھسنا اور دھس جانا طاهر کرتا ہر قصرہ نے بعض ندف و ترہسا و نار و سٹے
 غسل بعض تقورہ تصرف کرنا بعض میں اور روئی کا دھنا اور کنوئین کے پانی کا نکال ڈالنا اور ناپاک خیر کا آگ میں جلانا اور ابالنا اور بعض کا
 دھونا اور بستہ چیز میں نجاست نکال کر گڑھا کر دنیا م تصرف بعض کا اس طرح مطہر ہر کہ اناج جب کھو سے جدا ہوتا ہر ملیون کے رو دینے سے
 تو اس کے پیاب اور گوہر سے ناپاک ہو جاتا ہر کوب اس میں کچھ خرچ کیا تو سب پاک ہو گیا خرچ کرنا عام ہر خواہ کھانے کے واسطے ہو خواہ بیخ خواہ ہبہ
 خواہ خیرات کے واسطے فتاویٰ عالمگیری میں ہر کہ اگر نصف سے کمتر روئی ناپاک ہوئی تو دھوئے سے پاک ہو جاو گی اور قستانی میں ہر کہ تیل اور اس کے
 مانند چنانچہ گھی یا شہد ناپاک ہوا پھر اس میں پانچواں حصہ پانی ڈال کر ابالاکہ پانی جل گیا تو وہ پاک ہوا اور کپڑا ناپاک ہوا معلوم نہیں کہ ناپاکی کہاں ہر تو ایک
 طرف کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہر اور گھی یا شہد یا رب کاڑھی ہر اور اس میں چم اگر کے مر گیا تو چوہے کو اور اس کے گرد پیش کے گھی کو نکال ڈالے کہ گڑھا
 بن جائے تو باقی چیز پاک ہو گئی و بطور سیست نجس بجعلہ صابون یا بقی للبلوئے کنور رش بارنجس لایا س باختر فیہ اور پاک ہو جاتا ہر ناپاک تیل اسکو صابون
 بنا ڈالنے سے اسی قول پر فتوے ہر بوجہ بلوی کے یعنی اس سے بچاؤ دشوار ہر جیسے وہ تنور جو ناپاک پانی سے چھڑکا گیا اس میں روئی پکانے کا کچھ دھوئیں
 کپٹین نجس فجعل سنہ کو زائد جعلہ فی النار بطهران لم یظفر فیہ اثر النجس بعد الطبخ ذکرہ اعلیٰ چنانچہ وہ مٹی کہ ناپاک ہو گئی سو اسکا کوزہ بنا یا گیا
 آگ میں ڈالنے کے بعد پاک ہو جاتا ہر اگر اس میں نجاست کا اثر پکانے کے بعد ظاہر نہیں ہوا ایسا ذکر کیا ہر جلی نے م یہ علی شارح ہر منیۃ المصلیٰ کا
 اور دوسرا جلی ابراہیم ہر در مختار کا عشی و عفا التاربع عن قدر و روحہ و ان کرہ تحریج غسلہ اور صاحب شرع نے نجاست بقدر درہم کے معاف
 کر دی ہر اگرچہ اس کے ساتھ ناز پڑھنا کر وہ تحری ہر تو بقدر درم کے نجاست کا دھونا واجب ہر م عفو سے مراد یہ ہر کہ قدر درم کی نجاست کے ساتھ نہ
 صحیح ہر دن اس کے دھونے کے اور یہ مراد نہیں کہ وہ کر وہ بھی نہیں کیونکہ اسکی کراہت ثابت ہر اور اگر ناز شروع کر چکا تو اس کے دھونے کے واسطے ناز کا کڑا
 جائز ہر کہ انی الطحاوی و ما و نہ تنزیہا فیسن اور کردہ تنزیہی ہر درم سے کم نجاست تو اسکا دھونا سنون ہر نہ واجب اور فرض م ہی قول متحد ہر پھر اگر
 درم سے کم نجاست کے ساتھ ناز شروع کر چکا تو مال کرے اگر وقت میں وسعت ہو تو دھونا افضل ہر پھر ناز پڑھنا اور اگر جماعت نوت ہوتی ہو تو اگر پانی
 مل سکا ہو اور دوسری جماعت پاسکتا ہو دوسرے مقام میں تو بھی دھونا افضل ہر در نہ ناز قطع کرے و فوقہ سطل فی فرض اور درم سے زیادہ نجاست
 ناز کو باطل کرتی ہر تو اسکا دھونا فرض ہر و العبرۃ لوقت الصلوۃ للاصاۃ علی الاکثر نہ اور اعتبار نجاست کی مقدار میں ناز پڑھنے کے وقت کا ہر نجاست
 لگ جانے کے وقت کا اکثر ملنے کے نزدیک چنانچہ ہر لائق میں ہر وہو شقال وزنہ عشر دن غیر اطانی نجس کثیف لہر م و عرض مقدر الکف و ہو داخل مقادیر
 الاصلح فی رقیقہ من مغلیۃ کقدرۃ آدمی اور وہ یعنی درم بوزن ایک شقال کے ہر فیغیر۲۰ قیراط کی کاڑھی نجاست جرم دار میں اور بقدر جوڑائی قیر
 کھدست کے ہر تلی نجاست میں اور قیر کف دست اندر ہر انگلیوں کے جوڑوں کا غلیظ نجاست سے جیسے آدمی کا گوہم نجاست غلیظ ایک درم

انسان کو ناپٹ یعنی گوہہ ہوتے ہیں انہما بجا نجاتہ خروکل حیوان غیر الطیور مصنف نے لید اور گوہر کے فضا سے ہر حیوان کے فضلے کی نجات کو بتا دیا ہے
 جڑیوں کے کم بہتر یہ تھا کہ شائع کئے کہ تھلیط نجات پر گاہ کو زیادہ افادہ یہ ہو کہ تھلیط نجات حلال جانور کے فضا میں ثابت ہوئی تو حرام جانور میں بھی ثابت
 ہوگی بلکہ بطریق اولیٰ کذا فی الخطاوی و فی الامتصاص اور صاحبین نے کہا کہ لید اور گوہر جس نجات خفیفہ میں م صاحب بجز کے کافی سے نقل کیا ہے کہ اور وہ
 جانوروں کے گوہہ کی نجات غلیظہ ہونے میں امام اور صاحبین کا اتفاق ہو تو اختلاف نہیں مگر لید اور گوہر میں کذا فی الخطاوی و فی الامتصاص لایہ قولہما اظہر اور
 شریک الیہ میں کہ صاحبین کا قول ظاہر تر ہے اس واسطے کہ علما کا اختلاف ہے نجات اور طہارت میں تو یہ اختلاف خفت کا سورث ہر اور عموم لوہے کے سبب سے
 بھی کہ راہیں اس سے پر ہستی ہیں برخلاف حمار وغیرہ غیر باکول اللحم کے پیشاب کے کہ زمین اسکو سوک جاتی ہے کہ انی لریجی وطہر ما محمد آخر البیلوی و بہ قال مالک و محمد بن
 حسن نے لید اور گوہر کو آخر حال میں پاک کہا عموم ہری اور مزید شفت کی وجہ سے اور یہی قول ہے امام مالک کا م جبکہ امام محمد رحمہ اللہ خفیفہ کے ساتھ سے میں اصرار ہے اور
 تکلیف اور شفت لوگوں کی دیکھی کہ راہیں اور سرالین اس سے پر ہیں تو مجبور ہو کر خفیفہ کا پہلا قول ترک کر کے طہارت کے قائل ہوئے ولو اصابہ من نجاتہ غلیظہ
 و نجاتہ خفیفہ جملت الخفیفہ تبعاً للغلایظہ احتیاطاً کما فی الطہیرۃ اور اگر بدن یا کپڑے کو نجات غلیظہ اور نجات خفیفہ لگ گئی تو خفیفہ تابع غلیظہ کے پھر انی جاوگی
 احتیاط کی راہ سے چنانچہ ظہیر میں ہے کہ خفیفہ اس صورت میں بمنزلہ غلیظہ کے ہوگی تو اگر دونوں لکر قدر درم سے زائد ہوں تو ناجائز ہوگی تم مٹی اطلقوا

النجاستہ فظاہرہ الغلیظہ پھر جانا چاہیے کہ جب فقہا نجات کو مطلق باقید بولیں تو ظاہر اطلاق کا تھلیط نجات پر دلالت کرتا ہے و عفی و دون ریح جمیع بدن
 و ثوب ولو کثیر ابو المختار ذکرہ اکملی و ترجمہ فی النہر علی التقدير بربیع المصاب کذلک و کم دان قال فی الخفایق و علیہ الفتویٰ اور نجات خفیفہ معاف ہے تمام بدن
 اور کپڑے کی چوتھائی سے کم اگرچہ کپڑا بڑا ہو چنانچہ جامہ اور کپڑی ایسا ذکر کیا ہے جللی نے اور اس قول کو نہ لافاق میں راجع کہا ہے جس کی چوتھائی تقدیر جسکو
 نجات لگ گئی ہو چنانچہ دامن اور آستین اگرچہ حقائق میں کہا ہے علیہ الفتویٰ یعنی بدن یا کپڑے کے جس کپڑے کو نجات لگی اسی کی چوتھائی سے کم ہونے کی معافی
 فتویٰ ہو حقائق میں نہ تمام بدن اور جمیع ثوب کی چوتھائی پر فتاویٰ مالکیہ میں ہے کہ اسی قول کو صاحب تحفہ اور محیط اور بدائع اور محبتی اور سراج مہلج نے صحیح کہا ہے
 علی غشی و المختار نے کہا کہ فتویٰ کا لفظ مقدم ہے مختار اور راجع کے لفظ پر من نجاتہ خفیفہ کیوں مالک و منہ الفرس و طہرہ محمد کم از چہارم کی معافی ہے نجات
 خفیفہ سے جیسے جانور باکول اللحم کا پیشاب اور ہی قسم سے ہر گھوڑے کا پیشاب اور باکول اللحم کے پیشاب کو محمد نے پاک کہا ہے شیعین کے نزدیک گھوڑے کے پیشاب کی نجات
 خفیفہ ہے اور امام نے اس کے گوشت کو کمرہ جو کہا ہے تو اس واسطے کہ وہ جہاد کا سامان ہے نہ اس واسطے کہ اس کا گوشت ناپاک ہے و خمر و طیر من الباع و غیرہ باکول
 اور چنانچہ خیال غیر باکول اللحم چڑیوں کی خفیفہ نجس ہے خواہ وہ چڑیاں درندہ ہوں مثل باز جڑہ یا درندہ نہ ہوں و قیل ظاہر و صحیح اور بعضوں نے اسکو پاک کہا ہے
 اور اسکی صحیح بھی بعضوں نے کی ہے ثم الخفۃ اما بطریق غیر اما بطریقہ پھر جانا چاہیے کہ نجات کی خفت میں پانی کے غیر میں ظاہر ہوتی ہے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے
 یعنی نجات خفیفہ کے پڑنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے جللی نے کہا مگر طیر غیر باکول کی بیٹ سے کنواں نجس نہیں ہوتا تو یہ مستثنیٰ ہے چنانچہ سابق مذکور ہو چکا
 و غشی یوم سمک العاب بعل و حمار و المذہب طہارۃ ہا اور معاف ہے خون مچلی کا اور رال خیر اور گدھے کی اور صبح مذہب کے ظاہر ہونے کا و بول و بول
 کروں الا ہا اور معاف ہے پیشاب چھینٹیں ہو کر لگا سوئیوں کے سروں کے مانند یعنی ہر چھینٹ سوئی کے نوک کے برابر ہو اگرچہ سیکڑوں ہوں و کذا جابہا الا حرا و
 اسی طرح ہر سوزن کے مانند سوئی کی دوسری طرف ہر جدھر سوئی کا ناکا ہوتا ہے وہاں کثر با صابۃ اما لا ضرر و لا اگرچہ پیشاب کی چھینٹیں بہت ہو جادین بانی
 لگنے سے یہ معافی ہے ضرورت کے سبب سے یعنی اس سے بچنا دشوار ہے لکن لو وقع فی ما قلیل نجسہ فی الاصح لان طہارۃ اما انکد جہرہ لکن اگر پیشاب کی
 چھینٹ گھوڑے پانی میں پڑ گئی تو اسکو ناپاک کر گئی صحیح تر قول میں اس واسطے کہ پانی کی طہارت میں زیادہ تاکید ہے کہ انی ابجہرہ م پانی اس صورت سے
 نجس ہو گا جبکہ چھینٹ کا اثر پانی پر ظاہر ہو اس طرح کہ گرنے کے وقت پانی میں فرج ہو جائے یا پانی لجا سے در نہ اسکا کچھ اعتبار نہیں چنانچہ قمستانی نے تراشی سے

اور اسبابی کے قول کا بدائع میں سارے کپڑے کے دھونے کو واجب کہا اور اسبابی نے انگلی کر کے دھونا شرط کیا ہے کذا فی الطحاوی تم لو ظہر انہما فی
 طرف آخر مل بعد فی الخلاصۃ تم فی الطہیریۃ المختارۃ لا یجوز الا الصلوۃ الخ ہو فیہا پھر اگر دھونے کے بعد ظاہر ہو کہ نجاست دوسری طرف ہے چہرہ نہیں
 دھویا تو دھونے کا اعادہ کرے یا نہ کرے خلاصہ میں ہے کہ ہاں دھونے اور طہیریۃ میں قول مختاریہ ہے کہ اعادہ کرے مگر اس نماز کا جس میں نے نجاست
 وکیما یہ غفلت ہر شایع سے صاحب نہر الفائق کے اتباع سے اس واسطے کہ طہیریۃ کا یہ مسئلہ متعارف ہو مسئلہ خلاصہ کے چنانچہ بحر الرائق کی عبارت میں صحیح
 طہیریۃ میں یوں ہے کہ نماز پڑھنے والے نے اپنے کپڑے پر نجاست دیکھی اور معلوم نہیں کہ کب سے لگی ہو تو امام کی روایات مختلفہ سے قول مختاریہ کے اعادہ
 کرے مگر اس نماز کا جس میں وہ مشغول ہو کذا فی جلی کما لو بال حجر حصا لتخلیط بولہا اتفاقاً علی نحو حطۃ تدوہا فقم او غسل بعضہ او ذوب بہتہ او اکل
 او بیع کما مر چنانچہ اگر گدھون نے شیباب کیا مثلاً اس گدیوں پر جبکہ وہ اندھے ہیں بیضر و زکر جھوسے سے جدا کرتے ہیں پھر گدیوں ہائے گئے یا تھوڑے
 سے دھونے گئے یا کچھ جاتے رہے بخشش یا بیع کی وجہ سے چنانچہ آیات سابقہ میں اسکا بیان گذرا مصنف نے گدھون کو خاص کر کے
 اس واسطے بیان کیا کہ انکے شیباب کی نجاست بالاتفاق ہر حیثیت طہر الباقی و کذا الذہاب لاحتمال وقوع النجس فی کل طرف کسئلۃ الثوب اس واسطے
 کہ باقی گدیوں پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح وہ گدیوں بھی پاک ہو جاتے ہیں جو صرف ہو گئے بسبب احتمال وقوع ہونے یا پاک کے ہر طرف میں یعنی
 ہو سکتا ہے کہ جھدر گدیوں بعد تصرف کے باقی رہے یا پاک گدیوں انہیں میں ہوں تو اس صورت میں جدا ہوئے پاک ٹھہریں گے اور یہ بھی ممکن ہے کہ پاک
 گدیوں انہیں جاتے رہے ہوں جو صرف ہو گئے ہیں تو اس صورت میں باقی پاک ٹھہریں گے جیسے کپڑے کا مسئلہ کہ ایک طرف کے دھونے سے پاک ٹھہر جائے
 دھونے کے احتمال سے و کذا یطہر محل نجاستہ اما نہیہا فلا تقبل الطہارۃ مرکبۃ بعد جفاف کدم یقلعہا ای بزوال عینہا و اثرہا و لوبرۃ او بوقوع المثلث
 فی الاصح اور اسی طرح خشکی کے بعد نمودار نجاست چنانچہ خون پاک ہو جاتی ہے اس کے اٹھانے اور بالکل دور کر ڈالنے سے یعنی عین نجاست اور اس کے اڑنے اٹل
 ہو جانے سے اگرچہ زوال ایک بار کے ازالہ سے ہو یا تین بار سے زیادہ صحیح تر قول میں مصنف نے طہارت کے محل کو اس واسطے ذکر کیا کہ عین نجاست تو طہارت کو قبول
 نہیں کرتی م نہایت التیان میں کہانمودار نجاست سے مراد وہ نجاست ہے جو خشک ہو جانے سے نظر آئے چنانچہ خون اور گوہ اور جو خشکی کے بعد نظر آئے وہ نمودار
 نہیں اصح یہی ہے کہ ایک بار کے دھونے سے بھی بشرط ازالہ کلی طہارت حاصل ہوتی ہے خواہ گرم پانی سے ہو خواہ آب کثیر بہتہ سے خواہ آب رختہ سے خواہ تھارین
 تین بار سے زیادہ دھونا اسوقت ہر جبکہ اقل کافی نہو اور غیر صحیح یہ قول ہے کہ بعد زوال عین دوبارہ دھونا واجب ہو یا تین بار یا ایک بار علی الطحاوی کذا فی الطحاوی
 لم یقبل بفسلہا لیم کھو ذلک و ذکر اور مصنف نے قلع نجاست کہا نہ اس کے دھونے کو تاکہ گڑنے اور لٹنے وغیرہ کو بھی شامل رہے یعنی تطہیر فقط دھونے پر منحصر
 نہیں بلکہ رگڑنے سے چنانچہ موزے میں اور لٹنے سے چنانچہ نمی میں بھی طہارت حاصل ہوتی ہے و لا یغیر لقاہا اثر کون و ریح لازم فلا یطقت فی ازالہ التالی
 نا و جار او صابون و کھوہ اور طہارت میں ضرر نہیں کرتا باقی رہنا نجاست کے اثر لازم کا یعنی جہاں زوال و شواہر اثر نجاست چنانچہ رنگ دروہو و سبک
 مکلف نہیں اثر لازم کے دور کرنے میں گرم پانی یا صابون اور اس کے مانند اور چیز کی طرف م مانند اس کے وہ برتن ہر چیز شراب نمی خواہ برتن یا ہوا پڑنا
 تو بکا باقی رہنا مضر طہارت نہیں یعنی دھونے کے بعد کذا فی الطحاوی عن البحرین النعم بل یطہر ما صبح او غصب جس فیصلہ شایع ہے کہ پاک ہو جاتا ہے وہ
 جو رنگ یا خضاب کیا گیا یا پاک چیز چنانچہ منہدی اور گرم ناپاک سے اس کے تین بار دھو ڈالنے سے م نجس سے مراد یہاں نجس ہر نجس العین بل سبک
 مردار تو اگر رنگ یا خضاب کیا گیا نجس العین سے چنانچہ خون سے تو اسکی عین اور مرزہ اور بو کا ازالہ واجب ہر رنگ کا باقی رہنا مضر نہیں الا ولی غسلہ لان
 الماء اور بہتر ہے اسکا دھونا یہاں تک کہ دھونے کا پانی صاف ہو رنگ نکلے و لا یغیر اثر و عین ان وہن و ذلک بقیۃ لانه بین النجاستہ و غیرہ لا یدفع بہ جلد
 بل تسبیح بہتے غیر سجدہ اور ضرر نہیں کرتا ظاہر ہونے میں ناپاک تیل کی چکنائی کا رہنا مگر مردار جانور کی چربی کی چکنائی مضر طہارت ہے کیونکہ عین

نہایت سے بہت کم کو دانت کیلئے بلکہ مسج کے سوا اور جگہ اسکے چرغ میں جلا نا چاہیے۔ اور محل غیر ایسی غیر مریضہ جگہ میں نہ اسل
 وکندانی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ ان کے نالاب سے اس کے منہ سے پاک
 ہو جائے۔ اور ان میں سے کسی کو دانت کیلئے جگہ نہ اسل کہ طہارت محل کا من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے واسطے نہ
 ناقص مانع ہو اور جو دوسرے میں بھی غیر یا بخون ہو تو اسکے استعمال کے واسطے کہ من نالاب کا اعتبار ہم دوسرے کی حالت میں جبکہ
 من نالاب حاصل ہو اگرچہ ایک ہی بار دوسرے سے یہ بات حاصل ہو تو کفایت کرتا ہے چنانچہ کہ من نالاب کی ضرورت اس میں ہے اس کا اعتبار
 کیا ہو کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 دوسرے اور جو چھ سو سو سال کے من نالاب حاصل ہو تو کفایت کرتا ہے چنانچہ کہ من نالاب کی ضرورت اس میں ہے اس کا اعتبار
 اور ام سے حاصل دین انداز کے حق میں یہ اندازہ دوسرے میں مقرر ہوا فقہاء عراق کا قول من نالاب کا اعتبار تھا اور فقہاء بخارا کا من نالاب کا حساب
 سراج نے دونوں میں توفیق کی کہ اگر شخص دوسری نہیں تو من نالاب معتبر ہو اور اگر دوسری ہو تو من نالاب کا دوسرا واجب
 نہیں سمجھتا۔ سراج کا ہوا اور شرط عصر علی العموم نہیں کہ بعض برتنوں میں نہیں ہوتا۔ اور ان میں حادی قدسی سے منقول ہے کہ برتن میں طرح کے
 میں شے کے اور گرمی کے اور لوبہ وغیرہ کے اور ان کی تطہیر چار طرح پر ہے۔ پہلا اور چھٹا اور پونچھٹا اور دوسرا تو اگر برتن مٹی یا پتھر کا ہو اور نجاست کے اجزا
 میں گھس گئی ہو یا بارے اور اگر پانا ہو تو دوسرا واجب ہے اور اگر مٹی لکڑی کا برتن ہو تو چھٹا واجب ہے اور اگر پانی کا ہو تو دوسرا واجب ہے اور اگر لوبہ پیل
 یا رنگ یا کھج کا ہو اور چھٹا صیقل دار ہو تو چھٹا واجب ہے اور اگر چھٹا نہیں کھڑا ہو تو دوسرا واجب ہے اور دوسرے میں ہے کہ اگر بدن میں نجاست لگی تو من نالاب واجب
 دوسرا واجب ہے اسلئے کہ چھڑا سندر ہو تو پورے دوسرے قائم مقام چھڑنے کے ہو کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 حال ہو کہ اگر دوسرے واسطے کہ سوا غیر شخص اس کو چھڑے تو وہ ٹپکے تو وہ پاک ہو گیا۔ دوسرے واسطے کہ نسبت نہ غیر شخص کی نسبت م وجہ اس کی یہ ہے کہ غیر شخص
 مخاطب ہو بقدر اپنی طاقت کے تو دوسرے کی قدرت سے یہ شخص قادر نہ ٹھہر گیا۔ ولولم یبلغ لرقعہ بل یطہر الا طہر لعم اللہ ورنہ اور اگر چھڑنے میں بالذکیا
 کرے کے باریک ہونے کی وجہ سے تو پاک ہو گا یا نہیں ظاہر تر جواب یہ ہے کہ ان پاک ہو گا ضرورت کے سبب سے م فادی قاضیان میں عدم طہارت
 کو پسند کیا ہے و قدر قبلت جفا ای القطاع التقاطع فی غیرہ ای غیر متصرا بشرب النجاست والا فقلہ الما اور جو دوسرے میں نجاست پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 خشک ہو جائے۔ تقاطع کا بند ہونا اسکے غیر میں یعنی جو چیز نہیں سکتی اس قسم سے کہ نجاست کو سوکھی ہو اور اگر سوکھی نہیں تو نالاب نجاست سے پاک ہو جاتی ہے
 یعنی اس میں خشک کرنا شرط نہیں کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 بشرط عصر و تخفیف و کرا عس ہو المختار اور یہ سب بھی تین بار دوسرا اور چھڑا چھڑنے والی چیز میں اور دوسرا تین بار خشکی کے ساتھ اسکے غیر میں بقوت
 ہو جبکہ دوسرا واجب طاش اور طاری میں لیکن اگر چھڑا اور نالاب میں دوسرا واجب ہے یا اسپر پانی بہت سا ڈالا جائے یا اسپر پانی جاری ہو تو وہ پاک
 ہو جائے اور سلفا بشرط چھڑنے اور سیکھانے اور چند بار غوطہ دینے کے یہی قول مختار اور پسندیدہ ہے۔ م فرش نالاب پاک پر جب پانی جاری ہو اس قدر کہ زوال نجاست
 کو گمان آیا تو وہ پاک ہو گیا کیونکہ پانی کا جاری کرنا قائم مقام چھڑنے کے ہو کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 ہوتا ہے و دوسرا و شہد اور شیرہ خرا اور تیل تین بار کے جوش دینے سے م ان چیزوں کے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ مثلاً شہد یا کچھ پانی اس میں ڈال کر
 جوش دے کہ پانی چلے اس طرح تین بار کرے کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے
 وہ پاک ہوتا ہے۔ جوش دینے اور سرد کرنے سے اور سرد کرنے سے مراد خشک کرنا ہے یہ قول ہر ابو یوسف کا اور امام کا قول بھی بہرہ دم طہارت ہوتا کہ انی الطحاوی دوسری جگہ اور جو چھ سو سو سال کے محل پاک ہو تو دوسرے واسطے کہ من نالاب حاصل ہو تو محل نجاست پاک پر بشرطیکہ دوسرے

من نالاب
 من نالاب
 من نالاب

عن ابیہر وکذا وجاہۃ لقاعۃ حالۃ علی الماء لثفت قبل شقہا فتح اور اسی طرح پاک ہوتی ہر تین بار دھونے اور خشک کرنے سے وہ مرغی جوانی کے جوش میں آگئی
پر اکھاڑنے کے واسطے پیٹ پھاڑنے سے پہلے کذا فی الفتح م یہ مرغی امام کے قول پر کبھی پاک نہوگی ابو یوسف کے نزدیک پاک ہر خیاں فتح القدر میں ہر تہہ ہر
کہ پہلے گرم پانی میں ڈالنے سے اس کے پیٹ کی آلائش نکال ڈالے اور محل دوح میں جو خون کہ جاہود دھو ڈالے کذا فی الطحاوی دنی انیس خطہ تلخ فی حجر
لا تظہر ابہر یقی اور جنس میں ہر کہ جو گیہون کہ کپا گیا شراب میں وہ کبھی پاک نہیں ہوتا اسی کا فتویٰ ہم یہ امام کا قول ہر اور ابو یوسف کے نزدیک کئی بار
جوش دینے اور خشک کرنے سے پاک ہوتا ہر دلو اسخت من بول لثقت و صفت لثقا اور جو گیہون پیٹاب میں بھولا وہ پانی میں تین بار خشک کیا جائے
اور سکھا یا جاوے و لو عن خبر بھر صبیہ حل سے یہ ب شراب پھر اور جو گند گیا آنا شراب میں اور روئی کی تو اس میں سرکہ ڈالا جائے یہاں تک کہ
شراب کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے م یہ روئی دھونے سے پاک نہیں ہوتی بدون سرکہ کے اس طرح کہ لکڑے لکڑے کر کے اس میں ڈالی جائے فسر و ع
چھری بھائی گئی ناپاک پانی میں وہ تین بار پاک چیز میں بھائی جائے گوشت کے شوربے میں نجاست گری جوش کی حالت میں وہ تین بار ابالا جائے
تو پاک ہو اور اگر جوش کی حالت میں نہیں گری تو تین بار گوشت دھویا جائے کذا فی الطحاوی فصل یہ فصل ہر استنجا کے احکام میں م ایک
نسخہ میں فصل ہر تنوین کے ساتھ اور دوسرے نسخہ میں فصل فی الاستنجا ہر الاستنجا و از الہ نجس عن سہیل خلاصین من یح و حصاة و نرم و فصد استنجا
دور کرتا ہر نجاست کا نجاست کی راہ سے مٹی قبل اور دوسرے تو استنجا کرنا مسنون نہیں لیکن اور تھپہ اور نیند سے اور فصد کے خون سے م اسوائے کہ یح و تھپہ
اور نیند نجاست نہیں اور خون فصد کا قبل اور دوسرے نہیں جو اسکا از الہ سنون ہو و ہوسنہ مکرہ مطلقا اور استنجا سنت مکرہ ہر حال میں یعنی خواہ
نجاست حسب عادت ہو یا نہ ہو تر یا خشک خواہ استنجا پانی سے ہو یا ڈھیلون سے خواہ ہو ضو کرے یا جنب یا کف و ما قبل من فتراضہ لحوض مجاوزۃ مخرج
فتاح اور وہ جو کسی نے استنجا فرض ہونا کہ ہر مانند حیض اور مخرج سے بڑھانے میں سو قول تحقیقی نہیں م حیض کے مانند چنانچہ جابت اور نفاس و اگر کاندہ
شخص مستنجی دینی مستنجی بہ کار و مخرج خارج من احد السبلین و کذا لاصابہ من خارج دان قام من موضع علی التبر و مخرج و برادیل و ارکان استنجا
چار میں ایک تو شخص استنجا کرنے والا دوسرے وہ چیز جس سے استنجا کیا جاتا ہر چنانچہ پانی اور تھپہ سیرے نجاست نکلنے والی بول یا براز کی واسطے در اس طرح
مسنون ہر استنجا اگر احد السبلین کو باہر سے نجاست لگ جائے اگر وہ شخص فضاے حاجۃ کے مکان سے اٹھ کھڑا ہو تو ملحد پر چو بھار کن ہر نجاست نکلے کاندہ
دیر یا قبل نچو حجر ماہرین طاہر و قاعۃ لایۃ لہا کدر متل استنجا ہر تھپہ ایسی چیز سے اس قسم سے کہ وہ چیز پاک نجاست کی دور کرنے والی ہو جسکی کیفیت نہیں
چنانچہ صاف کرنے والا ڈھیلا م ڈھیلے کے مانند خاک اور لکڑی اور کپڑا اور روئی اور پرائی کھال ہر اور دیوار اور زمین سے رگڑا لیکن خانہ غیر ملوک بدون کراہ
استنجا جائز نہیں بہر طریقہ استنجا کا یہ ہر کہ بدن کو نہایت ڈھیلا کر کے بیٹھے گر جبکہ روزہ دار ہو اور استنجا پانی سے کرتا ہو اور مناسب ہر کہ بعد استنجا کے اسٹے
سے کپڑے سے موضع استنجا کو پوچھ ڈالے اور کپڑوں کو آب مستحل سے بجاوے اور قبل از استنجا اور بعد از استنجا دونوں ہاتھوں کو دھو دے کذا فی الطحاوی
لانہ ہذا المقصود فیختار الالباح والاسلم عن لکون اسوائے کہ یہی پاک صاف کرنا استنجا کرنے سے مقصود ہے تو استنجا کرنے کو وہ چیز اختیار کرے جو بہت پاک صاف کرے
والی اور نہایت سلامت رکھنے والی ہو اگر وہ کرنے سے والی قید اقبال و ادبار شتا و صیفاء اور استنجا مقید نہیں اقبال اور ادبار کے ساتھ جائے اور اگر مین
م اقبال یہ کہ چھپے کی طرف سے آگے ڈھیلا لاوے اور ادبار یہ کہ آگے سے چھپے لیاوے یعنی استنجا سے مقصود از الہ نجاست ہر مسنون نہیں کہ در جاردون میں ہلا
ڈھیلا پیچھے سے آگے لاوے اور دوسرا آگے سے پیچھے اور تیسرا اول کے مانند اور گرمی میں اسکے بالعکس کرے اور عورت ہر موسم میں اول اقبال کرے
یہ اقبال اور ادبار کا قول قاضیان کا ہر اور فطری اور شمی نے اسکو اختیار کیا ہر و لیس الحد و ثلثا بمسنون فیہ بل مستحب و تین ڈھیلا نکاشا
استنجا میں مسنون نہیں بلکہ مستحب ہر م استنجا کرنے سے مقصود پاک صاف کرنا ہر خواہ ایک ڈھیلے سے ہو یا تین یا پانچ یا زیادہ سے اور تین ڈھیلوں کو دکر

صفائی کے مہتمم ہونے سے منقول ہوں کہ تین دھیلوں سے استنجائے پھر اگر نیا دے تو پھر سے کہے پھر اگر اسکو بھی نیا دے تو بھی بخرناک
سے ان تین چیزوں کے سوا استنجائے کے بموجب حدیث کے مورث فقیری ہر در کیفیت استنجائے کی یوں کہ آشت وسطی کو تھوڑا سا اور چارے اور سکا
موضع دھو دے پھر نہر کو اونچا کرے اور دھو دے پھر خضر کو پھر سب کو اونچا کرے دھو دے یہاں تک کہ اطمینان حاصل ہو تو اس قول میں اور بعضوں نے کہا یہاں تک
دھو دے کہ وہاں سے چکنائی دور ہو کر کھردرا ہو جائے اور عورت اول نہر اور وسطی کو اونچا کرے دھو دے پھر درمیان دھو دے اور موسم سرما میں یا دوسرے زمانہ کرے اگر
تھوڑا پانی ہو اور اگر گرم پانی ہو تو موسم گرما کے مانند سبائے کی حاجت نہیں لیکن آب سرد کا ثواب زیادہ تر ہے آب گرم سے کذا فی الطحاوی فیہ نظر لما مرانہ منہ لا غیر فیہ
ان لایون علیہا البانی عنہ اور مصنف کے اس قول میں کہ ہمدی وغیرہ سے استنجائے کا کافی خصل ہے اس واسطے کہ مذکور ہو چکا کہ استنجائے سے ہر کچھ اور بولائق یہ ہر کچھ
ادوی قائم کرنے والا سنت کا ممنوع چیز سے صاحب نہر الفائق نے اسکا یوں جواب دیا کہ مسنون تو ازالہ ہر نجاست کا اور دھیل وغیرہ مقصود بالذات ہیں
بلکہ اس حجت سے کہ وہ نہریں ہر غایۃ الامر یہ ہر کہ اس شے مخصوص سے ازالہ ممنوع ہے اس سے نفی ازالہ نہیں ہوتی چنانچہ غضب کے مکان میں سنت پڑھنے سے سنت
ادا ہوگی لیکن اگر کتاب نہی عنہ لازم آوے گا کہ تحریرنا استقبال قبلہ واستدبار بالاجل بول اوغافل جیسے کہ وہ تحریری ہے قبلہ کا سامنا اور اسکو پیچ دینا پیشاب کر
یا گئے کے واسطے م قبلہ کسی جہت میں ہوا اسکا استقبال اور اوبار ممنوع ہے اور یہ جو حدیث میں وارد ہے کہ مشرق مغرب کی طرف بول براز کے واسطے بیٹھا کر دوئے
حق میں ہر جہاں قبلہ مشرق اور مغرب کی طرف نہیں چنانچہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوب کی طرف ہے فلو لا استنجاء لم یکرہ پھر اگر استنجائے کرنے کے وقت استقبال یا استدبار
قبلہ ہو تو مکروہ نہیں یعنی مکروہ تحریمی نہیں کراہت تنزیہی ثابت ہے کیونکہ ترک ادب ہر کذا فی الطحاوی ولونی بیان لاطلاق النبی اور استقبال و استدبار
قبلہ مکروہ ہے اگرچہ عمارت کے اندر ہو جیسے میدان میں مکروہ ہر سبب منطلق ہونے سے نفی حدیث شریف میں عمارت اور میدان کی قید نہیں تو ہر مقام میں
کراہت ثابت ہے فلو جلس مستقبلاً لہا غافلۃ مکرہ انحراف نہر بالحدیث الطبری من جلس یول قبلۃ القبلة فذکر ہا فاحرف عنہا اجلا لا لہا لم یقیم من مجلسہ
یعنی مکروہ اگر قبلہ کے سامنے بیٹھا عقلت سے پھر اسکو یاد آیا تو پھر جائے اسکی طرف سے استنجاب کی راہ سے بدل حدیث طبرانی کہ جو بیٹھا پیشاب کرنے کو نہایت کراہت
پھر اسکو یاد پڑا سو پھر گیا اسکی طرف سے قبلہ کی تعظیم اور تکریم کی وجہ سے تو کھڑا نہو گا اپنی پشت گاہ سے یہاں تک کہ نجس اجا دیگا ان اسکنۃ والا فلا باس
اگر ممکن قبلہ کی طرف سے پھرنا اور اگر ممکن نہ ہو تو کچھ ڈر نہیں عدم انحراف سے و کذا لکر ہذہ تم التحمیت والتزہیۃ للراۃ المساک صغیر لبول اوغافل
نحو القبلة اور اسی طرح عورت کو مکروہ ہے ہر تھا مناصغیر کا پیشاب یا گئے کے واسطے قبلہ کی طرف شام نے کہا کہ یہ کراہت کے اقسام شامل ہیں کراہت تحریمی
اور تنزیہی دونوں کو و کذا اندرجلہا اور اسی طرح پانچھلانا قبلہ کی طرف مکروہ ہر موطاوی نے کہا کہ یہ کراہت تنزیہی ہے واستقبال شمس و قمر
لہا ای لاجل بول اوغافل اور مکروہ ہر سامنا سوچ اور چاند کا پیشاب یا گئے کے واسطے بول اوغافل فی ما یرو لو جار یا مے الاصح و فی البحر انہا
فی المکرہ تحریمیۃ و فی الجاری تنزیہیۃ اور مکروہ ہے بول اور براز پانی میں اگرچہ جاری پانی ہو صحیح تر قول میں اور بول میں ہے کہ آب بستہ میں کراہت تحریمی
ہے اور آب روان میں کراہت تنزیہی ہر موطاوی نے کہا اگر نذر سے مکروہ نہیں چنانچہ کشتی اور جہاز سے اترنا ممکن نہ ہو و علی طرف نہر او بئر او حوض
او عین او تحت شجرۃ مثمرۃ او فی زرع او فی ظل یقع بالجلوس فیہ اور مکروہ ہے بول یا براز نہر یا کنولین یا حوض یا چشمہ کے کنارے پر یا پھلے درخت
کے نیچے یا کھیت میں یا اس سایہ میں جس سے لوگ فائدہ پاتے ہیں ان میں بھی مکروہ ہے سب کراہت تحریمی ہے کیونکہ اسکی نہی احادیث میں وارد ہے کذا فی الطحاوی
انقطاع جلوس کی قید سے معلوم ہو کہ جو سایہ آبادی سے دور ہو اس کے نیچے بول اور براز مکروہ نہیں و بحب مسجد و مصلی عید و فی مقابر و فی جوب
و فی طریق الناس اور مکروہ ہے مسجد اور عید گاہ کے آس پاس اور قبرستان میں اور چوپایوں کے درمیان اور لوگوں کی راہ میں م قبرستان میں بھی
کراہت یہ ہر کہ میت کو تکلیف ہوتی ہے اور خطا ہے کراہت تحریمی ہر اس واسطے کہ فقہائے شیعہ کی ہر کہ قبرستان میں جدیدہ حاکم

انجس والا پاک کپڑا پٹیا گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تر ہو گیا ہو پانی سے اگر پاک کپڑا اس قدر تر ہو کہ جو اسکو چڑیے تو شک تو وہ ناپاک ہو گیا اور اگر ایسا نہیں تو ناپاک نہیں اگرچہ تم ہو گیا ہو دلوں کی مثل جو بول ان ظہر نہاد نہ حادثہ انجس والا اور اگر پاک کپڑا پٹیا گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تر ہو گیا ہو پشاب کے مانند انجس البین سے تو اگر اسکی تراوت یا اثر اسکا ظاہر ہو تو پاک کپڑا ناپاک ہو گیا اور اگر تراوت یا اثر ظاہر نہیں تو ناپاک بہین فارہ وجبتا نے خمر فست فخل ان سفنہ انجس والا اور انکا شراب میں سو پھینکا گیا پھر وہ شراب سرکہ کی اگرچہ پچھا پھوٹا تھا تو سرکہ ناپاک ہو اور اگر ایسا نہیں تو ناپاک نہیں م قفس سے اجزا چوہے کے شراب میں لگے تو شراب کے منقلب ہو جانے سے چوہے کے اجزا انجسہ منقلب بطہارت نہیں ہو سکتے دفع خمر فی خسل ان قطرة لم یحل الا بعد ساعة وان کوز اعلیٰ فی الحال شراب گرمی سرکہ میں اگر ایک قطرہ گرا تو سرکہ کھانا حلال نہیں گرا ایک ساعت کے بعد اور اگر شراب ٹوزہ بھر تو وہ سرکہ فی الحال حلال ہو م وجہ اسکی یہ ہے کہ ایک قطرہ میں نہ مزہ ہو نہ بوجس سے انقلاب میں پراستدلال کیجیے تو کچھ توقف کرنا چاہیے اور اگر کوزہ بھر شراب سرکہ میں گرمی اور اسکا مزہ اور بوجاتی نہ تو صاف معلوم ہو گیا کہ وہ منقلب بسرکہ ہو گئی کذا فی الجلی فارہ وجبت فی مقمہ ولم یحل مات فیہا ام فی جرۃ ام فی بکر خیل مے مقمہ مردہ چوہا یا گیا لوٹے میں اور معلوم نہیں کہ وہ لوٹے میں مرایا گھرے میں یا کنوئین میں تو اسکا مرنا لوٹے میں محمول ہو گا یعنی اسواسطے کہ حادث کی اضافت اسکی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہو کذا فی الجلی ثلث قرب من سمن وعسل و دس اخذ من کل حصۃ خلط فوجد فیہ فارہ قضعہا فی الشمس فان خرج منها الدہن فسمن والا فان بقی بحال اجمد فاحصل او مستطیفا فالدس یتشکین میں گھی اور شہد اور شیر خرا گئی ہر ایک سے حصہ لیا گیا اور باہم مخلوط کیا گیا سو اس میں مردہ چوہا نکلا تو ای مخاطب تو اس چوہے کو آفتاب میں رکھ پھر اگر اس چوہے سے چکنائی نکلے تو گھی ناپاک ہو اور اگر چکنائی نہیں نکلی تو اگر بحال آب بستہ جا ہوا باقی رہا تو شہد ناپاک ہو یا شہد چپا تار یا تو شیرہ خرما ناپاک ہو یعنی اسلیے کہ دھوپ سے گھی گھل جاتا ہو اور شہد سٹپتا ہو اور شیرہ خرما نرم ہو جاتا ہو لیکن پھر اگر شہد فی الذبیحہ و بکر اکل فی ماہ و طعام عل کیا جاے حرمت کی خبر پر ذبیحہ میں اور حلت کی خبر پر پانی اور کھانے میں م یعنی ذبیحہ اور پانی اور طعام کی حرمت اور حلت میں دو چیزیں متعارض سموع ہوئیں یعنی ایک متقی کتاب کہ یہ حلال ہو و دوسرا کہ تاہر کہ حرام ہو تو ذبیحہ میں اسکو حرام سمجھنا چاہیے اسواسطے کہ ذبیحہ میں اصل حرمت ہو کیونکہ ذبح حیوان کی تعذیب ہر اور پانی اور طعام میں اصل حلت ہو تو دونوں خبروں کو سا فظ الاعتبار کر کے اصل پر عمل کرنا چاہیے تحریر فی شباب اقلھا ظاہر تحریر کرے یعنی سوچے اور انکل دہن پاک کے دریافت کرنے میں ان کپڑوں میں جو آدھے سے کم پاک ہیں اور اکثر ناپاک ہیں م جب سوچنے سے ایک کپڑا پاک بھر تو اسی میں نماز پڑھا کرے نفقہ تحریر جائز نہیں مگر قبلہ میں ان اگر اس میں نجاست ظاہر ہو تو دوسرا کپڑا سوچ کر اختیار کرے کذا فی الطحاوی و فی اوان اکثرنا ظاہر لا اقلھا بل حکم بالا غالب الا فرورۃ شرب اور سوچ کرے پانی کے ان برتنوں میں جن میں اکثر یعنی آدھے سے زیادہ پاک ہیں نہ ان برتنوں میں جو آدھے سے کم پاک ہیں بلکہ غالب پر حکم کرنا چاہیے یعنی سب کو ناپاک جانیے مگر پینے کی ضرورت سے اقل میں بھی سوچ پر عمل کرے یحرم اکل طم امن لا یختمن و لبن حرام ہو کھا اس گوشت کا جو مٹ گیا نہ گھی اور دودھ ایسی سڑی چیز کا م طحاوی نے کہا اسواسطے کہ سڑا گھی ضرر نہیں کرتا یعنی برخلاف مٹے گوشت کے شحیرے بھر اور دھبہ یوکل بعد غسلہ و فی ثئے لاجلے سوکھی نیلگنی یا لید میں تو دھونے کے بعد کھائے جاوین اور اگر گوبر میں نطے تو کھائے جاوین مرارۃ کل حیوان کبولہ و جرۃ کزبلہ قہا ہر جانور کا اسکے پشاب کے مانند ہو اور جگالی ہر جانور کی اسکے سرکین کے مانند یعنی جو بول اکول اللحم کی طہارت کا قائل ہو وہ اسکے پتے کو بھی طہر کہتا ہو حکم العصیر حکم المار یحل اور گھاس کے رس کا حکم پانی کے مانند ہو یعنی جیسے نجاست حقیقی پانی سے دور ہوتی ہو ویسے ہی رس سے اور جیسا آب کثیر و قوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا ویسا ہی وہ بھی اگر وہ دور ہو تو ناپاک نہ ہو گا مگر طوبی اللوح طہرۃ ظاہر ظاہر عورت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہر نام کے نزدیک ناپاک ہر صاحبین کے نزدیک العبرۃ للظاہر من تراب و ما خلط بہ یعنی اعتبار پاک کا ہر مٹی پانی سے

اگر باہر مقلوب ہو گئی اسی کہ نفوی و مبنی باقی اور جی سے جو کچھ راہ کیا اگر نہیں سے ایک بھی پاک ہو تو پورا پاک ہر دم یہ قول فیض ہر بحر الانوار میں ہر کہ جبکہ ایک پاک
 اپنی سے ایک پاک مٹی سے توحیح قول یہ ہر کہ کھانا پاک ہر دونوں میں کوئی پاک ہو ہی قول مختار ہر قاضیوں اور فقہاء بولیت کا اور کلامہ میں جو حدیث کی توحیح
 کی ہر کہ ترکیب سے دو دوسری چیزیں ملتی وہ کھانا ہر افہم نہیں اس واسطے کہ اس سے لازم آتا ہر کہ جن کھانوں کا پانی یا مٹی نہیں ہو وہ پاک ہوں کیونکہ ترکیب
 سے دو چیزیں ملتی وہی نہ اسب مرکبات جبکہ ان کے بعض مفردات پاک ہوں حالانکہ یہ ظاہر الفساد ہر کہ ان کی مٹی مٹی کی حمام و نحوہ لایعین الم عام انہ نہ
 جس پیادہ پاچہ حمام اور اس کے اندر کھانے میں چنانچہ فصل خاصہ میں تو پاک ہو گا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ جو پانی پانون میں لگا وہ نجاست کا
 و جو دین ہر دم مراد یہ ہر کہ ہر نہ پانون چلا تو بدن پانون و جو سے نماز جائز ہر اور احتیاط یہ ہر کہ نماز کا ادا وہ کرے کذا فی البحر لا یمنی اخذ الما من لا یمنی
 لا ینہ الما را کذا پانی لیسنا اس الی سے جبکہ پانی حوض میں گرا ہر چاہیے اس واسطے کہ حوض کا پانی بستہ غیر جاری ہو جائیگا م شاید کہ ہر حوض میں نجاست
 ہو تو پانی بستہ سے حوض میں نجاست واقع ہوگی یا مستعمل اس میں گر لگا تو پاک ہو گا آب مستعمل کی نجاست کے قول پر مخطاوی نے کہا یہ قول ظاہر اعلیٰ
 سبیل الادولتہ کے ہر آب مستعمل کی نجاست پر مبنی ہر ہر ہر ہر الی الحام لیسنا من المردۃ لان فیہ اظہار مقلوب الکنا ینہ غلے الصباح حمام میں فصل کے واسطے
 جانامروت کے افعال سے نہیں ہر مینے بے شرمی ہر اس واسطے کہ اس میں مقلوب کنا یہ کا اظہار ہر دم مقلوب کنا یہ نیک ہر مبنی جامع مینے لوگوں کے سامنے حمام میں
 جانامروت کے وقت ظاہر کرنا ہر ارات کے جامع کا اور یہ بے شرمی ہر مخطاوی نے کہا بہترین تھا کہ شارج مجا سے مقلوب کنا یہ مقلوب کان کتا اور وہ مقلوب
 پاک ہر مبنی جامع ثیاب الفتنہ و اہل الذمہ ظاہر و فاسقون اور ذمیون کے کپڑے پاک میں مینے ان کے مستعمل کپڑوں میں نماز درست ہر تا وقتیکہ
 نجاست کا تین نہ اور تین میں ہر کہ ذمیون کے پا جاموں میں نماز مکروہ ہر حللی نے کہا شاید اس وجہ سے کہ وہ استبر اور استنجائیں کرتے ویلایت اہل ارس نہیں
 لجللہ فیہ البول لیسنا اہل ارس کا دیا یعنی نہیں کپڑا پاک ہر اس میں پیشاب ڈالنے کی وجہ سے چمک کیواسطے م فارسیوں کا پیشاب ڈالنا بالیقین معلوم ہر
 لہذا اسکو ناپاک کہا اسی طرح جس اگر نری کپڑے میں نجاست کا پڑنا بالیقین معلوم ہوا سو ترک کرنا چاہیے اور فقط احتمال سے ترک کرنا ضرور نہیں اس واسطے
 کہ کپڑوں میں اصل حلت ہر راسی فی ثوب غیرہ نجاست انا ان غالب علی ظنہ انہ لو اخیرہ از الما وجب والا فالامر بالمعروف علی ہذا ایک شخص نے دوسرے کے
 پڑے میں نجاست دیکھی کہ وہ نماز کی مانع ہر یعنی درم سے زیادہ ہر اگر اسکو اسکا ظن غالب حاصل ہو کہ اگر اسکو خبر کر لیا تو وہ نجاست کو دور کر لیا تو خبر دینا
 واجب ہر مبنی فرض ہر اور اگر اسکا ظن غالب نہ تو تا نا فرض نہیں تو امر بالمعروف کا فرض ہونا بھی اسی تفصیل پر ہر دم یعنی اگر ظن غالب ہوا اسکا کہ وہ شخص
 عمل کر لیا تو امر بالمعروف فرض ہر ورنہ فرض نہیں اور یہ بھی امر بالمعروف میں شرط ہر کہ اپنی ذات پر ضرر کا خوف نہ ہو ورنہ وہ شخص مختار ہر چاہے کہ چاہے
 کرے اور نہ عن المنکر میں یہ بھی ہر کہ خود مرکب نہ ہوتا ہر اس فعل کا جو نہی عنہ سے اعظم ہر اور وجوب فاسق پر بھی ثابت ہر اگرچہ اسکا امر اور نہی فائدہ بخش نہیں
 کذا فی المخطاوی حل السجود فی زمانہ اولی احتیاطا اور اول ایصال عنہ فی القبر الطہارۃ ولی الموقف الصلوٰۃ جائز کا لیے رہنا ہر سہ زمانہ میں بہتر ہر
 احتیاط کی راہ سے اس واسطے کہ حدیث شریف میں وارد ہر کہ قبر میں پہلے طہارت کا سوال ہو گا اور قیامت میں نماز کی اول پیش ہوگی م شارج رحمۃ اللہ علیہ
 حسن بیان کو غور کرنا چاہیے کہ اختتام کتاب الطہارۃ اور آغاز کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کو لایا غفر اللہ لنا بجاہ صاحب ہذا الحدیث صلی اللہ علیہ وسلم

کتاب الصلوٰۃ

یہ کتاب ہر نماز کے احکام اور مسائل کے بیان میں شروع فی التخصیص و بعد بیان الوسیلۃ یہ شروع ہر اصل مقصد میں کہ نماز ہر بعد بیان کرنے و بعد
 الطہارت ہر و لم یحل عنہا شریعہ مرسل نماز سے خالی نہیں رہی کسی رسول کی شریعت یعنی یہ عبادت دائمی قدیمی ہر کبھی منسوخ نہیں ہوئی ولما صارت قریۃ
 بواسطۃ الکعبۃ کانت دون الامان لا منہ بل من فروعہ اور جبکہ شریعت محمدی میں نماز عبادت محمدی بواسطۃ الکعبۃ مغلطہ کے تو کتبہ ہر ایمان سے ایمان کے

اجزائے بلکہ وہ ایمان کے فروع سے ہر مبنی چونکہ ایمان بلا واسطہ عبادت ہے اور ناز بواسطہ استقبال قبلہ عبادت ہے بلا واسطہ عبادت نہیں لہذا نماز ایمان میں داخل نہیں بلکہ اسکی شلخ ہر اعتبار فعل کے اور باعتبار اس کے حکم کے یعنی اس کے فرض ہونے کی راہ سے تو وہ ایمان میں داخل ہے اس واسطے کہ ایمان عبارت ہر جمیع ارشادات قطعیہ نبویہ کی تصدیق سے کذا فی الطحاوی وہی اللہ اعلم فی شریک الی الافعال المعادۃ وہو الظاہر لوجودہ لہذا فی الامام ابو حنیفہ اور نازعت عرب میں یعنی دعا ہر چیز میں منقول ہوئے افعال معلومہ یعنی رکوع اور سجود وغیرہ کی طرف اور یہی منقول ہوتا ہے ہر قسم کے مسبب موجود ہونے ناز کے بدون دعا کے جاہل درگاہ کی ناز میں مباح نے اشارہ کیا کہ صلوٰۃ تنقل شرعاً ہر منقول شرعی ہر چیز میں منقول ہوتی ہے اور ہر جہور کا مذہب یہ ہے کہ صلوٰۃ و نماز حقیقت پر فعل مخصوصہ کو صلوٰۃ اس واسطے کہ ان میں دعا بھی داخل ہے کذا فی الطحاوی ہی فرض عین علی کل مکلف بالاجماع ناز فیہ پنجگانہ ناز فرض ہیں ہر مسلمان عاقل بالغ باجماع اہل اسلام ہر اجتماع ناز پنجگانہ اسی است کو مخصوص ہر کسی است کہ یہ اجتماع حاصل ہوا اور عشا کی ناز بھی اسی است کو خاص ہے کسی نے نہیں پر بھی اور اقامت اور شروع ناز میں اسد اکبر کہنا اور آئین اور رکوع کرنا بھی است محمدی کو مخصوص ہے چنانچہ ایک جماعت مفسرین نے اسکو ذکر کیا ہے اور ناز میں انکم ربنا دلک الحد کہنا اور ناز میں گفتگو کا حرام ہونا بھی اسی است کو خاص ہے چنانچہ جلال الدین سیوطی نے انموذج میں بیان کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ عشا کی ناز اہل حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پڑھی جبکہ مدین سے نکلے اور راہ بھول گئے تھے کذا فی الطحاوی یعنی شرح ہدایہ میں ہے کہ فجر کی ناز حضرت آدم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ بہشت سے نکلے اور اندھیرا ہو کر صبح ہوئی اور غلہ کی ناز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ انکو ذبح فرزند کا حکم ہوا و آل آتساب کے بعد اور عصر کی ناز حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی جبکہ انکو پھیل کے پیٹ سے نجات حاصل ہوئی اور مغرب کی ناز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اور عشا کی ناز حضرت اسماعیل علیہ السلام نے پڑھی ان حضرات نے شکرانہ ناز نقل پڑھی اور ہمیشہ فرض ہر انتہی مختصر اور فرضیت اجاعی ناز کی منہایت قرآن مجید کی کہ (اقیم الصلوٰۃ)

یعنی مسلمانوں کا قائم کرو نماز کو وغیرہ ذلک من الآیات والا ما وثق المشورۃ فرضت فی الاسراء لیلیۃ السبت سابع عشر رمضان قبل الحجۃ السنۃ ونصف و کانت قبلہ صلوٰۃ تین قبل طلوع الشمس و قبل غروبھا شمی ناز فرض ہوئی سراج میں شب شنبہ رمضان شریف کی سترھویں تاریخ ویرہ برس ہجرت سے پہلے اور سراج سے پہلے دو ناز تین ایک تو آتساب کے نکلنے سے پہلے اور دوسری اس کے ڈوبنے سے پہلے کذا فی الشمی م یہ جو شائع نے سراج کا ہوا نماز رمضان شریف میں ذکر کیا سو ایک قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ سراج رجب میں ہوئی تھی اور یہی لوگوں میں مشہور ہے اور امام نووی نے سیر وضع میں اسی کو ذکر کیا ہے و ان وجب ضرب ابن عشر علیہ السلام بالخشبة حدیث مراد اولاد کم بالصلوٰۃ وہم انبا سبغ و اضربوہم وہم انبا عشر ناز فرض ہے ماقبل بالغ مسلمان پر اگرچہ واجب ہو دس برس والے لڑکے کو ترک ناز پرانا ہاتھ سے نہ لکڑی سے اس حدیث کی دلیل سے کہ اپنی اولاد کو ناز کا حکم کر جس حال میں کہ وہ سات برس کے ہوں اور انکو ترک کر دس برس کے ہوں م ہر چند حدیث میں مطلق ضرب مذکور ہے لیکن چونکہ لکڑی کی مار مکلف کی جنایت میں وارد ہے اور صغیر محل جنایت نہیں لہذا اسکی ضرب ہاتھ پر چل ہوئی نہ لکڑی پر اور صغیر کی ضرب باوجود عدم فرضیت ناز کے اس واسطے مشروع ہوئی تاکہ اسکو ناز کی اسی عمر سے عادت پڑ جائے طحاوی نے کہا کہ صغیر کو تین بار

ضرب ہر تیس سال مارنا چاہیے قلت و الصوم کا صلوٰۃ علی صحیح کما فی صوم القہستانی من زیلا لراہدی و فی خط الاختیار نہ یوم بالصوم و فی صلوٰۃ و فی عن شرب الخمر لیا لآخر و تیرک الشہرین کہتا ہوں اور روزہ ناز کے مانند ہر حکم کرنے اور ارادے میں بنا کر صحیح قول کے چنانچہ قہستانی کی کتاب الصوم میں راہدی سے منقول ہے اور اختیار شرح مختار کی کتاب الخمر میں ہے کہ صغیر کو اگر کرنا چاہیے روزہ اور ناز کا اور رد کرنا چاہیے شرب پیسے سے تاکہ اسکو نیکی کی عادت پڑے اور بدی کو چھوڑے م مراد یہ ہے کہ صغیر کو تمام مامورات کا امر کرنا اور جمیع منہیات سے روکنا چاہیے تو صوم اور صلوٰۃ اور شرب کی کچھ خصوصیت نہیں و کفر جاحد بالنبوت ہا بدلیل قطعی اور ناز کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے سبب ثابت ہونے ناز کے و بدلیل قطعی سے لینے قرآن احادیث اور اجماع کی یقینی دلیل سے ناز ثابت ہے جس میں کچھ احتمال نہیں نہ انکار میں ہے کہ منکر ناز کا حکم مرید کا حکم ہے و تارک عید اصحاب سے اسکا سزا

سے
ذکر اور دیکھا
نہیں
اس میں

یاسق مجس جسے جسے فی الصبح فی الخی و قبل فیض رب تعالیٰ میل منادیم و عند شامی فصل الصلوٰۃ واحدہ و وقتیں کثرا اور نازک
 اشد چھوڑنے والے کسبستی کی کوئی کی راو سے کھنڈا کر قید کیا جائے یہاں تک کہ نماز پڑھے اس واسطے کہ ممکن مجوس ہو تاہم حق العبد کے سبب سے
 رونما کے حق میں جس کا زیادہ لینے نہ ہو رہا اور بعض اہم مجبوں نے کہہ کہ اگر کہ الصلوٰۃ مارا جائے یہاں تک کہ اس کا خون جاری ہو اور اہم شامی نے
 کے نزدیک ہر کہ الصلوٰۃ قتل کیا جائے تاہم ایک نازک کے چھوڑنے سے یہ قتل ہر مد کی راو سے اور دوسرا قول یہ ہے کہ قتل ہر کفر کی راو سے م اسی طبع رمضان پر
 مار کہ الصوم واجب ہے اور شامی کے اسناد ایک اور احمد کے نزدیک بھی ستر مار کہ الصلوٰۃ مکمل لازم القتل ہر گز کہیں کے نزدیک رو کہ فسر نہیں
 سوائے امام احمد کے کذا فی المخطاوی و حکمہ اسلام فاعلمہا بستر وہاں بعد ان لیلیٰ سے الوقت مع جماعۃ موافقا اور حکم کیا جائے تاہم ناز پڑھنے والے کے
 سلام ہونے کا چار شرطوں کے ساتھ یہ کہ ناز پڑھنے میں وقت میں جماعت کے ساتھ امام کے پیچھے ناز کو پورا کر کے م اس طرح ناز پڑھنا است محمدی
 میں مخصوص ہے لہذا اسکے فاعل پر اسلام کا حکم ہوا وقت کی قید اس واسطے لگائی کہ وہ دلیل ہر فریضیت ناز کی انتقاد کے برخلاف قضا کا اس میں نفس کا
 سوال ہر انتقاد و فریضیت وقت قضا کا اور چونکہ جماعت مقتدی اور امام دونوں کو شامل تھی لہذا شایع نے اقتدا کی قید زیادہ کی اس واسطے کہ اقتدا
 اتباع سبیل موبین پر ولایت کرنا ہر خلاف امام ہونے کے کہ اسپن نیت الفراد کا بھی اجتناب ہر جماعت ثابت ہوئی اور اتمام صلوٰۃ سے مراد یہ ہے
 کہ انکو فاسد نہ کرے کذا فی المخطاوی و کذا لوازین نے الوقت او بعد للصلوٰۃ و زکی السائۃ صار مسلما اور اسی طرح اگر اسے وقت ناز میں اذان دی یا لاوت
 قرآن کا سجدہ کیا یا چرندے جانوروں کی زکوٰۃ ادا کی تو وہ مسلمان ٹھہریگا م اس واسطے کہ یہ امور خصوصیات اہل اسلام سے ہیں لا لوصولی فی غیر الوقت
 او مفود او ادا ما وافقہ اہل محل بقیۃ العبادات لانہا لا تخص بشر فیتنا مسلمان نہ ٹھہریگا اگر ایک شخص نے غیر وقت میں نسا پڑھی یا تنہا یا امام ہو کر
 ناز پڑھی یا ناز کو فاسد کر دیا یا ان مذکورات کے سوا باقی عبادات اسنے کیے اس واسطے کہ امور مذکورہ ہمارے شریعت محمدی کے ساتھ مخصوص ہیں م
 باقی عبادات چنانچہ زکوٰۃ اموال غیر سوائم اور روزہ اور حج غیر کامل اور صدقات است محمدی میں مخصوص نہیں لیکن ہیئت کاملہ پر حج کرا اور آں کا پڑھنا
 بھی اس است کی خصوصیات سے جو کو کو بھی مستثنیٰ کرنا چاہیے کذا فی النہج و نظمہا حاجب النہر فقال سے و کا فر نے الوقت صلی باقتدار و سمعہ صلوٰۃ
 لا یفسد اذ اذان ایضا ملنا اور زکی سوائم کان سجدہ ترکی فیہ تسلیم لا بالصلوٰۃ مشرو و لا الزکوٰۃ و الصیام ایچ زد و ہ اور خصوصیات مذکورہ
 اسلام کو صاحب ہر الفائق نے نظم میں یوں کہا ہر کافر نے عین وقت میں ناز پڑھی امام کے پیچھے اپنی نسا کو پورا کر کے نہ فاسد کر کے یا اذان
 بھی دی یا شکار یا چرندے جانوروں کی زکوٰۃ ادا کی یا سجدہ تلاوت کرنے کے پاک ہو کر تو وہ کافران افعال سے مسلمان ٹھہریگا تنہا ناز پڑھنے
 سے اور نہ اور اسوال کی زکوٰۃ دینے سے اور نہ روزہ رکھنے سے اور نہ حج غیر کامل کرنے سے وہی عبادت بدنیہ محضہ فلا نیاتہ فیہا اصلا اسے بالکسر
 کما صحت فی الحج ولا بالمال کما صحت فی الصوم بالفدیۃ لافانی لانہا ناجوز باذن الشارع و لم یوجد اور وہ لینے ناز صرف بدن کی عبادت ہے تو اسپن ثابت
 نہیں کسی طرح یعنی نہ جان کی نیابت جیسے حج میں صحیح ہر نہ ال کی نیابت جیسے کہ روزے میں درست ہر فدیہ دے کر شیخ فانی کو اس واسطے کہ نیابت بدنیہ
 تو فقط شارع کے اذن سے جائز ہوتا ہر سو وہ اذن ناز میں پایا نہیں گیا م ناز محض عبادت بدنی ہر سینے مرکب ہیں مال اور بدن سے جیسے کہ حج مرکب
 ہر اور حج نفل میں دوسرے شخص کو نائب کرنا ہر طرح درست ہر اور حج فرض میں بشرط عجز دائمی صحیح ہر اور صوم کے فدیہ میں بھی عجز دائمی اسوت
 بشرط عجز الفقار میں ہر کہ ناز میں نیابت اس واسطے بھی درست نہیں کہ نکالین شریعیہ سے مقدمہ و املا اور مشقت ہر سو وہ عبادات بدنیہ میں جان
 اور اعضا کی محنت کشی میں افعال مخصوصہ کے کرنے سے حاصل ہر اور نائب کے کرنے سے مزید کے نفس پر مشقت تحقیق نہیں ہوتی تو نیابت مطلقا ناجوز
 نہیں عجز میں نہ قدر مستون یعنی سبھا تراویح النعم ثم الخطاب ثم الوقت ناز کا سبب پور پور ہونا ہر احسانات ربانی کا پھر مکرم ترانی پھر وقت ناز کا اتمام سبب عبارت ہے

نہ ناز کر کے
 سے چھوڑنے والا
 اس
 پھر اس نفاذ قرار
 کہ سنا والا

منفی الی حکم سے بدون تاثیر کے کذا فی الجہت نماز کا سبب حقیقی اوقات بچکانہ میں تو اوقات ہر حکم قرآن مجید کا چنانچہ (اقیموا الصلوٰۃ والی الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا) پھر سب ظاہری وقت ہر سوا سٹے کہ وجوب بتجدد ہوتا ہر اوقات کے تجدد سے یہی علامت ہر سب ہونی کی کذا فی الطحاوی اسی اجز اول منہ ان الفصل بہ الاداء والا فاما جزی من الوقت متصل بہ الاداء والا متصل الاداء جزی فاسبب ہوا جزی الا اخیر وقت سبب یعنی اسکا پہلا جزی سبب ہر اگر اس کے ساتھ ادائے نماز متصل ہو اور اگر جزی اول میں نماز نہ پڑھے تو وقت کے جس جزی سے ادائے نماز کا اتصال ہو گا وہی جزی سبب ٹھہرے گا اور اگر وقت کے کسی جزی سے ادائے نماز متصل نہ ہو تو وقت کا پچھلا جزی سبب ہو گا م خلاصہ مقام یہ ہو کہ وجوب نماز میں وسعت ہر جزی اول و ثانی اور ثالث کی تاخیر سے مثلاً گھنٹہ گیارہ ہو گا جلی نے کہا مختصر بیان یہ ہو کہ نماز کا سبب وقت کا وہ جزی جس سے ادائے نماز متصل ہو اور اگر وجوب سبب ہر کذا نے الطحاوی ولونا قصاصتے جب علی بن حنفیہ علیہ السلام و فاسطاطہ و صبی بلغ و مرتد اسلم و ان صلیا فی اول الوقت وقت کا پچھلا جزی سبب ہر اگر وجوب ہوا چنانچہ عصر میں دھوپ کا زور ہو جائے اور واجب ہوگی نماز بخون اور غشی والے پر کہ دونوں ہوش میں آگے پچھلے جزی میں اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر کہ دونوں پاک ہو گئیں اور عصر پر کہ وہ بالغ ہو گیا اور مرتد پر کہ جزی اخیر میں مسلمان ہوا اگرچہ صغیر اور مرتد نے اول وقت میں نماز پڑھی ہو مگر جزی اخیر سے ملا وہ جزی جو تکبیر تحریم کی گنجائش رکھتا ہو نہ وہ آن اور بخاطر جزیین اسد اکبر کہنا ہو سکے تو اگر بعد اقامت اور طہارت اور باورغ اور اسلام کے بقدر تحریم وقت باقی ہو تو اس وقت کی نماز آتی واجب ہوگی اور نہیں تو نہیں اور کافر اصلی کا حکم مرتد کا حکم ہو اور نماز مرتد کی صورت یہ ہو کہ وہ مسلمان تھا اول وقت ظہر میں مثلاً اسے فرض نماز ادا کی پھر وہ مسافر اند مرتد ہو گیا پھر ظہر کے آخر وقت میں اسلام لایا تو وہ ظہر کی نماز کا اعادہ کرے کیونکہ پہلی نماز ارتداد سے باطل ہو گئی کذا الطحاوی مختصراً و بعد خروجہ یضاف السبب الی جملہ تثبیت الواجب لصفة الکمال و انہ الاصل حتی یرسم القضاء فی کمال ہو البقیہ اور بعد نکل جانے وقت کے مضاف ہوتا ہر سبب جمع وقت کی طرف تاکہ واجب ثابت ہو کمال کی صفت پر اور حالانکہ ثبوت وجوب علی صفة الکمال بھی اصل ہر تو بخون وغیرہ کو فضا کے لازم ہو گا کمال وقت میں نہ ناقص میں ہی قول صحیح اوم تو اگر آج کی عصر فوت ہوئی اور کل یا دپڑی آخر وقت عصر میں غروب سے پہلے تو اس وقت قضاء کرنے سے پہلے کہ وہ ناقص وقت ہو وقت صلوٰۃ الجہت قدسہ لانہ لا اختلاف فی طریقیہ نماز پر کا وقت شام نے کہا مصنف نے فجر کے وقت کو مقدم کیا اسوا سٹے کہ اسکے دونوں میں یعنی اسکے اول اور آخرین خلاف نہیں اتفاق ہر امت کا یہ خلاف ظہر وغیرہ کے م اور یہ جو بعضوں نے اول فجر میں اختلاف کیا ہر اگر اول جمع ہر انشاء اسکا اور آخر وقت قدرے آفتاب کی کرن کے طالع تک ہر باتر انداز کو تیر کرنے کے مقام کے نظر آنے تک سبب ضعیف ہونے اس قول کے لائق اعتماد کے نہیں کذا فی الطحاوی و اول من صلاہ آدم و اول الخمس وجوب اور اسوا سٹے فجر کو مقدم کیا کہ اول اسکو آدم علیہ السلام نے ادا کیا اور وہ بچکانہ مانگے پہلے ہر واجب ہو گیا راہ سے یعنی بچکانہ نماز شب سراج میں فرض ہوئی تو اس رات کے بعد پہلے نماز فجر کی ٹھہری انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب سراج میں ۵۰ نماز میں فرض ہوئیں پھر کم ہوئیں یہاں تک کہ پانچ ٹھہر گئیں پھر نماز ہوئی یا ٹھہر ہمارے نزدیک بات نہیں بدلتی مگر پانچ وقت کی نماز میں ۵۰ وقت کا ثواب دیکھا اس حدیث کو نسائی اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا کہ کذا فی العینی شرح البدایہ و خرم محمد الظہر لانہ اولہا ظہر اور بیانہا اور امام محمد بن حسن شیبانی نے جامع صغیر میں ظہر کو اول مذکور کیا ہر اسوا سٹے کہ وہ نماز بچکانہ کے پہلی ہر باعتبار ظاہر ہونے اور میان کرنے جبرئیل علیہ السلام کے کہ یہ قول منی ہر اسپر کہ جبرئیل علیہ السلام کی امامت اول ظہر کے وقت ہوئی تھی شب سراج کے بعد اور صبح کی امامت دوسرے دن ہوئی تھی اس میں دور و اربعین ہر ہر ترمذی روایت ہے کہ ابتدا امامت ظہر سے ہوئی کذا فی الطحاوی و لا یخفی توقف وجوب الاداء علی العلم بالکیفیۃ غذا لم یقض نیبنا صلی اللہ علیہ وسلم الفجر صبحیہ لایا لہ اور پوشیدہ نہیں موقوف ہونا وجوب ادائے کیفیت نماز کی دانست پر تو اسوا سٹے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کی قضاء کی شب سراج کی صبح کو مگر یہ جواب ہر سوال مقدر کا حاصل سوال یہ ہو کہ جب فجر کی نماز بچکانہ نماز کے اول ٹھہری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر فجر کی شب سراج کی صبح کو باوجودیکہ وہ وجوب

بسیار وجوب لایزال انہما فرضان عند الامام لیکن صحیح نہیں عشا پر وتر کا مقدم کرنا اگر مجبور نہ کر سبب واجب ہونے ترتیب کے اس واسطے کہ عشا اور وتر دونوں فرض ہیں امام کے نزدیک م لیکن عشا فرض قطعی ہے اور وتر فرض علی ہی اور صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر سنت ہے والدلائل فی البسوط وفاقہ وقتہما کلبخار خان فیہما یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی الاربعینۃ الشفا اور نہ پانے والا عشا اور وتر کے وقت کے جیسے بلخار کے ساکن اس واسطے کہ بلخار میں فجر طلوع کرتی ہے شفق کے غروب ہونے سے پہلے چلہ سہرا میں م قاموس میں ہے کہ بلخار ایک شہر ہر ملک صقالیہ کے نہایت میں جانب شمال کے شدید البرد اور یہ جو شایع ہے چلہ سہرا کو ذکر کیا سو سہو سے اور ٹھیک یہ ہے کہ اقصیٰ لیلیٰ سال میں وہاں عشا کا وقت نہیں ہوتا چنانچہ بحر الرائق اور امداد الفلاح میں مذکور ہے لینے اول صیف میں جبکہ آفتاب حلول کرتا ہر اس سلطان میں تو اس وقت آفتاب زمین پر ۲۳ گھنٹے ٹھہرتا ہے اور ایک ساعت لینے گھنٹہ بھر غروب ہوتا ہے عرض بلد کے حساب پر چنانچہ علم ہیئت میں اسکی تفصیل مذکور ہے کہ ذانی الطحاوی عن اعلیٰ مکلف بہا فقید رہا نہ پانے والا عشا اور وتر کا مکلف ان دونوں کا یعنی اسپر عشا اور وتر کا پڑھنا فرض ہے تو اندازہ کرے ان دونوں نمازوں کے واسطے یعنی جقدر مدت کے بعد غروب ہونے سے پہچھے عشا اور وتر ہوتی تھی استقدر مدت کے بعد دونوں کو پڑھے یا بلا وتر پر قیاس کرے ولا ینوی القضا لفقہ وقت الادا بہ فتی البرہان الکبیر اور عشا اور وتر کے قضا کی نیت کرے وقت ادائے نہونے کے سبب سے اسی کا فتویٰ دیا ہے برہان الدین کہ یہ م قضا کی نیت اس واسطے کرے کہ قضا اسکو کئے میں جب کا وقت ہو اور فوت ہو جائے اور یہاں وقت ہی نہیں تو قضا بھی نہیں و احتارہ الکمال و تبعہ ابن التیمنی فی الفارہ و صحیحہ فرعم المصنف انہ المذہب اور فرضیت عشا اور وتر کو اختیار کیا ہے کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اور ابن تیمنی نے اسکی پیروی کی ہے اپنے المذاہب میں سو اسی کی تصحیح کی ہے تو مصنف اس میں نے اسی قول کو مذہب صریح گمان کیا یعنی ولہذا اسکو تن میں داخل کیا برخلاف کفر کے اور کفر کے قول کی تصحیف کی چنانچہ اسکو اسکے بعد بصیغہ تریض کر کے لکھا م شایع میں تصحیف قول مصنف پر اشارہ کیا اور شریانی نے اندا والاشاح میں اسکے ضعیف ہونے کی تصریح کی ہے کہ ذانی الطحاوی و قبل لا یكلف بہا لیسیم بہا اور بعضوں نے کہا کہ عشا اور وتر کے وقت کا پانے والا مکلف ان دونوں نمازوں کا نہیں انکے سبب کے نہونے کی وجہ سے یعنی وجوب نماز کا سبب فوت ہے اور امتناع سبب سترم انتفاء سبب ہے و بہ جزم فی الکفر والدرر والملتقى اور اسی عدم وجوب کا یقین کیا ہے ستون ثلاثہ یعنی کفر الدقائق اور درر الدقائق والابحر میں دہرائی البقائی و واقعہ الحلوانی و المریغیانی اور اسکا فتویٰ دیا علامہ بقالی نے اور اسکی موافقت کی بعد مخالفت کے حلوانی اور مرغینانی نے ہم جہتی میں ہے کہ برہان الائمہ کے وقت میں استقنا دار دہوا کہ ہلوگ اپنے شہر میں عشا کا وقت نہیں پاتے تو ہم پر عشا کی نماز واجب ہے یا نہیں تو جواب یہ لکھا کہ تم پر واجب نہیں اور اسکا ظہیر الدین مرغینانی نے فتویٰ دیا اور اسی کا استقنا المیار سے وارد دہوا شمس لائمہ حلوانی پر تو قضا کرنے عشا کا فتویٰ دیا پھر خوارزم میں سیف الشہ بقالی سے بھی استقنا ہوا تو انھوں نے عدم وجوب کا فتویٰ دیا سو انکا جواب حلوانی کو پہونچا تو ایک شخص کو بھیجا انکے پاس خوارزم میں کد جمع ملے سے سوال کرے کہ کیا کہتے ہو اس شخص کے حق میں جو پانچ فرضوں میں سے ایک فرض کا انکار کرتا ہو وہ کافر ہو یا نہیں تو شیخ بقالی مطلب سوال کا سمجھ گئے تو جواب دیا کہ تم کیا کہتے ہو اس شخص کی نسبت جسکے دونوں اٹھ کہنیوں سمیت یا دونوں پائوں ٹخنوں سمیت کاٹے گئے اسکے وضو میں کتنے فرض ہیں سائل نے جواب دیا کہ تین فرض ہیں سبب نہونے محل چوتھے فرض کے بقالی نے کہا کہ اسی طرح پانچویں نماز بھی فرض نہیں اسکے وقت کے نہونے سے پھر جبکہ یہ جواب حلوانی کو پہونچا تو پسند کیا اور اس مسئلہ میں انکے موافق ہو گئے کہ ذانی النج و رجحہ الشریانی و اعلیٰ و ادعاء المقاتل و منعا مذکورہ الکمال اور عدم وجوب عشا کی ترجیح دی شریانی اور ابراہیم صلی شایع غیب نے اور اسمین بہت گفتگو کی ہے اور نہیں مانا اس قول کو جو کمال الدین محقق نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہے م خلاصہ کلام محقق یہ ہے کہ قیاس عدم وجوب عشا سقوط غسل یدین مقطوعین پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ عدم غسل فرض میں اور عدم سبب جعلی میں جو وجوب شخصی نفس الامری کی علامت ہے فرق صریح ہے علاوہ اسکے اخبار شواہد شبہ معراج سے فرضیت صلوٰۃ خمسہ جیسے آفاق پر بلا تفصیل شریعت عام ہے

داخل ہوا اور یہ قول شام کے کلام سے بہتر ہوا سو اسے کہ مصر کی دیواروں کا سایہ انکی لمبائی کے سبب سے جلد حاصل ہوتا ہے کذا فی الطحاوی عن کالجی ما
 غفۃ الجہرۃ وغیرہ اسن اشترطوا لک منظور فیہ اور جو کہ جوہرہ وغیرہ میں ہر شہر و ماہ نامہ تاخیر کے واسطے امور مذکورہ کا یعنی شدت حرارت وغیرہ کا جو سلم نہیں نہیں خالی ہوا
 وجہ تہ نظر اصلا و استجابا نے الزمان لانہا خلفہ اور جہہ طہر کے مانند ہر اصل اور استجاب کی راہ سے دونوں موسم گرمی اور جاڑے میں اسواسطے کہ
 جہہ خلیفہ ہر طہر کا مفعول اصل وقت جو طہر کا ہر وہی جمعہ کا ہوا جیسے صیف میں طہر کی تاخیر مستحب ہے اور تحیل اور ایام میں دلیسا ہی جمعہ میں ہے اور شاہد میں ہے
 کہ جمعہ کو سرد وقت میں پڑھنا سنون نہیں سوشاید اس مسئلہ میں دور وائیں ہیں اور جو یہ کہا کہ جہہ خلیفہ ہر طہر کا سوا حد القولین ہے اور دو دوسرا قول شہو یہ ہے کہ جمعہ
 فرض مستقل ہر طہر سے زیادہ تر ہو کہ کذا فی الطحاوی و تاخیر عصر صیفا و شتا توسعۃ للوافل اور مستحب ہے تاخیر کرنا عصر کا گرمی اور جاڑے میں نوافل کی گنجائش
 کے واسطے ام ابو داؤد میں حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو تاخیر کرتے تھے جب تک کہ آفتاب سفید اور صاف رہتا تھا کذا فی البحر مال متغیر و کما
 بان لا تحار العین فیہا فی الاصح تاخیر عصر کی مستحب ہے جب تک کہ آفتاب تغیر نہ ہو و سطح پر کہ آفتاب قرص آفتاب میں حیران نہ ہو صحیح تر قول میں م مراد یہ ہے کہ آفتاب
 کی روشنی کی چمک جاتی رہے تو بصارت کو اس سے حیرت حاصل نہ ہو اور تغیر روشنی کا اعتبار نہیں اسلئے کہ وہ تو زوال کے بعد حاصل ہوتا ہے اور قول ضعیف یہ ہے
 کہ شعاع دیواروں پر پیل جلے اور بعضوں نے کہا قرص آفتاب تغیر ہو جائے کذا فی الطحاوی عن السراج و تاخیر عشاء الی ثلث اللیل قید فی الخانیۃ وغیرہ
 بالسنن الصیف فینب تہجلا اور مستحب ہے کہ پڑھنا عشا کا تہائی رات تک خانہ وغیرہ میں اس تاخیر کو مفید کیا ہے جاڑوں کے ساتھ اور گرمیوں میں تو
 جلد پڑھنا عشا کا مستحب ہے یعنی اس خوف سے کہ عشا کا وقت خارج نہ ہو جائے غلبہ خواب سے کیونکہ رات بہت کم ہوتی ہے فان آخر ہائی مازا و علی
 النصف کرہ تعلیل الجماعۃ اما لہ فباح پھر اگر عشا کی تاخیر کی یہاں تک کہ آدمی رات سے زیادہ ہو گئی تو یہ تاخیر کر وہ ہر تعلیل جماعت کی وجہ سے اور آدمی یا
 یکم تو تاخیر بباح ہر م نصف شب سے زیادہ تر تاخیر کر وہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی عن المنع و الجہتہ عشا کی تاخیر اسواسطے مستحب ہے تا قاصد خوانی کر وہ قطع ہو
 اور نامہ اعمال ناز پر ختم ہو جیسے شروع ہوا تھا صبح کی ناز سے تاکہ درمیان کی خطائیں مٹ جاویں حقتالی نے فرمایا (ان الحسبات یصلح السیات) نیکان
 برائیوں کو دفع کرتی ہیں اور عشا سے پہلے سونا کر وہ ہر فوت جماعت کے خوف سے اور بعد ناز کے بے حاجت گفتگو کر وہ ہر در نہ کر وہ نہیں چنانچہ قرآن
 پڑھنا اور ذکر کرنا اور حکایات صالحین اور مذاکرہ فقہ اور گفتگو کرنا مہمان اور اپنی جوڑ و ستا اور کر وہ ہر کلام بعد پڑھنے کے پھر ناز پڑھ چکے تو کر وہ نہیں
 کذا فی الطحاوی و آخر العصر الی اصفرارہ و کذا اور عصر کی تاخیر کی آفتاب کے زرد ہو جانے تک تو کر وہ ہو طو شرع فیہ قبل التغیر فمدہ الیہ لاکرہ پھر اگر عصر
 شروع کی آفتاب کے تغیر ہونے سے پہلے پھر ناز کو پڑھا یا زردی آفتاب تک تو کر وہ نہیں و آخر المغرب الی استبکال النجوم اسی کثر تاکہ آدمی تاخیر لا الفضل
 لانہ ماور بہ اور اگر مغرب کی تاخیر کی تاروں کے چٹک جانے تک یعنی اس کے کثرت نمود ہونے تک تو یہ تاخیر کرنا کر وہ ہر نہ ناز پڑھنا اسوقت کا اسواسطے
 کہ ناز خوانی کا ٹوٹک ہو وہ کیونکر کر وہ ہو سکے تحریر یا الا جاز کفر و کونہ ملے اکل تاخیر عشا زائد از نصف شب اور تاخیر عصر تازردی آفتاب اور تاخیر مغرب
 ناظور نجوم کر وہ تحریمی ہے مگر سفر اور کھانا کھانے کے عذر سے تاخیر کر وہ نہیں مگر اہل تحریمی مینون سلون سے مستقل ہے کذا فی الطحاوی لہذا ترجمہ
 میں اسکی تصریح کر دی و تاخیر الوتر الی آخر اللیل لوائق بالامباہ اور تاخیر کرنا وتر کا آخر شب تک مستحب ہے اسکو جو اسوقت کے جاگے پر پھر وساطت
 ہو و الا قبل التوم اور اگر جاگنے پر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے وتر کا پڑھنا افضل ہے فان افاق فائۃ الا فضل پھر اگر اول وقت وتر پڑھ کر سونے کے بعد
 جاگا تو امر مستحب فوت ہو گیا مگر ظاہر وغیرہ وائق کے جاگنے سے استجاب فوت نہیں ہوتا بدلیل قول قاصیخان کہ جسکو و ثوق نہ ہو تو اسکو مطلقا تعیل افضل ہے
 کذا فی الطحاوی و المستحب تعیل ظہر شتا و در مستحب ہے طہر پڑھنا ظہر کی ناز کا جاڑے میں م شتا و زمانہ ہر جمین سردی شدید ہو و اور صیف و ہر جمین
 گرمی سخت ہو و اور بعضوں نے کہا کہ شتا و ہر جمین و و خیر کی حاجت ہوتا ہے کی اور روئی بھرے کی پڑے کی و صیف و ہر جمین و و خیر کی حاجت نہ ہوتی و ہر جمین

[illegible]

ہو جاوے گی وقت ادا کے ناقص ہونے سے تعارض احادیث کا یہ بیان ہے کہ جامعہ محدثین نے حدیث مرفوعہ ابو ہریرہ سے روایت کی کہ جس شخص نے عصر کی رکعت قبل غروب کے پانی آنسے پوری نماز پائی اور جب تک ایک رکعت صبح کی پانی قبل طلوع آفتاب کے تو آنسے پوری صبح کی نماز پائی چونکہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں جن میں اوقات ثلثہ میں نماز ممنوع ہے تعارض واقع ہوا تو ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا دفع تعارض کے واسطے چنانچہ تعارض کا یہی حکم ہوا تو ہم نے اس حدیث کے حکم کو ترجیح دی عصر کی نماز میں کدانی انقطاعی عن البحر و منقطع نفل بشرع فیہا اگر اہل تحریم کو اہل تحریم کے ساتھ منع ہوتی ہے نفل اوقات ثلثہ میں شروع کرنے سے بیٹھے تو اسکا قطع کرنا اور اسکو کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے ہم جسکا نماز نام ہے اگرچہ مجازاً اسکو نماز بولتے ہیں مگر ہر فرض واجب نفل اول قسم علی ہر اور قطعی تو فرض علی و ہر اور فرض قطعی کفایہ ہر اور عین سو فرض کفایہ نماز جنازہ ہر اور فرض عین نماز چنگا نہ اور جمعہ اور سجدہ صلیبہ ہر اور قسم ثانی یا واجب بعینہ ہر فیض جو خدا کے واجب کر دینے سے ہو یا واجب بغیرہ ہر فیض جو بندہ نے اپنے اور پر اپنے فضل سے واجب کر لیا ہو سو واجب بعینہ و تراور نماز عیدین اور سجدہ تلاوت ہر اور واجب بغیرہ سجدہ سہو اور دو رکعتین طواف کی اور اس نفل کی قضا جسکو آنسے فاسد کر دیا اور نذر کی نماز اور قسم ثالث یعنی نفل یا سنت موکدہ ہر یا غیر موکدہ اور اسکو دریافت کر کہ اوقات مکروہہ دو نوع ہیں نوع اول طلوع اور استواء اور غروب اور نوع ثانی امین فجر اور آفتاب کے اور امین نماز عصر کے آفتاب کے زرد ہونے تک تو اوقات کے نوع اول میں جمیع اقسام مذکورہ نماز کی مستند نہیں ہوتی اگر نفل اور نذر بقید اوقات مذکورہ اور قضا اس نفل کی جسکو انھیں اوقات میں فاسد کیا اور نماز اس جنازہ کی جو انھیں وقتوں میں آیا اور سجدہ تلاوت اس آیت کا جو انھیں میں پڑھی گئی اور عصر اسی دن کی مستند ہوتی ہیں یہ چیز نمازین کو اہل تحریم کے ساتھ تو اسکو قطع کرنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے اگر اسی دن کی عصر کو قطع کرنا جائز نہیں اور نوع ثانی میں تمام اقسام مذکورہ نماز کی مستند ہو جاتی ہیں سوائے نفل اور واجب بغیرہ کے کہ اسکا انقضاء کو اہل تحریم کے ساتھ ہوتا ہے تو اسکا قطع اور قضا کامل وقت میں واجب ہے کدانی اعلیٰ لا ینقطع الفرض و ما ہو لقی بہ کو واجب بعینہ کو ز و سجدہ تلاوت و صلوٰۃ جنازہ و طبیۃ الایمان فی کامل و حضرت انجما زہ قبل لوجہ کا ملا ظلیا دے ناقص اوقات ثلثہ میں منع نہیں ہوتا ہر فرض اور جو فرض کے ساتھ ملحق ہے چنانچہ واجب بعینہ مانند وتر کے اور سجدہ اس آیت کا جو کامل وقت میں پڑھی گئی اور نماز اس جنازہ کی جو حاضر ہوا ان وقتوں سے پہلے بسبب اسکے واجب ہونے کے کامل ہو کر تو اوانہو گانا ناقص ہو کر طو و جبنا فیہا لم یکرہ فعلہا اسے تحریم یا اور اگر سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ انھیں اوقات میں واجب ہوئی تو انکا نفل مکروہ نہیں یعنی مکروہ بکراہت تحریمی نہیں م تحریمی کی قید سے معلوم ہوا کہ کراہت تشریفی ثابت ہے ہر وقتے الختمہ الافضل ان لا توخر الجنازۃ اور کفہ میں ہے کہ بہتر یہ ہے کہ اوقات ثلثہ میں جنازہ کی نماز کی تاخیر کرے م صاحب بحر اور نہرنے بھی اسی قول کو ثابت رکھا ہے کدانی الطحاوی و صحیح مع الکراہتہ تطوع بدایہ فیہا و نذر ادا فیہا و قد نذر فیہا و قضا تطوع بدایہ فیہا فاسدہ لوجہ ناقصاً اور صحیح ہے کراہت کے ساتھ وہ نفل جسکو شروع کیا انھیں اوقات میں اور وہ نذر کی نماز جسکو ادا کیا انھیں وقتوں میں اور حالانکہ نذر بھی انھیں میں کی اور اس نفل کی قضا جسکو انھیں اوقات میں شروع کیا پھر اسکو فاسد کر دیا وجہ صحت نقصان وجوب ہر ثم ظاہر الروایۃ وجوب القطع و القضا فی کامل کما فی البحر پھر معلوم کر کہ ظاہر الروایۃ وجوب قطع اور وجوب قضا ہو کامل وقت میں چنانچہ ہر الرائق میں ہے و فیہ عن النبیۃ الصلوٰۃ فیہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من قراۃ القرآن و کانہ لانا من ارکان الصلوٰۃ فالاولیٰ ترک ما کان رکنا لہا اور ہر الرائق میں بغیرہ سے منقول ہے کہ اوقات مذکورہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر و و پڑھنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اور شاید کہ وہ اس واسطے ہے کہ قرآن خوانی نماز کے ارکان سے ہے جو نماز کا رکن ہے ترک ادا کے ہر ثم بغیرہ بالضم و بالکسر معنی مطلوب ہے اور یہاں کتاب کا نام ہے جو فضیہ کا تحفہ ہے کدانی اعلیٰ عن البحر و مکروہ نفل قصداً و لوجہ سجدہ و کل ما کان واجبا لا لعینہ بل لغیرہ و ہوا میوقت وجوب سے نفل گذر و در کشتی طواف و سجدہ و سہو و الذی ثم فیہ فی وقت صحابہ اور مکروہ عم فسدہ

دوسرا اگر بعد صلوٰۃ عصر اور بعد فجر و عصر کی ناز کے قصد انفل کروں گا اگرچہ تیسرا مسجد ہو اور جو نماز کہ واجب لیسٹین نہیں کہ واجب
 اخیرہ واجب لیسٹین وہ ہے جو بعد صلوٰۃ عصر کے قبل پڑھو تو وہ بیچانچہ نذر کی ناز اور وضو کی دور کھین اور دو سجدہ و سو کے اور جس ناز کہ
 شروع کیا سجدہ یا کرو و وقت میں پھر اسکو فاسد کر دیا اگرچہ فجر کی سنت ہو یہ روئے اس قول کا کہ جب فجر کی اقامت ہو اور نوت ہونے فرج کا
 خوف ہو تو سنت کو شروع کر کے قطع کرے پھر اسکو قضا کرے طلوع سے پہلے و بعد روئے ہر کہ جس نفل کو فاسد کیا اسکی قضا اسوقت میں کر دے کہ ملاوۃ
 ہر کہ قطع کے واسطے شروع کرنا شروع ہر نفل میں قصد کی قید اسواسطے لگائی کہ اگر تہجد کی ناز پڑھا ہو اور ایک رکعت کے بعد فجر طالع ہو فاضل
 یہ ہر کہ دوسری پڑھے کیونکہ نفل بعد فجر کے بدون قصد کے واقع ہوئی اور یہ ناز سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتی صحیح تر قول میں گذارنے
 الطحاوی و لولہا مجموعہ ہر نفل وغیرہ عصر کے بعد کر دے اگر عصر فجر کے ساتھ ملائی گئی ہو عرفات میں گذارنی النہر عن المہراج والقیہ لاکیرہ قضا و
 فائتہ و لو در اول السجدة و ملاوۃ و صلوٰۃ جازہ کر دے نہیں قضا نوت ہو گئی ناز کی اگرچہ فائتہ و تر ہو اور نہ سجدہ ملاوۃ کا اور نہ ناز جازہ
 ناز فجر اور عصر کے و گذارنا حکم میں کراہت نفل و واجب لیسٹین بعد طلوع فجر سوے سنتہ نفل الوقت بہ تقدیر اور اس طرح حکم ہو کر دے
 ہونے نفل اور واجب لیسٹین کا نہ فرض اور واجب لیسٹین کا بعد طلوع ہونے فجر کے سوے سنت فجر کے بسبب مشغول ہونے اسوقت میں فجر کی ناز فجر کے
 ساتھ تقدیر یا یعنی شارع نے اسوقت میں نوافل اور واجب کی گنجائش نہیں رکھی سوے سنت فجر کے ہم کراہت نفل کی دلیل صحیح مسلم کی وہ حدیث ہے جو
 ام المومنین حضرت سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر طلوع کرتی تھی نہیں پڑھتے تھے مگر ایک دور کھین اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو
 رکعت سنت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے باوجود شوق کثرت نوافل اور تہجد میں ہر کہ سنت فجر میں خفیف قرات چاہیے بدیل قول ابن عمر کہ میں نے مشعر
 سے اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ دونوں رکعتوں میں رقل یا ایہا الکافرون اور (قل ہوانتہ) پڑھتے تھے گذارنی العینی تھے لونوی تطوفاکان سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یہاں تک کہ اگر بعد طلوع فجر کے کسی نفل کی نیت کی تو وہ سنت فجر کی ہو جاوے گی بدون تحیین کرنے کے م یہی ہر اس قول راجح پر کہ تحیین نیت شرط
 نہیں سنت اور سجدہ میں بلکہ اسکو مطلق نیت ناز کی کافی ہو گذارنی الطحاوی و قبل صلوٰۃ مغرب کراہتہ تاخیرہ الایسیر اور کر دے ہر نفل اور واجب
 لیسٹین ناز مغرب سے پہلے بسبب کر دے ہونے تاخیر مغرب کے مگر تحوری تاخیر کر دے نہیں م قضا فائتہ اور ناز جازہ اور سجدہ ملاوۃ اسوقت باکراہت جازہ
 ہر اور پہلے مغرب کی ناز پڑھے پھر جازہ کی ناز پھر سنت مغرب کی اور شاید کہ یہ انفضلیت کا بیان ہر اور شرع میں ہر کہ فتویٰ اسپر تو کہ عہد کی سنت کے
 بعد ناز جازہ کی تہتے تو بموجب اسکے مغرب کی سنت سے بھی تاخیر جازہ چاہیے اسواسطے کہ وہ کہتر ہر گذارنی الطحاوی عن ابی ہر و عند خروج امام
 من الحجۃ او قیام المصعد وان لم یکن لہ حجۃ خطبۃ ما یجی انہا عشر الی تمام صلوٰۃ اور کر دے ہر نفل اور واجب لیسٹین وقت نکلنے امام کے جہ سے کوئی خطبہ
 پڑھنے کے واسطے یا امام کے کھڑے ہونے کے وقت منبر پر چڑھنے کے لیے اگر امام کا جہ نہ ہو آخر ناز امام تہاب اور اسکے باب لیسٹین میں آوے گا کہ سب خطبے ہیں تین
 یعنی خطبہ جمعہ اور خطبہ عید الفطر اور خطبہ عید النحر اور تین خطبے حج کے اور خطبہ ختم قرآن اور خطبہ نکاح اور خطبہ استسقاء اور خطبہ کسوف بخلاف فائتہ فائتہ
 لاکیرہ برخلاف ناز فائتہ کہ اسکی قضا وقت خطبہ کر دے نہیں و قیدہ المصنف نے الحجۃ بواجبہ الترتیب والا فیکرہ و بدیل التوفیق میں کلامی النہایۃ اصلہ
 اور مصنف نے فائتہ میں باب الحجۃ میں لازم الترتیب کی قید لگائی اور اگر وہ ناز فائتہ لازم الترتیب نہیں تو اسکی قضا خطبہ کے وقت کر دے ہر اور
 اس قید سے موافقت حاصل ہوتی ہر نہایہ اور صدر الشریعہ کے دونوں کلام میں م صاحب نہایہ کہتا ہے کہ وقت خطبہ فائتہ کر دے نہیں ہر اور
 شرح وقایہ میں صدر الشریعہ کا یہ قول ہے کہ کر دے ہر تو صاحب نہایہ کا قول لازم الترتیب پر معمول ہر اور صدر الشریعہ کا کلام غیر لازم الترتیب
 پر و گذارنا کہ وہ تطوع عند اقامتہ صلوٰۃ مکتوبہ اسے فائتہ امام مذہبہ حدیث ادا نیت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبہ اور اسی طرح نفل کر دے ہر

ناز فرض کی اقامت کے وقت بدلیل اس حدیث کے کہ جب اقامت ہو تازی تو سوائے فرض کے کوئی ناز نہیں شائع نے کہا اقامت سے مراد اپنے
 اہم مذہب امام کی اقامت ہے ہم مفہوم کلام شائع یہ ہے کہ مخالف مذہب کے اقامت میں نفل کر وہ نہیں خواہ معلوم ہو کہ امام مقدس کے مذہب کی کیا
 کرتا ہے یا معلوم نہ ہو اور بجز الرائق میں یوں ہے کہ جب مراعات معلوم ہو تو اقتدا کر وہ نہیں اور یہ مستلزم کراہت نفل ہے کذا فی الطحاوی الاستیعاب
 یخفف فوت الجماعة ولو باءراک تشہد باذان خاف ترکہا اصلاً اقامت فرض میں نفل کر وہ اگر گنہگار کی کر وہ نہیں اگر جماعت کے فوت ہو جائے تو
 خوف نہ ہو اگرچہ حصول اسکے التحیات کے پاجانے سے ہو پھر اگر دوسرے فوت جماعت سے تو سنتوں کو ترک کرے اصل سے بغیر انکو قضا بھی کرے قبل طلوع
 کے اور نہ بعد طلوع کے بلکہ اسی دن قبل از زوال قضا کرے اور یہ جو شائع نے ادراک تشہد کو ذکر کیا سو مصنف اور شریانی اور صاحب بک کے کلام
 اعتبار کیا ہو لیکن صاحب نہر الفائق نے اسکی تضعیف کی اور ظاہر مذہب کو اختیار کیا ہے بعد اقامت کے سنت خیر نہ پڑھے جبکہ یہ جائے کہ ایک رکعت سنت
 کے ساتھ پادیکا کذا فی الطحاوی و ما ذکر من اخیل مردود و درجیلے کہ قضا سنت فجر کے واسطے مذکور کیے ہیں سومرد و درجیلے مقبول ہیں ماز بائجلہ جیلے ہر گز سنت
 کو شروع کرے پھر قطع کرے تو اب سنت واجب ہو گئی تو اسکو قضا کرے قبل طلوع آفتاب کے یا سنت میں شروع کرے پھر فرض میں شروع کرے بدون قطع
 کے پھر اسکو قضا کرے قبل طلوع کے وجہ یہ کہ شروع کسی امر کا کرنا قطع کے واسطے شرعاً ناجز ہے اور دونوں حیوون میں قطع ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں
 واجب اخیر کو فجر کے وقت میں ادا کیا اور حالانکہ وہ کر وہ ہے چنانچہ مذکور ہو چکا و کذا یکرہ غیر المكتوبہ عند ضیق الوقت اور اسی طرح کر وہ ہے نفل وغیرہ
 وقتی فرض کے وقت کی تنگی کے وقت مکتوبہ سے فرض وقتی مراد ہر نفل اور سنت اور واجب اور فائتہ سب کر وہ بھریں اور ضیق وقت سے وقت مستحب ہے
 کیونکہ ترتیب ماقطہ ہو جاتی ہے وقت مستحب کی تنگی سے تو اگر شائع یوں کہتا و کذا یکرہ غیر المكتوبہ عند ضیق الوقت المستحب تو بہتر ہو گا کذا فی اہلبی یعنی غیر
 وقتیہ کر وہ ہے وقت مستحب کے تنگ ہونے کے وقت و قبل صلوٰۃ العیدین مطلقاً اور کر وہ ہے نفل عیدین کی ناز سے پہلے ہر طرح یعنی مسجد میں
 بھی اور گھر میں بھی و بعد بالمسجد لا مبیت فی الاصح اور بعد ناز عیدین کے مسجد میں نفل کر وہ ہے نہ گھر میں صحیح تر قول میں م یہ رد ہر اس قول کا کہ گھر
 میں نفل کر وہ نہیں نہ قبل عید کے نہ بعد عید کے اور اس قول کا کہ عید کے بعد نفل کر وہ نہیں نہ گھر میں نہ مسجد میں کذا فی اہلبی و میں صلوٰۃ فی الجیم
 بحر قمر و مزلوۃ اور کر وہ ہے نفل باین و نمازون کے جو ملائی جاتی ہیں عرفہ اور مزدلفہ میں م فی عرفات میں ظہر کے وقت ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں در
 مزدلفہ میں مغرب اور عشاء پڑھتے ہیں عشاء کے وقت سوان و دو نمازون کے درمیان نفل پڑھنا کر وہ ہے و کذا بعد ہا کامرا اور اسی طرح نفل کر وہ ہے
 عرفات کی دو نمازون کے بعد چنانچہ مذکور ہو چکا عند قولہ و کذا المجموعہ بقرۃ ضمیر تنبیہ کی عرفات کی دو نمازون کی طرف راجع ہے فقط نہ مزدلفہ کی نمازون
 کی طرف بھی اگرچہ کلام شائع اسکا بھی شوہر ہوا سوائے کہ مزدلفہ کی نمازون کے بعد نفل کر وہ نہیں کذا فی اہلبی و عند مدافعتہ الاختصاص او احد ہا و اربع
 اور کر وہ ہے نماز بول اور برار یا قبط بول نقطہ بزیار کے دبانے کے وقت و وقت حضور طعام تاقت نفسہ الیہ اور نماز کر وہ ہے اس کھانے کے حاضر ہونے
 کے وقت جبکی طرف آدمی کا دل شائق ہو م بطریق مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ اگر طعام کی طرف طبیعت حریص نہ ہو تو نماز کر وہ نہیں کذا فی الطحاوی
 و کذا فی ما یثقل بالہ عن افعالہ و نخل خشوعہا کا کما کانہ اور طعام کے اندر ایک وہ چیز ہو جو نازی آدمی کے دل کو ناز کے افعال سے باز رکھے
 اور ناز کے خشوع و خضوع میں خلل ڈالے کوئی چیز ہو یعنی ایسی چیز کے ہونے کے وقت جو حضور دل کی مانع ہو نماز کر وہ ہے اور حضور دل اہل دل کے
 نزدیک فرض ہے حدیث میں وارد ہے کہ انسان کو نماز سے فائدہ نہیں مگر بقدر حضور دل تو گاہے نماز کا دسواں حصہ اسکو ملتا ہے یا کم یا زیادہ کذا فی الطحاوی
 مذہب یف و ملتون و قائلو یحید اور میں وقت میں جنہیں نماز کر وہ ہے یعنی طلوع آفتاب اور استواء اور غروب اور بعد نماز فجر اور بعد نماز عصر اور قبل
 نماز فجر اور قبل نماز مغرب کے اور دوش خطبون کے وقت اور اقامت فرض کے وقت اور ضیق وقت میں اور عید الفطر کی ناز سے پہلے اور اسکے بعد

یعنی فرض کی تاخیر کی وقت سے چنانچہ مغرب عشا کے ساتھ ملا کر پڑھے اگرچہ تاخیر سے فرض صحیح ہر طریق قضا کے الاحکام حاج ہر فرقہ و فرقہ و فرقہ کما سبیل
اگر حاجی کو جمع کو ناظر اور عصر کا عرفات میں اور مغرب اور عشا کا مزدولہ میں ثابت ہر چنانچہ کتاب الحج میں آدھ لگا دلا باس بالتقلید عند الضرورة اور
کچھ مضائقہ نہیں اپنے امام کے سوا دوسرے امام کی تقلید کرنے میں ضرورت کے وقت یعنی اگر امام شافعی کی سفر کی ضرورت سے جمع میں
الصلواتین میں مثلاً تقلید کرے تو جائز ہو علی الخصوص سفر حجاز میں کہ وہاں اہل قافلہ نہیں ٹھہرتے اور تنہا رہنے میں جان و مال کا خوف نہ ہو مطلقاً
نہ کہ امام کا ظاہر ضرورت کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ بدون ضرورت کے تقلید غیر امام جائز نہیں اور یہ ایک قول ہر مذہب میں اور دوسرا قول مختار یہ ہے
کہ تقلید دوسرے امام کی جائز ہے اگرچہ بدون ضرورت کے ہو گو کہ بعد وقوع اور نزول کے ہو چنانچہ خطبہ اس کتاب میں ہم مذکور کر چکے ہیں اور التبرکات
تقلید میں خیر سائل جدا گانہ تصنیف ہوئے ہیں دونوں قولوں پر انتہائی مافی الخطا وی ولكن بشرط ان يلتزم جميع ما وجبه ذلك الامام لما قد مر ان
الحکم الملق بابل بالاجماع لیکن دوسرے امام کی تقلید میں شرط ہے کہ لازم پڑے سب ان احکام کو چلو اس عمل کے واسطے اس امام نے واجب ٹھہرایا
اس واسطے کہ ہم آگے مذکور کر چکے ہیں کہ جو حکم دوسرے سے مخلوط ہو وہ بالاجماع باطل ہو جمیع بین الصلوٰۃ میں امام شافعی رحمہ کے احکام یہ ہیں کہ
اگر جمع تقدیم ہو تو آئین شرط ہو پہلے ناز کی تقدیم اور جمع کی نیت کر لینا پہلی ناز کے فارغ ہونے سے پہلے اور دونوں نازوں میں اس قدر جدا کی کرے
جسکو عرف میں جدا کی جانتے ہوں اور جمع تاخیر میں اسکے سوا کسی شرط نہیں کہ نیت کرے جمع میں الصلوٰۃ پہلی ناز کے وقت خارج ہونے سے
پہلے اور جمع تقدیم افضل ہو مسافر کو منزل پر اور جمع تاخیر بہتر ہو چلنے کی حالت میں اور مسافر اکثر تہا ہوتا ہے ایسے فعل کا خصوصاً حاجی اور تقلید میں
کچھ در نہیں لگانے النہر الفائق

باب الاذان

یہ باب ہر اذان کے بیان میں ماذان بروزن زمان مصدر ہر اور بعضوں نے کہا اسم مصدر ہر اسلئے کہ ماضی اسکی اذان بالتشدید ہر اور مصدر
نازین آتا ہر ہولہ الاعلام اذان لغت میں بھی اعلام ہر یعنی آگاہ و خبر دار کرنا و شرعاً اعلام مخصوص جس علم قبل بدخول الوقت ليعلم الفائتہ میں بدیہی
علی وجہ مخصوص بالفاظ کذا لک اسی خصوصاً و شریعت میں اذان ایک مخصوص خبر دار کرنا ہر یعنی ناز کے لیے بطریق مخصوص چند الفاظ معینہ
سے مصنف نے اذان کو اعلام مخصوص بدخول وقت لکھا تھا کہ اذان کی تعریف قضا کی اذان اور خطیب کے سامنے کی اذان کو بھی شامل ہے یعنی قضا
کی اذان میں وقت نہیں ہوتا اور خطیب والی اذان میں اگرچہ وقت ہر مگر اسکی آگاہی تو اذان سے پہلے ہو چکی م جن لوگوں نے دخول وقت کی قید لگائی ہر
تو انھوں نے اصل مشرعیۃ اذان کا محاذ کیا ہر اور اس صورت میں اذان فائتہ اور خطیب کے سامنے کی بھی داخل رہی اور الفاظ مخصوصہ کی
قید سے یہ اشارہ ہوا کہ فارسی میں اذان درست نہیں گو لوگ جان لیں کہ اذان ہوتی ہر کذا فی الشامی ناقلا عن السراج سببہ ابتداء اذان جبریل علیہ
الاسلام و اقامتہ جبریل علیہ السلام ثم روي عبد الله بن زيد اذان الملك لما نزل من السماء الاولى من الهجرة شروع میں اذان کا سبب جبریل علیہ السلام کی اذان
ہو اور اقامت انکی شب مخرج میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امام ہونے کے وقت یعنی جب بیت المقدس میں آپ امام ہوئے تھے حضرات امیاء علیہم السلام کے وقت
نفل بن پھر اسکے بعد خواب میں دیکھا عبد اللہ بن زید انصاری کا اول سال ہجری میں اس فرشتے کی اذان جو آسمان سے اترتا تھا م یہاں یہ مختصر
ہوتا ہر کہ غیر انبیاء کے خواب پر نبیاء احکام شریعی نہیں ہوتی پھر عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے اذان کیسے مشروع ہوئی تو اسکا جواب یہ ہر کہ نبوت اذان کا
فقط عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے نہیں ہوا بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہوا بعد وحی کے اس واسطے کہ عبد الرزاق اور ابو داؤد نے مرسل میں روایت
کی کہ عمر نے جب اذان خواب میں دیکھی اور حضرت کو خبر دینے کو آئے تو معلوم ہوا کہ وحی میں اسکا حکم ہو چکا اور بلال نے اذان کا ان پین پہنچی پس سو خدا صلی اللہ علیہ وسلم

باب الاذان

بیان سے
ابتداء و شرح
شانی کے ترجمہ کی

اور اذان میں دن چھبے بہت کرکے بن کر کی سنت نہ ہو رہی میں ذکر کیا کہ پچھلے مہینے اس بات پر دال ہیں کہ اذان کے منکر میں قبل ہر شریعت
 ہوئی پانچ طہرائی اور حادقین اور ہزارے اس مضمون کی حدیثیں روایت کی ہیں کہ حق یہ کہ ان اذان میں سے کوئی جمع نہیں خبر صحیح یہ کہ شریعت ذات
 کا مدنیہ پاک میں جو ایسا کہ مسلمین ذکر کرتے کذا فی الشامی میں ہے کہ اگر شریعت جبریل علیہ السلام کوئی اور جواب مضمون نے کہا جبریل
 نے اور مضمون نے کہا غیر جبریل علیہ السلام سببہ تھا کہ دخول الوقت اور اذان کا سبب بقا کی راہ سے ناز کے وقت کا داخل ہونا ہر شامی نے کہا
 کہ اذان میں ہے جبکہ اذان الیہ پھر دیا گیا ہے سبب اس کے باقی رہنے کا اس سے یہ مراد ہے کہ جس سبب کے حادث ہونے سے اذان از سر نو کہنی پڑے وہ
 وکیل وقت ہو وہ ہونے لڑجال کے مکان مال ہو کہ وہی کو کوا جب نے حقوق الامم للفرانکس اٹس اور اذان مردون کے واسطے اس کے مکان میں
 ہو کہ وہ ہر فرائض پنجگانہ کے لیے سنت ہو کہ وہ واجب کے مانند گنگار ہونے میں اس کے پیچھے دینے سے ہم عمدے کہا کہ اگر اذان شہر ترک اذان پر اتفاق کریں
 تو انکا قتال حلال ہے اور ابو یوسف رحمہ اللہ کہ وہ لوگ مارنے اور قید کرنے کے لائق ہیں اور وہ سنت کفایہ ہے ہر نئے شہر میں ایک شخص کی اذان کفایت کرتی ہے
 کذا فی الطحاوی فی وقتہا ولو قضاہ الله سنۃ للصلوۃ تہیہ لالوقت اذان سنت ہر فرائض کے وقت میں اگرچہ فرض قضاء واسطے کہ اذان ناکہ
 سنت ہر نہ وقت کی ہیئت کہ گریون کے نازک ٹھہرے وقت اذان دیجاتی ہے ہر نئے قدیم و تاخیر میں اذان ناز کی تابع ہر کذا فی الطحاوی لایسن غیر جا
 کنید اذان سنون نہیں سوائے فرض نازون کے لیے مانند عید کے عید کے مانند ناز جازہ اور ناز کسوف اور ناز استسقا اور تراویح اور من روتا
 میں اور وتر ہر خط امام اعظم کے نزدیک واجب ہے اگرچہ کہ وقت عشاء میں اذان پر اکتفا کیا گیا کذا فی الشامی فی اذان واقع
 بعضہ قبلہ کا اقامتہ خلافاً للثانی نے الفجرت و دوسری بار اذان کہی جائے اگر بعضہ کلمات اذان کے فرض کے وقت سے پہلے واقع ہوئے ہیں اقامت کے اندر
 برخلاف ابو یوسف رحمہ اللہ کے فخر میں نے اس کے نزدیک آدمی رات کے بعد ہر کی اذان درست ہے اقامت اگر قبل وقت ہو تو اسکا اعادہ بالاتفاق ہے اور اگر
 امام حاضر ہو اقامت کے بعد ساعت بھر بچھے اور اسے فجر کی سنت پڑھی تو اقامت کو دوسری بار کنا واجب نہیں تو صحیحاً معلوم ہو گیا کہ اگر اقامت کے بعد
 نے الفجرت ناز نہ پڑے تو اقامت باطل نہیں ہوتی کذا فی الطحاوی عن النخ تبریح تکیہ نے ابتداء عن الثانی تین اذان سنت ہر چار بار تکیہ یعنی اللہ اکبر
 کہنے کے ساتھ شروع اذان میں اور ابو یوسف سے ایک روایت میں دو بار تکیہ ہر پہلے اذان میں چار بار اللہ اکبر کہے طرح کہ ایک وار میں دو بار در دو بار
 آواز میں بھی دو بار اللہ اکبر کہے یعنی چار آوازوں سے چار دن تکیہ کو علامہ علیہ السلام نے کذا فی الطحاوی و فی شرح اکبر والعوام یفہموا ہر دفعہ اکبر کی رے
 کو زبر کے ساتھ کہے اور عوام لوگ اسکو پیش دیتے ہیں کذا فی روضہ مضمون میں کہ موزون کو اختیار ہے چاہے اکر کہی رے کو ضمہ یعنی پیش دے چاہے جہ
 اور اگر آتش زدگی میں اللہ اکبر جاری کر کے تو اسم فوات مرفوع ہر بار اور اکبر کا لفظ کھلی بار کے سوا چاہے پیش کے ساتھ کہے چاہے جہم کے ساتھ
 کذا فی الطحاوی عن ابی الجعد لیکن فی الطلبۃ من قولہ علیہ السلام الاذان جہم اسی مقطوع المد فلا یقول اللہ اکبر لانه استفہام وانہ من شری لیکن طلبہ
 میں کہہ نہیں علیہ السلام کے قول الاذان جہم کا یہ مطلب ہے کہ اذان مقطوع المد ہے یعنی اللہ کے لفظ میں الف کو کشش نہیں تو اس کے الف کو بجا کر
 ہر کہ وہ پوچھا کہ کیا اللہ اکبر اور یوں کہنا شرعاً غلط ہے جہم یہ شرعاً غلط ہوتا تو اس طرح اذان مکروہ ہے اگر استفہام کا ارادہ کریں تو کافر ہو گا کذا فی
 الطحاوی اور شامی میں ہے کہ سیوطی سے اس حدیث کا حال پوچھا گیا تو کہا کہ یہ حدیث ثابت نہیں بلکہ اہم نخی کا قول ہے اذان مقطوع حرکت الاخر لا وقف
 کلاماً یقف بالرفع فانہ من نحوی فتاوی الصیرفیہ من الباب السادس والثلثین یا حدیث مذکور کا یہ مطلب کہ آخر کی حرکت مقطوع ہے تو وقف کر کے نہیں
 کہ روایت عرب میں غلط ہے چنانچہ فتاوی صیرفیہ کے چھٹیویں باب میں ہر نئے اذان میں جہم جہم کے آخر حرف پر وقف کر کے حرکت نہ دے لیکن
 پچھ اللہ اکبر جو اذان میں ہیں ان میں سے اول اور تیسرے اور پانچویں میں اکبر کی رے کو چاہے ساکن اور اگرے چاہے فتح کے ساتھ آگے لا دے اور اگر

ترجمہ اردو بہ عربیہ
 صحیح مسلم
 سنہ ۱۷۹

پیش سے ملاو کیا و خلاف سنت ہو گا کذا فی الطحاوی و انشای لخصاً ولا ترجیح فانه کمرہ طشی اور اذان میں ترجیح نہیں اس لیے کہ ترجیح کمرہ ہر کذا اس نے
المطلق م ترجیح یہ کہ شہادتین یعنی اشد اشد اشد اشد لان لا لا اشد اشد اشد اشد لان محمد رسول اللہ اشد اشد اشد اشد لان محمد رسول اللہ کو پہلے آیتہ کے پھر
چاروں کلمات کو زور سے کہے یہ شافعی مذہب میں سنت ہے اور ہمارے نزدیک کمرہ تشریف ہی کذا فی الجلی اور ابی مخدرہ کی اذان میں جو تجميع حدیث میں
مذکور ہو وہ اس بات پر محمول ہے کہ بطریق تعلیم کے تھی کیونکہ جمع روایات متفق ہیں اس پر کہ بلال اذان میں ترجیح کرتے تھے اسکے سوا اطراف میں ابی مخدرہ کی اذان
میں بھی ترجیح نہیں تو عدم ترجیح ثابت ہوا اور وجہ کراہت یہ ہے کہ اذان اعلام کے لیے شروع ہوا اور آیتہ تھنے سے اعلام نہیں ہوتا کذا فی انشای ولا حرج فیہ
اسی تھی بغیر کلمات فانه لا یجوز فعلہ و بناءً کا لفظی بالقرآن اور اذان میں یعنی وہ راگنی جو اذان کے کلمات متغیر کر دے کہ اسکا کرنا اور سنا حلال نہیں جیسے قرآن کے
تغنی کا فعل اور سماع حلال نہیں م مکن یہ کہ حروف کے ادا میں اور ان کی حرکات اور سکات میں کمی بیشی واقع ہو چنانچہ گانے میں ایسا ہوتا ہے اور خطا و غلطی
کو بھی مکن ہے تین و بلا تخریج اور خوش آواز سی بغیر متغیر کرنے کلمات اور حرکات اور سکات کے خوب ہے اذان اور قرآن میں م تھی بلا تخریب ہے اس واسطے
کہ تحسین صوت مطلوب ہے اور تحسین صوت کو تغیر لازم نہیں کذا فی البحر وقیل لا بأس بہ فی الجمعیتیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ کچھ ڈور نہیں م تھی علی الصلوۃ اور ہی
علی الفلاح کی مکن میں م قال اس قول کا حلوانی ہے اور وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ دونوں کلمات ذکر نہیں اور لفظ لا بأس بہ سے اشارہ ہے اس طرف کہ اولیٰ یہ ہے کہ
ان میں بھی مکن نہ کرے کذا فی انشای و تیسرے فیہ بسکتہ میں کل کلمتین و یکہ ترکہ و یندب اعادۃ اور موزون اذان کو ٹھہر ٹھہر کے اندک سکوت کر کے دو دو کلمے
کے درمیان میں اور ترسل یعنی سکتہ کا ترک کرنا کمرہ ہوا اور اسکے ترک سے اذان کو پھر کنا مستحب ہے کذا فی الطحاوی عن الظہیریہ و یقین فیہ و کذا فیہا مطلقاً
ان الحل تسعاً یمیناً و شمالاً فقط لئلا یتدبر القبلۃ بصلوۃ و فلاح اور اذان میں منہ پھیرے واسطے اور بایں حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح کہنے کے
تھ اور اسی طرح اقامت میں التفات کرے ہر حال میں یعنی جگہ میں وسعت ہو یا نہ ہو اور بعضوں نے کہا کہ اگر جماعت کا مکان کشادہ ہو تو التفات کرے
التفات فقط واسطے اور بایں ہر تاکہ پشت واقع ہو قبلہ کی طرف ولو وحدہ ولو ولود و لانه سنۃ الاذان مطلقاً التفات مذکور ترک کرے اگرچہ موزون نہ تھا ہو یا بیچ
ہونے کے وقت اذان کنا ہوا اس واسطے کہ التفات اذان کی سنت ہے ہر طرح و مسدیر سے المنارۃ و تسبیح و تخریج رائے منہا اور موزون گردش کرے اذان کے
منارے میں اگر وہ کشادہ ہو اور ایسا سر اسکے طلوع سے نکالے لوگوں کے خبردار کرنے کو م انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سنارہ اذان کے لیے نہ تھا
حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی چھت پر اذان کیا کرتے تھے بعد کو امیر معاویہ کے حکم سے سنارہ بنایا و یقول ندباً بعد فلاح اذان الفجر الصلوۃ خیر من النوم
و مین لانه وقت نوم اور استحباب بطریق سے دوبار کہے اذان فری حی علی الفلاح کے بعد الصلوۃ خیر من النوم یعنی نارتہر ہر ہر نید سے اس واسطے کہ یہ نید کا وقت
ہو و یجوز ندباً اصبح فی صماخ اونیہ فاندہ بدو نہ حسن و بہ احسن اور بطریق استحباب کے کہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں کے سطح میں
کہ اذان بغیر انگلی رکھنے کے خوب ہے اور انگلی رکھ کر بہت خوب ہے م کان میں انگلی رکھنے کا فائدہ یہ ہے کہ اس فعل سے آواز بلند ہوتی ہے چنانچہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت بلال کو فرمایا کہ دونوں کان میں انگلیاں کر لو کہ اس سے تمھاری آواز زیادہ بلند ہوگی اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ہر آواز دور کا آدمی آواز نہیں سناتا اس فعل کو
دیکھ کر آگاہ ہو جائے کہ اذان ہو والا قائمہ کالافوان خیابرا و اقامت جبکو عوام گمراہ ہوتے ہیں اذان کے مانند ہر احکام مذکورہ میں م اذان کے احکام خود میں
میں مذکور کیے دس ہیں یعنی سنون ہونا و افض کی واسطے اور اعادہ اسکا اگر وقت سے پہلے ہوئی اور شروع کرنا چاہا تکبیر سے اور ترجیح کرنا اور مکن کرنا اور ٹھہر کرے کہ اذان
التفات اور گردش اور فجر میں الصلوۃ خیر من النوم کا زیادہ کرنا اور کانوں میں انگلیاں رکھنا لیکن مصنف نے تین احکام کو ان احکام عشرہ سے نکال دیا اور ٹھہر کرے
کہ پہلے جلد جلد کنا اور الصلوۃ خیر من النوم کے عوض قدامت الصلوۃ کنا اور کان میں انگلی رکھنا مذکور کیا تو سات حکم شرک باقی رہے جن میں کہ مصنف کو گردش
کا نفی کرنا بھی لازم تھا لکن ہی لای الا فاندہ و کذا لای فیہ فصل منہ فتح لیکن اقامت در سطح اقامت اذان کذا فی الفتح و لای فیہ تعلیم جسیہ فی اونیہ لایہا حفظ اوقات

گواہی دیتا ہوں کہ
کوئی معبود نہیں سوا
ملاک کے اسے گواہی
دیتا ہوں کہ ان
عبد علی سر
چند کلمے رسول
صبر و شکر و ادب
ہر کوئی کو دیتا ہے

لے والے اپنی دونوں انگلیاں قانون میں نہ رکھ سکے اس واسطے کہ اقامت کی تو ازبست توجہ کی اور ان کی آواز سے مسجد اجماع اذان ہی نہیں دیا اور اقامت
 کہنے میں پہلے ان کے ہاتھ میں انگلیاں رکھ کر سے شامت نے کہا کہ عید منہم داں جنی یہ بڑے شربت کرے مگر اس لمبیدانی ازبست مایہ اقامت چھوڑ کر
 اذان کے بلند آواز سے اقامت کی صورت صحیح تر قول میں م لیکن اگر اذان کو بلند آواز سے کہنا تو اس کا دوبارہ کہنا مستحب ہے کہ اذان میں تکرار شربت و چنانچہ عید
 کے روز اور عید میں تکرار شربت میں بابت نہیں و نیز یہ قدر قاصد الصلوٰۃ بعد فلا جا مرتین اور اقامت کی جی علی الفاتح کے بعد دوبارہ کہنے کی اقامت
 الصلوٰۃ وغیرہ اللہ ہی عادی اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد حنبل کے نزدیک اقامت، بلکہ ایک کلمہ ترویت قبل غیر از الیٰ قبلہ نما اور سوار کے سوا اور
 جس اذان اور اقامت میں قبائش ہو جائے جماعت کے واسطے سوار ہو کر اذان کے سننے کے حال میں سوار کو اپنے واسطے اذان اور اقامت دینا
 اور استقبال قبلہ شرط نہیں و ذکر ترک نماز اور ترک استقبال قبلہ کر وہ تہری ہرم صاحب عینیت استقبال قبلہ کو احسن کہا پس صاحب بحر اس سے کہا کہ
 اس کا ترک کر وہ تہری ہرم کہانی الخطاوی و لوقم فیہ ما خیرا ما دیا قدم فقط اور سارا اذان اور اقامت میں موخر لفظ کو مقدم کیا تو فقط مقدم لفظ کو پھر کے بیٹے لفظ
 لفظ کا اسی کے محل میں اذان و کرے شام اس علی الفاتح کو علی الصلوٰۃ سے پہلے کہنا یا تو اذان و مرت احسن و دونوں کلموں کا صحیح طور پر کر دے تمام اذان
 کا اذان ضرور نہیں و لا تکلم فیہا اصلا و لور و سلام اور اذان اور اقامت میں اصلا کلام کرے اگرچہ ہو وہ کلام جواب سلام کا ہم بیٹے سلام کا جواب دے نہ
 اپنے دل میں اور نہ اذان اور اقامت کے بعد ہی قول صحیح ہر اور کھانا راجھی کلام میں داخل ہر گز تحسین صوت کے واسطے جائز نہ کہانی البحر ان کلام شافعی
 اگر اذان اور اقامت میں جولو پھر مرے سے شروع کرے و میوب میں اذان والا تہات فی اکل لکل باقار خود اور مؤذن اذان اور اقامت میں بلا دے ب
 نازیوں کو بد و تحسین امیر وغیرہ کے سب تارون میں بطرح کہانے کے بلائے کی مامت ہرم خوب یعنی اعلام بعد الاذان کا طریقہ یہ ہے کہ بعد اذان بعد میں آیت
 پڑھنے کے بعد جاسے پھر بلا دے اس طرح کہ الصلوٰۃ الصلوٰۃ یا کہے کہ چلو نماز تیار ہر اصبح طرح کا رواج ہو پھر اسکے بعد بقدر پیش آیت کے توقف کرے پھر اقامت
 کہے کہ انی البحر کر مغرب میں تہویب نہیں چنانچہ نقایہ کی شرح میں مخرج ہر اذان کے اس کے کلام سے بھی نکلتا ہر و مجلس میں ہر بقدر ما حیض الملامون راجع الوقت
 الذب اور مؤذن بیٹے جاسے اذان اور اقامت میں بقدر آئے ہمیشہ آئے والوں کے وقت سبح کی رعایت کر کے ہم جیسے صبح میں ایفاد کا اور ظہر میں اذان
 کا لفظ مؤذن کو لازم ہر الا فی المغرب نیکت تا ما قدر ثلث آیات قصار کر مغرب میں تہویب اور جلوس بچا بیے تو مؤذن چپکا خیر ہے چھوٹی میں
 آیتوں کی مقدار دیکر الوصل اجاؤا اور بلا توقف لا دیا اذان اور اقامت کا بالاتفاق کر وہ ہرم بدلیل اس حدیث کے کہ تواجی اذان اور اقامت میں
 توقف کر استدر کہ کھانے والا اپنے کھانے سے فراغت حاصل کرے فائدہ فائدہ لمحظہ شارح کا التسلیم بعد الاذان حدیث نے ربیع الاخر سنۃ سبعۃ
 و احدی و ثمانین فی عشاء لیلۃ الاثنين ثم یوم الجمعة بعد عشرین احداث فی اکل الا المغرب ثم فیہا مرتین و ہو بدتہ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم پر سلام کہنا یا پیدا ہوا ربیع الاخر ۷ سال ہجری میں عشا کی ناز میں ووشنبہ کی رات پھر جمعہ کے دن پھر وشل برس کے بعد پیدا ہوا سب نازون
 میں سوا سے مغرب کے پھر مغرب میں بھی دوبار سلام کہنا راج ہو گیا اور یہ امر بدعت حسنہ ہرم یہ فائدہ شایع فی جلال الدین سیوطی شافعی رحم کے
 حسن الحاضر سے نقل کیا اور سخاوی کے قول بدیع میں ہر کہ اسکی ابتداء حدوث سلطان صلاح الدین بن المظفر بن ایوب کے حکم سے ہوئی ۱۱۷۷ ہجری
 میں خطاوی نے کہا کہ مغرب کا سلام ہمارے وقت میں راج نہیں اور نہ سیوطی کی اس عبارت میں ہر جو نہر الفائق میں منقول و انہی بدعت حسنہ ہر
 جو قواعد شریعت کے مخالف نہ و لین ان یہ دونوں وقیم لفاۃہ یا خاصوۃ لو کماۃ و اصحاۃ لا یستہ منہ و اور سنون و اذان و نیا اور اقامت کہنا قضا
 کی ناز کے واسطے آواز بلند کر کے اگر جماعت سے قضا کرنا ہو یا کھل میں نہ اپنے گھر میں اکیلے اگر گھر میں بھی جماعت کے ساتھ قضا کرے تو بلند آواز سے اذان
 کہے و کذا ینان لا ولی قوائم لا فاسدہ اور امی طرح اذان اور اقامت مسون ہر خیر قضا نازون میں سے پہلی ناز کیو اسے نہ ناقص ناز کیو اسے یعنی

جبکہ اعادہ کیا وقت میں و نیز خیر فیہ للباتی لونی مجلس و محلہ اولی و قیم لکل اور آدمی اذان اور اقامت میں مختار ہر شخص کی باقی نازوں کے واسطے اگر ایک مجلس میں ہو اور اگر چند مجالس میں قضاؤں کو ادا کرے تو ہر مجلس میں خان و اقامت کے کذانی انشائی اور باقی میں اذان کہنا بہتر ہے اور اقامت کے سب نازوں قضائیں اس واسطے کہ جنگ خندق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نازوں کی قضائیں اذان اور اقامت کا حکم کیا کذانی الطحاوی ولایسن ذلک فیما تصلیہ النساء اداء و قضا و لو جامعہ بکافہ صبیان و عبید اور یہ بھی اذان اور اقامت سنون نہیں اس ناز میں جسکو عورتیں پڑھتی ہیں ادا اور قضا اگرچہ جماعت سے پڑھتی ہوں جیسے ٹرکے اور غلاموں کی جماعت میں اذان اور اقامت سنون نہیں مگر اگر شایع بجائے و لو جامعہ کے ولو منفردہ کتنا بہتر تھا اسلئے کہ عورتوں کی جماعت شروع نہیں رہی کذانی انشائی ولایسن الا فیما نظر یوم الحجۃ فی مسجد اور یہی اذان اور اقامت سنت نہیں جمعہ کے دن ظہر کی ناز کیواسطے شہر میں م اسواسطے کہ اسپن شہر پڑتا ہو مخالفت جمعہ کا اور شہر کی قید سے معلوم ہوا کہ گاؤں میں اذان جمعہ کے روز کردہ نہیں و لا فیما یقفی من الفواست فی مسجد لان فیہ تشویش و غلطیا اور یہیں سنون اذان اور اقامت اس ناز میں خواتین سے جسکو قضا کرتے ہوں مسجد میں اسواسطے کہ اسپن لوگوں کی پریشان خاطر ی اور غلط اندازی ہر مینے وہ وقت کی اذان بھینکے ویکرہ قضا و ہا فیہ لان التاخر معصیۃ فلا یظہر ہا بارز تہ اور ناز قائمہ کا قضا کرنا مسجد میں مکروہ ہر اسواسطے کہ وقت سے ناز کا اخیر کرنا گناہ ہو گناہ کو ظاہر کرے کذانی البزازیہ یہ وجہ جماعت میں ظاہر ہوئے منفرد میں اسلئے کہ سفر و اذان آہستہ کہتا ہو مگر تعلیل مسئلہ سے معلوم ہوتا ہو کہ قضا کو تبا کر ادا کرنا مکروہ ہو خواہ جماعت میں ہو خواہ اکیلے و یحجزہ بالکراہۃ اذان صبی مراہق و عبید اور بالکراہت جائز ہو اذان صغیر مراہق یعنی مائل اور غلام کی م کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہر در نہ کراہت تنزیہی تو ثابت ہو جیسا کہ بحر الرائق میں خلاصہ سے منقول ہو کہ سوائے اور شخص اولی ہو تو انکی اذان میں ترک اولی ہو کذانی انشائی ولایکل الا باذن کا جبر خاص اور غلام کو اذان جماعت کی حلال نہیں مگر مولی کے اذن سے خاص مزدور کے اندک اسکو بھی اذان حلال نہیں بل اذن مستاجر کیونکہ مراعات اوقات سے نقصان مولی اور ستاجر کا لازم آوے گا اور اسوجہ سے مزدور خاص کو نوافل کا پڑھنا درست نہیں واعنی و ولد زنا و اعراہی اور جائز ہو اذان اندھے اور ولد الزنا اور دہقان کی و انما یستحق ثواب المودنین اذا کان عالما بالنسۃ والاوقات ولو غیر محتجب بجر او اذان کئے والا مودون کے ثواب کا مستحق نہیں ہوتا مگر جبکہ وہ اذان کے طریقہ مسنونہ کو جانتا ہو اور ناز کے اوقات کو پہچانتا ہو اگرچہ غیر محتجب ہو کذانی البحر فی اگرچہ صرف بہ نیت ثواب نہ کہتا ہو بلکہ اجرت لیکر اذان کہتا ہو طحاوی نے کہا و فیہ محتجب یقین کرنے کے لائق نہیں اسواسطے کہ صاحب ہجر نے اسکو بطریق اختال کے بیان کیا ہو ویکرہ اذان جب و اقامتہ محدث لا اذانہ علی المذہب اور مکروہ ہر اذان نہانے کی حاجت وائے کی اور اسکی اقامت اور بے وضو آدمی کی اقامت نہ اذان محدث کی مذہب رست پر م مکروہ سے مراد ظاہر ہے نیز تحریمی ہو اور وجہ کراہت جب کی اذان کی یہ کہ وہ لوگوں کو ناز کے لیے بلاتا ہو و خود اسکی اجابت نہیں کرتا کذانی انشائی و اذان مراۃ و خنثی و فاسق و لو عالم لکنہ اولی با ما تہ و اذان من جاہل تقی اور مکروہ ہر اذان عورت و خنثی اور فاسق کی اگرچہ فاسق عالم ہو لیکن امامت اور اذان میں فاسق عالم اولی ہو جاہل پر پیر کار سے یعنی جہان سوائے اس فاسق کے دوسرا عالم ہو کذانی حاشیہ اعلی و سکران و لو بباح اور اذان مکروہ ہر متوالے کی اگرچہ مباح چیز سے مست ہو گیا ہو چنانچہ ذراسانی اجوائن سے کتبہ و صبی لا یعقل جیسے مدہوش اور صغیر غیر مائل کی اذان مکروہ ہو قواعد الا اذان لفسنہ اور مشتبہ کی اذان مکروہ ہر کج جگہ وہ اپنے واسطے اذان کے تو مکروہ نہیں و راکب الاسافر اور سوار کی اذان مکروہ ہر کج سافر سوار کی اذان مکروہ نہیں و یحاذوا و جب مذہب و قبل وجو با و پھر کسی جائے اذان جب کی استجاب کی راہ سے اور بعضوں نے کہا کہ وجوب کی راہ سے لا قائمہ لشرعیۃ مگر راہ فی الحجۃ دون مکرار با و بارگمی جائے اقامت جب کی بسبب شروع ہونے مکرار اذان کے مجمع میں اور نہ شروع ہونے اقامت کی مکرار کے بیچ مجمع کی اذان مکرر ہونے سے معلوم ہوا کہ عذر سے مکرار اذان درست ہو و کذا لیا و اذان امرأۃ و مجنون و معتوہ و سکران و صبی لا یعقل لا اقامتہ مکرر اور اسی طرح اعادہ کیا جائے عورت

نظر اور اس میں بی نظیر بی نظیر

اور علم سکھانے اور علم کے سیکھنے میں برخلاف قرآن کے یعنی اگر قرآن پڑھتا ہو تو موقوف کر کے اذان کا جواب دے بان ليقول بلسانه مكالمه مع مسنون من
وہو ما كان عربيا لا نحن فيه جواب دے اس طرح کہ کہ اپنی زبان سے مؤذن کے کلام کے مانند تشریطیکہ مؤذن سے مسنون اذان سے مسنون اذان وہ
جو بطور عرب کے ہوا سین کن نہوتی تفرکات نہوم اذان عربی ہوئیے مغیر اللفاظ و حروف کے حق وادہوت ہون سو اب جو اذان بعض لوگ کہتے ہیں حروف
اور حرکات کو بڑھا گھٹا کر وہ حرام ہے اس اذان کا جواب دینا چاہیے کہ ان فی الخطا دی لمخضا ولا ذکر اجاب الاول اور اگر اذان کر رہو تو پہلی اذان کا جواب نہ خواہ وہ
مسجد کی اذان ہو یا اور مقام کی کذا فی الجبلی الا فی المہجلین حیث قتل جو مؤذن کے وہی جواب دینے والا کہ اگر جی علی الصلوۃ اور جی علی الفلاح میں کہ لا حول
ولا قوة الا باللہ کے وفی الصلوۃ بخیر من النعم فتقول صدقت وبررت اور الصلوۃ خیر من النعم میں یوں کہ صدقت وبررت یعنی تو صادق اور نیکو کاری
اس کہنے میں کہ نمازید سے بہتر ہو وندب القیام عند سماع الاذان برازیہ اور مستحب ہے کہ اذان کا جواب دینے کے وقت کذا فی البرازیہ و ملزم کہ اصل تفسیر اسلے
ذاعہ و مجلس اور برازی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ کٹر ہے اذان کی فراغت ہونے تک باپیٹ جاے ولو لم یحجہ حتی فرغ لم ارہ و یعنی تدارک ان قصص الفصل اور
اگر سامع نے مؤذن کا جواب نہ دیا بیان تک کہ وہ اذان سے فارغ ہوا اسکا حکم میں نے نہیں دیکھا کتاب میں اور مناسب یہ ہے کہ اسکا تدارک کر لے اگر فصل
تحتویٰ ہو لینے اگر بہت عرصہ گذر گیا ہو ہم یہ بحث صاحب بحر کی ہے اور اس سے یہ لفظنا ہے کہ جواب دینے والا مؤذن سے پیشتر کلمات جواب کے نیکی بلکہ ہر کلمے کے
تمام ہونے پر اسکا جواب کہے کہ حدیث عمر بن ابی امامہ بن اسکی تصریح موجود ہے اور اس سے ظاہر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ساتھ ساتھ جواب دینا بھی کافی نہیں
فی الشامی دیدعو عند فرائض بالوسیلۃ الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اذان کی فراغت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ مانے کم
دعا و وسیلہ مستحب ہے اسواسطے کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مؤذن کو سنتو کہ قول اس
قول کے جو وہ کہتا ہے پھر پھر دو روپڑ پھر اسواسطے کہ جو پھر دو روپڑ پھر اسواسطے کہ اسکے بدلے اسپر دس بار رحمت کر لگا پھر اللہ سے میرے لیے وسیلہ مانگو اسواسطے کہ وسیلہ
ایک مرتبہ بہشت میں کہ وہ لائق نہیں کہ ایک بندے کیواسطے خدا کے بندوں سے اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں سو جو شخص میرے لیے وسیلہ مانگے گا میری
شفاعت اسکے لیے ضرور ہوگی انتہی یعنی اسکی شفاعت واجب ہوگی است سے زیادہ تر بسبب اس مناسبت کے کذا فی الخطا دی من المواہب و ترجاء اور دعا وسیلہ
کا طریقہ صحیح مسلم وغیرہ میں جائز ہے یوں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہ اذان کو سنکر اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ان محمد
ان الوسيلة والفضيلة والبعثة مقاما ثمودى الذی وعدتم) تو اسکے واسطے میری شفاعت حلول کر لی بیچے واجب ہوگی کذا فی مسیر الوصول الی اجماع الاصول اور
بیہقی نے وعدہ کے بعد انک التخالف المبدأ دس دعائیں زیادہ روایت کیا ہر ابن جریر نے شرح نہاج میں کہا کہ الفضیلہ کے بعد جو درجہ الرفیعہ کہتے ہیں اور تمام پر بارجم
الراحمین تو ان دونوں کی کچھ اصل نہیں اور اسمی طرح وعدہ کے بعد وارزقنا شفاعة کی زیادتی کا حال ہے کذا فی الشامی ولو کان فی المسجد حين سمعه ليس عليه
الاجابة ولو كان خارجا اجاب بالمستی اليه بالقدم اور اگر اذان کا سننے والا مسجد میں ہو جبکہ اسنے اذان سنی تھا سپر جواب دینا لازم نہیں اور اگر مسجد کے باہر ہو
جواب دے اسکی طرف قدم سے چلکر ولو اجاب باللسان لايكون مجيبا وهذا بناء على الاجابة المطلوبة بقدمه لا بلسانه كما هو قول المحلواني اور
اگر اذان کا جواب دیا زبان سے نہ قدم سے چلکر تو وہ شخص مجیب نہوگا اور اس قول کی بنا اسپر ہے کہ اجابت مطلوبہ شرع میں قدم سے ہونے زبان سے چاہیے
یہی قول ہے محلوانی کا فیقطع قراءة القرآن لو كان غير متميز له وجوب لوزان سجدة كما ياتي ولو لم يسجد الا انه اجاب بالحضور اور بموجب اسی قول
کے قطع کرے قرآن کا پڑھنا اگر پڑھتا ہو اپنے گھر میں اور جواب دے قدم سے چلکر اگر اسکی مسجد محلہ کی اذان ہو چنانچہ آگے مذکور ہو گا تا رخانیہ سے اور اگر
مسجد میں قرآن پڑھتا ہو تو پڑھنا قطع کرے اسواسطے کہ وہ مجیب ہو گا مسجد کے حاضر ہونے سے و ہذا متفرع علی قول المحلواني والنظار وجوبها بلسانه بظاهر
الامر فی حدیث اذا سمعت المؤذن تقولوا مثل ما يقول كما بسط في البحر واقره المصنف وقواه في النهرا قلعا عن المحيط وغيره بانه على الاول لا

اور آپ کا اذان کہنا سنہین ترمذی کی حدیث میں مروی ہے اور نووی نے اس پر یقین کیا ہے مگر سند احمد میں اسی طریق سے جو حدیث کی تخریج کی ہے اس میں یوں ہے کہ بال لکھ حکم اذان کا دیا تو معلوم ہوا کہ اذان کہنا آپ کا صرف حکم دینا تھا یا ان عطا وغیرہ تابعین نے ایسا کیا ہے کہ اذان فی الشامی

باب شروط الصلوٰۃ

یہ باب ہر ناز کی شرطوں کے بیان میں ہے شرطیں قسم شرط عقلی جیسے بولا بڑھئی کے واسطے اور شرط شرعی جیسے طہارت ناز کی واسطے اور شرط جہلی جیسے گھڑ جان ناز وجہ کا جیسے ساتھ طلاق شرط ہو کہ انانی یعنی تو یہاں شرط شرعیہ مراد میں نہ عقلیہ اور جہلیہ اور شرط شرعیہ سے وہ شرط مقصود ہیں جو صحت ناز کی شرطیں ہیں نہ ناز کے واجب ہونے کی وجہ شرط واجب ایک تکلیف ہے یعنی مسلمان ہونا اور عاقل و بالغ ہونا اور ازاجلہ عاجز ہونا ناز سے داراجلہ وقت ہی نہیں ٹلنے اور اس شرط میں قسم شرط انفاذ و ایک قسم شرط ہی انفاذ ناز کی قسم شرط انفاذ وہ ہے جس کا وجود ضروری ہے ابتدا ناز میں پیش سے موجود ہو کر آخر ناز تک موجود رہے یا نہ رہے کہ انانی جہلی کثرت و تحریمہ وقت و خطبہ جیسے نیت اور تکبیر تحریمہ اور وقت ناز کا اور خطبہ جمعہ کے واسطے تو جب تک امور مذکورہ اول نہ ہو گئے ناز کا وجود ہوگا ان میں نیت تو آخر ناز تک موجود رہ سکتی ہے اور تحریمہ اور خطبہ ایسا نہیں ہے و شرط دوام کھمارہ و شرع عورہ و استقبال قبلہ اور دوسری قسم شرط دوام ناز کی جیسے طہارت اور شرع عورت اور استقبال قبلہ م شرط دوام وہ ہے جس کا وجود و شرط ہی اول ناز سے آخر تک و شرط بقا و شرط بقا یہ مقدم و لامقارنتہ ابتدا و ہوا القراءۃ اور تیسری قسم شرط باقی رہنے ناز کی بعد موجود ہو جانے ناز کے تو اس میں آگے ہونا اس شرط کا شرط نہیں اور نہ ابتدا ناز سے اس کا متصل رہنا اور وہ یعنی بقا ناز کی شرط قرائت ہو م شرط بقا ناز وہ ہے جو اشار ناز میں پائی جائے بطریق استمرار کے اور قرات اس طرح کی ہے کہ اشار ناز میں اس کا وجود ہونا ہے استمرار کے طور پر اور یہ بیون شرطیں ایک دوسری میں متداخل ہیں کیونکہ انہیں عموم و خصوص مطلق ہے شرط دوام خاص ہے اور شرط انفاذ اور بقا عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتدا ناز میں اس کے وجود کا لحاظ کریں تو شرط انفاذ ہو جائیگی اور اگر حالت بقا میں اس کے وجود کو شرط سمجھیں تو شرط بقا ہوگی اور سوائے وقت جمع کے اور وقت ناز کے لیے صرف شرط انفاذ ہے کہ نہ اس کا دوام شرط ہے اور نہ بقا اور صرف شرط بقا کی مثال قرات ہے کہ اشار ناز میں حادث ہو کر انتہا تک رہتی ہے اور جو دو حکم ہو جیسے مقتدی کی قرات کہ امام کی قرات گویا اسی کی قرات ہے کہ انانی الشامی تبصرہ خانہ رکن فی نفسہ شرط فی غیرہ لوجودہ فی کل الارکان تقدیر اس واسطے کہ قرات ہر ایک خود تو رکن ہر ایک اپنے غیر کے حق میں شرط ہے بسبب پاک جانے قرات کے تمام ارکان میں تقدیر یعنی اگرچہ سب ارکان میں قرات حقیقی موجود نہیں بلکہ گویا کہ موجود ہم رکن اس کو کہتے ہیں حیثیت میں داخل ہوا اور شہرہ ہوا حیثیت سے خارج ہوا اور یہ وہ دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں مگر چونکہ رکن دو طرح کا ہوتا ہے ایک اصلی جو کبھی ساقط نہیں ہوتا دوسرا مذکور کبھی ساقط بھی ہوتا ہے جیسے قرات کہ مقتدی سے ساقط ہو جاتی ہے تو اس لحاظ سے ایک حالت میں اس کو رکن کہا اور دوسری میں شرط سے بغیر کیا کہ انانی الشامی تبصرہ و لذلک المخرج اختلاف الای اور اس واسطے کہ دو قرات کا سبب ارکان میں ضروری ہے ہر آدمی شخص کا خلیفہ کہ ناز میں اگرچہ شہد اخیر ہو جائے میں ثم الشرط لئلا العلامۃ الازمۃ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ شرط اشع اول و سکون ثانی لغت میں علامت لازمہ کو کہتے ہیں یعنی جو نشانی کہ ایک ہی چیز میں پائی جائے دوسری چیز میں نہ ہو و شرط ما یتوقف علیہ الشیء ولا یصل فیہ اور اصطلاح شیع میں شرط وہ ہے جس پر کوئی چیز موقوف ہو اور وہ اس چیز میں داخل نہ ہو یعنی اس کا جزا نہ ہو خارج ہو اس سے م کسی چیز کا متعلق اگر اس کی حیثیت میں داخل ہوتا ہے تو رکن کہلاتا ہے جیسے رکن ناز کے اندر اور اگر خارج ہو تو رکن سے خالی نہیں یا چیز میں موثر ہوگا یا نہ ہوگا اگر موثر ہو تو اس کو علت کہتے ہیں جیسے عقد نکاح حلت کے لیے اور اگر موثر نہیں تو پھر چیز کی طرف فی الجملہ موصل ہے یا نہیں اگر ہو تو اس کو سبب کہتے ہیں جیسے وقت ہے اور اگر موصل نہیں تو پھر چیز موثوق ہوگی یا نہ ہوگی اگر موثوق ہوگی تو اس کو شرط کہتے ہیں جیسے وضو ہر ناز کے حق میں اور اگر چیز اس پر موقوف بھی نہیں تو اس کو علامت بولتے ہیں تو شارح کی تشریف سے رکن اور علامت لکھائی مگر سبب اور علت شرط میں داخل رہی اس لیے چاہیے تھا کہ شرط کی تشریف میں اتنا اور زیادہ کہتا کہ ولا موثر فیہ ولا یصل الیہ

ہر ایک شرط

کہ کپڑوں کا جامہ بجا یا تصویب سے خلاف بدن اور مکان کے مظهر یہ ہو کہ آیت کریمہ میں نازک کے ثیاب لم یوسدوا میں اور نجاست سے انکا پاک کرنا قول ہے
 جمیع فقہاء کا اور ارجح تفاسیر کذا فی الطحاوی والرائع شہر عورت سے وجوبہ عام ولونی الحلوۃ علی الصبیح الما غرض صحیح اور ناز کی جو بھی شرط دیکھنا اور اذنی
 ہر اپنی عورت یعنی شہر گاہ کا اور شہر عورت کا واجب ہونا علی العموم ہر اگر چہ آدمی خالی مکان میں ہو بنا بر قول صحیح کے کہ غرض صحیح کے واسطے شہر گاہ
 کھولنا جائز ہو چنانچہ دفع بول و برار یا حقیقت یا علاج یا جماع حلال م شہر عورت غیر سے واجب ہر نہ اپنی ذات سے جمہور کے نزدیک یہی قول صحیح ہے
 کذا فی الزلیحی لیکن ادب نہیں تو صحیح میں اختلاف واقع ہوا اور دھکنا برہنگی کا چار طرف سے ہر نہ اسفل سے تو اگر کوئی انسان نیچے سے برہنگی دوم سے
 کی دیکھے تو ناز فاسد نہ ہوگی کذا فی الطحاوی ولہ لیس تو مبہج جس نے غیر صلوۃ اور مسلمان کو ناپاک کپڑا پہننا جائز ہر اور حال میں سوائے ناز کے وہی لہر لہل
 ماتحت سمرتہ الی ماتحت رکبتیہ اور عورت یعنی مرد کی شہر گاہ ناف کے نیچے سے ہر دونوں گھٹنوں کے نیچے تک م عورت کا لفظ نکلا ہر عورت سے جو
 بعض نقصان اور عیب کے ہو تو شہر گاہ کو عورت کہا اس واسطے کہ اسکا کھولنا اور ظاہر کرنا اور قبیح اور عیب اور سیمائی ہر کذا فی الطحاوی اردو میں عورت
 مرد کے مقابل کو کہتے ہیں فارسی میں زن اور ہندی میں لگائی اور جو روہوتے ہیں شہر طاحد ستر احد مشکبہ ایضا اور امام احمد بن حنبل نے دھکنا ایک
 کندھے کا بھی ناز میں شہر طکیا ہر وعن مالک ہی القبل والدر فقہاء اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہر کہ عورت یعنی شہر گاہ فقط فرج اور مقعد ہر
 م امام اعظم کے مذہب میں شہر گاہ کی جو یہ حد ہر کہ زیر ناف سے زیر زانو تک یہ جو ان کے حق میں ہر نہ صغیر کے حق میں کہ اسکا چھونا اور دیکھنا جائز ہر
 اور جو انہیں حکم زانو کا خفیف تر ہر ان سے تو جو شخص اپنا زانو کھولے ہو اس پر انکار نرمی سے کرنا چاہیے اور اگر اصرار کرتا ہو تو اس سے نزاع کرنا لائق نہیں
 اور جو اپنی ران کھولے ہو اس پر انکار درشتی اور سختی کے ساتھ کرنا چاہیے بدون ضرب کے اگر اصرار کرتا ہو کذا فی الطحاوی وما ہو عورتہ نہ عورتہ من
 الامتہ ولو ضعیفہ ولو بدتہ اور مکاتبہ اوام ولد مع ظہر باو بطہرنا اور جقدر کہ مرد کا بدن شہر گاہ ہر اتنا لوڈی کا بھی شہر گاہ ہر اسکی پیٹھ اور پیٹ کے ساتھ اگرچہ
 لوڈی خفی یا مدبرہ یا مکاتبہ یا ام ولد ہر وہ مدبرہ وہ لوڈی ہر جسکو اتانے کد یا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہو اور مکاتبہ وہ جسکو یہ کہا ہو کہ اگر تو اتنا
 مال دے تو آزاد ہو اور ام ولد وہ لوڈی جسکے آقا سے اولاد ہوئی ہو واما جہنما تیج لہما اور لوڈی کا پہلو اسکی پیٹھ اور پیٹ کا تابع ہر یعنی جقدر پہلو
 پیٹ سے متصل ہر وہ پیٹ کا تابع ہر اور جقدر پیٹ سے ملتا ہر وہ پیٹ کا تابع ہر یعنی اسکے پہلو بھی شہر گاہ ہیں ولو اعقبا مسلمیہ ان اسرت لکما ثرت صحت
 والا علمت بقبحہ ولا تلے المذہب اور اگر مولی نے لوڈی کو آزاد کیا ناز کی حالت میں اگر اسے اپنا بدن دھک لیا فوراً جبکہ وہ قادر ہوئی تو نسا ز
 صحیح ہر اور اگر فوراً باوجود قدرت بدن نہ چھپا یا تو ناز درست نہ ہوئی مولی کے آزاد کرنے کو اسنے جانا ہو یا نہ جانا ہو بنا بر مذہب درست کے ہر پردہ سادی سے
 اسقدر مراد ہر جقدر حرہ یعنی بی بی کو پردہ چاہیے اور استتار میں یہ شرط ہر کہ عمل قلیل ہو اور قبل از او اسے رکن ہو اور اگر استتار سے عاجز ہوگی تو ناز باطل
 نہ ہوگی قال ان صلیت صلوۃ صحیحہ فانت حرۃ قبلہا فصلت بلا تنایع معنی الناء القبلیۃ و وقوع التلقی کما رجحہ بالطلاق الدوری مولی نے کہا اپنی لوڈی سے کہ اگر تو
 صحیح ناز ٹھیک تو آزاد ہر ناز سے پہلے پس اسے بدن اور ہنی کے ناز ٹھیک تو قبلت کا لہو کر دینا اور طلاق کا واقع ہونا لائق ہر چنانچہ فقہانے قبلت
 کے لہو کرنے کو طلاق دوری میں ترجیح دی ہر م یہ مسئلہ روایت مذہب نہیں بلکہ صاحب بحر الرائق کی تجویز ہر طلاق دوری پر قیاس کر کے طلاق دوری کی
 یہ صورت ہر کہ زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر میں تجکو طلاق دوں تو تجکو میں طلاق میں قبل از طلاق پھر اسنے بلا شرط طلاق دی تو شرط پائی گئی تو میں طلاق میں طلاق
 سے پہلے واقع ہوئی اور انکا واقع ہونا یہ چاہتا ہر کہ کچھلی طلاق واقع ہو کیونکہ میں طلاق کے بعد عورت عمل طلاق نہیں رہتی تو جب غیبت کو لہو کر دیا تو ایسا
 ہو گیا کہ گویا اسے یوں کہا کہ اگر میں تجکو طلاق دوں تو تجکو میں باطل طلاق ہر تو ایک طلاق اسکے واقع کرنے سے واقع ہوگی اور دو طلاق تطبیق سے واقع ہوگی
 اور تیسری طلاق باطل ہو جاوے گی عدم محل کے سبب سے ولحرحہ ولو غتے جمیع بد نہاتے شعر النازل فی الاصح اور حرہ یعنی بی بی کا تمام بدن شہر گاہ ہر

جمعیہ

چنانچہ اگر کسی نے بال بھی عورت میں صحیح تر قول میں کر کے حرم میں بوسہ کیا تو اسے لگائی کہ جو بال سر میں
 بار اتفاق عورت میں تھا اور جب وہ کثیف ہو گئی تو اسے حرم میں لے کر آکر کٹا کر باقی عورت پر نہ لگا کر
 تھیلیاں اور دونوں قدم عورت میں تولیے پر تو پست کدہ سے کچھ لے کر عورت پر نہ لگا کر باقی عورت پر نہ لگا کر
 میں عورت نہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ وسطیٰ عورت نہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ دونوں قدم عورت میں اور کسی نے اسکو صحیح ہی کہا ہے کہ بالی اٹھ کر
 و صورتی اٹھ کر اور عورت میں راجح قول پر ہم اور اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے
 کرنا واجب ہے کہ بالی اٹھ کر اور عورت میں راجح قول پر ہم اور اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کمالہ کرنا جو حرام ہے تو خوف قسہ حرام ہے
 شرح مختار میں اسی کو راجح کہا ہے لیکن مذہب راجح اور قوی یہ ہے کہ کلامیایان عورت میں کذا فی الطحاوی وضع المرأة الشاہد من کثیف لہوہ میں بال
 لہوہ عورت بل کثیف الشہوة اور جو ان عورت میں کیا ہو چہ چہ کہوئے سے درمیان مردوں کے نہ اسوجہ سے کہ چہ وہ اسکا عورت پر لگا کر خوف قسہ سے کہ
 حکم ہو کہ وہ ان میں الشہوة لہوہ لہوہ کذا ثبت بہ حرمتہ المتساہرۃ لکلامی فی باب الخطر جیسے مرد کو عورت کا چہرہ چھو یا ممنوع ہو اگرچہ شہوت کا خوف
 نہ ہو اسکا سے کہ چہ وہ ناختم ہو کر نظر کرنے سے اور اسکا سے شہوت کے چھوئے سے حرمت معاہرت کی ثابت ہوتی ہو چنانچہ باب الخطر میں آگیا کہ اگرچہ
 النظر الیہ شہوة کہ چہ مرد فانه یحرم النظر الیہما و وجہ الامر و ان الشک فی الشہوة ما بدو نہا فیباح ولو جملا لکما اعتدوا لکمال اور جائز نہیں نظر
 کرنا عورت کے چہرہ کی طرف شہوت سے ممانعت ہے اور مرد کے چہرے بے ریش کر کے اسکا سے کہ حرام ہے نظر کرنا عورت کے چہرہ کا اور مرد کے چہرہ کا جبکہ شہوت
 لکھا اور مرد ہو اور بدو شہوت کے تو نظر کرنا مباح ہے اگرچہ مرد و عورت ہوں چنانچہ اسی قول پر کمال الدین صاحب فتح القدر نے اقامہ کیا ہے
 قال محل النظر لہوہ من شہوة مع عدم العورۃ کما لکمال الدین نے تو محلت نظر و البتہ بعد من خوف شہوت ہر ناخدا اس امر کے کہ وہ محل واجب لہوہ لہوہ
 نہ یعنی جبکہ محل نظر وہ مقام ہو جہاں چہاں چہاں ہے اور شہوت کا خوف نہ ہو تو نظر کرنا حلال ہے و الا حلال نہیں و فی السراج لا عورۃ للفتیۃ بام المائتہ
 قبل و درہم تھلث الی عشرین تم کمال الدین اور سراج راجح میں ہے کہ نہایت معفیہ کا بدن عورت نہیں یعنی چھٹنے کے لائق نہیں چہرہ جسک کہ وہ قابل محبت
 کے نہیں تو بول و برازی کی راہ چھپانے کے لائق ہے کہ عورت غلیظہ ہونی اور دس برس تک یعنی بول و برازی کا مقام تک گزرد و نواح کے قابل چھپانے کے چہاں
 ہو چہ دس برس کے بعد جوان کے مانند ہو چہرہ کی چھپانے میں نہایت صغیر سے مراد چار برس کا بچہ ہو کر کا ہو یا لڑکی کذا فی الطحاوی عن علی بن
 تیمہ و فی الاشیاء یدخل نالی النساء الی عشرۃ عشرۃ حسب اور اشیاء میں ہے کہ اندر جاوے لڑکا عورتوں میں قسط پندرہ برس کی تک کہ مہاس عورت
 میں ہو کہ اسکا بلوغ بچہ کر کے ثابت نہ ہو اور اگر احتلام وغیرہ سے اسکا بلوغ ثابت ہو او تو پندرہ برس سے پہلے بھی اسکا عورتوں میں جانا منع ہو گا اور جو
 عفتو کہ عورت ہو بدن میں لا ہو اسکا دیکھنا بدن سے جدا ہونے کے بعد بھی درست نہیں کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ شامی کو خمس عشرۃ کہنا مناسب
 تھا اسلئے کہ لفظ شہوة مؤنث ہے و یمنع من النفاذ اکثر ریح عضو قدر اذ الرکن بلا صفت من عورۃ غلیظۃ او خفیۃ علی اعتبار و منع کرنا ہر ناخدا
 ہا ایک کما انفاذ و ناز کر کمال جانا چہرہ خانی عضو کا بشرا و اگر نہ رکن کے بدن فعل مصلی کے عورت غلیظہ یا خفیہ سے مستمر قول پر کم کثیف ربع عورت بلوغ
 نازا سوقت ہو گا جبکہ تکبیر تحریم کی حالت میں ہو اگرچہ اسے رکن سے کم مدت ہو اور اسے رکن کی مقدار میں بارہا اسکا ہر جاوے اگر کثیف عورت
 افضل مصلی ہو گا تو فی الحال نازا داند ہو جائیگی اگرچہ کمتر ہو اسے رکن کی مقدار سے و غلیظہ قبل و بدو و ما کھو لکھا و خفیۃ ماعدا ذلک میں اصل
 و المرأة اور عورت غلیظہ مرد اور عورت میں بول و برازی کا محل ہو اور جو مکان کہ ان دونوں کے آس پاس ہو اور عورت خفیہ وہ ہے جو اسکا سے بول و برازی کا
 لونی عضو واحد اور خفیہ جبکہ سے کھلی ہوئی ہو بھنگی جمع کیا گیا اسے اگر ایک عضو میں ہو مخرج اسے در کسور خاصہ میں شلایا پوچھا اور چھٹا اور شہوان

حصہ تو اگر مثلاً ران ایک جگہ سے آنحوں حصہ اور دوسری جگہ سے بھی استقدر کھلی ہو تو دونوں کو جمع کرینگے تو چارم حصہ بھرنگا اور نازک مانع ہوگا اور اگر جمع کرنے سے اس عضو کا چارم ہوگا تو مانع نازک نہ ہوگا والا با بقدر اور اگر عورت کثیفہ متفرق ایک عضو میں نہیں بلکہ چند اعضا میں ہو تو وہ پیش سے جمع کیا جائیگی نہ اجزا سے فان بلع اربع او نازک اقل من سوا اگر کھلے اعضا میں سے کمتر عضو کی چارم کو بیا نش ہو چ جائیگی چنانچہ کان تو یہ کھلنا نازک مانع ہوگا مثلاً سوطوان حصہ ران کا اور کچھ کان عورت کا کھل گیا تو اسکی نازک جائز نہوگی اس واسطے کہ دونوں کا مجموعہ کان کی چارم سے زیادہ ہو اور یہی قول حق ہے اور خلاف بھر ارا حق کے کہ اس میں مجموعہ اعضاء مشکشفہ کے چارم کو مستبر رکھا ہو کذا فی الطحاوی والشرط ستر با عن غیرہ ولو کما لکان مظلم اور شرط ہو چکا برہنگی کا غیر شخص سے اگر یہ مستبر حکمی ہو چنانچہ نازی ہوا نہ ہیرے مکان میں نیچے اگر چہ وہ مستور ہو باعتبار جس کے بائینی کو وہ نظر نہیں آتا لیکن وہ حکم شروع میں مستور نہیں تو اس پر چھپا کر پڑے وغیرہ سے واجب ہو کذا فی الحلی لا ستر با عن نفسه وبہ یقتی شرط نہیں چھپانا برہنگی کا اپنی ذات سے استیفاء ہوئی دیا ہو فلور باسن زلیقہ لم تفسد وان کرہ پھر اگر نازی نے شرمگاہ کو دیکھا اپنے گریبان کی راہ سے تو نازک فاسد نہوگی اگر چہ یہ نظر کرنا مکروہ ہے ہو کذا فی الطحاوی وعادہ سائر لا یصف ما تحتہ اور نہ پائیوا الا اس چھپا پائیوا چیر کا جو اپنے اندر کی چیز کو ظاہر کر دے یعنی حسین بدن نظر نہ آوے مہ نامی مبتدا ہو اسکی خبر آگے آتی ہو یعنی یصلی قاعداً سائر میں یہ قیاد اس واسطے لگائی کہ اگر ایسا کپڑا ہو جس سے نیچے کا بدن معلوم ہوتا ہو چنانچہ باریک لہل یا جالی تو وہ بمنزلہ معدوم کے ہو ولا یضر التعلق والتمسک اور ضرر نہیں کرنا سائر کے بدن میں چھپنا اور عضو کی شکل پکڑنا یعنی نازک ایسے کپڑے سے درست ہو جائیگی ولو حریراً او طیناً یقوی الی تام صلوٰۃ او ما کرہا اگر چہ سائر شرمگاہ کا ریشمی کپڑا یا گیلی سٹی ہو جو پوری نازک بدن پر باقی رہے یا لاپانی ہو مگر چہ ریشمی کپڑا ہو مگر حرام ہو اور اسکے ساتھ نازک وہ لیکن اگر کوئی چیز سائر پناوے تو ریشمی سے بدن چھپا کر نازک پڑے اسکے دوتے نازک برہنہ جائز نہیں الا صافیا دن وجد غیرہ نہ صاحبانی اگر اسکے سوا کوئی چیز سائر پناوے نیچے صاف پانی میں بیٹھ کر برہنہ آدمی نازک پڑے اگر دوسری چیز مل سکتی ہو اور اگر نہ ملی تو اس میں نازک واجب ہو جو چھوڑا کھلنے کے لذل فی الطحاوی وبل تکلیفہ الظلمۃ شیخ محمد الانہرین انہم فی الاضطرار لا لاحتیاء سوال اور کیا برہنہ شخص کو اندھیرے میں نازک کفایت کرتی ہو مجمع الانہر شرح ملحقی للہر میں بحث کر کے یوں جواب دیا ہو کہ ان اضطرار میں کفایتی ہو نہ اختیار میں م اس کلام کا ثمرہ کچھ معلوم نہیں ہوتا اس واسطے کہ جب سائر مفقود ہو تو ہر حال میں نازک پڑے خواہ اندھیرا ہو یا روشنی اور شاید کہ اس میں اشارہ دہرے مشائخ کے اس قول کا کہ برہنہ دن کو بیٹھ کر نازک پڑے اور رات کو کھڑے نازک پڑے اس واسطے کہ رات کا اندھیرا اسکی شرمگاہ کا سائر ہو کذا فی الطحاوی یصلی قاعداً کما فی الصلوٰۃ نہ پائیوا الا کسنی چیز سائر کا نازک پڑے بیٹھ کر جسے نازک میں بیٹھتے ہیں یعنی مرد بائیں پائون پر بیٹھ دیا ہوا پائون کٹر کر کے اور عورت سر میں پر بیٹھے وقیل ما دار علیہ اور بعضوں نے کہا دونوں پائون پھیلا کر بیٹھے م اور عورت علیظہر ہاتھ رکھنے اور راج پہلا تول ہو کہ اس میں کثرت استتار ہو باوجود خالی ہونے کے قبلہ کی طرف پائون پھیلائے سے جو بہتر نہیں کذا فی البزمی میا بر کوع وسجدہ کے نازک پڑے کہ کوع اور سجود کا اشارہ کر کے تاکہ برہنگی نہ کھلے وہم افضل من صلوٰۃ قاعداً میرک وسجدہ وقائماً یا بارکوع وسجدہ لان الستر اتم من اداء الارکان اور وہ نیچے برہنگی کو بیٹھ کر کوع سجود کا اشارہ کر کے نازک پڑنا افضل ہو اسکی نازک سے بیٹھ کر اور رکوع اور سجود کر کے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے یا رکوع سجود کر کے اس واسطے کہ شرمگاہ کا چھپانا زیادہ تر مقصود ہو ارکان کے ادا کرنے سے م اس واسطے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہو نازک اور غیر نازک میں اور ارکان میں بیٹھ قیام اور رکوع اور سجود نازک نہیں ہیں ولو اوجح کہ ثوب ولو بامارۃ مثبت قرار نہ ہوا الاصح اور اگر برہنہ کو مباح کیا جائے کپڑا اگر چہ اباحت بطور عاریت کے ہو تو اسکا قیاد ہونا سائر پر ثابت ہو گیا یہی قول صحیح تر ہے یعنی اگر اس صورت میں برہنہ نازک پڑے گا تو نازک جائز نہوگی ولو عدہ بنظر الم یخف فوت الوقت ہو الا ظہر کراچی اور ثوب وطہارۃ مکان اور اگر اباحت یا عاریت کا کوئی شخص اس سے وعدہ کرے تو اسکا انتظار کرے جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو یہی قول ظاہر تر ہے جیسے انتظار کرے پانی اور کپڑے اور طہارت مکان کا امیدوار ہم یہی اگر مکان نجس میں مثلاً قید ہوا اور توقع قوی وہاں سے نکلنے کی ہو تو نازک میں خیر کرے جب تک کہ فوت وقت کا خوف نہ ہو دل

[illegible]

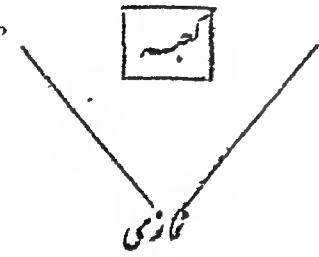
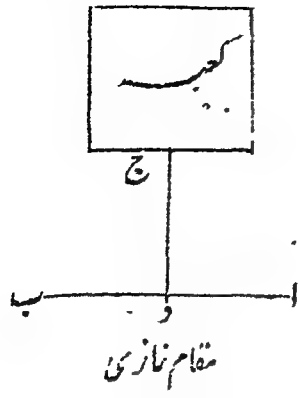
القبیل والد برادر اور دھکے پیشاب کی راہ کو اور جاضرور کی راہ کو پہلے خان و جدر یا لیٹر احد ہا قبیل لیٹر الد برادر لائنہ انش فی کروع و لکھ و لکھ و لکھ
القبیل حکما ہانی البحر لا ترجیح پھر اگر پاؤں وہ خیر جو ایک شرگاہ کو چھپا دے بعضوں نے کہا دبر کو چھپا دے اس واسطے کہ اسکا کھلنا رکوع اور جدر میں
فاش تر اور قبیح تر ہو اور بعضوں نے کہا قبل کو چھپا دے لیکن ایسے کہ وہ قبلہ رخ ہو اور کوئی عضو اسکی آڑ نہیں جیسے سر میں مقعد کا حجاب میں کذا
فی الشامی نقل کیا ہے دونوں قولوں کو بحر الرائق میں بدون ترجیح کے دئی انہر لظاہر ان الخلاف فی الاولیۃ والتعلیل بقیدانہ اوصالی بالایاار لخصین
ستر قبیل ثم فخذہ ثم یطعن المرأة وظهر یثم الکرکۃ ثم الباقی علی السواء اور نہر الفائق میں ہے کہ ظاہر ادونون قولون کا خلاف ادلی ہونے میں ہے اور تعلیل
یعنی کشف دبر کا قبیح ہونا رکوع اور سجود میں اسکا مقید ہے کہ اگر بدون رکوع اور سجود کے اشارہ سے ناز پڑھے تو قبل کا چھپانا مستعین ہوگا پھر اسکے بعد ران
کا پھر عورت کے پیٹ اور پیٹھ کا پھر زانو کا پھر بائی بدن برابر ہر دم ران وغیرہ کا ذکر حلبی کے کلام سے ہے نہ نہر الفائق سے یعنی اگر زیادہ ہو دے کہ پھر تو قبل
کے بعد ران کو پھر عورت اپنے پیٹ اور پیٹھ کو پھر زانو کو چھپا دے کذا فی الطحاوی واذالم یخبر المکلف المسافر یا یزیرل یہ نجاستہ اولیٰ لیلہ البعدہ میلاد
لحش صلیٰ مہما و عاریا ولا اعادۃ علیہ اور اگر عاقل بالغ مسافر پاؤں اس خیر کو جس سے نجاست کو دور کرے یا اسکو کم کر دے اسے سبب دور ہونے
نزیل کے کوس بھر پایا اس کے سبب سے تو ناز پڑھے نجاست کے ساتھ یا برہنہ ہو کر اور اسپر اعادہ ناز کا نہیں دینی نروہما لوالجہ عن منول و سائر تفعل الباعا کما
فی التیمم اور لزوم اعادہ ناز لائق ہے اگر عاجز ہو نامزیل نجاست اور سائر سے بندون کے فعل سے ہو چنانچہ تیمم میں گذر گیا ہم یہ بحث ہے صاحب بحر الرائق کی
اور مصنف نے اپنی شرح میں اسکو ثابت رکھا ہے ثم ہذا المسافر لان التیمم یشترط طہارۃ السائر وان لم یمکنہ فتمسائی پھر معلوم کر کہ یہ ناز کا برہنہ جائز نہ ناسا فر
حق میں ہے ایسے کہ مقیم کے واسطے طہارت سائر کی شرط ہے اگرچہ سائر کا وہ مالک ہو چنانچہ تمسائی میں ہر دم طحاوی نے کہا کہ اس حکم کی تخصیص مقیم کے
ساتھ بلا وجہ ہے و انحاس النیۃ بالاجماع اور پانچویں شرط ناز کی نیت یعنی نیت ارادہ ہے بدلیل اجماع و اتفاق ہم یعنی اشتراط نیت کی دلیل جماع ہے نہ نیت
(و اما ویرا لا یصلو الا بعدہ و انہ یصلو فیہ) اس واسطے کہ عبادت سے یہاں توحید مراد ہے تو یہ احلاص یعنی خلوص ارادہ و نیت اس آیت سے توحید میں پایا گیا
نہ عبادت میں اور یہ حدیث بھی دلیل نہیں ہے کہ اما لا اعمال بالنیات اس واسطے کہ اس میں تونیت کا ثواب مراد ہے اور حجت سے تعرض نہیں کذا فی الطحاوی
وہی الارادۃ المرجۃ لاحد المتساویین اور نیت ارادہ ہے ترجیح دینے والا ایک چیز کا دو برابر چیزوں سے ہم دو چیز میں برابر چنانچہ کرنا اور کرنا افعال اختیار یہ کما شکانا
پڑھنا اور نہ پڑھنا دونوں برابر ہیں کہ بذات خود نہ فعل اسکا لازم اور محال ہے نہ ترک اسکا پھر جبکہ ارادہ متعلق ہو افضل سے تو ناز واقع ہوئی تو ترجیح فعل کی ترک پر صرف
ارادہ سے ہوئی اسی ارادہ مرجۃ کو نیت کہتے ہیں طحاوی نے کہا کہ نیت مطلق ارادہ کا نام نہیں بلکہ عبارت ہے اس ارادہ افضل سے جو فعل کے ساتھ ہو اور علم میں اس
سے پہلے ہو اسی ارادۃ الصلوۃ اللہ تعالیٰ علی الخلو ص یعنی ناز کا ارادہ خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے ہم شایع نے اشارہ کیا کہ الارادۃ کا الف لام ہمکا ہے یعنی نیت ہر ارادہ کا
نام نہیں بلکہ یہاں ارادہ ناز کا مراد ہے خلوص کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے عبادت میں نہ شرک جلی مشرکوں کے مانند نہ شرک خفی زبان کاروں کے
طور پر لا مطلق العلم نے الاصح الا تری ان من علم الکفر لا یکفر ولو نواہ کی نیت عبارت ہے ارادہ مذکور سے نہ مطلق و انت سے صحیح تر قول میں کیا تو نہیں دیکھا کہ جسے
کفر کو ناجادہ کا فر نہیں ہوتا اور اگر کفر کی نیت کی تو کافر ہو جائے یا ہر دم غیر صرح عبد الواحد کا یہ قول ہے کہ نیت و انت کا نام ہے حالانکہ دونوں کے مفہوم متباہن ہیں
ارادہ کو علم یعنی و انت لازم ہے اور و انت کو ارادہ لازم نہیں کذا فی الطحاوی و المعبر فیہا علی القلب للارادۃ ملاعبۃ لالذکر باللسان
وان خالف القلب لانه کلام لانیۃ و نیت میں معتبر دل کا عمل ہے حکم و ارادہ لازم ہے تو کچھ اعتبار نہیں زبان کے ذکر کا اگرچہ وہ دل کے مخالف ہو اس واسطے
کہ زبانی ذکر کلام ہے نیت نہیں ہر دم جب عمل دل معتبر ہو نہ عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو مگر زبان
زبان سے عذر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عدد و رکعات میں خطا قلبی بھی مضرت نہیں کرتی اس واسطے کہ تمہیں عدد و شرط نہیں تو اسکی خطا بھی مضرت نہیں

انگوٹھی حکم ہوا کہ
اسکی عبادت
سبب احلاص
کے ساتھ ۱۲

کہانی کہ وہ دانا، باقی منہ خنجر اور ہجوم اسبہ فیکیدہ حسنات جتنی کہ یکے آدمی باغیہ وہ دل کے حاضر کرنے سے ہنکار اور شہادت کے لائق
ہونے سے تو یہ اس کے زبان کا عمل جیسے عس دل کے کفایت کرتا ہے کہانی اتنی ہی وہ ہوا سی علی القلب ان ایضاً علامہ ارادہ بہ ہر کہانی ہی حلویت
میں علی فہم ایضاً کہ باقی منہ خنجر اور وہ بھی دل کا عمل یہ ہر کہ جانے آدمی ناز کے وقت فوراً بدون غور اور مال لگے کہ کون سی ناز پرستار ہو اگر جانے
کرتا مال کرنے سے تو ناز جانے نہیں ہم یہ استحضار غفلت کے وقت شرط پر تمام ناز میں شرط نہیں لینے اگر جانے ناز میں نہوگا تو کیو حرج میں اور
اس میں کسی کو اٹھان میں کہانی الطحاوی مختصر اول المثلث عند الارادة ہا سبب ہوا مختار ارادہ ناز کے وقت زبان سے نیت کرنا سبب ہر
یہی قول مختار ہر کیوں بلغة الماضی و لوفار میا لاندہ الا انہ لایب فی الاشارات و اتج با محال تو مٹانی اور ہو دے زبان سے کہنا ماضی کے لفظ کے ساتھ
کہانہ کہ نہ سے ہر ولایت کرنا ہر اگرچہ فارسی بولی میں ہوا سوا سٹے کہ ماضی کا لفظ اکثر محل ہر اشارات میں لینے ان الفاظ میں جو ایجا و انشیا میں ہونے چکے
میں چنانچہ معاملات میں اور صحیح ہر نیت کرنا محال کے لفظ کے ساتھ جو زمانہ موجود ہر ولایت کرنا ہر کہانی القستانی شرح الشیخ انہ حال سے حدیثہ مناسبت کا
ارادہ ہر جس سے نقطہ حال سے نہ ہو نہ استقبال اسوا سٹے کہ ارادہ استقبال سے وعدہ ٹھہر لگانہ وقوع تو عربی میں نیت بہ لفظ ماضی اس طرح کہ
نویت ان اصلی النجر اور فارسی میں یون کہ نیت کر دم کہ ناز ہر گذارم اور ہندی میں یون کہ ناز ہر کی میں نے نیت کی اور بلغة حال اس طرح
کہا سید ان اصلی النجر اور فارسی میں یون کہ ناز ہر نیت یکم اور ہندی میں یون کہ ناز ہر کی نیت کرنا ہون و قبل سے راتہ لینے احبہ اونستہ
طیارنا اذالم یقبل عن المعطی والا الصحاہ ولا التالین بل قبل بدعتہ اور بعضوں نے کہ کہ زبان سے نیت کرنا سنت مؤکدہ و اعم العمل ہر
پیشہ یہاں سنت سے مراد یہ ہر کہ پند کیا ہر اسکو یا اسکو طریقہ قرار دیا ہر ہمارے مالمون نے سنت شرعی یہاں مراد نہیں اسلئے کہ زبان سے
نیت کرنا جناب معطف علیہ السلوۃ والسلام سے اور اصحاب اور تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں بلکہ بعضے مالمون نے اسکو بدعت
کہا ہر بدعت سے یہاں بدعت نہ مراد بقول سند ہر بدعت سینہ ہر الرائق میں کہا کہ زبان سے نیت کرنا مستحسن ہر اطمینان کے سبب سے نہ
اور وجہ سے یعنی انسان کبھی پریشان خاطر ہوتا ہر اور زبان کے کہنے سے ارادہ ولی کو جمعیت ہو جاتی ہر اسلئے زبان سے کہنا مستحسن ہوا
کہانی الطحاوی و فی الحیطانہ یقول اللہ انی ارید ان اصلہ حلوۃ کذا میسر لی اولیٰ قلبا ماضی و یحییٰ سے الحج اور محیط میں ہر کہ ناز کا پڑھنے والا یون
کہے کہ اسے اللہ میں ارادہ کرتا ہون فلانی ناز کے پڑھنے کا سوا اسکو میرے لیے آسان کر دے اور میری طرف سے اسکو قبول کر اور عنقریب
اسکا بیان کتاب الحج میں آویگا ہم یہ مثال ہر نیت کی بلغة حال نہر الفائق میں کہا کہ اکثر علما نے کہا ہر کہ یہ نیت حج کے واسطے مخصوص ہے
اسوا سٹے کہ زمانہ دراز میں پورا ہوتا ہر اور اس میں متیقن بہت ہوتی ہیں برخلاف ناز کے کہانی الطحاوی و جاز تقدیرمہا علی التلبیرۃ
و لو بل الوقت اور جائز ہر مقدم کرنا نیت کا تلبیر تحریر پر اگرچہ تقدم نیت کی ناز کے وقت سے پہلے ہوم اور ناز کے مانند جمیع عبادات پر تقدیر
نیت کی جائز ہر صحیح قول میں ولی البدائع حرج من منزلیہ یرید انجماعہ فلما اتی الی الامام کبر و لم یغفرہ اللہ جاز و مفاد و جاز تقدیر
نیت لاقتدار ایضا یحفظ اور بدائع میں ہر کہ ایک شخص نکلا اپنے گھر سے جماعت کی ناز کے قصد سے چر جب امام تک پہنچا تو اسے تلبیر تحریر
کی اور نیت اقتدا کی اسکو اس وقت حاضر نہوی تو جائز ہر اور بدائع کے اس کلام سے مستفاد ہوتا ہر کہ نیت اقتدا کی بھی تقدیر جائز ہر ہر
یا در کھنا چاہیے لیکن قستانی میں ہر کہ نیت اقتدا کی تقدیر امام کی تحریر پر صحیح نہیں مالم یوجد منہا قاطعہا من عمل غیر لائق بصلوۃ
تقدیر نیت کی جائز ہر جب تک کہ نیت اور ناز کے درمیان کوئی عمل قطع کرنے والا نیت کا جو ناز کے مناسب نہیں ہر یا پانچا سے م عمل قاطع نیت
چنانچہ کہانا اور پنا اور لکھری خرید کرنا کہانی الحج و ہو کل ما یصح البناء اور وہ بھی عمل غیر مناسب ناز و عمل ہر جو ناز کا مائع ہر م اگر اتنا ناز میں

نیت کرے کہ فرض وقت پڑھتا ہوں تو اس نیت سے نماز درست ہوگی الا فی الجمعة فانہا بدل کر جمعہ کی نماز میں فرض وقت کی جائز نہیں باسیلے کہ جمعہ کی نماز عوض ہر اس روز کے ظہر کا یعنی فرض وقت ظہر پر جمعہ الا ان کیوں عندہ فی اعتقادہ انہما فرض الوقت کما ہو برای البعض قطع کر یہ کہ نمازی کے عندیہ اور اعتقاد میں ہو کہ جمعہ فرض وقت ظہر کا بدل نہیں چنانچہ بعض فقہاء کی جو یہی ہر تو اس صورت میں جمعہ فرض وقت کی نیت سے درست ہوگا بولونوی ظہر الوقت فلو مع بقائه ای الوقت جاز و لونی الجمعة اور اگر وقت ظہر کی مثلانیت کی تو اگر وقت کے باقی رہنے کے ساتھ ہوگی تو جائز ہر اگر چہ جوین ہم فیض الخار شرح المختار میں ہو کہ اگر نیت ظہر کے وقت کی جمعہ کے سوا میں کر لیا تو اگر وقت کے اندر ہوگی تو درست ہر اسیلے شایع نے شربلالیہ کی تبعیت سے دلوئی الجمعة کی قید لگائی تاکہ معلوم ہو کہ اس حکم میں جمعہ اور غیر جمعہ برابر ہیں کذا فی الشامی لمقتضا و لوح عدمہ بانکا ان قد خرج و ہوا لایحکمہ الا بفتح فی الاصح اور اگر ظہر الوقت کی نیت وقت کے نہونے کے ساتھ ہوا طرح کہ وقت نکل چکا ہو اور نمازی اسکے نکلنے کو بخاشا ہو تو صحیح تر قول میں درست نہونگی ہم وقت کے نکلنے کو نہ جانے کی قید اسیلے لگائی کہ اگر وقت کے نکلنے کو جانکر ایسی نیت کر لیا تو درست ہوگی کذا فی الشامی و متکہ فرض الوقت اور ظہر الوقت کی مثل ہر حکم فرض الوقت کا یعنی اگر وقت کے نکلنے پر نیت وقت کے فرض کی کر لیا اور وقت کے گذر جانے کو بخاشا ہو گا تو یہ بھی اول مسئلہ کی طرح صحیح تر قول میں درست نہونگی اور ایشاہ میں جو درستی کا قول منقول ہو وہ اصح کے خلاف ہر کذا فی الشامی فالاولی نیتہ ظہر الیوم مجازہ مطلقا لصحة القضاء علیہ الاداء کلمہ ہو المختار پس بہتر یہ ہو کہ نیت ظہر کی کرے واسطے اسکے جائز ہونے کے ہر طرح سے یعنی اگر چہ میں وقت میں پڑھے یا وقت نکل گیا ہو سبب درست ہونے قضا کے ادا کی نیت سے مثل اسکے عکس کے یعنی صحیح ہونے ادا کے قضا کی نیت سے یہی قول مختار ہم یعنی اگر آج کے ظہر کی نیت ہوگی تو ہر چند وقت گذر بھی گیا ہو گا تب بھی وہ نماز اس روز کے ظہر کی ہوگی اور وقت کے ظہر کی نیت سے وقت نکلنے پر اس وقت کا ظہر نہ ٹھہر لیا اور شایع نے جو یہ کہا کہ بہ سبب درست ہونے قضا بہ نیت ادا اسکا مطلب یہ ہو کہ وقت کے گذرنے پر اگر بے علمی میں ظہر الیوم کی نیت کر لیا تو گویا قضا کو بہ نیت ادا پڑھیکا حالانکہ یہ جائز ہر جیسے کوئی قیدی اکل سے ہر رمضان کے روزے رکھے اور بعد کو معلوم ہو کہ رمضان ہو چکا تھا تو اس کے روزے درست ہونگے گراس طیل میں یہ ضل یہ ہو کہ یہ اس وقت میں ہر کہ نمازی دکی نیت سے پڑھا اور اگر اسکی نیت کچھ نہونے ادا کی نہ قضا کی تو اس وقت یہ تعلیل نہ بنے گی کذا فی الطحاوی و تراجم فی الشامی و مصطلح الجواز و ینوی الصلوٰۃ عندہ حالاً و ینوی ایضا الدعا للیمیت اور مجازہ کی نماز پڑھنے والا نیت کرے نماز کی خاص اللہ تعالیٰ کے لیے اور نیز دعا کی نیت کرے مردہ کے لیے لان الواجب علیہ کہ نیت نماز اور دعا نمازی پر واجب ہر ہم طحاوی نے کہا کہ اگر مرجع ضمیر لانہ کا نماز و دعا دونوں کی طرف ہو تو یہ ضل رہیگا کہ دعا مجازہ سنوں ہر نہ واجب اسیلے ضلی نے مرجع ضمیر حرف نیت صلوٰۃ قرار دیا ہر جو ینوی الصلوٰۃ سے بخاشا تا ہر اور شامی نے کہا کہ مرجع ضمیر نیت دعا اس اعتبار سے ہو کہ نماز مجازہ خود دعا ہو کہ نہ اس میں تفاوت اور کوثر اور سجدہ اور تشهد نہیں اور اسکو سویدہ قول ہر جو متن میں مذکور ہی کہ نماز مجازہ امام اعظم اور نکلے اصحاب کے قول میں تحقیق سے مانع نماز فیقول الصلی اللہ دعا لیمیت تو مجازہ کی نماز پڑھنے والا یوں کہے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اللہ تعالیٰ کے لیے دعا مانگنے والا مردہ کو واسطے وان استحبہ علیہ المیت و کرام اشی فیقول نوی ان الصلی مع الامام علی من لعلی علیہ الامام اور اگر نیت نمازی پر شبہ ہو جاوے معلوم نہو کہ مردہ یا عورت تو وہ یوں کہے کہ میں نیت کرتا ہوں نماز پڑھوں امام کے ساتھ جس شخص پر کہ امام نماز پڑھتا ہو وانا دنی الاشباہ و نجا انہ لونی المیت الذکر فان انا اشی او عکسہ لم یجز اور ایشاہ میں بحث کر کے یہ ادا کیا ہو کہ اگر نیت کی مذکور مردہ کی پھر معلوم ہو کہ وہ عورت ہر یا اسکا عکس کیا مردہ عورت کی نیت کی پھر ظاہر ہو کہ مردہ ہر تو نماز درست ہوگی جبہ عدم جواز کی یہ ہو کہ نیت مثل امام کے ہر اسکی تعیین میں چوک جانا ایسا ہر جیسا امام کی تعیین میں چوکنا تو جیسے امام کی تعیین میں چوکنے سے نماز درست نہیں ہوتی و جیسے نیت کی تعیین میں خطا ہونے سے درست نہونگی مثلاً اگر نیت کی کہ زید پر نماز پڑھتا ہوں پھر معلوم ہو کہ وہ عمر دہر تو نماز درست نہونگی ان اشارہ کر کے کہ میں مردہ پر پڑھتا ہوں جو زید ہر پھر ظاہر ہو کہ وہ عمر دہر تو نماز درست ہوگی کیونکہ اشارہ کرنے سے نام میں خطا کرنا ہو جانا ہر کذا فی الشامی انہ لعلی علیہ الامام و لونی الاذکار

قول قوی کہ قول ضعیف ہو کہ چونکہ قریب شخص کے لیے کعبہ کا سامنے ہونا فرض ہے بالاتفاق اور دور والے کو یہ امر ممکن نہیں ہوتا اس لیے کہ دل میں نیت کر کے ایسے دور والے کو نیت قبلہ کی طرف سمجھ کرنے کی شرط کی گئی فاقبل لوتوی بناء القبۃ والمقام ومحراب مسجدہ لم یجز فیہ عن اللہ عزوجل کوئی شخص نہ کہ ایسا کہ اگر ناری عمارت کعبہ کی نیت کر گیا یا مقام ابراہیم کی یا اپنی مسجد کی محراب کی تو درست نہوگی یہ مسئلہ قول ضعیف پر متفرع ہو مگر فیہ جو لوگ نیت قبلہ نہ ہوئے کی نظر کہتے ہیں ان کے نزدیک اگر کعبہ کے سوا اور طرف سمجھ کرنے کی نیت ہوگی تو درست نہوگی مثلاً نیت کعبہ کی عمارت کی جائز نہوگی ایسے کہ جب میدان خاص ہو گا یا اگر نہ عمارت کا اور مقام ابراہیم وہ پتھر پر جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ بنانے کے وقت کھڑے ہوتے تھے اور محراب مسجد علامت سمت کعبہ کی ہر عرض کہ ان صورتوں میں عین کعبہ کی طرف سمجھ کرنے کی نیت نہیں پائی جاتی ایسے ان کے نزدیک ناجز بھی درست نہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور قول قوی کے بموجب نماز درست ہوگی ایسے کہ جب نیت کعبہ شرط نہیں تو غیر کعبہ کی نیت سے کچھ نقصان نہوگا کذا فی الشامی لم یقطا کثیۃ تعین الامام فی صحۃ الاقداۃ فانما ہایت بشرط جیسے نیت امام کی تعین کی اقتدا کی درستی میں کہ وہ بھی شرط نہیں فلا یم بنیۃ زید فاذا ہو کبر صحح مثلاً اگر امام کا اقتدا کیا اسکوزید مجھ کو کہہ کر نکلا تو اقتدا درست ہوگا ایسے کہ اسے امام موجود کے اقتدا کی نیت کی تھی تو اب اگر اس کا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کیا نقصان ہے کیونکہ اعتبار نیت کا ہر نہ سمجھ کا کذا فی المحلیۃ الاذاعینہ باسمہ فبان غیرہ مگر اس صورت میں اقتدا درست نہیں کہ امام کو اسکے نام سے معین کیا پھر کوئی غیر نکلا یعنی اقتدا میں امام موجود کی نیت نہ کی بلکہ اقتدا زیدی کی نیت کی خواہ اس کا نام زبان سے کہا یا نہ کہا تو اب اگر وہ عمر ہو گا تو اقتدا درست نہوگا کیونکہ نیت کا اعتبار ہر اور اسے امام حاضر کے غیر کے اقتدا کی نیت کی ایسے صحیح نہوگی الا ان غرض بمکان کا لتمام فی المحراب والاشارۃ کذا الامام الذی ہو زید مگر نام کے ساتھ تعین میں اس وقت اقتدا درست ہوگا کہ امام کا پتا درست بتا دے مثلاً یون کہہ کر زید جو محراب میں کھڑا ہے یا اشارہ سے اس کو بتا دے کہ یہ امام جو زید ہے تو اب اگر کوئی اور امام نکلا تو کچھ مضائقہ نہیں ایسے کہ اشارہ کر دینے سے نام لینے کا اعتبار جائز ہا کذا فی الشامی الا ان اشارۃ بصفۃ مختصۃ کذا الشاہ فاذا ہو شیخ فلا یصح بان اگر کسی صفت خاص سے اشارہ کر گیا اور وہ صفت امام میں نہ پائی جائیگی تو اقتدا صحیح نہوگا مثلاً یون کہہ کر اس جوان کے پیچھے اور وہ بڑھا ہوا تو اقتدا صحیح نہیں بلکہ صحت لان الشاہ یہی شیخ یا بطلہ اور اسکے عکس میں اقتدا درست ہے یعنی اگر نیت کی کہ اس بڑھے کے پیچھے اور وہ جوان نکلا تو اقتدا صحیح ہے کیونکہ جوان کو اسکے علم کی جہت سے شیخ کہا کرتے ہیں فی المجتبٰی نوی ان لا یصلی الا خلف من ہو علی مذہبہ فاذا ہو غیرہ لم یجز او محبتیٰ میں ہے کہ تقدس نے نیت کی کہ اسکے پیچھے نماز پڑھتا ہوں جو میرے طریق پر ہے اور پھر وہ اس طریق کا نہ تھا تو اقتدا درست نہوگا مگر وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ جب اس نے اپنے مذہب کے امام کی نیت کی اور امام غیر مذہب کا نکلا تو گویا اس نے امام معدوم کی اقتدا کی نیت کی کذا فی الشامی عن المذنبۃ فامرہ یہ ایک کام کی بات ہے لہذا کان الاعتبار بالتسمیۃ عندنا لم یخص ثواب الصلوٰۃ فی سجدۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام بما کان فی زمنہ فلیحفظہ چونکہ ہم حنفیوں کے نزدیک اعتبار نام لینے کا ہے (یعنی اس صورت میں کہ اشارہ نہو) ایسے ثواب نماز کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں مخصوص اس مقدار پر نہوگا جو آپ کے عہد مبارک میں تھی تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ یعنی یہ جو بخاری اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں بہتر ہے ہزار نمازوں سے اسکے سوا دوسری مسجد میں سوا مسجد حرام کے تو یہ ہزار گنا ہونا نماز کا صرف اس قدر مسجد پر مخصوص نہیں جو حضرت کے وقت مبارک میں تھی بلکہ مسجد شریف میں جو حضرت عمر اور حضرت عثمان اور ولید اور مہدی نے اضافہ کیا ہوا اس زیادہ کی ہوئی میں بھی ایک نماز ہزار کے برابر ہوگی ایسے کہ حدیث میں میری مسجد ارشاد فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ جو مسجد اب موجود ہے وہ سب مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہلاتی ہے تو بڑھی ہوئی مقدار میں بھی ثواب ہزار گنا ہوگا اور امام نووی نے اس ثواب کو حاصل اسی مقدار کے ساتھ کیا ہے جو آپ کے عہد مبارک میں تھی وہ یہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں سوائے نام لینے کے اشارہ بھی ہے کہ فی مسجدی ہذا فرمایا ہے میری اس مسجد میں جس سے جگہ حاصل جو اس روز موجود تھی مراد ہر پس بڑھی ہوئی مقدار اس میں داخل نہوگی اسکے داخل ہونے کو کوئی دلیل چاہیے اور حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اشارہ جگہ کے خاص



مناصب سر کرنے سے مقابلہ جاتا ہے تھوڑا سا دھنچکا ہونے سے نہیں جاتا مثلاً چاروں گون سے بہت دور ہر تمام شہر کے آدمیوں کو کیسا معلوم ہوگا یعنی اگر ایک کے سر پر ایک جگہ ہوگا تو اس وقت سب شہر کے لوگوں کو ہر جگہ سر پر ہی معلوم ہوگا اس طرح کعبہ کا حاصلہ جب بہت دور ہوتا ہے تو تحقیقی کے مقام سے دور ہوا دھڑل جانے سے مقابلہ رائل نہیں ہوتا ہوا اور یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے اکثر شہروں کی مسجدیں ایک سمت کو ہیں

دوسرا طریق بہت معلوم ہونے کا یہ ہے کہ نمازی کی آنکھوں کے بیچ کے نقطہ سے دو خط ایسے کھینچ جائیں کہ وہ ایک دوسرے سے لکڑاویہ قائمہ سے کم بنائیں تو اگر کعبہ ان دونوں خطوں کے درمیان میں واقع ہوگا تو مقابلہ رائل نہ ہوگا ورنہ رائل ہوگا اسکی صورت یہ ہے کہ ذاتی انشائی تبصرہ قلت هذا معنی التیاسر فی عبارة الدرر فی تبصرہ میں کہتا ہوں کہ یہی منی ہیں وہنے بائیں ہٹنے کے درد کی عبارت میں تو اسکو خوب دیکھ بھال لے کہ مطلب دقیق ہر م بیٹے در کا یہ مطلب نہیں کہ کعبہ کو دہنی طرف کر لے یا بائیں طرف کہ اس صورت میں قطعاً مقابلہ جائے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ خطا بہت

دائیں بائیں ہونے سے مقابلہ بار ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جہت کے طریق اول میں ذکر فرما لیل اور قبلہ پچانا جاتا ہے اس علامت سے جو قبلہ کو بتائے دہنی القریٰ والاصهار محاریر الصالحۃ والتابعین فی الفنا والجار النجوم کا لفظ اور علامت قبلہ شہروں اور گائون میں مسجدیں صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کی ہیں اور خطوں اور سمندروں میں ستارے ہیں جیسے قطب یعنی جس جگہ مسجدیں قدیم موجود ہوں وہاں سمت قبلہ کی ان سے معلوم ہو سکتی ہے ورنہ قطب وغیرہ ستاروں سے مثلاً ہندوستان کے اکثر شہروں میں قطب نمازی کے دھنچکا نہ پر رہتا ہے تو رات کو ہر جگہ اس سے سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے والامن الابل العالم بہا من لوصاح بہ سمعہ اور نہیں تو اس جگہ کے باشندہ قبلہ کے جاننے والے سے پوچھا جائے اور باشندہ انہیں سے ہوگا اگر نمازی اسکو گڑ سے پکارے تو وہ اسکی پکار سن لے م یعنی اگر نہ مسجدیں ہوں نہ قطب سے حال کھلے نہ کوئی آلہ مثل قبلہ نما کے پاس ہو تو سمت قبلہ کو اس جگہ کے باشندے سے پوچھا جاسیے اس سے پوچھنے میں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ قبلہ کا جاننے والا ہونا الفائق میں کہہ کہ اس کے ساتھ یہ بھی چاہیے کہ مقبول الشہادۃ ہو تو اس سے سوال ہوگا کہ وہی اور جاہل کا کہنا اس باب میں مفید نہیں دوسرے یہ کہ نمازی کی پکار سننے طحاوی نے کہا کہ من لوصاح بدل پڑا ہوا اہل سے والحقیر قبلہ العرقۃ الالبنا فی بن الارض لانتقال العرش اور قبلہ کے باب میں مختبر کشادگی اور میدان کعبہ ہونے اسکی عمارت تو وہ کشادگی ساتویں زمین سے لیکر عرش تک ہر طحاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زمین کے اندر گھر سے کنوؤں میں یا اونچے پہاڑوں پر نماز پڑھتا ہو اسکی نماز درست ہوگی جیسے کعبہ کی چھت پر نماز

جائز ہو پس اگر قبلہ عمارت ہوتی تو نماز صحیح ہوتی و قبلہ العاجز عنہا المرض وان وجد وجہا عند الامام او خوف مال وکذا کل من سقط عنه الارکان جہتہ قدرۃ ولو مضطجاً یا یاز خوفہ و یتعدو اور قبلہ اس شخص کا جو کسی مرض کے سبب سے قبلہ رخ ہونے سے عاجز ہو کہ کسی قبلہ رخ کر دینے والیکہ پاؤں سے مام کے نزدیک یا مال کے چوری جانے وغیرہ کے خوف سے قبلہ کی طرف ہونے سے عاجز ہو اس طرح ہر شخص جس سے ارکان نماز باق ہو گئی ہوں ہر ایک کا قبلہ اسکی قدرت کی جہت اور یعنی جہد حر کو چھو سکتا ہے دیکھتے قبلہ رخ ہونا لازم نہیں ایسے کہ جو کعبہ مقصود ہی نہیں اور امتحان ایسی صورت میں بھی حاصل ہو اگر چہ دشمن کے دیکھنے کے خوف سے نماز لیٹا کر اشارہ سے پڑھے مام کے نزدیک ایسے کہہ کہ حاجین کے نزدیک اگر دوسری دروسے قبلہ رخ ہو سکتا ہو اور دوسرے اس کے پاس موجود ہو تو اسکو بہت قدرت کی طرف نماز درست نہ ہوگی اور جس سے ارکان نماز کے سا قاطہ ہو گئے ہوں اسکی مثال بوڑھا آدمی ہے جو پیر ہی کے ضعف سے قیام نہ ہو سکتا ہے

موس سے قبلت ہونا بھی ساتھ اور ایک شمال شایر نے سوطا رکھ کر ان کی دشمن کے دیکھ پانے کے خوف سے بیان کی یہی گراوی کو خوف ہو کہ
 اٹھ رہے ہیں سے دشمن کے دیکھ پانے کے خوف سے بیان کی یہی گراوی کو خوف ہو کہ
 لڑائی اور پیری وغیرہ کسی کے کرنے سے نہیں ہوتی سبائیک کہ خوف بھی کسی کے کرنے سے پیدا نہیں ہوتا ایسے ان نذر دین ناز کا دوبارہ پڑھا نہیں کدانی
 انسانی و تیسری جو بدل بدل لیل المشقود عاجین معرفۃ القلبیہ باقرہ تحریر کرے وہ شخص جو باخبر ہو قبلہ معلوم کرنے سے بذریعہ ان امور کے جو بشر کو وسیع ہیں
 ہوتا ہے نہ کوئی جانتا ہے والا شایع نے کہا کہ تحریر کے معنی ہیں کوشش کا کرنا مقصود حاصل کرنے کے لیے اور براہ تحریر سے بیان اٹل کرنا اور قیاس و دوا نامہ یعنی اگر مسجد وغیرہ
 قبلہ کا پتا نہ معلوم ہو تو نمازی اٹل سے کوئی سمت قبلہ ٹھہرائے فان ظہر خطا وہ لم بعد لامر میں اگر نماز کے بعد اٹل میں خطا ظاہر ہو تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اسوجہ
 سے کہ پیشہ گزاری یعنی طاعت مجب طاعت ہوتی ہے اگر اسے نماز پڑھے میں وہ امر کر لیا تھا جو اسکی طاعت میں تھا وہ ان علم بہ فی صلوٰۃ او تحول رائیہ یعنی جو خود
 استدراوی اور اگر اپنی خطا کو نماز کے اندر جانایا اسکی رائے بدل گئی اگرچہ سہو کے بعد وہ میں برہی ہو تو اسی وقت پھر جاوے اور بنا کرے یعنی اگر نماز کے اندر رائے
 بدل گئی کہ قبلہ اس طرف نہیں دوسری طرف ہے تو دوسری طرف فوراً پھر جاوے اگر ایک رکن کے موافق توقف کرے تو نماز فاسد ہو جائیگی کدانی انسانی اور بنا کر ہر ایک
 مطلب یہ ہے کہ بقیہ رکعات کو پورا کرے اگر سر نو نماز نہ پڑھے یعنی رائے کی غلطی سے پہلے کی نماز جاتی نہیں رہی وہ بھی قائم ہوتی کدانی کدانی پر بنا کرے حتیٰ کہ وصلے
 اٹل رکعت چوتھ نماز کو بلکہ اسجد مظلم ہے لہذا اگر ہر رکعت کو جدا گانہ محبت کو پڑھ چکا تو نماز درست ہوگی اگرچہ نمازی کہ میں ہو یا کسی مسجد یا ایک میں ہم صورت مسئلہ
 کی یہ ہے کہ ایک شخص کو قبلہ معلوم نہ تھا اسے ایک طرف اٹل سے ایک رکعت پڑھی دوسری رکعت میں اسکی اٹل دوسری طرف ہوئی تو دوسری رکعت اس طرف کو
 ادا کی اس طرح نماز کے آخر تک تو یہ نماز جائز ہے اور کہ میں ہونے کی یہ صورت ہے کہ کہ میں مقید ہوں اور ایسا شخص پاس نہ ہو جس سے قبلہ دریافت کرے پھر اٹل سے
 نماز پڑھے اور اس میں خطا ظاہر ہو کدانی انسانی ولا یزید قرع ابواب وس جدران اور لازم نہیں نمازی کو لوگوں کے دروازوں کا ٹھوکنا کہ کوئی قبلہ بناوے
 اور دیواروں کو ٹھونکا کہ محراب قبلہ معلوم ہو جاوے یعنی اندھیری رات میں اگر مسجد میں جاوے اور قبلہ نہ سوچے تو اٹل کرے لوگوں کے پاس قبلہ پوچھنا پھر سے
 اور نہ دیواروں کو ٹھونکا صاحب مفتاح نے کہا کہ یہ حکم بعض مسجدوں میں ہو سکتا ہے مگر اکثر میں تو محراب قبلہ اندھیری میں بھی معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجدوں میں
 اٹل کرے کدانی انسانی ولو انما فی سواہ رجل نبی ولم یفتد الرجل بہ اور اگر نمازی اندھا ہے اور اسکو کسی شخص نے سیدھا قبلہ کی طرف کر دیا تو وہ اندھا نماز کو پہلی ہی
 نماز پر بنا کرے اور سیدھا کرنا اس شخص اندھے کا اتھا کرے ایسے کہ اسکو معلوم ہو گیا کہ شرع کی نماز اندھ کی قبلہ رخ نہیں تھی ولا یزید تحول اور نہ اس اٹل کر نیوالے
 کا اتھا کرے جو ایک طرف کو ترک کر کے نماز کے اندر ہی دوسری طرف پھر گیا ہوتا شامی نے کہا کہ اس میں یہ قید ہے کہ مقتدی امام کا پہلا حال جانا ہو اور اگر پہلا حال
 معلوم نہ ہو تو اقتدائین کچھ خرابی نہیں دلو اتتم تبو لا تحرم بجزان اخطاء الامام اور اگر کسی تحریر کرنے والے کا اقتدایا بدون تحریر کے تو اگر امام نے تحریر میں غلطی
 کی ہوگی تو اقتدا درست ہوگا ایسے کہ اشتباہ کی صورت میں بدون تحریر کی نماز جب ہی درست ہوتی ہے کہ ٹھیک قبلہ کی طرف ہو اگر امام کی نماز درست ہے کہ اسے
 تحریر کے بعد پڑھی دلو سلم تحول راسی مسبق ولا یزید اشتد ار المسبق و اسلاف الاقی اور اگر امام نے سلام پھر پھر راسی مسبق اور لاخی کی بدگئی یعنی
 اٹل رائے میں قبلہ اور طرف ٹھہرے تو مسبق اپنی رائے کی سمت کی طرف پھر سے اور نماز پوری کرے اور لاخی نماز از سر نو پڑھے م مسبق وہ مقتدی ہر ایک یا
 زیادہ رکعت اٹل ہوا اسکو پھر سے کا حکم ایسے ہوا کہ وہ باقی نماز کے پڑھنے میں مثل منفرد کے ہر توحیہ منفرد کو نماز کے اندر رائے بدل جانے سے پھر نماز پڑھے
 ویسے ہی مسبق کو پھر نا ہوگا اور لاخی وہ ہر جو شروع نماز سے امام کا شریک تھا ج میں مثلاً وضو کے جانے یا اور کسی عذر سے کچھ نماز امام کے ساتھ نہ ملے
 میں پھر شریک ہو گیا تو اسکا حکم یہ ہے کہ نماز از سر نو پڑھے ایسے کہ باقی نماز میں یہ حکم امام کے پیچھے ہر توحیہ مقتدی امام کے پیچھے ہوا اور اسکو معلوم ہو کہ قبلہ امام کے ٹھیک

طرف میں دوسری طرف کو پڑو وہ اپنی ناز کی اصلاح نہیں کر سکتا اسلئے کہ اگر دوسری طرف کو نہ پھیرتا تو امام کی مخالفت لازم آتی ہر جو ناز کی مفسد ہر حال
 اگر نہیں پھیرتا تو جان بوجھ کر قبلہ کے سوا اور طرف کو ناز پڑھتا ہو یہ بھی مفسد ناز ہر تو یہی حال لاحق کا بھی ہر جب ناز کی اصلاح گھوٹنے سے نہیں ہو سکتی اسلئے از فی
 پڑھنے کذا فی الشامی لخصاً و من لم یقلع تحریر علی شکل جہتہ مرتہ احتیاطاً اور جسکی شکل کسی طرف کو نہ بلکہ ہر طرف میں قبلہ ہونے میں سکے نزدیک برابر ہوں تو وہ
 ہر طرف کو ایک بار ناز پڑھے بلحاظ احتیاط کے مگر جب نازی قبلہ کے لیے چاروں طرف اٹکل دوڑا دے اور کسی طرف نہ جتے تو اس میں تین قول ہیں ایک یہ کہ ناز تین یا چار کرے
 جب تک کہ ایک طرف قبلہ اسکے عند یہ میں ظاہر ہو دوسرے یہ کہ چاروں طرف کو ایک ایک ناز پڑھے تیسرے یہ کہ اسکو اختیار ہے چاہے تین یا چار کرے چاہے چار ناز میں
 پڑھے مگر فتاویٰ عالمگیری میں مضمرات سے نقل کیا ہے کہ زیادہ درست دوسرا قول ہے اسلئے شراح نے اسکو اختیار کیا اور شرح منیہ میں بھی اسکو احوط کہا ہے
 کذا فی الشامی لخصاً و من تحول رائیہ لجنبہ الاولی استدارا و جس شخص کی رائے پہلی طرف کو پھر جائے وہ اس طرف کو پھر جائے یعنی کچھ ناز ایک طرف کو تحریر کے بعد بھی
 پھر ناز میں دوسری جانب قبلہ کی معلوم ہوئی اور اس طرف کو پھر گیا اسکے بعد پھر اول ہی جانب پر اسے آگئی تو اس طرف کو پھر جائے اور خلاصہ میں ایک قول یہ ہے کہ
 از سر نو پڑھے مگر تانا خانہ اور قستانی نے اول قول کو مقدم کہا ہے اور خطاوی اور شامی نے بھی اسکو اوجہ ذکر کیا ہے و من تذکر ترک سجدۃ من الاولی استدارا
 اور جس شخص کو پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹ جانا یا دیا وہ از سر نو ناز پڑھے م صورت اسکی یہ ہے کہ ایک شخص نے تحریر کے بعد ایک رکعت ایک جانب کو پڑھی پھر
 اسے ہٹائی دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھنے لگا اسوقت یاد آیا کہ پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ناز کو پھر سے پڑھا اسلئے کہ اگر سجدہ نہ کرنا میں جانب کو کرنا
 جہد دوسری رکعت پڑھتا تو سجدہ قبلہ کی طرف نہوگا اسلئے کہ پہلی رکعت کا قبلہ یہ طرف نہ تھی اور یہ سجدہ رکعت نہ کرنا کچھ ہر اور اگر پہلی رکعت کے قبلہ کی طرف کو کرنا
 تو جو طرف اب اسکے نزدیک قبلہ ہر اس سے پھر لازم آتا ہے اسلئے ناز از سر نو پڑھے کذا فی الشامی و ان شریع بلاخر لم یخرج وان اصاب لہ رکع اخری و جس شخص
 نے قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہوا اگر وہ ناز کو بدو نہ تحریر کے شروع کر لیا تو شروع درست نہوگا اگرچہ ٹھیک قبلہ کو پڑھتا ہوا اسلئے کہ اسنے فرض تحریر کو چھوڑ دیا
 و صورت اشتباہ قبلہ کے تحریر بھی اسکو اسنے چھوڑ دیا الا اذا علم اصابتہ بعد از غلطی اتفاقاً مگر جب اسنے فاتح ہونے کے بعد ٹھیک قبلہ کو ہونا
 جانے تو دوبارہ ناز نہ پڑھے بالاتفاق بخلاف مخالف جہت تحریر فاتح یتلاف مطلقاً بخلاف جہت تحریر کے سوا اور طرف پڑھنے والے کے کہ وہ از سر نو
 پڑھے ہر حال میں یعنی اگر تحریر ایک طرف پر ہوئی اور اسنے دوسری طرف ناز پڑھی تو ناز کو پھر سے پڑھے ہر حال میں یعنی خواہ ناز میں جانے کہ ٹھیک قبلہ
 کی طرف پڑھی یا خطا کی یا بعد ناز کے جانے یا کچھ بھی معلوم نہوا اور امام اعظم سے مروی ہے کہ اس شخص پر جو کفر کذا فی الشامی کصل علی انہ محدث و تو بہر
 ادا وقت لم یدخل فبان بخلافہ لم یخرج حیثیہ ناز پڑھنے والا اس گمان سے کہ وہ بے وضو ہے یا اسکا کپڑا پاک ہر یا وقت نہیں آیا پھر اسکا خلاف معلوم ہوا
 تو اسکی ناز درست نہوگی وہ بھی ناز از سر نو پڑھے وجہ ناجائز ہونے کی یہ ہے کہ اسکے عند یہ میں ناز فاسد ہو چکی ہو تو اب خلاف ظاہر ہونے سے جائز نہوگی
 کذا فی الطحاوی صلی چماۃ عند اشتباہ القبلة فلو لم یثبتہ ان اصاب جاز بالحرری سے امام حسین الہم صلوا الی اہل بیتک و من یقین نہم
 مخالفتہ امامہ فی الجہتہ او تقدیم علیہ حالہ الاولی و اما بعد فلا یضر لم یخرج صلوتہ ایک جماعت نے ناز پڑھی قبلہ کے مشتبہ ہونے کے وقت تحریر سے
 ایک امام کے ساتھ اور ظاہر ہوا کہ انھوں نے مختلف سمتوں کی طرف ناز پڑھی تو جس شخص کو انہیں سے یقین ہوا حالت ادا میں یعنی قبلہ ظن ہوا کذا فی بعض
 فتاویٰ امام کے مخالف جانب ناز پڑھی یا امام سے آگے بڑھنے کا یقین ہوا تو اسکی ناز درست نہوگی اور بعد ادا کے مخالفت کا حال معلوم ہونا اسکو مضر نہیں
 شراح نے کہا کہ اگر قبلہ مشتبہ نہ تھا تو اگر نازی ٹھیک طرف کو پڑھ لیا تو درست ہوگی مگر کوئی ایسا شخص موجود تھا جس سے قبلہ پوچھ لینا ممکن تھا مگر بدو نہ
 دریافت کے تحریر سے ناز پڑھی تو اگر ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہوگی تو درست ہوگی ورنہ درست نہوگی شامی نے کہا کہ حالہ الاولی و من یقین مخالفت کا اور تقدیم
 تو اس سے کچھ علاقہ نہیں اسلئے کہ آگے بڑھنے سے تو ناز ہر صورت سے درست نہیں خواہ حالت ادا میں آگے بڑھنا معلوم ہو خواہ ادا کے بعد الاعتقاد خطا

امام کے فرض اللہ عزوجل کی مخالفت منہدم کرنے والے کی ناز اسلئے نہ ہوگی کہ اسکو اپنے امام کے چوکے کا اعتقاد دینا اپنے خدیش میں امام
 خطا پر مکتبہ ہرچہ اسکا اقتدار کیسے ہوگا اور اس کے بڑھنے کو معلوم کرنے والے کی ناز اسوجہ سے نہ ہوگی کہ اسے منہدم کے فرض کو ترک کیا یعنی اسکو امام کے بھیجے
 ٹھہرا ہوا فرض تھا اس کے بڑھنے سے یہ فرض بچوٹ گیا ناسی اور خطا ہی نہ کہ اگر امتداد و انحراف مرتب ہر وہ منظم و ایک منسلوۃ صحیحہ اور جس
 شخص کو سال مخالفت امام اور اس کے بڑھنے کا معلوم نہ ہوا تو اسکی ناز درست ہوگا تو لم یتمین الامام بان راسی چلیں یسلیان ماتم بواحد لا بعینہ بیسا امام کو
 تمین کرنے سے ناز درست نہیں اس طرح کہ وہ شخص کو ناز بڑھتے دیکھ اور ایک غیر معین کا اقتدار لیا تو بیچ نہ ہو کام ظاہر عبارت سے ایسا معلوم ہوتا ہے
 از تشبیہ نعت ناز کی ہر حال کہ تشبیہ عدم جواز کی ہر توشیح کو مناسب تھا کہ اسکو لم یتمین صلوۃ کے بعد ذکر کرنا کذا فی الطحاوی فروغ مسائل فقہ شامی کے
 شامی نے کہا کہ اگر شراح ان مسائل کو متصل نیت کے بیان کرتا یعنی بیشتر استقبال قبلہ سے تو بہتر ہوتا البتہ عندنا شرط سلاطنت بارے نزدیک شہرہ
 سب عبادتوں میں یعنی کسی عبادت میں نیت رکھیں بلکہ سب میں شرط ہے البتہ تکبیر تحریم میں اختلاف ہے کہ اسکو بغض نے رکن بھی کہا ہے مگر مستحب یہی ہے
 کہ وہ شرط ہے ولو عقبہا بشتیہ فلو مات علیہ باقوال کفلاقی و عتاقی بطل والا اور اگر انفاذ نیت لکرا نشاء اللہ کہ اتنا نیت کی ہوئی چیز ان کا سواں سے ہوگی
 جو زبانی قولوں سے متعلق ہیں چنانچہ طلاق اور آزادی و انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل ہو جائیگے اور اگر ایسے نہیں جو قول سے متعلق ہوں جیسے روزے تو
 انکی نیت کے بعد انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل نہ ہونگے لیس لیس نیت نبوی خلاف باوہی الامالی قول محمد بنی الجملہ وہ ضعیف ہم منیون کے نزدیک
 ایسا کوئی نہیں جو نیت پکڑ کرے اور ادا کرے مگر امام محمد کے قول پر جمع ہیں ایسی صورت ممکن ہے اور وہ قول ضعیف ہے صورت جہ کے مسئلہ کی اسطرح ہے کہ
 ان کے نزدیک جہ نہیں ہوتا جب تک کہ نازی کو ایک رکعت نہ ملے تو اگر کسی شخص نے دوسری رکعت کے رکوع کے بعد جمع میں امام کا اقتدار کیا تو وہ یہ فرماتے ہیں
 کہ متعدد ہی تہہ کی نیت کرے اور بعد امام کے فارغ ہونے کے ظہر کی ناز پوری کرے پس اس صورت میں نیت تو کچھ اور تھی یعنی تہہ کی اور ادا دوسری چیز کی تھی
 ناز ظہر اس صورت کے سوا دوسری ایسی نہیں کہ نیت اور کچھ ہوا اور ادا اور کچھ کذا فی الشامی القمندان الجادۃ ذات الافعال صحیحہ تہا علی کلھا قول معتبر
 ہے کہ عبادت بہت سے فعلوں والی کی نیت ان سب افعال پر کیجی جاتی ہے نیز اس کے ہر فعل و رکن کے لیے جدا جدا نیت ضرور نہیں ایک نیت شروع میں
 کافی ہے جیسے اس عبادت میں کہ ایک ہی فعل ہو چنانچہ روزہ کہ باخلاص اسکے اول میں نیت کر لیا کافی ہے ہر فتح خالص خالص خالص خالص خالص خالص خالص
 عمل کو اخلاص کے ساتھ پھر اس عمل میں ریا کا یعنی نمود کا خلط ہو گیا تو اعتبار سابق کا ہوگا یعنی عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہیگا امام شامی نے کہا کہ اسکی وجہ
 شاید یہ ہے کہ ناز قابل قسمت نہیں تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ بعض خالص خالص خالص کے لیے ہوا اور بعض غیر کے لیے ہاں اگر بغض کو کھانے کے لیے بنا سنا کر
 بڑھیکا تو اس بنائے اور بنو ان کے کا کچھ ثواب پادریگا و الیریا نہ لو خلاص الناس لا یصلے اور یریا کمال یہ ہے کہ اگر نازی لوگوں سے علیحدہ ہوتا تو ناز بڑھ
 فلو ہم کینہا و وحده لافلہ ثواب اصل الصلوۃ پس اگر لوگوں کے ساتھ ہو کر ناز کو اچھی طرح پڑھے اور نہ اچھی طرح نہ ادا کرے تو اسکو اصل ناز کا ثواب لیا
 اچھی طرح پڑھے کا ثواب نہ لیا کا بظاہر یہ حکم فرض اور نفل دونوں کے شامل ہے کذا فی الطحاوی ولا تیرک الخوف دخول الیریا لانه امر موعودہ اور ناز زیادہ سے
 نیک کام کو نہ چھوڑے ریا کے داخل ہونے کے خوف سے اسلئے کہ ریا کا داخل ہونا ایک وہی بات ہے تو وہی بات کے لیے نیک کام کیوں چھوڑا جاوے
 و الیریا فی الفرائض فی حق مقوطہ الواجب ورنہ وہ نہیں ہر فرض میں واجب کے ساقط ہونے کے باب میں یعنی ریا فرض کو باطل نہیں کرتا اور فقہیہ باللیث نے
 نوازل میں اپنے بعض اساتذہ کا قول نقل کیا ہے کہ مذہب سقیم ہے کہ ریا اصل ثواب کو نہیں کھوتا بلکہ زیادتی ثواب کو فوت کرتا ہے تو اگر کوئی شخص ریا کے ساتھ
 ناز پڑھ لیا تو اس کے ذمہ سے واجب ساقط ہو جائیگا بسبب پائے جانے شرط اور اگر کوئی ناز کے کذا فی الشامی قبل شخص سائل الظہر ملک دینا فصلی بدیہ
 یعنی ان تجربہ ولا یستحق ان ناز ایک شخص سے کہا گیا کہ ظہر کی ناز پڑھو گے جھکو ایک دینا لیا موانے اس ارادہ سے ناز پڑھی تو پاسیے کہ یہ ناز اسکو کافی ہو

اور وہ مستحق دنیا رکعات کا کافی ہونا تو اسوجہ سے ہے کہ فرض میں ریا کو دخل نہیں اور دنیا رکعات کا استحقاق اسوجہ سے نہ کہ نماز کے ذمہ واجب تھی واجب چہرہ
اجرت کا استحقاق نہیں ہوتا مثلاً باب اپنے بیٹے کو اپنی خدمت کے لیے نوکر رکھنے تو بیٹا کچھ نوکری کا مستحق نہ ہوگا اسلئے کہ باپ کی خدمت اسپر واجب ہے کذا فی الشامی
الصلوٰۃ لا رضایا انحصوم لا یفید بل یفیدہ لہ تعالیٰ فان لم یفید خصمہ حذ من حسناتہ نماز کا پڑھنا دشمنوں کے رافعی کرنے کے لیے مفید نہیں بلکہ نماز اللہ تعالیٰ
فیہ اسلئے پڑھے پھر اگر اسکا دشمن اپنا حق معاف نہ کرے گا تو آخرت میں اسکی نیکیوں میں سے لیکر عذاب کو جو مالہ کیا جائیگا کم شامی نے اس نماز کے جواز اور عدم جواز کو
ذکر کیا بلکہ یہ کہا کہ مفید نہیں لیکن مختارات النوازل میں کہا کہ ایسی نماز درست نہیں ہے اگر نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا کی واسطے پڑھتا ہوں تاکہ وہ عذاب روں
تو مجھے رافعی کر دے تو درست نہ ہوگی اسلئے کہ برکت ہو کذا فی الشامی جاوا نہ یؤخذ لہذا فی ثواب سبحانہ صلوٰۃ بالجماعۃ بعض کتب آسانی میں آیا ہے کہ ایک دانگ
کے لیے ثواب سات سو نماز باجماعت کا لیا جائیگا کم دانگ ورم کے چھٹے حصے کو کہتے ہیں اور نماز باجماعت سے غرض فساد نیت ہے کہ جماعت انھیں میں
ہوتی ہو یعنی اگر کسی کا حق ایک دانگ دوسرے کے ذمہ ہو گا جو حال کے سکہ کے اعتبار سے پون آنے کے قریب ہوتا ہو تو اسے عوض آخرت میں سات سو فرض ہوں
کا ثواب ظالم ہے خدا رکوع دلا یا جائیگا دو رکوع لہذا فی الصلوٰۃ ولم یدر فرض ام تراویح نبوی القرض فان ہم فیہ صبح والا تفسیر لفظ اور اگر نماز نے لوگوں کو نماز میں
پایا اور یہ نماز فرض پڑھتے ہیں یا تراویح تو یہ شخص فرض کی نیت سے انکا شریک ہو جائے پھر اگر وہ فرض ہی میں ہو سکے تو اسکا فرض بھی درست ہو گا ورنہ نماز
نفل ہو جائیگی یعنی تراویح نہ ہوگی کیونکہ تراویح بعد فرض عشا کے ہوتی ہو کذا فی الشامی و لہذا فی فرضین لکھتو بہ وجازۃ فاما لکھتو بہ اور اگر نماز نیت کی در فرض
لی یعنی فرض عین اور فرض کفایہ کی ایک ساتھ نیت کی چنانچہ فرض وقت اور جنازہ کی نیت تو یہ نیت صرف فرض وقت کی ہوگی اسلئے کہ فرض وقت قوی ہو
اور حقیقت میں نماز اسی کا نام ہے کہ اس میں رکوع اور سجدہ سب ارکان ہیں بخلاف جنازہ کے م قاعدہ کلیہ اس طرح کی نیت کا یہ ہے کہ جب دو
عبادتوں کو ایک نیت کے ساتھ جمع کرے گا تو اگر ان دونوں میں سے ایک قوی ہوگی تو نیت اسی کی ہو جائیگی اور اگر دونوں برابر ہوں گی تو نیت ان
ہوگی اور کسی میں شروع کرے یا نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو کتبتین فلو تفتتہ اور اگر دو فرض کی نیت کی بیٹھ ایک جگہ وقت موجود ہو اور ایک جگہ وقت
ابھی نہیں ہوا مثلاً ظہر کے وقت میں عصر کے ساتھ نیت کی تو نیت اسکی ہوگی جگہ وقت ہر اسلئے کہ عصر کی نیت ظہر کے وقت میں درست نہیں اگرچہ نماز
عرفات میں ہو کیونکہ ظہر کا مقدم کرنا عصر پر واجب ہے بسبب ترتیب کے کذا فی الطحاوی عن ابیہی ولو فائستین فلو فائستین لوسن اہل الترتیب اور اگر دو قضا نمازوں کی
نیت کی تو اس میں سے پہلی کی نیت ہوگی بشرطیکہ نماز اہل ترتیب سے ہوم اہل ترتیب اسکو کہتے ہیں جبکہ ذمہ شروع فرضیت نماز سے پانچ نماز میں متصل باقی دونوں
نواذیہا شخص اگر دو قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے گا تو یہ نیت پہلی کی ہوگی اسلئے کہ ترتیب والے کی دو سری نماز نہیں ہوتی جبکہ پہلی کو ادا کر لے کذا فی الشامی
والا لفظی حفظہ اور اگر صاحب ترتیب نہ ہو اور دو قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے تو یہ نیت آخری ہوگی کوئی سی نماز صحیح نہ ہوگی تو اسکو یاد کرنا چاہیے م وجہ پہلی ہوگی
یہ ہے کہ ایک ساتھ دو دنوں کا ادا ممکن نہیں کیونکہ ہر ایک کو ایک نفل ملے چاہیے اور خاص ایک کا ادا ہونا ترجیح بلا مرجح ہے اور صاحب ترتیب نہ ہونے سے اولیت
ترتیب معتبر نہیں رہی کہ اول کی نیت ہو جاتی ہے اسلئے نیت آخری ہوگی کذا فی الطحاوی عن ابیہی ولو فائستہ و وثقیہ فلفائستہ او الوقت تساءل اور اگر ایک قضا نماز
اور ایک وقت کی نماز کی نیت اٹھی کی تو نیت قضا کی ہوگی بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو یعنی بعد قضا پڑھنے کے وقتی کو ادا کر سکے طحاوی نے کہا کہ وقت
میں گنجائش ہونے کے سوا یہ بھی شرط ہے کہ نماز صحابہ ترتیب ہو اگر صاحب ترتیب نہ ہو گا تو نیت آخری ہو جائیگی اور اگر وقت تنگ ہو گا تو نیت وقتی ہی کیلئے
ہوگی خواہ صاحب ترتیب ہو یا نہ ہو ولو فرضا و لفظا فلفرض اور اگر فرض اور نفل کی ایک ساتھ نیت کرے گا تو نیت فرض کی ہوگی بسبب قوی ہونے فرض کے
ولو فائستین کتبہ فہو وثقیہ مسجد فہما اور اگر دو نفل نمازوں کی نیت کرے گا جیسے سنت فجر اور عیدہ المسجد کی تو نیت دونوں کی طہر سے کافی
ہوگی یعنی دونوں کا ثواب پادے گا ولو فائستہ وجنازۃ فلفائستہ اور اگر نفل اور جنازہ کی نیت کرے گا تو نفل ہوگی اسلئے کہ نفل حقیقت میں

بوجه اتصال تکبیر میں ٹوٹا ہو گیا یہ نہیں کہ جو تکبیر کے رکن ہونے کی وجہ سے ملحوظ ہوئی ہوں وقد مضى الرکعی اور زلیحی نے تکبیر تحریم کے لیے شرائط کی مراعات کا انکار کیا ہے یعنی امام شافعی جو اسکے رکن ہونے کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شرطیں نازکی ہیں وہی تکبیر کے لیے ہیں اسکے جواب میں زلیحی نے کہا ہے کہ یہ کہاں ہے کہ جو شرطیں نازک کے لیے ضروری ہیں وہی تکبیر کے لیے ہوں مثلاً ایک شخص نے نجاست کو اٹھائے تکبیر تحریم کی اور تحریم سے فارغ ہو کر نجاست ڈال دی یا شرمگاہ کو سٹلے کر دیا اور تحریم کے بعد بخور سی حرکت سے شرمگاہ چھپائی تو نماز درست ہوگی حالانکہ نماز میں یہ امور مفسد نماز ہیں تو شرائط نماز کی رعایت تحریم میں نہیں ہم جنہ علیہ بقولہ ولکن سلم پھر زلیحی نے مراعات شرط کی طرف رجوع کیا اپنے اس قول میں کہ اگر مراعات شرط نماز تحریم میں مان لیجاسے تو ہم یہ کہیں گے کہ یہ مراعات ایسے نہیں کہ تحریم رکن نماز ہو بلکہ اسوجہ سے ہے کہ ادار نماز تحریم سے متصل ہر خطا دوسری نے کہا کہ شایع ہے جو زلیحی کا رجوع قرار دیا تو انہیں کلام ہر اس لیے کہ یہ قول برسبیل فرض و تنزیل ہے نہ بطور یقین اور جرم اور رجوع و دوسرا کہلانا ہونہ پہلا نعم نے التلوخ تقدیم المفعول علی التسلیم اور لہا ان التلوخ میں ہے کہ مراعات شرط و مان کے کرنے کو رعایت شرط کے مان لینے پر ترجیح دینا بہتر ہے یعنی اچھا ہے کہ تحریم میں مراعات شرط نماز کا انکار کیا جائے ورنہ جو صورتیں زلیحی نے لکھی ہیں وہ بن نہ سکیں کی خطا دوسری نے کہا کہ جب شایع ہے زلیحی کے قول کو بلفظ رجوع بیان کیا تو اس سے یہ نکلتا تھا کہ شاید وہی قول مستند ہو گا اس لیے تلوخ کے اس جملے سے اس دم کو دور کر دیا لکن نقول لا احتیاطا خلافاً مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ احتیاط اسکے خلاف ہے یعنی ہر چند تلوخ کے قول سے ترجیح عدم مراعات ملتی معلوم ہوتی ہے مگر احتیاط کی صورت یہ ہے کہ مراعات شرط کو مان لیا جائے خطا دوسری نے کہا کہ ظاہر عبارت بوالرائق اور نہ الرافق اور نسخ العفاری سے یہی لہ عدم مراعات پر اعتماد ہو و عبارت البرمان دانا اشتراط لمانا اشتراط للصلاة لا باعتبار کنتیہ بل باعتبار القیام الذی ہو رکعنا اور عبارت برمان کی یہ ہے کہ تحریم کے لیے جو وہ چیز شرط ہوئی جو نماز کے لیے ہر نہ وہ باعتبار غیرہ کے رکن ہونے کی بہن بلکہ اس لحاظ سے ہے کہ تحریم قیام سے متصل ہے جو نماز کا رکن ہو و نہما القیام بحیث لو بدید یہ لانیال رکعتیہ اور ایک فرض نماز جسے بدون نماز نہیں ہوتی گھڑا ہوتا ہے اس طرح کہ اگر گھڑا ہوتا ہے دونوں ہاتھ چھلکے تو اسکے دو گھٹنوں کو نہ پہنچیں یعنی اگر نماز میں خوب سیدھا ہو گا کستیدر چھلکا ہو گا تو فرض ادا ہو جائیگا لیکن جب اتنا جھلکا کہ ہاتھ گھٹنوں کو نہ لگ سکیں تو فرض ادا نہ ہو گا و مروضہ و واجبہ و مسنونہ و مندوبہ بقدر القراۃ فیہ اور مقدار قیام کے فرض اور واجب اور سنون اور مستحب ہونے کی نحو ہر ایک اندر قرات کی مقدار پر فیہ قیام مقدار ایک آیت کی فرض ہے اور بقدر سورۃ فاتحہ اور دوسری صورت یا تین چھوٹی آیتوں کے واجب ہے اور و ترین اثنا قیام جہین سورۃ اعلیٰ اور کافرون اور اخلاص پڑھی جائے سنون ہے اور صبح میں طویل مفصل کے پڑھنے کی قدر مستحب ہے و غرض کہ نماز میں جقدر قرات فرض یا واجب وغیرہ ہے اسقدر قیام بھی فرض و واجب وغیرہ ہو بلکہ قرات کا مفرک و لم یلق صبح لان ماتے بہ من القیام الی ان یصلیٰ رکوع فلیقے قیہ ہیں اگر گھڑے ہو کر اشد اکبر کہنا اور رکوع کیا اور اشد اکبر اور رکوع کے درمیان میں وقفہ نہیں کیا تو قیام صحیح ہو گیا اس لیے کہ جب قیام اسے رکوع میں پہنچنے تک کیا اسی قدر کافی ہو گا فی القنیہ میں یعنی رکوع میں جھکنے کے وقت بھی جب تک گھٹنوں کا ہاتھ نہ پہنچے قیام ہی میں داخل ہے خطا دوسری نے کہا کہ یہ صورت اس شخص کے حق میں ممکن ہے اگرچہ قرات نہ ہو جیسے امی یا متدی بخوام کو رکوع میں پاؤں سے یا کہ وہ اسے قرات پر اقتصار کرے مثلاً تم نظر کرنے فی فرض و ملحق بہ کذب و ستم غیرہ الا صح قیام فرض ہے فرض نماز میں اور جو فرض سے ملحق ہے چنانچہ نماز درست فجر صبح تر قول میں یعنی فجر کی سنتیں بعضوں کے نزدیک واجب ہیں تو اسکے وجوب کی رعایت سے جو انکو سنون کہتے ہیں وہ بھی قیام کہ نہیں فرض کہتے ہیں خلاصہ میں ہے کہ فجر کی سنتیں بدون عذر کے پیچھے کر جائز نہیں بالاجماع چنانچہ یہی روایت ہے حسن کی اہام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقاد علیہ و علی السجود قیام فرض ہے اس شخص پر جو قادر ہو قیام پر اور سجدہ پر فلو قدر علیہ و ون السجود مذنب ایسا وہ قاعداً پھر اگر صرف قیام پر قادر ہو نہ سجدہ پر تو مستحب ہے اشارہ سے پڑھنا پیچھے کر اس لیے کہ قیام درتیمہ ہو سجدہ کا جب اہل پر قدرت نہیں

یہ فی اصل عبادت ہے
اور اگر قیام مذکور ہو
اور اگر سجدہ کے مان
ہونے کی یہ وجہ ہو کہ
وہ مستحب دونوں قیام
عبادت ہو سکتا ہے
جیسے سجدہ تلاوت اور
قیام عبادت میں
مثلاً قیام اگر سجدہ کے
بہن میں سجدہ ہو گا
پھر سجدہ عبادت قیام
ہو جائیگا خلاصہ قیام
سے کذا فی الخطا

بالذات نہیں ذریعہ خروج ہو مطلقاً ہی ہے کہ اگر یہ علت شرط ہونے کے لیے کافی نہیں کیونکہ قیام بھی ذریعہ سجدہ کا ہو حالانکہ وہ رکن ہے نہ شرط خاص ہے
 اخیرہ میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک رکن اصل ہے اور بعض کے نزدیک رکن زائد ہے پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ فرض ہو یا واجب
 اگر فرض ہی ہو کہ فرض ہو اور رکن ہو تو صحیح ہے البتہ اگر رکن زائد ہے تو صحیح نہیں بلکہ بالرفع من السجود اور برائے من السجود صحیح ہے اگر اس بات کی کہ قعدہ اخیرہ
 رکن زائد ہو اسوجہ سے کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ نماز میں سجدہ کا تو اسکی قسم سجدہ سے سزا ٹھکانے پر ٹوٹ جاتی ہے اگر قعدہ اخیرہ رکن اصلی ہوتا تو جب تک نہ ہو جسکا
 قسم نہ توڑتی وہی السراجہ لاکھ منکرہ اور سراجہ میں ہے کہ قعدہ اخیرہ کا منکرہ کا فرض نہیں شامی نے کہا کہ مراد منکرہ سے اسکی فرضیت کا منکرہ اس لیے کہ بعض کے نزدیک
 قعدہ اخیرہ واجب ہو اور اگر ایسی اصل مشروع ہونے پر منکرہ کا تو کا فرض ہو جانا چاہیے کیونکہ اسکا ثبوت حق ہو بالا جماع قدرہ او فی قراءۃ التہجد علی عہدہ رسول
 بلا شرط مولاۃ وعدم فاصل قعدہ اخیرہ فرض ہو مقدار کم جسے کم تشدید پڑھنے کی عہدہ و رسول تک بدون مشہد طہیم سمجھئے اور فاصلہ نہ کرنے کے معنی قعدہ
 اخیرہ اتنی دیر کا صحیح ہوگا جس میں جلد جلد صحت الفاظ کے ساتھ التحیات پوری عہدہ و رسول تک پڑھ سکے اور اسقدر سمجھئے بن یہم ہونا اور فاصلہ نہ کرنا شرط
 نہیں لما فی الاولیاء صلی الربا و طس طوطہ فظہا لما اقام ثم ذکر مجلس ثم کلم فان کلاما جلیس قدر التہجد صحت والا لاموالا کی مشہد طہیم
 نہیں کہ اولیاء میں یہ مسئلہ ہو کہ ایک شخص چار رکعتیں پڑھ کر ایک خطہ پڑھا پھر ایک رکعتیں سمجھ کر اٹھا پھر یاد کر کے بیٹھ گیا پھر بول پڑا تو اگر دونوں بار کا
 بیٹھا مقدار التحیات کے ہوگا تو نازا اسکی صحیح ہوگی اور اگر اسقدر نہ ہوگا تو صحیح نہ ہوگی تو دیکھو اس صورت میں بیٹھا پہلے نہیں سجھ میں اٹھا بھی
 موجود ہو و نہما اخرج بضعہ کفلاً لما فیہا بعد تمامہ وان کرہ تریا در ایک فرض نماز کا باہر ہو نماز کی کا ہر اپنے کام سے چنانچہ اسکا کرنا عہدہ
 کام جو مخالف ہو ناز کے بعد پورا ہونے ارکان ناز کے اگرچہ ایسا کام کرنا کر وہ بھی جو ہم مراد خروج سے بذریعہ اپنے فعل کے سلام پھر ناز
 ازلہ السلام کہنا واجب ہو اور اسکی جگہ دوسرا فعل قصداً مخالف ناز کرنا مثل کھانے اور پینے اور بات کرنے کے کہ وہ تحریمی ہر سبب ترک کرنے
 واجب یعنی لفظ سلام کے اگرچہ ناز فاسد نہیں ہوتی اور ناز کی تمامی کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ایسا فعل قبل تمامی کے ہوگا مثلاً قعدہ سے پیشتر تو وہ بالافاضل
 ناز کا مفسد ہو گا لہذا فی الطحاوی والشافعی والصحیح انہ لیس لبرض الفاقا قال الزیلعی وغیرہ و قرأ المصنف ومنہ المصنف علیہ التحقون اور صحیح ہے
 کہ خروج بضعہ فرض نہیں بالفاق امام اور صاحبین کے کہا ہے اسکو زلیلی وغیرہ نے اور ثابت ہے کہ ناز کا ہر اسکو مفسد نے اور مجتبیٰ میں ہے کہ اسی پر
 ہیں تحقیق دالے م اپنے فعل کے ساتھ ناز سے باہر آنا امام اعظم رحمہ اللہ سے صراحت نہیں ثابت ہے کہ فرضی ہو بلکہ احمد بن حنبل نے اکتی بارہ سلوک
 سے جو مفسدات ناز کے بیشتر مذکور ہیں اور حسین بعد نایب ایکان ناز کے امام اعظم کے نزدیک ناز باطل ہوئی ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں ہوئی ہے
 لہذا کہ خروج بضعہ امام کے نزدیک فرض ہو حالانکہ عہدہ کی رائے غلط ہے کیونکہ ان مسائل میں ناز کا باطل ہونا اسوجہ سے نہیں کہ خروج بضعہ نایب
 گیا تو ایک فرض چھوٹ گیا بلکہ اسوجہ سے اطلاق ہے کہ ناز کے اندر ایسے عوارض پیش ہوتے ہیں جسے فرض اور کرا اور ہو جاتا ہے ہر چاہے معلوم ہو گا کہ ا
 فی الشامی دلت علی ان الفروض تميز المفروض اور باتن ہے جو فرض مذکور کیے ان میں اتنے فرض اور باقی رہے اول جہاں کہ نامفروض کا مصلیٰ نے کہا کہ تميز مفروض سے
 یہ فرض ہے کہ جتنی نازین اس پر فرض ہیں انکو تميز کرے اسے جو فرض نہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص پانچ نازوں کے فرض ہونے کو نہ جانتا ہو مگر اس کے
 او قاضی میں انکو پڑھ لیا کہ تاہو تو یہ پڑھنا اسکو کافی نہ ہوگا اور طحاوی نے تميز مفروض کے معنی سکے ہیں کہ سجدہ ثانیہ کو پہلے سجدہ سے جدا کرے
 یعنی سجدہ اول فرض ہو تو دوسرے کو اس سے جدا کرنا چاہیے اس طرح کہ دونوں کے بیچ میں سراجہ و سراجہ اگر بدون سراجہ اس کے سجدہ ثانیہ اور
 کر لیا تو ناز نہ ہوگی و ترتیب القیام علی الركوع والركوع علی السجود والقعود الاخیر علی القیام و سراجہ جو ان نے بیان نہ کیا کہ ترتیب ہر ناز کے
 ارکان میں یہ مقدم کرنا قیام کا رکوع پر اور رکوع کا سجدہ پر اور موخر کرنا قعدہ اخیرہ کا اسکی پیشتر کے ارکان سے جلی نے کہا کہ اگر مثلاً

سب کو ایک طرح پر بیان کر دیا تھا جو تینوں کہنا کہ تقدیر قیام کی رکعت ۱۰۰ کو سہ کی سجدہ پر اور سجدہ کی قدر دانیہ پر پڑے گا اس ترتیب کے خلاف
 کر گیا تو نذر فاسد ہو جائیگا کذا فی التہذیب وی و امام المسلمون قیصر فرض جو ان کے بیان سے رنگیا نماز کا چار رکوع نہیں ایسی حالت اس کا کہ کوئی فرض
 نہ پڑے مگر شادی نے ابو اسود سے نقل کیا کہ شارح کے اس قول کے بعد کہ بعد از آخرہ کو اقبل کے ارکان سے سو خر کرنا اسکی حاجت میں گذرے
 کے تمام کو جہا فرض کیا جائے کیونکہ اس سے تمام نماز کا خود لازم آتا ہے والا یشال بن رکن الی آخر چوتھا فرض ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف جائز
 و ساجدہ لا یموتہ الفرد فی انچوان فرض اپنے امام کی پیروی پر فرضوں کے اندر بیٹے ہر رکن میں امام کے ساتھ یا اسکے بعد شریک ہو اس سے پیشتر اور اگر سے
 در نہ نماز ہوگی۔ فرضوں کی قید ایسے کئی کہ اگر واجب اور سنت نازل میں متابعت ترک کر گیا تو نذر فاسد نہ ہوگی کذا فی التہذیب وصحۃ صلوٰۃ امامہ
 فی اپنے چوتھا فرض یہ کہ اپنے عندیہ میں اپنے امام کی ناکہ کو وضع جانا ہو مثلاً شافعی مذہب امام نے اپنی ناکہ و عورت کو چھو لیا اور اسکے پیچھے کسی خشی نے
 اقتدا کیا تو خشی کی نماز درست ہوگی کیونکہ اسکے نزدیک یہ دونوں باتیں ناقض فرض نہیں و ہم مقدمہ طہیہ ساتواں فرض عتدی کا آگے نہ بڑھایا
 امام پر بیٹھے اثر بیان امام سے آگے قبلہ کی جانب تہمتین و ہم مخالفانہ نے ابھرتا آٹھواں فرض جہت میں امام کے مخالف نہ ہونے اپنے اقتدا اور
 ادا کے وقت یہ بخانا تھا کہ امام کا منہ اوپر طرف ہو ورنہ نازنگی چنانچہ پہلے گذر چکا وہ ہم مذکر فاسدہ و ہم محاذاتہ امراتہ شہر طہا نوٹاں
 فرض نہ یاد جو آٹھواں نماز کا ہر اور دسواں فرض نہ برابر ہونا ایسی عورت کا بموجب شرطان دونوں کے بیٹے قضا کے نہ یاد ہونے کی فرضیت میں
 یہ شرط ہو کہ نازی صائب ترتیب ہو اور وقت میں گنجائش ہو اور عورت کے برابر نہ ہونے میں وہ شرط جو امامت کے بیان میں مذکور ہوگی و تعدیل
 الارکان مند الشافی والامۃ اللاتۃ لکیر ستوان فرض ارکان نماز میں تعدیل ہر امام ابو یوسف اور باقی تین اماموں شافعی اور مالک اور احمد کے
 نزدیک ہم تعدیل وقت میں برابر کرنے کے کہتے ہیں اور شرط فاسدہ کا ساکن لکیر رکعت اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ میں بیٹے ان ارکان کو اطمینان کے ساتھ
 ادا کرنا چاہیے اسکا بیان آگے آدیکھا قال انیس و ہذا المختار و اقربہ المصنف و بیضاۃ فی الخزان میں نے کہا اور تعدیل ارکان کا فرض ہونا ہی مختار ہے
 اور اسکو مستثنیٰ ہے ثابت رکھا ہوا ہے خزان الامیر میں مفصل لکھا ہے و شرط فی ادا کیا اسے ہذا الفرائض اور شرط و طہران فرائض یعنی
 ارکان کے ادا کے لیے اختیار لینے بیداری میں شرط البیضہ مجہول باخشی ہر اسکا نائب داخل لفظ الاختیار بعد نظم کے مذکور ہے قلت بہ بلغت بیضاۃ شین
 و قد نظم الشرطی نے شرحہ للوہیانیۃ للقرنیۃ عشرین شہر فائدہ لکیر بالامۃ عشر فقال میں کہتا ہوں کہ اس شرط اختیار کے ساتھ شرطین کا چار
 میں بیٹے کہیں ہو گئیں اور نہ بنائی نے اپنی شرط و ہانیہ میں تحریر کے لیے میں شرطین اور اسکے سوا باقی نماز کے لیے تیرہ شرطین نظم کی
 میں چنانچہ کہا ہے شرط الطہریم حقیقت لہما فیہ ہذا تہجدہ حسانیہ والدہ شرطین چار شرطین میں تکبیر تحریم کی بہرہ در ہوا میں انکے اکٹھا کر دینے سے
 حالانکہ وہ شرطین آراستہ میں خوبی سے اور زمانہ بھر جکتی ہیں سے و قول لوقت دعا و اعتقاد و خولہ و شرط طہر و طہام الحریۃ وہ شرطین یہ ہیں
 داخل ہوا وقت فرض کا اور اعتقاد یا غلبہ ظن وقت کے داخل ہونے کا کیونکہ داخل قیام میں شک کر کے شرط کر گیا تو کافی ہوگا اور شرط عورت اور
 طہارت حدیث سے اور بدن اور کپڑے اور مکان کی نجاست سے اور قیام متعین کیا ہوا بیٹہ قدرت والے کے لیے اس طرح کھرا ہونا کہ اعتقاد سے گھٹنے
 نہ کپڑے سے و نہ ابلع الامام و لفظہ و تعین فرض اور وجوب فیکر و کونہ اور بیٹہ امام کی متابعت کی تقدی کے حق میں اور بونہا تکبیر کا ایسی
 طرح کہ اپنے آپ اچھی طرح سن لے اور معین کرنا فرض یا واجب کانت میں کہ مذکور ہے یا بعض و یا بعض یا قضا یا نذر مذکر کرے یعنی اگلے شعر میں جو کلمات
 مذکور ہیں اسکو تہجد سے ادا کرے جملہ ذکر خالص میں مراد وہ و بطلان عرباخوان ہو قید رہے ہوئے ایک جملہ ذکر کا جو خالص ہوا اسکی حاجت سے حیثیت اہل
 اس سے معلوم ہوا کہ اگر اللہ اعز فی کما تو تحریر درست نہ ہوگی کیونکہ یہ جملہ خالی حاجت سے نہیں اور خالص ہو وہ جملہ ہم اللہ سے کہ ہم اللہ سے ہیں

تخریمہ صحیح نہیں چنانچہ سنائیے کہ وہ جملہ عربی ہو اگر نازی عربی پر قافہ ہو اور اگر عجمی ہو گا تو فارسی جملہ عربی تخریمہ صحیح ہوتا ہے کہ اس کے اولیٰ کہ شروع کرنا ناز کا واسطے عربی زبان کے بھی درست ہو بالاتفاق اگرچہ نازی عربی پر قافہ ہو بان فارسی میں قرات صحیح نہیں ہے۔ دعوت ترک باوا الہا و جلالہ یعنی مدح و ثناء و باریا بکبریا اور خالی ہو لفظ اللہ اکبر چھوڑنے سے اسی یعنی الف و لام لفظ اللہ کے اور خالی ہو چھوڑنے سے لفظ اللہ سے اور خالی ہو دونوں ہزون کے مد سے یعنی نہ اللہ کے ہمزہ پر مد نہ ہو نہ اکبر کے اور خالی ہو اگر کبر کی ب کے مد سے کہ ان باتوں سے معنی بگڑ جاتے ہیں۔ دعوت فاصل فعل کلام مسابین یعنی سبق بکبر و شملک بیدرہ اور خالی ہو وہ جملہ عربی میں آنے والے فعل ناز کے مخالف سے جیسے اگر نیت کے بعد کپڑے یا بدن سے کھیل کیا پھر تخریمہ کی تو درست نہ ہوگی اور خالی ہو کلام فاصل ناز کے مخالف سے مثلاً نیت کر کے کچھ کام و نیا دی کیا پھر اللہ اکبر کہتا تو درست نہ ہوگا اور خالی ہو اللہ اکبر کے پیشتر کہنے سے بھی ایسا ہو گا اول اللہ اکبر کہنے پر نیت کرے ورنہ نیت صحیح نہ ہوگی اور شمل تیرا مخاطب معذور رکھتا ہو جملہ ناظم نے اپنے انکسار سے کہا کہ فاضل باری کوئی خلل الفاظ میں دیکھ تو ناظم کا عذر قبول کرے کہ نہ میں تنگ الفاظ کی مجبوری ہو جاتی ہو نہ فدویک نہ ہی مستقیماً قبلہ علیک تحلی بالقبول و الشکر ہیں ان باتوں کو لے سیدہ باندہ سے والا قبلہ کی طرف یعنی شرط اخیر قبلہ رخ ہونا جو معذور والے کے حق میں تاکہ تو بہرہ پا دے ان اشعار کے قبول کا اور شکر گزار ہو اللہ تعالیٰ کا کہ اُسے ایسی نیت دی جائے کہ اگر وہ ناظم کا کہ شروع متفرق کو نظم سے ایک جا کر دیا ہے فملہا العشر و بل زیر غیرانہ و ناظم ہا جو احواف و غیرہ تو مجبور ہے ان شرطوں کا ہیں ہوا بلکہ اُس کے سوا زیادہ بھی ایسی نیتیں ہیں مثلاً سطلق ناز کی نیت اور اعتقاد طہارت کا اور تمیز مفروض اور نظم کرنے والا ان شرطوں کا توقع رکھتا ہو اللہ تعالیٰ بہت خود کو دے دے کہ یہاں ہر سبکی مغفرت فرمائے گا۔ دار کی صلوۃ مع سلام یعنی و خیرہ خلق اللہ الدین خیرہ اور عہدہ درود سلام کے ساتھ مخصوص ہیں ہر سب کے درکانات حضرت سے طے علی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو درود ہیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے اور دین کے مددگار ہیں۔ دعوت ناس یعنی ذلک لغیر ماہ ثلثہ عشر للصلیین تطہرہ اور اضافہ کیا میں نے بعد بیان ان شرطوں کے تحریر کے سوا اور ناز کے لیے تیرہ شرطوں کو جو نازیوں کے لیے ظاہر ہوتی ہیں یہ قیام کی الفروض مقدرات ہے و تقرری متین منہ تخریر اور وہ شرطیں یہ ہیں کھڑا ہونا تیرا بقدر ایک آیت کے فرض ناز میں اور جو فرض سے لیتی ہو یعنی واجب اور سنت فرض میں اور فرض کی دو رکعتوں میں تیری قرات لیکن بکھلا اختیار دیا جاتا ہو کہ چاہے اول کی دو میں پڑھ چاہے پچھلی دو میں سے۔ دعوت رکعات النفل والو فرض ضما و دین کاں ہوتا ہے من لک یخطئہ اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہو اور جو مقتدی ہو وہ اس قرات سے منع کیا جاتا ہو یعنی اسکے حق میں قرات کرنا واجب نہیں ہو کہ چونکہ امام کی قرات اسکی قرات پر موجب حدیث کے ہم نفل کی سب رکعتوں میں قرات اس لیے فرض ہوئی کہ ہر ایک دو گانہ اگر گانا نازل علیہ ہو اور وتر بھی مشابہ سنتوں کے ہوا اس اعتبار سے کہ اسکے لیے اذان و تکبیر نہیں ہوتی کذا فی الشامی۔ دعوت شرط آخر یعنی و قرب ہو حد فصل حرثہ اور سجدہ کی شرط پیشانی کا ٹھہرنا ہر نیچے ایسی طرح کہ اگر نازی مبالغہ کرے تو اسکا سر نیچے ہو جائے جیسا رکھتا تھا اسی حالت پر رہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر چاہوں یا سورا وغیرہ کے ڈھیر پر بھی۔ دعوت شرط یعنی باری نہ ہو گا بان اگر غلہ گون میں بھرا ہو گا تو درست ہو گا کیونکہ اس صورت میں قرار ممکن ہو گا بیٹھ کر روٹی اور لکڑی پر درست نہ ہو گا لیکن اگر سر رکھنے سے زمین کی سختی محسوس ہوگی تو درست ہو گا اور بیٹھنے کے قریب ہو جائے فاصل و دونوں سجدوں کی منع ہوئی ہو یعنی ایک سجدہ کے بعد دوسرے کے لیے اٹھا اٹھے کہ بیٹھنے کے قریب ہو جائے تب ناز درست ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ بعض فقہانے جو دینی رکھنا تھے لہذا تھرا یا ہر وہ قول منع نہیں ہوگا و بعد قیام فالرکوع سجدہ و ثانیۃ قلم صحیح نہ ہو تو نریا اور بعد قیام کے فرض رکوع ہو پھر سجدہ اور ساتواں فرض ترتیب ہو جو ناظم کے قول بعد اور حرف تنہا سے سمجھی جاتی ہو اور دوسرا سجدہ پہلے سجدہ سے موخر کرنا صحیح ہو یعنی دونوں سجدوں میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہو اور دوسرے سجدہ کی تاخیر آخر ناز تک صحیح ہے۔ دعوت شرط یعنی علی طہارت و علی فضل توبہ یا ذالطہار الارض انما مفرہ جبکہ زمین پاک ہو تو ایسی ہتھیلی پر یا اپنے کپڑے کی زیادتی پر مثلاً آستین یا دامن وغیرہ پر سجدہ کرنا جائز ثابت ہو م خلاصہ اس شعر کا اٹھ دین فرض کا بیان کرنا ہر بعض آنکھوں ان سرسرس

ظلالی سے
کسا کہ سکون بین
نیت اور عشر
محققین میں اور
دین ضرورت
ہے کہ ہر

اور کچھ سے مثلاً بول یا بارز کو بوقت رک رک کر یا جس کچھ سے میں تصویر ہوا سکون پھر نماز کی قیاسی نماز کا دہرانا واجب ہے و المختار انہ جابر لادول لان الفرض لا یکرر اور مختار یہ ہے کہ دوبارہ پڑھنا اس نماز کا پہلی نماز کے نقصان کا پورا کرنے والا ہے اس لیے کہ فرض مکرر نہیں ہوتا مگر قول مختار کا مقابل قول ابی اسیر کا ہے کہ دوبارہ کی نماز کو فرض کہتا ہے نہ اول کو شائع کرتا ہے کہ نماز دوم اول کے نقصان کو زائل کرتی ہے جیسے سجدہ سہو سے نقصان دور ہوتا ہے تو وہ نماز فرض نہیں ہے کیونکہ اگر مکرر فرض قرار دین تو اول نماز بھی فرض ہی تھی اس لیے کہ اسکے سب ارکان و فرائض ادا ہوئے تو کیا وجہ کہ فرض نہ ہو ملا وہ اسکے فرض وقت اسکے سب سے ذریعہ سے ساقط ہو جاتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ نماز اول فرض ہی تو ایک وقت میں دو فرض جمع ہو جائیگے حالانکہ ایک ہی فرض دوبار ایک وقت میں نہیں ہو سکتا کذا فی الشامی تبصرہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام ترک واجب کی جوت سے نماز کو دہراوے تو اگر کوئی نیا مقتدی دوسری بار میں جماعت کا شریک ہوگا تو اس کی نماز نہ ہوگی کیونکہ جب امام کی نماز فرض نہیں تو اقتداء فرض والیکہ اسکے پیچھے درست نہ ہوگا وہی علی ما ذکرہ اربعہ عشر اور نماز کے واجبات بموجب اس بیان کے جو مصنف نے بیان کیے ہیں جو وہ میں یعنی واقع کے اعتبار سے یہ شمار نہیں بلکہ اس سے بہت زائد ہیں قراۃ فاتحۃ الكتاب فی السجود لکثر الاقلہ اول واجب محکم کا پڑھنا جو نمازی اسکے اکثر چھوڑنے سے سجدہ سہو کرے نہ اسکے کمتر کے چھوڑنے میں ہوتا ہے کہ امام اعظم کے نزدیک بالکل اہل واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک نصف سے زائد واجب ہے اس لیے باقی کو چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں تو شارح کا قول صاحبین کے مذہب پر ہے کذا فی الطحاوی لکن فی التلخیص سجدہ ترکا یہ منہا مودالی لیکن مجتہبی میں ہے کہ سجدہ سہو کرے احمد کی ایک آیت چھوڑنے سے اور یہ بہتر ہے طحاوی نے کہا کہ وجہ اولویت کی شاید احمد کی موافقت ہے اور موافقت مفید ہے واجب ہونے وقت و علیہ فعل آیت واجبہ کل کثیرۃ عید و تعدیل رکن و ایتان کل من کتاہون اور مجتہبی کے قول پر تو ہر آیت واجب ہر مثل ہر ایک کثیر کے عید کی جیسے کثیروں سے اور مثل اطمینان سے ادا کرنے رکن کے اور مثل بجالانے ہر واجب کے م طحاوی نے کہا کہ تعدیل رکن کی برابر ہر تعدیل تو مودا و علیہ کذا فی الطحاوی اور ایتان کل کے یا یہ معنی ہیں کہ واجبات میں سے ہر ایک واجب کا ادا کرنا واجب ہے یا یہ کہ ہر واجب کو اپنی جگہ پر ادا کرنا واجب ہے و ترک ترک کر کے ملایا لی طحاوی اور مثل ترک کرنے ہر واجب کے مکرر کرنے کے چنانچہ آگے آگیا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے طحاوی نے کہا کہ اگر نماز واجب کا واجب ہے مگر احمد اس سے مستثنیٰ ہے یعنی اگر سورہ کے بعد ہر احمد کو مکرر پڑھنا تو سجدہ سہو لازم نہ ہوگا وضم قصر سورہ کا لکھنا اور اقام مقام ہونے آیت قصار یحکم نظر میں و بستر ثم اور داسکبر و کذا لو کانت الایتان تعدل ثلاثا قصر سورہ ذکرہ الجلی اور واجب ہر ملانا احمد کے ساتھ بہت چھوٹی سورہ کا مثل سورہ کو ترک کے یا جو قائم مقام ہو چھوٹی سورہ کے اور اسکا قائم مقام تین چھوٹی آیتیں ہیں جیسے یہ تین آیتیں سورہ مدثر کی (ثم نظر ثم بئس و بستر ثم اور اسی طرح قائم مقام چھوٹی سورہ کے ہر اگر ایک آیت یا دو آیتیں تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہوں ذکر کیا ہے اسکو حلی نے م چھوٹی تین آیتوں سے کم ملانا کر دہ مخبر ہی ہو کذا فی الشامی فی الاولین من الفرض قبل کیرہ فی الآخین المختار لا ملانا سورہ کا واجب ہے فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور کیا ملانا سورہ کا پچھلے دو رکعتوں میں کر دہ ہر مذہب مختار یہ ہے کہ کر دہ نہیں ہے لکھ دہ مخبر ہی نہیں بلکہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے کر دہ تنزیہی ہونی جمع رکعات النقل لان کل تسبیح منہ صلوۃ اور ملانا سورہ کا واجب ہے نفل کی سب رکعتوں میں اس لیے کہ ہر ایک دو گنا نہ اسکا نماز جدا گانہ ہر م تو اگر نمازی نے چار رکعت کی نیت کی تو اس تحریم سے صرف دو رکعت اسیر واجب ہونگی و جب تیسری کو اٹھیکا تو گویا تیسری تحریم ہوگی اور اگر ان دو گانوں میں کسی میں فساد ہوگا تو صرف وہی فاسد ہوگا نہ دوسرا وکل لور احتیاطا اور ملانا سورہ کا واجب ہے و ترک ہر رکعت میں براہ احتیاط م یعنی جب و تر میں آثار سنت ہو نیکی ظاہر ہوئے کہ نہ اسکے لیے اذان و یمانی ہر کثیر کی جاتی ہے تو احتیاطا اس کی مقتضی ہے کہ قرات کے باب میں اسیر سنت کا حکم جاری کیا جائے کذا فی الشامی تعیین لقراۃ فی الاولین من الفرض علی الذمب و واجب ہے معین کرنا قرات کا فرض کی پہلی دو رکعتوں میں مذہب مشہور کے بموجب ہر فرض سے دو دیان دہ ہر تین رکعتوں یا چار کا ہوا و تعیین اور چیز اور سورہ ملانا دوسری چیز تو یہ قول شارح کا مکرر نہیں ہے معلوم کرنا چاہیے کہ فرض قرات کے باب میں تین قول ہیں اول یہ کہ قرات کی جگہ خاص پہلی دو رکعتیں میں بدائع میں اسکی تصحیح کی ہے و دوسرا قول یہ ہے کہ محض

یہ قرات کی
پھر قرات کی
اور نہ لکھنا
میں اور
غیر
سبب

امام محمد نقل میں ہر دو گانہ کے بعد قعدہ فرض کتنے ہیں اس وجہ سے کہ ہر دو گانہ نازل علیہ ہر دو اسکا قعدہ وہی اخیرہ اور صحیح تر قول یہ ہے کہ قعدہ میں ہی قعدہ
 اول واجب ہے کیونکہ جب قعدہ کے تیسری رکعت کو اٹھا تو معلوم ہو گیا کہ وہ قعدہ اخیرہ نہیں اس لیے فرض نہ پا کہ انی التمامی وکذا ترک زیادہ دیر علی التمام
 اور اسی طرح واجب ہے قعدہ اول میں التختات سے زیادہ نہ پڑھنا تالی نے کہا کہ اگر قعدہ اول میں التختات تمام کر کے مقدار اللہ صلی علی محمد کے کوئی چیز پڑھ لیا
 تو واجب فوت ہو جائیگا اور اول بالاول غیر اخیرہ اور مصنف نے قعدہ اول سے وہ مراد لیا جو اخیرہ نوم پڑھنے کے لیے کہا کہ اگر اٹھ یا دس یا زیادہ نقل رکعتوں کو
 ایک تحریم سے پڑھ لیا تو سوائے قعدہ اخیرہ کے سب پیشتر کے قعدوں کا بھی حکم پڑھنے واجب ہو گئے مگر یہ دلیلیہ لو استخلف مسافر سبقہ احدث مقیافان للحدود اول
 فرض علیہ وقایح بانه عارض لیکن اول سے غیر اخیرہ مراد لینے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسافر امام بے وض ہو کر مقیم کو اپنا خلیفہ کر دے تو اس صورت
 میں اس مقیم پر ہذا قعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے فرض ہوا اور اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرضیت عارضی ہے اس طرح اگر کوئی مسبوق مغرب کی تیسری یا دوسری
 رکعت میں ملتا ہو جو متابعت امام کے اس پر وہ قعدہ فرض ہوگا جس کے حق میں اخیر نہیں والتمام ان یسجد للسمو تبرک بعقدہ وکذا انی کل قعدہ فی الامح
 اور واجب ہیں دونوں تشهد یعنی دونوں قعدوں میں التختات کا پڑھنا اور سجدہ کر کے سہو کا بعض تشهد چھوڑنے سے لینے اگرچہ نصف ستم چھوڑا ہو کذا
 فی الطحاوی مثل کل تشهد کے چھوڑنے کے اور اس طرح واجب ہے تشهد ہر قعدہ میں صحیح تر قول میں م اور قول نعیف یہ ہے کہ سوائے اخیر قعدہ کے اور نہیں
 تشهد سنت ہے اس قول سے شارح نے تخریص کی کہ مصنف اگر تشهد کو بھینچے متینہ نہ کہتا تو اچھا تھا کیونکہ اگر مفرد لاتا تو سم جنس ہوتا اور ہر تشهد کو شامل ہوتا پانچ
 بحر الرائق میں اسکی طرف اشارہ کیا ہے کہ انی اعلیٰ اذا قلنا یکر عشر لکن ادرك الامام فی تشهد فی الذب وعلیہ سہو مسجد مہ و تشهد ثم ذکر سجود تلاوة
 مسجد مہ و تشهد ثم سجد للسمو و تشهد مہ تم قضیٰ لکن تشهدین تشهدین دو طرح لے کذا لک وجوب تشهد کی قید ہر قعدہ میں اس لیے لگائی کہ بعض اوقات
 تشهد دس بار کر رہا ہو مثلاً ایک شخص نے مغرب کی دو تشهد دن میں امام کا اقتدا کیا یعنی پہلے قعدہ میں اسکا شریک ہوا حالانکہ امام پر سہو تھا
 تو اس نے امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا اور تیسرے تشهد پڑھا پھر امام کو سجدہ تلاوت یاد پڑا اور سجدہ کیا تو مقتدی نے بھی ان کے ساتھ سجدہ کر کے تشهد چار پڑھا
 اب چونکہ سجدہ تلاوت سے پیشتر کے قعدے اور تشهد باطل ہو گئے تو امام نے پھر سجدہ سہو کو دہرایا اور مقتدی نے ان کے ساتھ تشهد پنجم پڑھا پھر مقتدی
 نے اپنی باقی دو رکعتوں کو دو تشهدوں سے پڑھا تو سات تشهد ہوئے اب جو امام کو پیش ہوا تھا وہی مقتدی کو پیش آیا یعنی ان دو رکعتوں میں اسکو سہو
 ہوا تو سجدہ سہو کر کے آٹھواں تشهد پڑھا پھر معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت بھی اس کے غمہ ہو گیا تھا تو اسکو ادا کر کے نواں تشهد پڑھا اور چونکہ اس سجدہ سے پہلے کے
 قعدے اور تشهد بیکار ہو گئے اور سجدہ سہو بعد قعدہ اخیرہ کے چاہیے اس لیے سجدہ سہو کر کے دسواں تشهد پڑھا تو یہ سب تشهد واجب ہیں خصوصیت تشهد
 ان نہیں قلت و مثل التلاوة تذکر الصلۃ فلو فرضنا ذکر یا ایضا لما زید اربع اخر لما من ان کتابہون اور سجدہ تلاوت کی مثل ہر یاد دھونا سجدہ صلی کا
 تو اگر ہم فرض کریں اسکا بھی یاد پڑنا امام و مقتدی دونوں کو تو چار تشهد اور بڑھ جائیگی اسی وجہ سے جو گذر چکی کہ صلی سجدہ کے بعد پھر سجدہ
 سہو کرنا پر یکا م صورت اسکی یہ ہے کہ امام نے صورت مذکورہ بالا میں پانچویں تشهد کے بعد سجدہ صلی کو یاد کیا اور اسکو ادا کر کے چھٹا تشهد پڑھا پھر سجدہ
 سہو کر کے ساتواں تشهد پڑھا تو امام کے سات تشهد ہوئے اور چونکہ مقتدی کو اپنی باقی تین بھی اسی طرح سات تشهد پڑھنے پڑے اور سات امام کے
 ساتھ پڑھ چکا ہے تو اس کے چودہ تشهد ہوئے اس لیے شارح نے کہا کہ چار اور بڑھ جائیگی یعنی پہلے دس تھے اور اس صورت میں چودہ ہو گئے و لو فرضنا
 قعدہ و التلاوة و الصلۃ لہما ایضا زیدت ایضا اور اگر فرض کریں قعدہ سجدہ تلاوت اور سجدہ صلی کا بھی امام اور مقتدی کے لیے تو چھ تشهد
 اور بھی بڑھ جائیگی م صورت اسکی یہ ہے کہ صورت مفروضہ بالا میں امام کو ساتویں تشهد کے بعد ایک سجدہ صلی اور یاد پڑا تو اسنے اسکو ادا کر کے
 آٹھواں تشهد پڑھا پھر قبل سجدہ سہو کے ایک سجدہ تلاوت دسرایا دیکھا تو اسکو بھی ادا کیا اور نواں تشهد پڑھا اب سب کے بعد سجدہ سہو کی

منون کہا ہوا ایسے شائع نہ اصرار کی قید کئی کذا فی الشامی فلو اتم بہ بعدہ قبل قولہ علیکم لم یجوز بل تقطع الترتیب بالاول ام بالثانی حسبہ فی الجہرۃ والبرہان وغیرہا بالاول و صحیح شارح المکملۃ الثانی و علیہ فیصح الاقتداء قبلہ المتعذر عند الشافعیۃ انہ لو اقتدی بہ بعد شروع فی السلام و قبل علیکم لم یصح الاقتداء ذکرہ الرئی الشافعی ہنہ باب سجود السہو پس اگر اقتدا کیا امام کا بعد لفظ سلام کے اور پیشتر علیکم کہنے کے تو جائز نہ ہو گا اور نازکی تحریر یہ سلام اول پر منقطع ہو جاتی ہو یا دوسرے پر جو جہرہ اور برہان اور الام و دون کے سوا اور کتابوں میں تو اول پر یقین کیا ہو یعنی سلام اول پر تحریر تمام ہو جاتی ہو اور شائع تکلمہ نے دوسرے کی تصحیح کی ہو کہ دوسرے سلام پر تحریر کا القطار ہوتا ہو اور اس قول پر اقتداء دوسرے سلام سے پیشتر درست ہے گا اور شافعی مذہب والوں کے نزدیک مستحب ہے کہ اگر اقتدا کیا امام کا بعد شروع کرنے امام کے سلام کو اور پیشتر علیکم کہنے سے تو اقتداء صحیح نہ ہو گا ذکر لیا ہوا اسکا رملی شافعی نے مسجدہ سو کے باب میں م شامی نے کہا کہ یہ عبارت فلو اتم سے آخر تک در المختار کے بعض نسخوں میں ہو و قرات قنوت التروید ہو مطلق الدعاء و کذا تکبیرۃ قنوتہ اور واجب ہو پڑھنا قنوت وتر کا اور قنوت مطلق دعاء ہر پڑھنے ہر ایک دعا سے حاصل ہوتا ہو خصوصیت السلام انما تہتدیک الخ کی نہیں کہ اس خاص دعا کا پڑھنا سنت ہو اور اسی طرح واجب ہو قنوت وتر کے لیے اب اکبر کہنام بعضوں نے اس اسد اکبر کہنے کو سنت کہا ہو لہذا فی الجلی اور زیلعی نے کہا ہو کہ اسکے ترک کرنے سے مسجدہ سو واجب ہو کذا فی الشامی و تکبیرۃ رکوع الثالثہ زیلعی اور واجب ہو اسد اکبر کہنا تیسری رکعت وتر کے رکوع کا کذا فی الریعی م زیلعی میں اس مسئلہ کا وجود نہ اجماع ہے نہ سجود سو کے بیان میں اس سے معلوم ہوا کہ شائع کا بیان صحیح نہیں ہے یعنی تکبیر رکوع کی واجب نہیں بلکہ سنت ہو و تکبیرات العیدین و کذا احدہا اور واجب ہیں تکبیرین و دون عید کی جو چھ بار اسد اکبر کہنا ہو ہر رکعت میں تین بار اور اس طرح واجب ہر آئین سے ایک یعنی ہر تکبیر واجب جدا گانہ ہے یہ نہیں کہ چھ دن ملکر واجب ہوں مخطوطی نے کہا کہ اس طرح واجب ہیں تکبیرین یا م تشریق کی چنانچہ انکا بیان آگے آویگا و تکبیر رکوع رکعتہ الثانیۃ لفظ التکبیر نے افتتاح اور واجب ہو تکبیر عید کی دوسری رکعت کے رکوع کی جیسے واجب ہو اسد اکبر کہنا عید کی نماز کے شروع میں بیچے اگر سوا سے اسد اکبر کے اور کسی لفظ سے شروع کر دیا تو کمرہ تحریری ہو گا کذا فی الشامی لکن الاشہر و ثبوتہ فی کل صلوٰۃ بجز طیفہ لیکن مشابہ نہ رہتی یہ ہو کہ اسد اکبر کہنا ہر نماز کے شروع میں واجب ہو کذا فی البحر تو اسکو یاد رکھنا چاہیے واجب سلام والاسرار للکل فیما یجہ قیہ ویسرا اور واجب ہو پکار کر پڑھنا امام کو ان نمازوں میں کہ اسد اکبر پڑھنا جاتا ہو بیچے صبح اور مغرب اور عشاء و غیرہ میں اور واجب ہو آہستہ پڑھنا سکو فی امام کو بالاتفاق اور تنہا کو صحیح تر قول میں ان نمازوں میں کہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں چنانچہ ظہر اور عصر اور چھ رکعت مغرب کی وغیرہ و فی سن الواجبات ایان کل واجب او فرض فی محلہ اور باقی رہے واجبات میں سے واجبات آئندہ یعنی ایک واجب ادا کرنا ہو ہر واجب یا فرض کا اسکے محل میں فلو اتم القراءۃ فمکنت تفکرا سو اتم رکع او تذکر السورۃ و کما تفضلہما قاناً اعداد رکوع و سجود السہو تو اگر نمازی قرات کو تمام کر کے بھولے سے سوچا رہا پھر رکوع کیا تو مسجدہ سو کرے یا یہ صورت ہوئی کہ سورہ کو لانا بھول گیا اور رکوع کر لے میں اسکو یاد ہو اسو اسنے سورہ کو پڑھے ہو کر پلا یا تو رکوع دوبارہ کرے اور مسجدہ سو کرے م پہلی صورت مثال ہو فرض کی تاخیر کی اسکی موقع سے بیچے بعد قرات کے رکوع فوراً فرض تھا تو اسنے رکوع کو اسکے محل سے ملا دیا اور دوسری مثال ہو واجب کو اسکی جگہ سے ٹالنی کی بیچے ضم سورہ واجب تھا بعد احمد کے اس میں ایک رکوع زائد حاصل ہو گیا شامی نے کہا کہ شائع کی عبارت میں ضعیف ہو (واعاد رکوع سجود السہو) کہنا تو خوب تھا بیچے اس عبارت سے وہ ہم یہ ہوتا ہو کہ اعادہ رکوع اور مسجدہ سو دونوں مسنون سے متعلق ہو حالانکہ اعادہ رکوع صرف مسئلہ دوم سے متعلق ہو اور مسجدہ سو دونوں سے وتر تک تکریر رکوع و تثلیث سجود واجب ہو ترک کرنا رکوع کے کر کر کے کو اور مسجدہ کے سہ بارہ کرنے کو بیچے اگر ایک بار رکوع کر کے پھر اعادہ اسکا کر دیا تو مسجدہ سو کی سگرتین کر دیا تو مسجدہ سو لازم ہو گا و ترک قنوت قبل ثانیۃ اور البتہ اور واجب ہو ترک کرنا قعدہ کا و دوسری پاچھ رکعت سے پہلے تو اگر پہلی رکعت میں قعدہ کر دیا

اور ہر گشت وانی نامین تیرہ روزی رگت پر تہہ و کرکٹا تو سجدہ سہول لازم ہو گا نہ ہی زیادہ تو فصل میں تیرہ نہیں اور واجب ترک کرنا ہر روز اولی کا بعد دو قسم حضور
کے پیچ میں چار شامی شامی کہ دو فرضوں کی کچھ قید نہیں فرض اور واجب کے پیچ میں بھی زیادتی کا یہی حکم عزت اللہ و اول کے تہہ میں زیادتی کی تہہ میں
رکعت کو نہ اٹھا تب بھی سجدہ سہول لازم ہو گا اور زیادتی میں چار چار رہا تھی داخل ہر روز انصاف اللہ ہی اور واجب ہر چارے ساقی کا نو اگر مقدس امام کے
پیشے قرار تہہ تو قرار تہہ ہو گی اگر اس قدر میں نماز فاسد ہو گی اور اگر قبول کرے چھ تو سجدہ سہول لازم ہو گا کیونکہ مقدس ہی پر ہو تو میں تہہ
و ساقی اللہ امام ہی نے انجمنہ فیہ اور واجب ہر امام کی پیر دی ان افعال میں نہیں اختلاف مجتہدین ہر مجتہد فیہ سے یہ مراد ہر کہ جسکی بنا و بسمل
مستبر شری پر ہو جسکی رو سے مجتہد کو غیر کی مخالفت جائز ہو مثلاً امام نے عید کی تکبیر تین سے زیادہ کہیں جیسے شامی پانچ کہتے ہیں یا دو تہہ سے
سور کے سلام سے پیشتر کہے یا تہہ میں قنوت بعد رکوع کے پڑھا تو ایسے امور میں پیر دی امام کی واجب ہر اسی طرح جن امور میں اختلاف تو انہیں متابعت
میں اولی واجب ہر لانی المقننہ منہ نہیں واجب ہر متابعت اس فعل میں جسکا نسخ ہونا ظہری ہر جیسے نماز جنازہ میں امام نے پانچ تکبیریں
کہیں تو پانچوں میں اتباع کرے اسلئے کہ ہر چند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ اور سات اور نو اور زیادہ تکبیریں ہر دی ہیں مگر آخر فعل آپ کا
چار تکبیریں تعین تو یہ فعل پیشتر کے افعال کا مانع ہوا لکن فی الشامی عن الامداد و بعد منہ کثرت خبر یاقین ہوا اس فعل کے نہ مسنون ہوئے کا تو
اس میں بھی متابعت امام کی واجب نہیں جیسے ہر قنوت میں اس صورت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر پردہ و اما یک مہینے تک
فی بھی پھر اسکا مسنون ہونا مسنون ہو گیا تو اس میں بھی متابعت امام کی کرے غلط و ہی نے کہا کہ اس تقدیر پر کہ قنوت خبر پہلے سنت تھا اب نسخ ہو گیا
یہی مثال منقطع النسخ کی بھی ہو سکتی ہو وانا لفسد بحالہ نے المفروض کا بظاہر نے انحراف اور نماز صرف فرض میں امام کی مخالفت کرنے سے فاسد
ہوئی ہو چنانچہ اسکا خزان الاسرار میں شرح بیان کیا ہو شامی نے کہا کہ فساد نماز واقع میں فرض کے ترک سے ہوتا ہے نہ متابعت کے ترک سے
مگر چونکہ ترک متابعت سے ترک فرض لازم آتا ہے اسلئے نماز کے فساد کو مخالفت کی طرف منسوب کیا اور فرض کی قید سے معلوم ہوا کہ واجب یا سنت
کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی قلت بغلغلتہ بصولہا فی فادار معین میں کہتا ہوں کہ اصول واجبات کے کچھ اور پر ۴۰ ہو گئے م فیہ جو وہ واجب
مخفف نے بیان کیے تھے اور ۲۸ شارح نے زیادہ کیے تو کل ۶۲ ہو گئے اور انکی تفصیل شامی نے یون بیان کی ہے کہ احکام کو اتنے ایک واجب
لہا شارح نے چھو دن آیتوں کو جدا جدا واجب بیان کیا تو پانچ واجب اس میں تہہ اسی طرح عیدین کی چھو دن تکبیروں کو اتنے نے ایک کہا اور
شارح نے ہر ایک کو علیحدہ کہا تو پانچ ان میں زیادہ ہوئے اور تعدیل ارکان کو ایک واجب باتن نے شمار کیا اور شراح نے رکوع اور سجدہ اور قمر اور
جلسہ میں چار دن جگہ تعدیل کو واجب کہا تو تین واجب اس میں زیادہ ہوئے تو کل تیرہ ہوئے جو دو صولان نہ کر رہے ہا فاحتمہ کا پہلے سورہ کے پندرہ صولان
ترتیب قرار تہہ اور رکوع میں سوٹھوان ترتیب عدد رکعات میں ستر سوٹھوان سچ کی التعمیات پر زیادتی کرنی انھار وان تکبیر قنوت انیسوان تکبیر قنوت کے
رکوع کی بیوٹان تکبیر رکوع دوم و دو گانہ عید کی اکیسوان عید کے دو گانہ کے شریع میں اسد اکبر ہا بیوٹان ہر فرض و واجب کو اپنے محل پر
اداکرنا بیوٹان ترک کرنا کر رکوع جو بیوٹان ترک کرنا تکلیف سجدہ کا بیوٹان ترک کرنا قاعدہ کا و سہری یا چوتھی رکعت سے پیشتر
تہہ وان ترک کرنا زیادتی کا پیچ میں دو فرضوں کے سائیسوان چار رہا مقدس کا اٹھائیسوان پیر دی امام کی اور پانچ ان واجبات میں
واجب ضرب اور تفصیل کی نہیں اسلئے شارح نے انکو اصول واجبات کہا انہی وبالبط اکثر من ایتہ الف اذا انحراف ۲۰ من سبب مستہ قعدہ
المغرب تہہ ہا و ترک انفس نہ در زیادہ فیہ علیہ نے کام اور پھیلائے سے تعداد واجبات کی ایک لاکھ سے زیادہ ہو چکا ہے اسلئے
کہ ایک واجب نے تہہ ۳۹ واجب پیدا کرنا تو یہی پانچ واجب مفصلہ ذیل کے ضرب کرنے سے ۴۰ تہہ دن میں جسکا بیان اوپر گذرا یعنی جہاں شارح

نے کہا کہ تشدد کبھی دس بار کر رہو تاہم اگر پنج اور وہ پانچ واجب یہ ہیں اول فقہ مغرب و دوم اسکی التحیات سوئم التحیات کو ناقص نہ پڑھنا چہارم اس کے احکامات کے اثنائین زیادتی نہ کرنی چیم اسکے تمام کرنے پر کچھ زیادہ نہ کرنا تو چونکہ ہر تشدد میں ۷۱ تشددوں سے یہ پانچوں واجب ضرور ہونے چاہئیں اسلئے پانچ کو ۷۱ میں ضرب کیا ۳۹ ہوئے م شامی نے کہا کہ ان واجبات مذکورہ بالا میں سو سے زیادہ سجدہ ہیں اور ہر سجدہ میں تین واجب ہیں تعدیل اور دونوں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا اور دونوں زانو کا رکھنا ان تین کو سو میں ضرب کرنے سے تین سو ہوتے ہیں اور پہلے واجبات میں ملائے سے ۷۰ کے قریب ہو جاتے ہیں اور جب اس رقم کو بقیہ ۲۲ واجبات میں ضرب کر دے تو وہ ۲۲ ہزار سے زائد ہونگے اور چونکہ مقتدی کی متابعت کچھ اوپر ۲ فرض میں بار کچھ اوپر ۲۴ واجبات میں واجب ہر بیچہ کچھ اوپر ۶ جگہ واجب ہوا تو اب اگر اوپر کے مجموعہ کو ۶۰ میں ضرب کر دو تو وہ لاکھ سے زائد واجب ہو سکتے ہیں حالانکہ ابھی اور واجب پائی ہیں مثلاً ناک پر سجدہ کرنا اور رکوع میں قرائت نہ پڑھنا اور التحیات اور سلام سے پیشتر کھڑا نہ ہونا وغیرہ پس انہیں ضرب دینے سے تعدد اور بھی بڑھ جائیگی اسلئے شارح نے کہا و التبع یشق الحصر فقصر اور تلاش واجبات کی نفی کرتی ہو چھر کو یغنیہ تلاش سے معلوم ہوتا ہو کہ لائق و لا کھسی میں تو اسکو خوب دیکھ بھال بوم شامی نے کہا کہ ان واجبات میں اکثر صورتیں فرضی اور عقلی ہیں کہ کبھی خارج میں نہیں پائی جاتی اور انکی تلاش سے بجز تفصیل اوقات اور کچھ فائدہ نہیں اور اگر ضرورت شارح کے کلام کے بیان کی نہ دیتی نہ بہتر تھا کہ اس سے پہلو تہی کیجاتی انتہی مترجم نے بھی اسلئے غفر ترجمہ پر کفایت کی اور شامی کی عبارت میں بہت کچھ تصرف کیا تاکہ صرف مطلب عبارت شارح کا ظاہر ہو جائے جو کوئی تفصیل اس مقام کی چاہئے شامی تو دیکھ فیلغرامی واجب استوجب ۳۹ واجبات و حیثیات پوچھی جاتی ہو کہ وہ کونسا واجب ہو چو ۲۶ واجبات کا مستوجب ہوتا ہو جس سے ۳۹ واجب لازم آتے ہیں م جواب اس حیثیات کا وہی قاعدہ اول مغرب کا ہو مقتدی کے حق میں تفصیل مذکورہ بالا و مستہتا اور ناز کی سنتیں یہ ہیں جو اگر نہ کر ہو تو ترک النہ لا یوجب و خدا و اولاسو اہل اسامۃ لو ما دغیر مستحق ترک کرنا سنت کا نہ تو ناز کے فساد کا موجب ہوتا ہو نہ سجدہ سہو کا بلکہ اسارت یعنی برا کرنے کا موجب ہو اگر نازی نے دانستہ ترک کیا ہو اور سنت کو ہلکا نہ سمجھا ہو م یعنی اگر سنت نادانستگی میں ہو تو کچھ برائی بھی نہ ہوگی اور اگر سنت کو حقیر جانیکا تو کافر ہو گا چنانچہ ہر الفائق میں ہزار سے منقول ہو کہ اگر سنت کو حق جانیکا تو کافر ہو گا اسلئے کہ حق نہ جاننا حقیر سمجھنا ہو و قالوا الا اسامۃ دون من الکراۃ اور فقہانے کہا ہو کہ اسارت کم ہو بہ نسبت کراہت کے م شامی نے کہا کہ مراد کراہت سے تحریمی کراہت ہے یعنی اسارت میں لامست بہ نسبت کردہ تحریمی فعل کے کمتر ہو اور کردہ تہریمی سے زیادہ ہو اسلئے کہ تلویح میں ہو کہ سنت مکرہ کا چھوڑنا حرام سے قریب ہو اور ہر الفائق میں ہو کہ اگر سنت کا یہ ہو کہ اسکے ترک پر لامست کیجائے اور کسی قدر گناہ بھی لاحق ہو اور طحاوی نے کہا کہ اسارت کے منہ ترک اولی ہیں تو وہ اور کراہت تہریمی ایک ہوئی تم ہی علی ما ذکرہ ثلاثہ و عشرون پھر یہ سنتیں بموجب مصنف کے بیان کے ۲۳ ہیں اور واقع میں زیادہ ہیں چنانچہ شارح بیان کر یگا رفع الیدین کا تحریم فی الخلاصۃ ان اعتاد ترکہ آثم سنت ہے اٹھنا دونوں ہاتھوں کا تحریم کے لیے بیچے تکبیر سے پیشتر اور بعضوں نے کہا کہ تکبیر کے ساتھ اٹھانے خاصہ میں ہو کہ اگر ہاتھ نہ اٹھانے کا عادی ہو گا تو گناہ گار ہو گا اور اگر کبھی ایسا ہو جاوے تو گناہ گار ہو گا و نشر الاصابع اسے ترک کیا جائے اور سنت ہو تکبیر کے وقت پھیلا رکھنا انگلیوں کا یعنی انکو بحال خود چھوڑنا کہ نہ بہت علی ہون نہ بہت پھیلی وان لا یطاطی راسہ عند التکبیر فائدہ بدتہ اور سنت ہو کسر کے وقت اپنے سر کو نہ جھکانا کیونکہ سر جھکانا اسوقت بدعت ہو طحاوی نے کہا کہ ظاہر اتمام قیام میں سر جھکانا ایسا ہی ہو جہر الامام بالتکبیر بقدر حاجۃ للاعلام بالدخول والانتقال و کذا بالسمیع والسلام اور سنت ہو پکار کر کہنا امام کا اسدا کہہ کر بقدر اسکی حاجت کے خبردار کرنے کے لیے دخول اور انتقال پر یعنی اسقدر پکار کر کہے کہ مقتدیوں کو ناز میں داخل ہونے اور ایک رکن سے دوسرے کی طرف جانے کی خبر ہو جائے اور اسطرح سنت ہو پکار کر کہنا سمیع السلام حمدہ اور سلام کام طحاوی نے کہا کہ اگر امام حاجت سے زیادہ پکار کر کہنا تو مکرہ ہو گا شامی نے کہا

دونوں ہاتھوں کا جلسہ میں اپنے دونوں زانوں پر جیسے اتھتیا میں ہاتھوں کا رکھنا زانوں پر سنون ہر سبب تورات کے بیٹے اکابر سے
 اسی طرح ہونچا ہر خطا دی نے کہا کہ ہاتھ ایسی طرح رکھے کہ انگلیوں کی پوریں گھٹنوں کے پاس ہوں و ہذا ما غفلۃ اہل المتون و المستروح
 لثانی امداد الفلاح للمشرئالی اور یہ یعنی جلسہ کا مثل اتھتیا کے بیٹھے کے ہونا اس قسم ہے کہ تن اور شرح دالون نے اسکا ذکر نہیں کیا چنانچہ
 شریئالی کی امداد الفلاح میں ہر قلت یا تنی مغیر اللہ فافہم میں کتاب ہوں اور یہ ذکر منسوب نبیہ کی طرف آگے آگیا تو اسکو سمجھ لے ہم شاید فافہم
 سے یہ اشارہ ہو کہ کلام فقہا سے اس جلسہ کا حال مثل تشہد کے جلسہ کے ٹھکانا ہو اس طرح کہ اگر ان دونوں میں کچھ مختلف ہوتی تو اسکو
 بیان کر دیتے جیسے جلسہ اخیرہ میں دونوں پاؤں کے ایک طرف نکالنے کو بیان کرتے ہیں تو جب مطلق بیان کیا تو معلوم ہوا کہ یہ جلسہ مثل جلسہ
 تشہد کے ہو کذا فی الشامی والصلوٰۃ علی النبیؐ فی القعدۃ الاخرۃ وفرض الشامی قول اللہ صلی علی محمد اور سنون ہو و و پڑھنا نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر قعدہ اخیرہ میں اور فرض کہا ہو امام شافعی نے کثا اللہ صلی علی محمد کا بیٹھے آگے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود اس قدر فرض ہو
 و نسوہ الی الشذوذ و مخالفۃ الاجماع اور محدثین نے اس قول کو شاذ اور مخالف اجماع کے کہا ہرم طحاوی اور ابو بکر رازی اور خطابی اور نووی اور
 ابن منذر اور ابن جریر طبری نے اسکو شاذ کہا ہو لیکن بحر الرائق میں منقول ہے کہ بعض صحابہ اور تابعین سے روایت موافق امام شافعی کے پائی جاتی ہے
 تو اس صورت میں شاذ کہنا بلا وجہ ہو کذا فی الشامی والدعا بالیسئل سوالہ من العباد اور سنون ہو و و کے بعد اور قبل سلام کے ایسی چیز
 تھی و عابکہا لگنا نبدون سے محال ہو جو دعا کہ اس باب میں سنون ہو اسکا ذکر فصل آئیدہ میں آدیکا و لہی لقیۃ تکبیرات الاستبالات تھے
 تکبیرۃ الفوت علی قول اور سنون میں سے باقی رہی اور تکبیریں ایک رکن سے دوسرے رکن میں جانے کی بیٹھے رکن سے بدینے کے لیے
 اسکا کہنا سنون ہو بیان تک کہ فوت کے لیے اسکا کہنا ایک قول کے بموجب طحاوی نے کہا کہ اس تکبیر کے سنون ہونے کا قول ضعیف
 ہو بلکہ وہ واجب ہو جیسا پہلے بیان ہوا و التسمیۃ للامام و التحدید لغیرہ اور سنون ہو سمع اللہ من حمدہ کہنا امام کو اور ربنا دلک الحمد کہنا
 امام کے غیر کو بیٹھے مقتدی اور تنہا پڑھنے والے کو و تحویل الوجہ بیتہ و سیرۃ للسلام اور پھر ناٹھ کا داسنے اور بائیں سلام کے وقت اور سنون
 ہو سلام میں ابتدا کرنا داسنے سے اور امام کو نیت مردون اور فرشتوں کی کرنی اور پست کہنا دوسرے سلام کا بہ نسبت اول کے کذا فی الشامی
 ولہا اداب اور نماز کے کچھ اداب ہیں ترکہ لا یوجب اساءۃ ولا اعتبارا لک ترک شتہ الزوائد لکن فعلہ افضل اداب کا ترک کرنا نہ مکروہ نہ تنزیہی ہونی کا
 موجب ہو اور عتاب کا باعث جیسے چھوڑنا سنت زوائد کا عتاب و کراہت کا موجب نہیں لیکن کرنا ادب کا افضل ہرم نماز میں ادب اسکو کہتے ہیں
 جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یا دو بار کیا ہو اور اسپر مدامت فرمائی ہو جیسے رکوع اور سجدہ میں تین بار سے زیادہ تسمیۃ کہنا اور
 علیہ میں کئی تعریفیں ادب کی کر کے آخر کو کہا کہ ظاہر ادب اور تحب ایک ہی چیز ہیں اور سنت زائدہ اسکو کہتے ہیں جو مکروہ نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اسکو بطور عادت کے کیا ہو جیسے آپ کی سیرت لباس اور نشست و برخاست میں یا نماز چاشت اور اسکا مقابل سنت بدی ہو نبی سنت مکروہ
 جیسے اذان اور جماعت ہو کذا فی الشامی نظرہ الی موضع سجودہ حال قیامہ والی ظہر قدیمیہ حال رکوعہ والی ارنبۃ الفہ حال
 سجودہ والی حجرہ حال قعودہ والی منکبۃ الامین والایسر عند التسلیمۃ الاولی اور الثانیۃ لتحصیل الخشوع تحب ہو دیکھنا نمازی کا
 مڑے ہونیکے وقت اپنے سجدہ گاہ کی طرف اور رکوع کے وقت اپنے دونوں پاؤں کی پشت کی طرف اور سجدہ کرنے میں اپنی ناک کی نوک کی طرف اور خوکی
 حالت میں اپنی گود کی طرف اور پہلے سلام پھر نے کے وقت اپنے داسنے شانے کی طرف اور دوسرے سلام کے وقت اپنے بائیں شانہ کی طرف
 پسب اداب ہیں واسطے حاصل کرنے خشوع اور انکسار کے طحاوی نے کہا کہ ظاہر اگر ان جگہوں میں کوئی ایسی چیز ہوگی جس سے دل ہٹے تو انکی طرف دیکھنا

فصل

اس فصل میں نازکے اور آسان شروع سے آخر تک اس طریق پر جو سلف سے منقول چلا آیا ہے اور اس شروع فی الصلوٰۃ کبر لو قاورا
 الاقتراح ای قال وجوب اسد اکبر واجب نازی نازک شروع کرنا چاہئے تو شروع نازک کے لیے تکبیر کہ اگر کہنے پر قاور ہو یعنی براہ وجوب لفظ اسد اکبر کے طحاوی
 نے کہا کہ قاور کی قید سے ماخوذ نکل گیا اور اسد اکبر کہنے کے وجوب سے یہ نکل کر اگر اسد کبیر یا اسد اکبر یا اسد الکبیر کیساتھ واجب دانہوگا ولا یصیر شارعا بالمبدأ
 حفظ کا اسد اکبر فقط جو المختار اور نازک شروع کرنے والا نہ ہوگا صرف مبتدا کہنے سے جیسے فقط اسد کہے اور خبر کہ نہ کہے اور نہ صرف اکبر کہنے سے شروع
 کرنے والا ہوگا یہی قول مختار ہر شامی نے کہا کہ یہی قول امام محمد کا ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہر امام اعظم سے اور وجہ شروع کرنا والا ہونے کی یہ کہ شروع
 نازک کی شرط پورا ہے تو صرف مبتدا یا خبر کہنے سے شرط پائی جاوے گی قلوا قال اللہ سبحانہ الامام واکبر قبلہ او وکر الامام را کثا فقال اللہ قانوا واکبر را کثا لم یصح
 فی الاصح ہیں اگر مقتدی نے لفظ اسد امام کے ساتھ کہا اور لفظ اکبر کو امام کے فائز ہونے سے پیش کر لیا یعنی ہنوز امام نے اکبر کو پورا نہیں کیا تھا کہ مقتدی کہ چکا یا
 مقتدی نے امام کو رکوع میں پایا تو لفظ اللہ تو کفرے ہوئے کہا اور اکبر کو رکوع میں تو دونوں صورتوں میں اسکا اقتدا درست نہوگا صحیح تر قول میں مہی صورت میں اقتدا
 اسلئے صحیح نہوگا کہ امام وجہ نام ہونے اسد اکبر کے ابھی نازک شروع کرنے والا نہیں ہوا تھا کہ مقتدی نے اسکا اقتدا کر لیا تو خارج نازک کا اقتدا ہوا اور دوسری
 صورت میں شرط تحریمہ منقوض ہو یعنی حالت قیام میں پورا جملہ چاہیے تھا وہ نہوا اسلئے اقتدا بھی صحیح نہوا شامی نے کہا کہ جیسے اقتدا صحیح نہیں ویسے ہی مقتدی
 خود اپنی نازک شروع کرنے والا بھی نہوگا کیونکہ اسے قصد شریک ہو کر پڑھنے کا کیا تھا یعنی تنہا پڑھنے کی نیت پہلے ہی نہ تھی کما لو فرغ من اللہ قبل الامام
 جیسے اقتدا صحیح نہیں جبکہ فارغ ہوا مقتدی لفظ اسد کہنے سے پہلے شروع کرنے امام کے یعنی امام نے تکبیر تحریمہ ابھی شروع نہیں کی کہ مقتدی
 اسد کہ چکا تو اقتدا صحیح نہوگا و لو ذکر الاسم بلا صفت صحیح عند الامام خلافاً لمحمد رحمہ اور اگر صرف اسم فاعل کو فی لفظ اللہ کو ذکر کیا بدون صفت یعنی اکبر کے تو صحیح ہے
 امام کے نزدیک برخلاف محد کے طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ مکر ہو گیا اور باوجود مکر رہنے کے ضعیف ہے کیونکہ ظاہر الروایت پر مبنی نہیں کذا ذکرہ اعلیٰ م
 اگر پہلی صورت کو یعنی صرف مبتدا کے ذکر کرنے سے شروع کرنا والا ہونے کو منفر دیا امام کے لیے محمول کریں اور اس صورت کو حالت اقتدا پر مکر نہیں ہوا
 باختلاف اذہم احدی النہین مفسد و تعدد کفر و کذا الباری الاصح اللہ اکبر وجوب اکبر کے ہزون کے حذف کرنے کے ساتھ یعنی اسد اور اکبر کے ہزون کو
 بڑھا کر نہ کہے اسلئے کہ کہیں پڑھنا ان دونوں میں سے ایک کا مفسد ہو شروع نازک اگر نادانستگی میں بڑھا کر پڑھا ہو اور جانکر انکو نہ کرنا کفر ہوا اور
 اسطرح بکا بڑھانا لفظ اکبر سے صحیح تر قول میں مفسد ہم مقابل اسکا وہ جو جلی نے شرح منیہ میں ذکر کیا ہے کہ بکا بڑھانا مفسد نہیں کذا فی الاصل
 و لیستراکونہ قاعاً فلو وجد الامام را کثا فکبر مخیا ان الے القیام اقرب صح و لغت تہ تکبیرۃ الیکوع اور شرط ہے اسد اکبر کہنا کھڑے ہو کر یعنی فرض
 نازک میں باوجود قدرت کھڑے ہو کر تحریمہ کرنا چاہیے پس اگر امام کو رکوع میں پایا اور جھکے ہوئے اسد اکبر کہتا ہو اگر یہ جھکنا قیام سے قریب ہوگا
 یعنی استقامت جھکا ہوگا کہ ہاتھوں سے گھٹنوں کو نہ پکڑ سکے تو شروع صحیح ہوگا اور تکبیر رکوع کی نیت لہو ہوگی م صورت اسکی یہ ہے کہ مقتدی نے جو
 اسد اکبر کہا اس سے رکوع کی نیت کی نہ نازک کے شروع کی تو یہ تکبیر تحریمہ کی ہو جائیگی اور رکوع کی نیت لہو ہوگی اسلئے کہ تکبیر تحریمہ فرض در شرط پورا ہو کر
 کی تکبیر نفل ہو اور چونکہ یہ نفل فرض کے محل میں واقع ہوئی اسلئے فرض کی طرف پھیری گئی کذا فی الشامی مختصر افروغ مسائل المحیط شامی کے کبر علیہ
 تکبیر امامہ ان اکبر رائے کہ قبلہ لم یجز والاجاز محیط مقتدی نے اسد اکبر کہا اور یہ نہیں جانتا کہ امام اسد اکبر کہ چکا ہے یا نہیں تو اگر اسکی رائے غالب
 یہ ہے کہ میں نے امام سے پہلے اسد اکبر کہا تو بے تواتر نہوگا اور نہ جائز ہوگا کذا فی المحیط فیہ اگر گمان غالب یہ ہوگا کہ امام کے ساتھ
 اسے بعد اسد اکبر کہا ہے یا کچھ گمان ہی نہو کہ پہلے کہا یا پچھے تو اقتدا درست ہوگا کذا فی الشامی ولوارا و تکبیرۃ العجب او تسابحۃ الفونون

تو یہ لفظ مثل تنازع کے ہوا یعنی جیسے دو فعل ایک اسم میں تمانع کرتے ہیں فاعل اور مفعول ہونے میں ویسے لفظ سر و فصلوں تو دو اور قراء کے بعد دونوں کی قید واقع ہوا تو تنازع کے مشابہ ہوا اور خود تنازع اسلئے نہ کہ تاکہ تنازع مفعول نہ اور نیز اور حال میں ہوا اور سر بیان حال و مفعول اسلئے فعلی محذوف کا القراءۃ غایۃ ذکرہ بعد الفاتحہ ترکہ و قول کمالہ التوذیع فی ان یسا فہما ذکرہ حاجی اعوذ پڑھ قرات کے لیے اس سے یہ لفظ اگر بعد الحمد کے اعوذ کا نہ پڑھنا یا پڑھنا اسکو ترک کرے اور اگر الحمد کے بعد کرنے کے پشیرا ہو تو اعوذ پڑھنے اور چاہیے ہوں کہ الحمد کو از سر نو پڑھے ذکر کیا ہوا اسکو حاجی نے ہم شامی سے لکھا کہ اصل مسئلہ خلاصہ میں نہ کہ کورہر حاجی نے اسکو بے موقع سمجھ لیا اسلئے ایسا لکھا یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ قرات کو جو فرض ہے چھوڑ کر اعوذ پڑھے جو سنت ہے پس میں نے اس باب میں وہ جو فضیہ ابو جعفر نے نوادر میں بیان کی ہو کہ اگر تکبیر کے بعد قرات شروع کر دے اور ثنا اور توذ کو بھول گیا تو انکو ترک کرے اسلئے کہ اسکے پڑھنا سننے جائز اور لا یتوذا لکمذا و اقر علی اساذہ و خیرہ اسی الیس فی حفظہ اور اعوذ نہ پڑھے تاکہ وجہ پناہ اساذہ کے پاس سبق پڑھنے کذا فی الذخیرہ یعنی اعوذ پڑھنا اسکو مستحسن نہیں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے یعنی چونکہ اعوذ پڑھنا قرات قرآن کے لیے سنون ہوا اسلئے اور عبارت کے پہلے پڑھنا سنون نہ ہو گا فی الی المسبوق عند قیامہ لقصار ما فاتہ لقراءۃ لا مقتدی لعدہا پس اعوذ پڑھے مسبق جو وقت کھڑا ہو اپنی باقی ناز پورا کرنے کو اعوذ پڑھے اسلئے کہ اسکو باقی ناز میں قرات پڑھتی ہوگی نہ اعوذ پڑھے مقتدی بسبب نہ پڑھے قرات کے و یوخر الامام التوذیع عن تکبیرات التحدی لقرآنہ بعد الامام اعوذ کو عید کی تکبیروں سے پیچھے پڑھے وجہ قرات پڑھنے کے بعد تکبیروں کے م طرفین کے نزدیک اعوذ قرات کا تابع ہوا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ثناء کا تابع ہوا اسکے نزدیک ثناء کے بعد پڑھنا چاہیے اس صورت میں تکبیروں سے پہلے اعوذ پڑھنا ہو گا اور خلاصہ میں اسکو صحیح کہا ہو کہ قاضی خان اور ہادیہ و کافی وغیرہ کا مختار طرین کا قول ہوا و یوخر نہ میں کہا کہ اسکو ہم لیتے ہیں کذا فی التامی و کما التوذیع غیر الموثوم بلینا البسملہ لا مطلق الذکر کما فی وجہ و وضو سہ فی اول کل رکعہ و لو بہرہ اور بعد اعوذ پڑھنے کے غیر مقتدی یعنی امام اور تہا پڑھنے والا اسکا نام لے بلفظ بسم اللہ الرحمن الرحیم مطلق ذکر جیسے دیجہ اور وضو میں مطلق ذکر کافی ہو جو صیغہ بسم اللہ نہیں بسم اللہ کے ہر رکعت کے شروع میں آہستہ سے اگرچہ رکعت چہری ہو م غیر مقتدی کی قید اسلئے لگائی کہ مقتدی قرات نہیں پڑھتا اور ہر رکعت کے شروع میں اسلئے بسم اللہ پڑھے کہ ہر رکعت نازستقل کی جگہ ہوا و جہری کی قید فیہ کے قول کے رد کرنے کے لیے ہو کہ بسم اللہ سری ناز میں پڑھے نہ جہری میں حالانکہ یہ قول غلط ہو کذا فی الخطاوی لاسن بن الفاتحہ و السورۃ مطلقا و لوسریہ و لا کرہ الفاظ تین سنون ہر بسم اللہ کہنا الحمد اور سورہ کے درمیان میں مطلق خلوہ پہلے رکعت ہو یا اور کوئی اگرچہ ناز سری ہوا و تہا میں کرہ ہر بسم اللہ کہنا سورہ پر بالاتفاق م شامی نے کہا کہ وجہ نہ کر وہ ہوشی ہو کہ بعض کے نزدیک بسم اللہ سورہ کی آیت آخری ہے تو بسم اللہ کہہ لینا اچھا و فاصح الزہدی من وجوبہا نہ و فی الجہر اور زہدی نے جو بسم اللہ کے واجب ہونے کی فیض الحمد کے شروع میں بھیج کی ہوا اسکو ہر الرائق میں ضعیف کہا ہوا سو جب سے کہ مخالف طائفہ میں سے ہو جو سنون اور شروع اور قادی میں نہ کہ گویا اور نہ الفاتحہ میں کہا کہ حق یہ ہو کہ دونوں قول مرجح ہیں وہی آیت واحدہ من القرآن کما انزلت بلھل

بسم اللہ سورہ اور بسم اللہ ایک آیت ہوا تمام قرآن میں سے اتری ہو سورہوں میں جدا کی کرنے کو شامی نے کہا کہ ہوا الحمد کے شروع میں تبرک کے لیے نہ کہ گویا فی الہل

بسم اللہ سورہ کا توجہ سورہ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سورہ آیت کا ذکر ہوا بالاتفاق یعنی شروع آیت انہ من سلیمان سے ہوا و انہا و اتونی سلیمان پر و لعلبت من

الفاتحہ و لاسن کل سورۃ فی الاصح اور بسم اللہ کا خبر نہیں اور نہ ہر سورہ کا صحیح قول میں م شامی کو مناسب تھا کہ من الفاتحہ کے بعد فی الاصح کو ذکر کرنا تاکہ

لہ طوائف کے قول کا رد ہو تاکہ اسے لکھا ہو کہ اکثر مشائخ کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا خبر ہوا اور ہر سورہ کا خبر سورہ تو ہے کہ تو امام شافعی فرماتے ہیں تو انکے

خلاف دفع کر نیوئے الاصح کہنا تھا کا دستور نہیں فہم علی الحب و لم یجر الصلوۃ بہا احتیاطا پس بسم اللہ پڑھنا حرام ہو جب کہ اور اسطرح حال کف و نفس کا اور

جائز ہو صرف بسم اللہ سے ناز احتیاط کی راہ سے م شامی نے کہا کہ احتیاط دونوں بطلوں کی علت ہو فیضیہ کہ بسم اللہ بوجہ شوائب لکھ جانے کے قرائل کے ہر معلوم ہوتی ہو

مخالفت ہو تو شلح اسکا جو بادیتا ہو کہ حدیث میں آئیں کہنے کو ایک شرط معلوم الوجود پر مشروط کیا ہے یعنی جگہ آئیں کہنے کی مقرر کردی ہو یا قبل دوسری حدیث کے کہ جب امام ولا الضالین کے تو آئیں کہو اس سے یہ غرض ہے کہ جب الحمد کا تام ہو نامعلوم کر دو تو آئیں کہو پس آئیں کہنا امام سے سننے پر موقوف نہیں بلکہ اللہ کی ناسی معلوم کرنے پر ہے خواہ امام سے منکر تہی کا علم ہو یا مقتدی سے منکر کذا فی بطوطا وی منقظا ثم کما فی یکبر مع الاخطا ط لارکوع پھر قنات سے ناسی ہوتے ہی رکوع کے لیے اللہ اکبر کے بھٹکنے کے ساتھ ہی مبنی مسنون یہ ہے کہ جھکنا اور ارشاد اکبر کہنا ایک ساتھ شروع ہوں ولا یرکھ وصل القراء بتکبیرۃ اور مکرر وہ نہیں قنات کا ملا دنیا رکوع کے اللہ اکبر میں مبنی آخرت قنات کر لام اللہ اکبر میں ملانا مکرر وہ نہیں مثلاً سورہ فشرح کا خاتمہ فارغب پر ہو تو اگر کسی ب کو احد اکبر میں زیر سے ملا کر پڑھنا کر وہ ہو گا م شامی نے تا تاریخہ سے اس باب میں یہ تفصیل ذکر کی ہے کہ اگر آخر سورہ میں شاہد ہو مثلاً کبرۃ تکبیرۃ تو ایسی صورتیں ملانا بہتر ہو ورنہ جدا کرنا بہتر ہے جیسے سورہ کوثر کا اخیر کرا سکولانا بہتر نہیں ولو بقی حرف او کلمۃ قائمہ حالۃ الا بخلاف لا باس بہ عند بعض منہ لہصلی اور اگر قنات میں سے کوئی حرف یا کلمہ باقی رہا اور اسکو بھٹکنے کی حالت میں پورا کیا تو بعض کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کذا فی منہ لہصلی شامی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے معتد وہی ہے کہ سب قنات کو پوری کر کے رکوع کرے و بعض یہ معتد ابوا علی رکبیتہ و فیروز اصابعہ للنگن اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں زانو پر سہارا دے کر رکھے اور ہاتھوں کی انگلیوں کو پھیلا دے تنہا کے لیے مبنی تاکہ ٹھنڈوں کو چھٹی طرح پکڑ سکے طوطا وی نے کہا کہ ہاتھوں کا رکھنا اور لٹے ٹھنڈوں کا پکڑنا اور انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے و میں ان معین کعبیہ نجیب ساقیہ و سیب طہرہ و سیوی طہرہ و بحرہ غیر رافع ولا منکسر اسے اور مسنون ہے رکوع میں اپنے دونوں ٹھنڈوں کا ملانا اور دونوں پنڈلیوں کا سیدھا کھڑا رکھنا اور اپنی پشت کا پھیلا نا اور پشت کو سر میں کے برابر رکھنا بدون سر کے ابھارنے یا نیچے ڈالنے کے یعنی سر بھی مگر کے برابر رہے نہ اونچا ہو نہ نیچا شامی نے کہا کہ پنڈلیوں کو کمان کی طرح کرنا جیسے اکثر عوام کرتے ہیں مکرر وہ ہے اور شلح کو مناسب تھا کہ لفظ میں کو صبیح کے پیشتر لاتا تاکہ وضع اور زانو کے پکڑنے و پیروں کو شامل ہوتا اور یہ سب سنتیں مردوں کے حق میں ہیں اور عورتیں رکوع میں منھوڑ بھٹکیں اور انگلیاں نہ پھیلا دیں بلکہ ملی رکھیں اور ہاتھ ٹھنڈوں پر رکھ لیں مبنی پکڑنا انکو مسنون نہیں اور اپنے ٹھنڈوں کو جھکا لیں اور بازوؤں کو ملجہ نہ کریں صبح فیہ و اقلہ ثلاثا فلترکہ او فقہ کرہ تنزیہا اور رکوع میں تسبیح کے اور کثر تسبیح تین بار ہو پس اگر تسبیح کو ترک کر گیا یا کم کر گیا تو مکررہ تنزیہ ہو گا م امام احمد کے نزدیک ایسا تسبیح واجب ہے اور حلی بھی وجوب کی طرف مائل ہے تو تسبیح ضرور رکھنی چاہیے تاکہ اختلاف سے بچا ور ہے و کرہ تحریرا اطالہ رکوع او قنات لا دراک الجائی ای ان عرفہ والا فلا باس یہ اور مکررہ تحریری ہے رکوع یا قنات کا دروازہ کرنا اس غرض سے کہ انبوا الانما زین لہا یعنی اگر امام اسکو پچان کر طول دے تو مکررہ ہو گا ورنہ کچھ مضائقہ نہیں شامی نے کہا کہ اس صورت میں طول بقدر ہو کہ دوسرے مقتدیوں پر بار نہ ہو اور لفظ لا باس سے معلوم ہوا کہ طول نہ دینا افضل ہے ولو اراد التقرب الی اللہ تعالیٰ لم یرکھ اتفاقا لکنہ نادروسمی مسئلۃ الیافیئینہ التحرر عنہا اور اگر امام نے طول قنات یا رکوع سے صحت اللہ تعالیٰ کا تقرب ارادہ کیا نہ آئیو لے کا لجانا تو مکررہ ہو گا بالاتفاق مگر خاص تقرب الہی کی نیت ہوئی کیا ہے ہرادر یہ مسئلہ سنی ہے مسئلہ نوہد ہو تو اس سے احتراز چاہیے واعلم ان مما یستنبط لزوم المتابعۃ فی الارکان انہ لو رفع الایام راسہ من الکرع لہو قبل ان تیم الماموم لتسبیحات الثلاث وجب متابعتہ و کذا عکسہ فیعدو ولا یصیر ذلک رکوعین اور جان کہ ارکان میں امام کی پیروی لازم ہوتی ہے یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر امام نے اپنا سر رکوع یا سجدہ سے اٹھایا پیشتر اس سے کہ مقتدی تین بار تسبیح پوری کرے تو مقتدی کو ایام کی متابعت واجب ہے یعنی جیسے تسبیح رہ گئی ہو اسکو ترک کر کے امام کے ساتھ ہی سر اٹھا لے اور یہی طرح حکم ہے اس کے عکس کا یعنی اگر مقتدی نے امام کی تسبیح پوری ہوئے سے پیشتر سر اٹھایا مثلاً رکوع سے تو متابعت امام کی واجب ہے یعنی پھر سے رکوع میں چلا جائے اگر بجائے مکررہ تحریری کا مکتب ہو گا اور یہ دو رکوع نہوٹے کیونکہ مکررہ و بارہ کا رکوع پہلے کی تکمیل کے لیے ہے نہ جدا گانہ مستقل کذا فی الجلی بخلاف سلامہ او قیامہ ثلثۃ قبل اتمام الموقتہ لہشہد فائہ لا یتابعہ بل یتیمہ لوجودہ ولو لم یتیم جائز بخلاف امام کے سلام پھیرنے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنے کے پیشتر مقتدی کی التحیات پوری کرنے کے کہ مقتدی متابعت امام کی مکررہ بلکہ التحیات کر

پیشانی کی یہ لکھی ہو کر بعدوں کے اوپر سے سر کے بال جیسے تک ہو اور یہ حدود فصیح تر ہر کذا فی الشامی ووضوح اکثر شاد واجب وقیل فرض کبعضہا دان قل اور رکعتا
اکثر پیشانی کا سجدہ میں واجب ہو اور بعضوں نے کہا فرض ہر جیسے بعض پیشانی کا رکعتا فرض ہو اگرچہ قلیل جو ہم اس میں اختلاف ہو کہ سجدہ میں اکثر پیشانی کا
رکعتا فرض ہو یا کس قدر رکاع اور رابع و سب اقول ہر مگر اکثر پیشانی کا رکعتا واجب ہو موافقت کی وجہ سے کذا فی الجواز و معراج میں ہو کہ پیشانی کی سب اطراف کا
رکعتا شرط نہیں بالاجماع تو اگر بعض اطراف پر اکتفا کر گیا گو قلیل ہو تو سجدہ جائز ہو گا کذا فی الشامی وکرہ القصار فی السجود علی احدہما و متخا لا کتفاد
بالافت بلا عذر و المصحح رجوع و علیہ الفتویٰ کما حزنہ فی شرح الملتقی اور مکررہ تحریری ہو اکتفا کرنا سجدہ میں پیشانی اور ناک میں سے ایک پر اور صاحبین نے
منع کیا ہو ناک پر اکتفا کرنے کو بدون عذر کے اور صاحبین کے قول کی طرقت صحیح ہو اور رجوع کرنا رام کا اور اسی پر فتویٰ ہو کہ صرف ناک پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا
ہو گا چنانچہ ہم نے شرح ملتقی میں اس کی تفسیح کی ہو دنیہ یفترض وضع اصابع القدم ولود واحدة نحو القبلة والالم تجرد الناس عن غفلون اور شرح ملتقی میں ہو کہ
فرض ہر پاؤں کی انگلیوں کا رکعتا اگرچہ ایک ہی ہو قبلہ کی طرقت درست ہو گا اور لوگ اس سے نافل ہیں ہم شامی نے سراج سے نقل کیا کہ اگر سجدہ
میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھ جائینگے تو سجدہ درست ہو گا اور اگر ایک اٹھ جائیگا تو درست ہو جائیگا اور اسی پر فتویٰ ہو اور بر جندی اور قسائی
میں ہو کہ قبلہ رخ رکعتا پاؤں کی انگلیوں کا سنت ہو اور اس سنت کا ترک مکروہ ہو کما مکرہ تنزیہا بلور عمامۃ الاعتذار وان صح عندنا بشر و کونہ علی جہتہ
کہنا اور بعضہا کما مر جیسے مکروہ تنزیہی ہو سجدہ کرنا اپنی پگڑی کے بیچ پر بدون کسی عذر کے اگرچہ ہمارے نزدیک درست ہو بشرطیکہ بیچ ساری پیشانی پر ہو
یا ٹھوڑی پر چنانچہ گذر گیا کہ سجدہ بعض پیشانی پر فرض ہے یعنی اگر بیچ ڈھلک کر ملے پر آگیا ہو گا تو اس پر سجدہ کرنا مکروہ تنزیہی ہو نہ یہ کہ سر پر کے بیچ
پر ہو اس لیے کہ اس پر تو سجدہ درست نہیں چنانچہ مصنف بیان کرتا ہوا ما اذا کان الکمر علی راسہ فقط وسجد علیہ مقتصر ای ولم نصب الارض جہتہ ولا
انفعل علی القول بل لا یصح لعدم السجود علی محلہ اور بس صورت میں کہ بیچ صرف نمازی کے سر پر ہو اور سجدہ کرے اس پر اکتفا کر کے لینے زمین کرنے کی پیشانی
گے اور نہ ناک اس قول کے بموجب کہ ناک پر اکتفا درست ہو سجدہ درست ہو گا بسبب نہونے سجدہ کے اپنے مقام پر یعنی محل سجدہ ناک اور ہاتھ ہر
توجب یہ دونوں یا ایک زمین پر نہ لگے تو سجدہ جائز ہو اور بشرط طہارۃ المکان دان سجدہ جم الارض والناس عن غفلون اور بیچ پر سجدہ کرنے میں یہ
شرط ہو کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو اور یہ کہ بیچ کے نیچے سے زمین کی سختی نمازی کو معلوم ہوتی ہو اور لوگ اس شرط سے نافل ہیں ہم شامی نے کہا کہ زمین کے
جم معلوم ہونے سے یہ مراد ہو کہ اگر نمازی سجدہ میں زور کرے تو سر زیادہ نیچے کو نہو لو سجدہ علی کہہ او فاضل تو بیچ صحیح لو المکان علیہ طہارۃ
ذلک طہارۃ الارض والامام بعد سجودہ علی طہارۃ الارض اتفاقا اور اگر سجدہ کرے اپنی آستین پر یا بیچے ہوئے کپڑے پر تو درست ہو گا بشرطیکہ جس جگہ آستین
یا بیچا ہوا کپڑا پھیلا ہو وہ پاک ہو اور اگر وہ جگہ پاک ہو سجدہ درست ہو گا جیسا کہ دوبارہ پاک جگہ پر سجدہ کرے اور پاک جگہ پر سجدہ دو بارہ
کرنے سے بالاتفاق درست ہو جائیگا طحاوی نے کہا کہ شارح مفصلات نماز میں ذکر کر گیا کہ ناک پاک جگہ میں سجدہ کرنا نماز کا مفسد ہو کہ دوبارہ
پاک جگہ پر کرے تو یہ بیان اس کے مخالف ہو اور یہ جو فرق کیا گیا ہو کہ بیان سجدہ کی جگہ میں اثر ہو اور دان بدون حائل کے سجدہ ہو تو یہ وجہ بعید ہو
و کذا حکم کل متصل ولو بقصد کلفہ فی الاصح وخذہ ولو بعذر لا رکتیہ لکن صحح الخلی انہا آفخذہ اور اسی طرح حکم ہو ہر چیز کا جو نمازی سے علی ہو یعنی ہر
سجدہ صحیح ہو بشرطیکہ اس کے نیچے کی جگہ پاک ہو اگرچہ متصل چیز نمازی کا جز ہو مثل اسکی ہتھیلی صحیح تر قول میں اور اسکی ران اگر کسی عذر سے
ران پر سجدہ کرے مثلاً پشت کے درد کی وجہ سے نہیں صحیح ہو سجدہ زانو پر لیکن جلی نے تسبیح کی ہو کہ گھٹنا بھی مثل ران کے ہو لینے عذر سے
اس پر سجدہ درست ہو اور بلا عذر دونوں پر درست نہیں کذا فی الطحاوی وکرہ بسط ذلک ان لم یکن ثواب او حصاة او حواد
بر دلانہ ترفع اور مکروہ ہو بچھانا آستین وغیرہ متصل چیز کا سجدہ کے لیے اگر سجدہ کی جگہ مٹی یا کنگریا گرمی یا سردی ہو اس لیے کہ یہ فعل تکبر ہو

اناشت ہوتی ہو تو مقدار دونوں کی اونچائی کی نصف ہاتھ جو اپنی بارہ انگشت ذکر کیا اسکو چلی سے م یہ بلندی ایک باشت کی موٹی اور مستوی سطح پر
 و لیظہر عنہ فی غیر ذلک ویباعد بطنہ عن فخذہ لیسئل کل عضو بنفسہ بخلاف الصفوف فان المقصود اتحادہم سے کھم سجدہ واحد اور ظاہر کر کے
 اپنے دونوں بازوؤں کو بدون ازدحام ہونے کی صورت میں اور دور رکھے اپنے پیٹ کو دونوں بازوؤں سے تاکہ ہر عضو خود بخود ظاہر ہو جائے
 یعنی ایک کو دوسرے پر سہارا نہ رہے بخلاف صفوں کے کہ ٹٹکے اندر اپنے بازو چٹائے رکھے علاحدہ نہ کرے اسلیئے کہ مقصود صفوں سے سب لوگوں کا ایک
 ہو جائے اور یہاں تک کہ گویا ایک ہی جسم ہیں اور یہ مقصود بازوؤں کے ملے رہنے سے خوب حاصل ہوتا ہے و مستقبل باطراف اصابع رجليہ القبلیہ و کبر
 ان لم یفعل ذلک اور متوجہ کرے اپنے بازوؤں کی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف اور کمرہ تیزی ہو اگر قبلہ رخ نہ کر گیا اسلیئے کہ قبلہ رخ کرنا سنت ہے
 کزانی الشامی کا یہ کہ دو موضع قد ماویض اخری بلا مذہر جیسے کمرہ ہو اگر ایک بازو کو رکھا اور دوسرے کو بدون نذر اٹھا لیا م طحاوی سے کہ اگر
 ظاہر یہ کہ اہم تحریری ہو اسلیئے کہ یہ فعل جہت اور لغو ہو تو اسکا کرنا مکروہ تحریمی ہو گا و تسبیح فیہ ثلاثا کما مر اور تسبیح پڑھے یعنی سبحان ربی الاعلیٰ کے
 سجدہ میں تین بار چنانچہ اوپر گذر رکوع کے بیان میں کہ اگر بالکل تسبیح کو ترک کر گیا یا تین بار سے کم کیگا تو مکروہ تیزی ہو گا و المرأة تنقص فلا تبدی
 و عندہا و تلصق بطنہا بفخذہا لانه استر و حرمانی الخ و ان انما مخالفت الرجل فی خمسہ و عشرين اور عورت سجدہ میں پست ہو یعنی اپنے بازوؤں کا
 ظاہر نہ کرے اور اپنے پیٹ کو اپنے بازوؤں سے ملا رکھے اسلیئے کہ یہ امر اسکے لیے زیادہ پردہ کا ہو اور پہننے خزان الاسرار میں لکھا ہے کہ عورت مرد کا
 مخالفت ہو چکیں بازوؤں میں م شامی میں ان مواضع کو خزان سے مع اپنی تحقیق کے اسطرح ضبط کیا ہے عورت تحریمہ میں ہاتھ اٹھا دے اپنے
 شانوں کے برابر ہاتھ استینوں سے باہر نہ نکالے ہاتھ کی پھیلی دوسری پھیلی پر رکھے ہاتھ پستان کے نیچے بانہ سے رکھے بن خود
 جکے ہاتھ رکوع میں ہاتھوں پر سہارا نہ دے ہاتھوں کی انگلیوں کو نہ پھیلا دے بلکہ ملی رکھے ہاتھ رکوع میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے
 انگلیوں پر نہیں اپنے گھٹنوں کو رکوع میں جھکائے ہاتھ رکوع میں بھی رہے آسجدہ میں اپنی بٹلیں نہ کھولے یعنی ہمیں بھی سمی رہے آسجدہ میں
 اپنے دونوں ہاتھ بچھا دے ۱۳ التحیات میں دونوں بازوؤں داہنی طرف کو نکال کر سرین پر بیٹھے ۱۴ التحیات میں ہاتھوں کی انگلیاں ملی رکھے ۱۵ جب کوئی مرد
 نماز میں پیش آوے تو تالی بجا دے یعنی مردوں کی طرح سبحان اللہ کہے ۱۶ مرد کی امامت نہ کرے عورتوں کی جماعت مکروہ ہے عورتوں کی جماعت میں
 امام عورت بیچ میں کھڑی ہونے آگے بڑھ کر ۱۷ اگر وہ ہر اسکا حاضر ہو نا جماعت میں ۲۰ مردوں کے ساتھ میں عورت پیچھے کھڑی ہو ۲۱ عورت پر جمعہ زمین
 نہیں لیکن اگر پڑھ لگی تسبیح ہو جائیگا ۲۲ عورت پر عید کی نماز واجب نہیں ۲۳ عورت پر ایام تشریق بن نمازوں کے بعد تکبیر واجب نہیں ۲۴ عورت
 مستحب نہیں کہ نماز فجر خوب اچالا ہونے کے بعد پڑھے ۲۵ نماز جہری میں ہچکار کر نہ پڑھے بلکہ جن لوگوں کے نزدیک عورت کی آواز داخل ستر ہو اسکے
 نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور بجز الرائق میں ذکر کیا ہے کہ عورت بازوؤں کی انگلیوں کو سجدہ میں کھڑی نہ رکھے طحاوی نے دو باتیں اور زیادہ
 کی ہیں کہ عورت اذان نہ دے نہ مسجد میں اعتکاف کرے اور یہ مخالفت عورتوں کی مردوں سے صحت نماز میں ہو ورنہ عورت بہت سے مسائل
 میں مردوں سے ملحدہ ہو چکا بیان اشباہ کے احکامات میں ہر شتم میرفہ را سہ کعبہ او کیفی فیہ مع الکراہۃ ادنی ما یطلق علیہ اسم الرفع
 کما صح فی الجمیع لتعلق الرکنۃ بالادنی کما سائر الارکان پھر نمازی سجدہ سے اپنا سر اٹھا دے اللہ اکبر کہتا ہو اور کافی ہو سر اٹھانے میں کراہت تحریمی کے
 ساتھ نہایت کم سر اٹھانا سپر نام اٹھانے کا بولا جائے چنانچہ اسکی تسبیح کی ہر محیط میں اتنا اٹھانا کافی ہے بسبب متعلق ہونے رکنیت کے ادنیٰ اسکے ساتھ
 شل تمام ارکان کے سینے ادنیٰ بھی آخر رکن ہی کہلانیکا تو جن لوگوں کے نزدیک اٹھانا رکن ہو اسکے نزدیک بھی سب رکن پاسے جائینگے بل و مسجد علی
 لوح فتنہ مسجد طارفع اصلاص بلکہ اگر سجدہ کیا تثنیٰ پر پھر وہ نکال لی گئی سر کے نیچے سے پھر سجدہ کیا بدون کچھ بھی سجدہ اٹھانے کے تسبیح ہو

در سجدہ اگر کسی نے کمرہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ جبکہ ایک دعا تعلیم فرمائیے کہ نماز میں اسکو پڑھوں آپ نے یہ دعا تعلیم فرمائی (اللهم انی ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انک انت الغفور الرحیم) تو اس دعا کو کچھ اپنے کمال سے کہہ کر پڑھا کرین نہ طلب فیہ کلامہم ولا یسلم صنتہم وختار کما قالہ الجلی ان ما ہونی القرآن اوفی الحدیث لا یفسد والیس فی احدہما ان اتحال طلبہ من الخلق لا یفسد ولا یفسد لو نیل قدر الشہد وما کے باب میں فقہا کلام پریشان ہر خصوص صنت کا کہ کہیں کچھ ہو اور کہیں کچھ اور مختار بموجب قول جلی کے یہ ہر کہ وجود عاقران یا حدیث میں ہر وہ مفسد نماز میں اور جو دعا کہ قرآن یا حدیث میں سے کسی میں نہیں تو اگر اسکا مانگنا خلق سے محال ہو مثلاً اغفر لعی فیہ میرے بچا کی مغفرت کہ تو مفسد نماز ہوگی اور اگر اسکا مانگنا خلق سے محال ہوگا جیسے یون کہنا کہ آئی جگہ تک دے یا تیل دے وغیرہ تو مفسد نماز ہوگی بشرطیکہ دعا مذکورہ مقدار التجات سے پیشتر ہو و لا تتم یہ مالم تذکر سجدة فلا یفسد لیسوال المغفرة مطلقا ولو لم یاولعہم وکذا الرزق الم یقیدہ بال و نحوہ لا استعمال فی العباد مجازا اور اگر مقدار التجات سے پیشتر پڑھے بلکہ اسقدر کے بعد پڑھے تو نماز اس سے پوری ہو جائیگی یعنی کراہت تحریمی کے ساتھ کذا فی الطحاوی نماز پوری ہوگی جب تک کہ سجہ نماز یا تلاوت یا نہ پڑھے تو فاسد ہوگی دعا سے مغفرت سے مطلقا یعنی خواہ وہ دعا قرآن میں ہو یا نہ ہو اگرچہ دعا یون کرے کہ آئی بخشیدے میرے بچا یا عمر کو اور ہی طح فاسد ہوگی نماز طلب رزق سے اگر اسکو مقید مال وغیرہ سے نہ کر گیا واسطے مستعمل ہونے رزق کے بندوں میں بطور مجاز کے ہم سجہ تلاوت اور سجہ نماز کے یا نہ پڑھیں قید اسلیے لگائی کہ آنکے یاد ہونے سے قاعدہ اخیرہ باطل ہو جاتا ہے تو دعا نماز کے بیچ میں واقع ہوگی اسلیے مفسد ہوگی اور طلب رزق میں مال کی قید اسلیے لگائی کہ رزق تو خاص خدا تعالیٰ کا کام ہے بند صرف اسکا سبب یعنی مال ہو چکا سکتا ہے اسلیے رزق مقید مال سے نماز فاسد ہوگی مثلاً یون کہنے سے کہ آئی جگہ مال روزی کر اور چونکہ بندے کے اختیار میں سبب رزق کا ہے نہ رزق اسلیے شارح نے بتلادیا کہ رزق دینے کا احتمال بندوں کے حق میں مجازا ہو اگر تاہم یہ متعینہ شمس علیہم عن یمنیہ و یسارہ حتی یری بیاض خدہ پھر سلام پھیرے منہ پھیر کر داہنے اور بائیں کو ہتھ کر سفیدی اسکر رخسار کی پیچھے کے نماز پڑھنے والیکو دکھائی دیوے یعنی داہنے رخسار کی دہنی طرف کو منہ پھیرنے میں اور بائیں کی بائیں طرف کو پھیرنے میں ہم کمال نہ سلام پھیرنے میں یہ کہنا ہے اور داہنے اور بائیں سلام علیکم یا سلام علیکم کہہ کر تو کافی ہوگا مگر تارک سنت ہوگا اور داہنے بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے کذا فی الطحاوی ولو عکس سلم عن یمنیہ فقط و لتلقا وجہہ سلم عن یسارہ آخری اور اگر اٹھا کیا یعنی بائیں طرف اول سلام پھیرا اور دہنی طرف پیچھے تو سلام پھیرے صرف اپنے دہنی طرف اور اگر سلام پھیرا اپنے سامنے کی طرف تو دوسرا سلام بائیں طرف کو پھیر دے یعنی سامنے کا سلام قائم مقام دہنی طرف کے ہو جائیگا و لوسی الیسار اقی بہ مالم یستدبر القبلة فی الاصح اور اگر بائیں کو سلام پھیرنا بھول گیا تو اسکو ادا کرے جب تک کہ قبلہ کو پشت نہ پھیری ہو صحیح تر قول میں اور نہ کلام کیا ہو شامی نے کہا کہ بجز الراق میں ہے کہ سلام ادا کرے جب تک کہ مسجد سے نہ نکلا ہو کہ قبلہ کو پشت کر لی ہو اسلیے شارح نے صحیح کی قید لگادی کہ بجز الراق کا قول نکلنا دے و یقطع التحریر یسلیمہ واحدہ برمان و قد مر اور منقطع ہو جاتی ہے تحریرہ ایک طرف کے سلام پھیرنے سے کذا فی البرہان اور یہ مسئلہ پیشتر گذرانی واجبہ نماز میں بیان ہو چکا ہے کہ اقتدا تمام ہو جاتا ہے سلام اول پر پیشتر لفظ علیکم کے و فی التا تا ر خانیۃ ما شرع فی الصلوٰۃ متنی فلو احد حکم لمتنی فیحصل التحلیل بسلام واحد کما یحصل بالمتنی و مقتدا اگر کتہ بسجدة واحدة کما مقتدا بسجدة میں اور تا ر خانیۃ میں ہے کہ جو چیز نماز میں دو مشرّع ہوئی ہے تو ان میں سے ایک کے لیے حکم دو کا ہے ہر ایک یہ نکلا کہ نماز سے سلام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے دو سے حاصل ہوتا ہے اور رکعت ایک سجہ سے مقید ہو جاتی ہے جیسے دو سے ہوتی ہے یعنی اگر تعدہ اخیرہ سجہ کرنا کھڑا ہو گیا اور ایک رکعت زائد پڑھی تو بھی رکعت مذکور کو ایک سجہ سے مقید کر لیا فرض ہل ہو جائیگا الامام ان التمشہد کما مر و مقتدی سلام پھیرے اس کے ساتھ ہی اگر التجات پڑھ چکا ہو چنانچہ گذر گیا یعنی التجات پوری ہوئی ہو تو اسکو پوری کر کے سلام پھیرے اسلیے کہ التجات بھی واجب ہے اور نہ التبات امام بھی واجب ہے حالانکہ دوسری ترجیح اول پر نہیں کذا فی الجلی و لا یخرج المومئ نحو سلام الامام بل بقصد وحدۃ عدا لا تفارح رہتا تھا فی السلام اور نہیں نکلتا ہے مقتدی نماز سے امام کے سلام جیسی چیز سے بلکہ اس کے علاوہ اگر نہ ہو تو مقتدا برضو ہو جانے سے مقتدی نماز سے باہر ہو جائیگا بسبب نہ ہونے حرمت نماز کے تو یہ مقتدی مقتدی سلام پھیرے م

الغفران من عندک وارحمنی انک انت الغفور الرحیم
بہر خصوص صنت کا کہ کہیں کچھ ہو اور کہیں کچھ اور مختار بموجب قول جلی کے یہ ہر کہ وجود عاقران یا حدیث میں ہر وہ مفسد نماز میں اور جو دعا کہ قرآن یا حدیث میں سے کسی میں نہیں تو اگر اسکا مانگنا خلق سے محال ہو مثلاً اغفر لعی فیہ میرے بچا کی مغفرت کہ تو مفسد نماز ہوگی اور اگر اسکا مانگنا خلق سے محال ہوگا جیسے یون کہنا کہ آئی جگہ تک دے یا تیل دے وغیرہ تو مفسد نماز ہوگی بشرطیکہ دعا مذکورہ مقدار التجات سے پیشتر ہو و لا تتم یہ مالم تذکر سجدة فلا یفسد لیسوال المغفرة مطلقا ولو لم یاولعہم وکذا الرزق الم یقیدہ بال و نحوہ لا استعمال فی العباد مجازا اور اگر مقدار التجات سے پیشتر پڑھے بلکہ اسقدر کے بعد پڑھے تو نماز اس سے پوری ہو جائیگی یعنی کراہت تحریمی کے ساتھ کذا فی الطحاوی نماز پوری ہوگی جب تک کہ سجہ نماز یا تلاوت یا نہ پڑھے تو فاسد ہوگی دعا سے مغفرت سے مطلقا یعنی خواہ وہ دعا قرآن میں ہو یا نہ ہو اگرچہ دعا یون کرے کہ آئی بخشیدے میرے بچا یا عمر کو اور ہی طح فاسد ہوگی نماز طلب رزق سے اگر اسکو مقید مال وغیرہ سے نہ کر گیا واسطے مستعمل ہونے رزق کے بندوں میں بطور مجاز کے ہم سجہ تلاوت اور سجہ نماز کے یا نہ پڑھیں قید اسلیے لگائی کہ آنکے یاد ہونے سے قاعدہ اخیرہ باطل ہو جاتا ہے تو دعا نماز کے بیچ میں واقع ہوگی اسلیے مفسد ہوگی اور طلب رزق میں مال کی قید اسلیے لگائی کہ رزق تو خاص خدا تعالیٰ کا کام ہے بند صرف اسکا سبب یعنی مال ہو چکا سکتا ہے اسلیے رزق مقید مال سے نماز فاسد ہوگی مثلاً یون کہنے سے کہ آئی جگہ مال روزی کر اور چونکہ بندے کے اختیار میں سبب رزق کا ہے نہ رزق اسلیے شارح نے بتلادیا کہ رزق دینے کا احتمال بندوں کے حق میں مجازا ہو اگر تاہم یہ متعینہ شمس علیہم عن یمنیہ و یسارہ حتی یری بیاض خدہ پھر سلام پھیرے منہ پھیر کر داہنے اور بائیں کو ہتھ کر سفیدی اسکر رخسار کی پیچھے کے نماز پڑھنے والیکو دکھائی دیوے یعنی داہنے رخسار کی دہنی طرف کو منہ پھیرنے میں اور بائیں کی بائیں طرف کو پھیرنے میں ہم کمال نہ سلام پھیرنے میں یہ کہنا ہے اور داہنے اور بائیں سلام علیکم یا سلام علیکم کہہ کر تو کافی ہوگا مگر تارک سنت ہوگا اور داہنے بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے کذا فی الطحاوی ولو عکس سلم عن یمنیہ فقط و لتلقا وجہہ سلم عن یسارہ آخری اور اگر اٹھا کیا یعنی بائیں طرف اول سلام پھیرا اور دہنی طرف پیچھے تو سلام پھیرے صرف اپنے دہنی طرف اور اگر سلام پھیرا اپنے سامنے کی طرف تو دوسرا سلام بائیں طرف کو پھیر دے یعنی سامنے کا سلام قائم مقام دہنی طرف کے ہو جائیگا و لوسی الیسار اقی بہ مالم یستدبر القبلة فی الاصح اور اگر بائیں کو سلام پھیرنا بھول گیا تو اسکو ادا کرے جب تک کہ قبلہ کو پشت نہ پھیری ہو صحیح تر قول میں اور نہ کلام کیا ہو شامی نے کہا کہ بجز الراق میں ہے کہ سلام ادا کرے جب تک کہ مسجد سے نہ نکلا ہو کہ قبلہ کو پشت کر لی ہو اسلیے شارح نے صحیح کی قید لگادی کہ بجز الراق کا قول نکلنا دے و یقطع التحریر یسلیمہ واحدہ برمان و قد مر اور منقطع ہو جاتی ہے تحریرہ ایک طرف کے سلام پھیرنے سے کذا فی البرہان اور یہ مسئلہ پیشتر گذرانی واجبہ نماز میں بیان ہو چکا ہے کہ اقتدا تمام ہو جاتا ہے سلام اول پر پیشتر لفظ علیکم کے و فی التا تا ر خانیۃ ما شرع فی الصلوٰۃ متنی فلو احد حکم لمتنی فیحصل التحلیل بسلام واحد کما یحصل بالمتنی و مقتدا اگر کتہ بسجدة واحدة کما مقتدا بسجدة میں اور تا ر خانیۃ میں ہے کہ جو چیز نماز میں دو مشرّع ہوئی ہے تو ان میں سے ایک کے لیے حکم دو کا ہے ہر ایک یہ نکلا کہ نماز سے سلام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے دو سے حاصل ہوتا ہے اور رکعت ایک سجہ سے مقید ہو جاتی ہے جیسے دو سے ہوتی ہے یعنی اگر تعدہ اخیرہ سجہ کرنا کھڑا ہو گیا اور ایک رکعت زائد پڑھی تو بھی رکعت مذکور کو ایک سجہ سے مقید کر لیا فرض ہل ہو جائیگا الامام ان التمشہد کما مر و مقتدی سلام پھیرے اس کے ساتھ ہی اگر التجات پڑھ چکا ہو چنانچہ گذر گیا یعنی التجات پوری ہوئی ہو تو اسکو پوری کر کے سلام پھیرے اسلیے کہ التجات بھی واجب ہے اور نہ التبات امام بھی واجب ہے حالانکہ دوسری ترجیح اول پر نہیں کذا فی الجلی و لا یخرج المومئ نحو سلام الامام بل بقصد وحدۃ عدا لا تفارح رہتا تھا فی السلام اور نہیں نکلتا ہے مقتدی نماز سے امام کے سلام جیسی چیز سے بلکہ اس کے علاوہ اگر نہ ہو تو مقتدا برضو ہو جانے سے مقتدی نماز سے باہر ہو جائیگا بسبب نہ ہونے حرمت نماز کے تو یہ مقتدی مقتدی سلام پھیرے م

مشتاح کے نزدیک ہم شامی نے کہا کہ اس عبارت میں اعتدال و نشر مرتب ہوا تو انہیں اور روش کی عبارت میں کچھ منافات نہیں اتنا فرق ہے کہ کہیں ادنیٰ بشر کا ذکر نہیں کیا
 اسوجہ سے کہ انہیں اختلاف ہے چنانچہ اوپر بیان ہوا اول تحفہ الخطیۃ کولان اور کیا محافضہ فرشتے بدلتے رہتے ہیں یا نہیں اس میں دو قول ہیں ہم بعض علما فرماتے ہیں کہ بدلتے
 رہتے ہیں کیونکہ حدیث صحیح میں بخاری و مسلم کی وارد ہے کہ پیروں کے رات کو اور دن کو فرشتے پیاڑے آتے ہیں اور نماز صبح اور عصر میں جمع ہو جاتے ہیں پھر حوتم میں رہتے ہوتے ہیں
 وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں الحدیث اس حدیث میں قاضی عیاض وغیرہ نے جمہور علماء سے نقل کیا ہے کہ مراد ان فرشتوں سے محافظین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور وہ سر قول یہ ہے کہ
 وہ دونوں فرشتے آدمی کی زندگی تک نہیں بدلتے اس لیے کہ حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل بیت پر دو فرشتے مبعوث
 کیے ہیں کہ وہ اس کا عمل لکھا کرتے ہیں جب وہ مرجاتا ہے تو وہ جناب انبی میں عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص مر گیا ہکو تو ایازات دے کہ ہم آسمان پر چڑھو ادین اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ میرا
 آسمان فرشتوں سے پُر ہے جو میری تسبیح پڑھتے ہیں پھر وہ عرض کرتے ہیں کہ تو ہم زمین میں ٹھہر رہے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری زمین حیرت خلوق سے بھر چکی ہو پاکی سے یاد
 کرتے ہیں پھر وہ دونوں عرض کرتے ہیں کہ اب ہم کہاں رہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے کی قبر پڑھو اور میری تکبیر اور تنہیل اور میرا ذکر کرو اور ان سب کو میرے بندہ کے
 لیے قیامت تک لکھتے رہو کذا فی الشامی وبقارۃ کتاب السنیات عند جماع وغازل وعودۃ اور علیہ ہر جہاں آدی سے لکھنے والا براۓ نیکو وقت صحبت کرنے اور باغیانہ پھرنے
 اور نماز پڑھنے کے کم طحاوی نے کہا کہ شامی اس عبارت میں بحر الزکوان کا مانع ہوا حالانکہ وفات جماع اور بیت الخلا میں دونوں فرشتے کرتے ہیں چنانچہ شرح جہرہ میں ہے کہ
 تخصیص کتاب سنن کی کیا ہے ہاں نماز میں چونکہ کتاب سنن اپنے لکھنے کی چیز نہیں ہوتا تو عامہ ہر خاص اس کا لکھا نہیں ہوتا لکن ان کیفیت الکتاۃ والکتاب فیہ
 ہما اشارۃ بلکہ اور مختار یہ ہے کہ کیفیت فرشتوں کے لکھنے کی اور جس چیز میں وہ لکھتے ہیں اس کا حال ان اشیاء میں ہے جو کمال عالم اللہ تعالیٰ کو مخصوص ہو نعم فی حاشیۃ الاشباہ وکتب
 فی رق بلا حرق کہشوتانی لہقل وہو احد اقل فی قولہ تعالیٰ والطور وکتب مسطور فی رق منشور ہاں حاشیۃ اشباہ میں ہے کہ کتاب اعمال ورق میں بدون حرفوں کے
 لکھتے ہیں جیسے معلومات عقل میں بدون حرفوں کے رہتے ہیں اور یہ قول ایک ہوا ان اقوال میں سے جو اس آیت کی تفسیر میں کہ گئے ہیں (والطور وکتب مسطور
 فی رق منشور) یعنی قسم ہر طور کی اور قسم ہر کتاب لکھی ہوئی کی کشادہ ورق میں یعنی لوح محفوظ کی م شامی نے کہا کہ جب قول مختار شامی لکھ چکا تھا تو اس کے مقابل کے لکھنے کی
 ضرورت نہ تھی صحیح النیسابوری فی تفسیرہ انما یکتب ان کل شیء حتی اتمیۃ اور منشا پوری نے بھی تفسیر میں اس امر کی تصحیح کی ہے کہ وہ دونوں فرشتے ہر چیز کو لکھتے ہیں یا نہ
 کہ آدمی کے آہ کرنے اور کراہنے کو بھی لکھتے ہیں شامی نے کہا کہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ ضروری چیزوں کو مثل سانس لینے اور نبض وغیرہ کی حرکت کو بھی لکھتے ہیں قلب و فی
 تفسیر لریاطی لکبت المباح کتاب السننات و معی یوم القیامۃ میں کہتا ہوں اور تفسیر زمیاطی میں ہے کہ کتب پنجہ چیز کو بدیون کا کتاب لکھتا ہے اور قیامت کے دن مٹا دیا جائے گا
 اور جو بیان کیا تھا کہ دونوں کتاب ہر چیز کو لکھتے ہیں اب اس کی تفصیل کی خلاصہ یہ کہ اعمال میں قسم میں ایک وجہ نہیں ثواب ہو دوم وہ جنہیں عذاب ہو سوم مباح جنہیں
 نہ ثواب ہو نہ عذاب تو ثواب کے اعمال کو کتاب حسنات کا لکھتا ہے اور بائیں کو کتاب سببات کہانی شامی و فی تفسیر کازرونی المعروف بالاخوین الاصح ان لکافرا یضاً
 تکتب اعمالہ الا ان کتاب لہم ان کا شاہد کتاب لیسار اور تفسیر کازرونی محشی بیضاوی میں جو اخوین کے نام سے مشہور ہے لکھا ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ کافر کے اعمال بدی
 لکھے جاتے ہیں مگر وہاں کتاب مثل گواہ کے رہتا ہے بائیں پر مبنی جب کافر کے اعمال بدی لکھے جاتے ہیں تو ضرورت و اہتہ فرشتے کی کیا ہے اس لیے شامی نے جواب دیا کہ وہ
 گویا بائیں کا گواہ ہر طحاوی نے کہا کہ شامی نے یہ قول نہر الفائق سے نقل کیا ہے اور انہیں کاررونی کی جگہ حارمی بجایا جو علامہ غلام محمد عظیم در آخر ہر اور بھی صحیح ہے و فی الزکوان
 ان ما لکھ لیل غیر لکھ النہار وان البیس مع ابن آدم بالنہار وولدہ باللیل اور بیان میں ہے کہ رات کے فرشتے غیر میں دن کے فرشتوں کے سبب حدیث صحیح میں ہے کہ جو آدمی گزری
 اور یہ کہ البیس ہر ابن آدم کے ساتھ رہتا ہے دن کو اور اس کی اولاد ساتھ رہتی ہے رات کو طحاوی نے کہا کہ البیس کی اولاد میں کی قول ہیں جن میں سے نزدیک اس کی جو روئے ہوئی
 اور بعض دن کے نزدیک وہ اڑے دیتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی ایک رات میں علامت نہ رہے اور دوسری میں علامت آوے وہ خود اپنی ذات سے صحبت کرتا ہے و فی صحیح
 مسلم ما من احد الا وقد کل اللہ رب قرنیۃ من الجن وقرنیۃ من الملائکۃ قالوا وایک یا رسول اللہ قال وایا ما دکن اللہ انہ علیہ عالمہ ہدی فی حقہم وضمہا اور صحیح مسلم میں ہے

شامی نے کہا کہ بائع اور ذخیرہ میں اس قول کو امام محمد سے نقل کیا ہے اور محیط میں تصریح کی ہے کہ صفوں کا چیز سب سے زیادہ حلیہ میں کہا کہ ان سب سے بہتر ہے کہ کھلیں اپنے گھر میں پڑے اگر کسی بائع کا خوف نہ ہو فی الجائزہ یہ سبب الامام التحول میں القبلہ یعنی یہاں سے انھیں لے کر دے اور وہاں سے لے کر کہ سبب ہو امام کو پھر جائزہ کے ذریعہ طرفت یعنی نمازی کے بائین طرفت نفل پڑھنے یا وظیفہ پڑھنے کو ذخیرہ فی الجائزہ میں تحویل دینا و شلالا و اما و خلفا و باہر البیت و متقبلا الناس بوجہ و دودن عشر مالم یکن بکراۃ معل ولوبید علی المذہب اور مذہب میں امام کو اختیار دیا ہے چاہے وہ اپنے کو پھرے چاہے بائین کو چاہے آگے اور پیچھے کو چاہے مگر جو اسے چاہے کو کھلیں کی طرفت اپنا منہ کرے اگر چہ جماعت دس سے کم ہو وہ بشرطیکہ امام کے سامنے کوئی نمازی ہو کہ وہ نماز پڑھتا ہو ظاہر مذہب کے وجہ ہم فیکم میں اختیار دینے کی وہ صورت ہے جو ہمیں فرضوں کے بعد سنتیں ہوں اور لوگوں کے طرفت منہ کرنے کی وہ صورت ہے کہ فرضوں کے بعد سنتیں ہوں اور دس مردوں سے کم کی قید اسلئے لگائی کہ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ دس مردوں کی جماعت ہو تو منہ کرے نہیں تو کرے ان لوگوں کا قول ہے اصل ہے اور یہ جو کہا کہ امام کے سامنے کوئی نمازی ہو اگرچہ دور ہی پڑھتا ہو تو یہ ذخیرہ میں مذکور ہے مگر حلیہ میں یوں کہا ہے کہ جب امام کے اور نمازی کے بیچ میں کوئی تیس شخص ہو جسکی پشت نمازی کی جانب ہو تو امام کے منہ پھینک دینے کی گنجائش نہیں تیس شخص بچے سترہ کے ہو جائیگا چنانچہ فقہانے تصریح کی ہے کہ اگر ایک شخص کے منہ کی طرف نماز پڑھے اور دونوں کے درمیان تیس شخص ہو جسکی پشت نمازی کی طرف ہو تو مکروہ ہوگا اور شاید ظاہر مذہب میں امام محمد نے تیس شخص کے حامل ہونے کی اسلئے قید نہیں لگائی کہ اسکا حال تو معلوم ہی ہے اسکی کدانی پشت

فصل

یہ فصل ہے قرارات کے احکام میں چونکہ اور ارکان کے نسبت کفرات سے زیادہ احکام متعلق تھے اسلئے انکو جدا گانہ بیان کیا ویکہر الامام وجوباً بحسب الجماعۃ فان راو علیہ اسار اور پکار کر پڑھے امام بطور واجب موافق جماعت کے یعنی جب قدر جماعت ہو اسبق قدر آواز بلند کرے پکار کر حاجت سے زیادہ پکار کر پڑھے تاکہ اگر گم ہو جائے اور جماعت کی موافقت اسحضرت علی علیہ السلام کی ہے جو ہر کدانی الطحاوی و لو آتم بہ بعد الفاتحۃ و بعضہا سار اعداد باجرہ لکن فی آخرہ الختمیۃ اتم بہ بعد الفاتحۃ بکبر یا سورۃ ان قصدا لامامۃ والا فلا یزعمہ الجہاد اگر اقتدا کیا نمازی کا کسی نے بعد کل فاتحہ یا تھوڑی سی فاتحہ آہستہ پڑھنے کے تو فاتحہ کو ہر سے اعادہ کرے کدانی اگر لیکن آخر شرح میں ہے کہ اقتدا کیا نمازی کا بعد فاتحہ کے تو وہ سورہ کو پکار کر پڑھے اگر امام ہونیکا قصد کرے ورنہ پکار کر پڑھنا اسکو ضرر نہیں مگر بالرائق میں وجہ اعادہ کرنے کی یہ لکھی ہے کہ دوسرے کے اقتدا کی سبب سے جبراً سہر واجب ہو گیا اب اگر صرف باقی قرأت کو پکار کر پڑھتا ہو تو ایک ہی رکعت میں آہستہ پڑھنا اور پکار کر پڑھنا جمع ہوا جاتا ہے حالانکہ یہ امر بڑا ہے اور اگر آہستہ پڑھتا ہو تو جسکے واجب ہو نیکی بعد آہستہ پڑھنا واجب کا ترک ہے اسلئے اعادہ جس سے ضرور ہوا اور اس قول کو خلاصہ سے نقل کیا ہے و خلافہ میں اصل سے منقول ہے پس قول شرح منہ کا جو شرح نے لکھا ضعیف ہے اور یہ جو کہا کہ اگر امامت کا قصد کرے یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ نیت امامت کا اعتبار بجز عز و ثن کے امام ہونے کے اور کسی جائزین کدانی الطحاوی فی الفجر و الوسی العشاءین لو اتموا قضا و جمعہ و عیدین و تراویح و وتر بعد ہما فی رمضان فقط للتوارث امام جماعت کے نماز فجر میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اور پڑھے یا قضا اور جمعہ اور دونوں عید کی نماز میں اور تراویح میں اور تراویح کے بعد کے و ترون میں یعنی صرف رمضان کے وتر میں پکار کر پڑھے سبب توارث کے یعنی سلف سے ایسا ہی منقول چلا آتا ہے قلت فی تفسیرہ بعد انظر لہ فیہ فان لم یصل التراویح علی الصحیح لکافی مجمع الانہرین کہتا ہے کہ مصنف نے جو وتر میں بعد ہما کی قید لگائی تو اس میں کلام ہے اسلئے کہ امام و ترین جہر کر گیا اگرچہ اسے تراویح نہ پڑھی ہو نہ سہر پہنچ چکا ہو نہ مجمع الانہرین ہے یعنی مصنف کے قول سے ایسا دہم ہونا ہے کہ جہر اس صورت میں ہے کہ وتر بعد تراویح پڑھنے کے پڑھے حالانکہ قبل تراویح اگر وتر جماعت سے پڑھے تو اس میں جہر واجب ہے شامی نے شارح کا جواب یہ دیا کہ تراویح رمضان میں ہوتی ہے اور اس کے بعد کے وتر بھی رمضان میں ہونے کے وجہ سے یہ مطلب ہوا کہ رمضان کے وتر میں جہر کرے نہ اور و ترون میں نعم فی القسطنطنیۃ القاعدی لاسہو بالتحافۃ فی غیر الفرائض کیمہ وتر نعم الجہر فضل بان قسطنطنیۃ میں بتبعیت قاعدی مذکور ہے کہ سوائے فرضوں کے اور جہری نمازوں میں آہستہ پڑھنے سے سجدہ سہو نہیں ہے جہر مثل عید اور وتر کے بان جہر فضل ہوم شامی اور طحاوی نے کہا کہ قسطنطنیۃ نے بعد اس عبارت کے یہ کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عید اور وتر میں جہر کرے یعنی

اور رات کی نفلوں یعنی تہجد میں نازی کو جائز ہے کہ جلد پڑھے لیکن اتنا کہ سمجھ میں آوے شامی نے کہا کہ رات کی قید غالباً اس لیے لگائی کہ تہجد اور نفل کی عادت زیادہ قرآن پڑھنے کی ہوتی ہو تو جلد پڑھنے سے اتحاد و ربط اور سکتا ہو کہ جلد ہی کے معنی کہ زیادہ نہ کھینچے نہ کہ سمجھ میں نہ آوے ورنہ حرام ہوگا بسبب ترک کرنے میں تریل کے

و یوزر بالروایات السبع لکن الاولی ان لا یقرب الغریب عن العوام حیث انہ لدنیم اور جائز ہو پڑھنا قرآن کا ساتون روایتوں میں مگر بہتر ہے کہ روایت غریب عوام کے سامنے نہ پڑھے واسطے حفاظت ان کے دین کے معنی ہر چند ساتون روایتیں صحیح اور فصیح ہیں مگر غریب روایت عوام کے سامنے نہ پڑھنی چاہیے جیسے روایت ابی جعفر اور ابن عباس اور حمزہ اور کسائی کی کہ اسکو سکر عوام مہستے ہیں اور ہنسنا قرآن پر سیدنی ہوا اس لیے ان کے دین کے بچانیکے لیے روایت غریب نہ پڑھے و تظال اولی الفطرۃ ثانیہ بقدر لکھت

وقیل نصف مد با فو محش لا باس بہ فقط اور زیادہ کیجئے پہلی رکعت صرف فجر کی دوسری رکعت پر بقدر سوم حصہ کے اور بعض نے کہا بقدر نصف کے ازراہ تعجب کے ہیں اگر پہلی رکعت میں زیادتی بہت کر دیگا مثلاً پہلی میں دس گنی رکعت پڑھی بہ نسبت دوسری کے تو کچھ مضائقہ نہیں معنی پہلی رکعت میں اتنی قرات پڑھے کہ اسکی زیادتی دوسری رکعت کی قرات سے بقدر سوم حصہ دونوں قراتوں کے ہو جائے مثلاً پہلی رکعت میں ۴۰ آیتیں پڑھیں اور دوسری میں ۲۰ تو دونوں میں ۶۰ آیتیں ہوں اور اول میں ۴۰ آیتیں دوسری میں ۲۰ اور وہ تہائی ہیں ۶۰ کی اور اگر اول میں ۵۰ پڑھیں اور دوسری میں ۵۰ تو پہلی میں ۳۰ زائد ہوگی بہ نسبت دوسری کے اور وہ نصف ہیں کل قرات کی اور فقط سے یہ مراد ہو کہ حکم صرف فجر کی نماز میں اور نہ دوسری نماز میں و قال محمد اولی اکل حتی المراء یقبل و علیہ الفتوی اور امام محمد نے فرمایا کہ کب نمازوں کی اول رکعت دوسری سے بڑی کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ تراویح کی بھی کہتے ہیں کہ فتویٰ اسی قول پر ہم طحاوی نے کہا کہ یہ اختلاف جمعہ اور عیدین کے سوا دوسری نمازوں میں ہو اور ان دونوں میں بالاتفاق دونوں کہتے ہیں اور پڑھنی چاہئیں اور طحیہ میں امام محمد اور شعبین کی دلیلین نقل کر کے کہا کہ فتویٰ شعبین کے قول پر ہونا چاہیے و اطالہ الثانیۃ علی الاولی کیرہ تنزیہ اجماعاً ان بثلاث آیات ان تقارب طولاً وقصر اوالاً اعتبار الحروف والکلمات واعتبر تجلی محش الطول لا عدد الا آیات اور دوسری رکعت کا زیادہ کرنا اول پر بقدر تین آیتوں کے مکروہ تر ہے ہوا اتفاقاً اگر تین دونوں رکعتوں کی بڑی اور چھوٹی ہونے میں قریب قریب ہوں اور اگر ایک سی آیتیں ہوں تو اعتبار حروف اور کلمات کا ہوگا یعنی اس صورت میں دوسری رکعت کے کلمات اور حروف اول سے زیادہ ہوں اور طحی نے بہت سی زیادتی کا اعتبار کیا اور نہ شمار آیتوں کا یعنی دوسری رکعت اول سے بہت نہ پڑھنے پاوے و تہائی اجماعاً اور نہ بہ نسبت تہائی انشراح عدم الکراہۃ مطلقاً اور بجواز الرائق میں تہننا کیا ہے ان سورتوں کو کہ حدیث میں وارد ہیں یعنی لکھ پڑھنے میں کراہت نہیں جیسے جمعہ اور عیدین کی اول رکعت میں سج ہم روئے کی میں ہل انکے پڑھنا حالانکہ پہلی میں انیس آیتیں ہیں اور دوسری میں چھپیس آیتیں اور ترجیح دی ہو نقل میں عدم کراہت کی مطلقاً یعنی حدیث میں درہم ہوا نہ و ان باقل لا لکیرہ لانہ طحیہ الصلوۃ و اسلام صلی بالمعوضین اور اگر زیادتی دوسری رکعت کی تین آیتوں سے کم ہو تو مکروہ نہیں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے معوضین سے یعنی فجر کی اول رکعت میں سورہ نلق اور دوسری میں سورہ ناس پڑھی حالانکہ دوسری میں چھ آیتیں ہیں اور اول میں پانچ ولا یتمین شی من القرآن الصلوۃ علی طریق الفضل تعین الفاتحۃ علی وجہ الوجوب اور نہیں متین ہر قرآن میں سے کچھ کسی نماز کے لیے بطور فرض کے کہ اس کے بدل نماز درست نہ ہو بلکہ متین ہر فاتحہ ہر نماز میں بطور واجب ہونے کے دیکر تعین کا مسجد و بل اتی لفقہ کل جمہور بل مندب قراتہا حیاً نا اور مکروہ ہر میں کرنا کسی سورت کا نماز کے لیے جیسے جمعہ کی فجر میں پہلی رکعت میں المجدہ اور دوسری میں سورہ ہر پڑھنا بلکہ کبھی بھی ان دونوں کا پڑھنا مستحب ہے ہر خطاوی اور بیجا بی نے اس میں قید لگائی ہے کہ اگر میں سورہ کے پڑھنے کو واجب جانے اور دوسری کو جائز نہ سمجھ تو سطح کی تعین کر دے اور اگر اتباع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کو پڑھے اور بعض اوقات دوسری سورتوں کو بھی پڑھے یا سورتوں کے دوسری اسکو یا دونوں یا انکے پڑھنا اسکو سہل پڑنا ہوتا ہے اور نہ ہر میں دیکر کہ ہر میں کی یہ کبھی ہر میں کرنے سے چھوڑنا باقی قرآن کا اور ہم معین سورہ کے فضل ہونے کا لازم آتا ہے کہ انی الشامی مختصر و الموقم لا یفر مطلقاً و لا افاقۃ فی السورۃ اتفاقاً و السبب فیہ جیف تکما بسطہ الکمال اور فقہی قرات نہ پڑھے نہ ہر نماز میں دوسری میں اور نہ الحمد پڑھے دوسری نماز میں بالاتفاق امام اور صاحبین کے اور جو قول کہ امام محمد کی طرقت منسوب ہے کہ دوسری نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑھنا مستحب ہے و وضعیف ہے چنانچہ اسکو کمال نے شرح بیان کیا ہم کمال الدین نے فتح القدیر میں کہا کہ امام محمد نے ہی کتاب آثار میں فرمایا ہے کہ امام محمد نے پڑھنا ہمارے نزدیک بہت زیادہ ہے ہر نماز میں ہر یاسری فان قرأ کرہ شحیا فصیح فی الاصح پس اگر فقہی قرات پڑھنا مکروہ نہ ہوگا اور نماز صحیح ہوگی صحیح قول میں دلی دار الجارین مہبوط

الفصل بسورة قصص اور مکروہ ہو دونوں رکعتوں کی قرأت میں چھوٹے سورہ کا فاصلہ کرنا مثلاً پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں تبت پڑھئے اور سورہ نساء کا فاصلہ رہا تو مکروہ ہو گا ان اگر سچ میں بڑے سورہ کا فاصلہ ہو گا تو مکروہ نہیں وان بقرا و منکو سا اور مکروہ ہے کہ قرآن کو الٹا پڑھئے مثلاً پہلی رکعت میں سورہ نساء اور دوسری میں تبت پڑھئے مگر اگر اہم یہ ہو کہ ترتیب سورتوں کے تلاوت کی واجبات میں سے ہو اور اگر کن کے لیے جو ترتیب بدکار پڑھاتے ہیں تو تعلیم کی ضرورت کے سبب سے ہو کہ انی الشانی الا اذا ختم فیقر من البقرة الٹا پڑھنا مکروہ ہو گا جبکہ قرآن کو ختم کرے تو سورہ بقرہ بقرون سے پڑھئے اس لیے کہ حدیث میں اس طرح کے ختم کی خوبی وارد ہے و فی القنیتہ قرا و فی الاولی الکافرون و فی الثانیۃ اہم تراویح تہ ذکر تہم و فی القسط و مید و رقیبہ میں ہو کہ اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھئے اور دوسری میں سورہ نعل نبی خلاف ترتیب یا سورہ تبت نبی چھوٹی سورت کا فاصلہ چھوڑ کر شریعت کی پھر یاد کیا کہ ترتیب بدل گئی یا چھوٹی سورہ رکھی تو انھیں سورتوں کو تام کرے اور قول ضعیف یہ کہ انکو چھوڑ دے اور دوسری سورت پڑھ جہیں بد ترتیبی وغیرہ لازم نہ آوے شامی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر سہواً ترتیب بدل جائے یا چھوٹی سورہ کا فاصلہ بچا ہے تو مکروہ نہیں والا لیکرہ فی الفضل شی من ذلکا اور نفل میں ان باتوں میں سے کوئی مکروہ نہیں مگر یعنی بد ترتیب پڑھنا اور چھوٹی سورہ کا فاصلہ چھوڑنا نفل میں درست ہو جلی سے اس پر اعتراض کیا کہ ترتیب سورہ کی واجبات تلاوت سے ہو تو جب نماز کے باہر بد ترتیبی مکروہ ہو تو نماز کے اندر کیوں انہو کی خطا وادی سے جواب دیا کہ نفل میں چونکہ گنجائش زیادہ ہے اس لیے اسکی ہر رکعت ایک فعل مستقل ہو تو بد ترتیب پڑھنا ایسا ہوا کہ ایک شخص نے کوئی آیت قرآن کی پڑھی اور چپ ہو گیا تھوڑی دیر کے بعد دوسری آیت اسکے اوپر کی پڑھی تو جیسے ہمارے کاپڑھنا مکروہ نہیں اس لیے ہی نماز نفل میں مکروہ نہیں و لکن تبلیغ قدر اقص سورہ فضل میں آیا تو یلو لیم اور میں ہیں کہ بقدر چھوٹی سورت کے دو بائیں بڑی ایک آیت سے نفل میں ہم شامی نے کہا کہ فضیلت سے مراد کثرت ثواب ہو اور ثواب ابتدا ہر بقدر مضامین قرأت ثلث و بعض نسخوں میں ثلثات ہو تو اس صورت میں تقدیر الصلوۃ ثلثات ہوگی و فی سورۃ العنبرۃ الا کثر و بسلطانہ فی الخمر ان اور پوری سورت اور تھوڑی سورتا

باب الامامة

یہ باب ہوا امامت کے بیان میں ہی حضرت دیکری فاکلہ ہر تحقیق تصرف عام علی الانام و تحقیقہ فی علم الکلام امامت دو قسم ہر ایک چھوٹی ایک بڑی امامت مستحق ہونا
تصرف عام کا ہر خلق پر اور اسکی تحقیق علم کلام میں مذکور ہر علم مطہادی نے کہا کہ اس تعریف میں یہ خلل ہے کہ تحقیقات تصرف امامت کا اثر ہر نہ اسکی حقیقت بلکہ حقیقت
اسکی وہ ہر جو مقاصد میں مذکور ہو کہ امامت ریاست عامہ ہر لوگوں کے دین و دنیا کے مصالح کی حفاظت کے لیے بطور نیابت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف سے اور ریاست عام کی قید سے تاحضی اور امرائے مملکت کے لئے انکی ریاست اہل اسلام پر عام نہیں ہوتی بلکہ خاص مسلمانوں پر ہوتی ہے اور خلق سے مراد مسلمان ہیں اور
جائے حکم میں ہوں مثل ذی وغیرہ کے و منصبہ اہم الواجبات اور قائم کرنا امام کا مسلمانوں پر زیادہ ضروری واجبات میں سے ہے اس لیے کہ نبوت سے واجبات شرعی امامت پر
موقوف نہیں اور ہمیں وہ چھ عقائد نسفید ہیں کہا ہر کہ مسلمانوں کے لیے ایک امام ضرور چاہیے کہ انہیں احکام جاری کرے اور ان کو خیرات اعمال بدکی دے اور شیعوں کو کفر
سے روکے اور ان کے لشکروں کو سامان دے اور ان سے صدقات وصول کرے اور گروں کشوں کے سرو باندے اور چورون اور رہنروں کو زیر کرے اور عبادت قائم کرے اور شریعت
کے ثابت کرنے کی گواہیاں دے اور جن چوں کے دلی نہیں لکے نکاح کر دے اور مسلمانوں میں غنیمتوں کے مال تقسیم کر دے آخری قدر ازاد و توحہ علی و فن صاحبہ البجرت صلی اللہ
علیہ وسلم اور اسی وجہ سے کہ امام کا مقرر کرنا ہم واجبات سے ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے خلیفہ مقرر کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن پر مقدم کیا مبنی وفات شریف
دوشنبہ کے روز ہوئی اور سہ شنبہ کے دن یاد بڑھ کر رات خواہ دن میں دفن ہوئے گدائی لہلی طحاوی نے کہا کہ یہ سنت اجمعی تک باقی ہے کہ کوئی خلیفہ دفن نہیں ہوا جب تک
کہ دوسرا اسکی جگہ قائم نہیں ہو چکا و بشرط ما کو بہ مسلماً حراً و آزاداً بالغاً قادراً و ترشیہ او شرطاً ہونا امام نبوی خلیفہ کا مسلمان آزاد و مذکر صاحب عقل بالغ و قدرت والا و اقرین
کے نسب سے ہم مسلمان اسوجہ سے کہ کافر کو مسلمان پر ولایت نہیں اور آزاد بائیں وجہ کہ غلام کو خود اپنے نفس پر ولایت نہیں تو دوسرے پر کیسے ہوگی اور مرد اس لیے کہ عورتوں کو

اور چوتھی شرط صحیح ہونا امام کی نماز کا مقتدی کے گمان میں تو اگر مقتدی کی دانست میں امام کی نماز فاسد ہوگی تو اس کا مقتدی صحیح ہوگا و عدم محاذافۃ امر اور باوجودین شرطوں پر
 نہ برابر ہونا عورت کا کیونکہ عورت کا برابر ہونا ان شرطوں کے ساتھ جو کہ مذکور ہوئے مفسد نماز پر عدم تقدیر بقیہ اور چوتھی شرط ہونے کے برعکس مقتدی کا اپنے امام سے بیضا
 اثریوں کے تو اگر اثر یاں برابر نہیں ہوگی تو اقتدا درست ہوگا اگرچہ باقون بڑا ہونے کی وجہ سے مقتدی کی انگلیاں ان کے بڑھی ہوئی ہوں و علم بانتمالاتہ اور ساتویں شرط ہونا
 مقتدی کا امام کے ایک رکن سے دوسرے میں جائیکہ خواہ دیکھنے سے یا آواز سنکر یا دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر یہ علم حاصل ہو و جالہ من امامتہ و منبر اور آٹھویں شرط ہونا مقتدی کا
 امام کے حال کو یعنی اسکے مسافر یا قیام ہونے کی یہ جاننا نماز سے پہلے ہو یا بعد تو اگر ایسی صورت ہو کہ امام نے چار رکعت والی نماز میں دو پر سلام پھیر دیا اور لوگوں کو معلوم نہ ہوا کہ اس نے
 بھول کر دو پڑھیں یا سفر کی وجہ سے تو نماز نہ ہوگی و مشارکتہ فی الارکان اور نویں شرط ہونا شریک ہونا مقتدی کا امام کے ساتھ ارکان نماز میں یعنی ہر رکن کو اسکے ساتھ اور اگر
 نماز کسی رکن کو چھوڑ دیا تو نماز باطل ہو جائیگی پس اقتدا بھی نہ ہوگا و کو نہ مسئلہ دو نہ فیہادی الشرائع کا مابعد فی الہیاء اور دسویں شرط ہونا مقتدی کا امام کے مانند ہونا
 کمتر ارکان میں اور نماز کی شرطوں میں چنانچہ شرح مذکور ہوا بجز الراقی میں ہم ارکان میں برابری ہونے سے یہ غرض کہ ان کی بجا آوری میں برابر ہو مثلاً اگر امام اشارہ سے ارکان
 ادا کرتا ہو اور مقتدی بھی اشارہ ہی سے کرتا ہو تو اقتدا درست ہو کیونکہ دونوں ارکان کے ادا کرنے میں یکساں ہیں اور کمتر کی مثال یہ کہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع اور وجود
 کر نیوالے کا اقتدا کرے اور شرائط میں یکساں ہونے کی یہ صورت ہو کہ تنگ آدمی دوسرے تنگے کا اقتدا کرے یا سب شرطوں کا جامع شخص کسی اپنے جیسے کا اقتدا کرے اور شرطوں میں
 کم ہونے کی یہ مثال ہو کہ امام میں سب شرطیں ہوں اور مقتدی مثلاً تنگ ہو شامی نے کہا کہ دسویں شرطیں اہل نسخہ بجز الراقی میں نہیں بلکہ بعض نسخوں کے حاشیہ پر بخلاف ان کے
 پائی جاتی ہیں قبل و ثبوتہا بارکھامع الرکعتین کہتے ہیں کہ امامت و جماعت کا ثبوت اس آیت سے ہو (ارکوعوا لرحمن یعنی رکوع کرو کعبہ کر نیوالوں کے ساتھ یعنی شریک جماعت ہو
 اس صورت میں جماعت سنت ہو کہ نہ ہوگی بلکہ واجب یا فرض ہوگی اور بعضوں نے مثل قاضی بیضاوی کے اسکے معنی یہ کہ ہین کہ خضوع کرو عاجزی کر نیوالوں کے ساتھ
 تو اس صورت میں ثبوت امامت کا اس آیت سے ہوگا و من کلہما نظام الاقفہ و قلم الجاہل من العالم اور جماعت کی حکمتوں میں سے ہوا الفت کا منظم رہنا اور جاہل کا عالم سے
 سیکھنا معنی جماعت کے مشروع ہونے میں یہ حکمت ہو کہ بانی وقت محلہ والوں اور ہمایوں سے ملاقات ہوگی تو باہم الفت مستحکم ہوگی اور جو شخص افعال نماز کو نہ جانتا ہو گا وہ
 دوسرے واقفکار سے سیکھ لے گا اور ایک حکمت یہ بھی ہو کہ تہا پڑھنا فقر شاق ہوتا ہو جماعت میں دل نہیں بکھرتا کذا فی الخطاوی ہی افضل من الاذان عندنا خلافاً لاشعری
 قالہ یعنی امامت ہم خفیون کے نزدیک اذان سے افضل ہے یعنی امامت میں زیادہ ثواب ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک اذان کثرت میں زیادہ ثواب ہے کہ ہا ہوا بسکو یعنی نے
 اور بعض علماء دونوں کو برابر کہتے ہیں کذا فی الجلی قول عمر لولا الخلافۃ لاذنت اوس الامامۃ اذ الخلیج افضل اور فرما نا حضرت عمر رضی اللہ عنہما کہ اگر خلافت نہ ہوتی تو میں اذان
 کہا کرتا اسکے معنی یہ ہیں کہ امامت کے ساتھ کیونکہ جمع کرنا امامت اور اذان کا افضل ہے جمعی حضرت عمر کے قول سے فضیلت اذان کی نہیں پائی جاتی کیونکہ اسکے معنی یہ ہو سکتے
 ہیں کہ امامت بھی کرتا اور اذان بھی کہتا کہ دونوں باتوں کے جمع ہونے میں بلاشبہ فضیلت ہے خلافت کو مانع اسلئے فرمایا کہ کاروبار خلافت میں مشغول ہونے سے انتظار
 اوقات نماز کا نہیں ہو سکتا اسلئے صرف امامت پر اکتفا کیا کذا فی الشامی وقال بعضہم لان ان ترک الفاتحۃ ان یأتی الشافی او قرأ التالیۃ یعنی ابو حنیفہ فاختار الامامۃ اور
 بعض علماء نے کہا ہو کہ جملہ خوف ہو کہ اگر میں فاتحہ کو حالت اقتدا میں چھوڑ دوں تو امام شافعی مجھے عتاب نہ کریں اور اگر اسکو پڑھوں تو امام عظیم غصہ نہ فرمائیں اسلئے میں جماعت
 کو اختیار کر لیا یہ گویا دوسری دلیل ہے امامت کے افضل ہونے کی کہ امامت کی وجہ سے نماز بلا خلاف درست ہو جاتی ہے اور الجاحظہ سنتہ ہو کہ لا لرحال قال الزاہری راووا
 باننا کذا الوجوب الا فی جمیعہ و عیدہ بشرط اور جماعت مردوں کے لیے سنت ہو کہ نہ ہوا ہدی نے کہا کہ فقہانے تاکید سے وجوب مراد لیا ہے یعنی جو لوگ سنت ہو کہ نہ کہتے ہیں ان کے
 قول میں اور جو لوگ واجب کہتے ہیں ان کے قول میں کچھ فرق نہیں دونوں کا مال ایک ہو کیونکہ تاکید سے غرض واجب ہونا ہو مگر جمیعہ اور عید میں جماعت شرط ہے ان دونوں کے
 صحیح ہونے کی و فی الترویج سنتہ کفایتہ دنی و ترہضان شجرۃ علی قول اور ترویج میں جماعت سنت کفایتہ ہو کہ حملہ میں کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کے ذمہ سے ادا ہو جاتی ہے
 و در رمضان کے و ترون میں جماعت مستحب ہے ایک قول پر اور دوسرے قول کے بموجب نہیں بلکہ ترون کو مکان پر ادا کرنا چاہیے کذا فی الشامی دنی و ترہض و بطون

موقع سے ہو جو کذا فی المطاع وای تم المقیم علی المسافر پھر مقدم کیا جائے مقیم مسافر پر طحاوی نے کہا کہ شاید یہ اس صورت میں ہو کہ مقتدی سب مقیم ہوں یا مقیم اور مسافر سب ہوں اور اس صورت میں کہ سب مسافر ہوں صرف ایک مقیم ہو تو وجہ اولیٰ ہونے مقیم کی ظاہر نہیں اور شامی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ مقیم اور مسافر دونوں برابر ہیں کسی کو اولیت نہیں تم احرار اصلی علی الممتنع پھر مقدم کیا جائے آزاد اولیٰ اس شخص پر جو غلام ہو کر آزاد ہوا ہو یعنی اگر اور صفات میں دو شخص مساوی ہیں مگر ایک اصل سے آزاد ہو اور دوسرا غلام تھا اب آزاد ہو گیا ہو تو حرجی مقدم ہو گا اسلئے کہ غلام کو بسبب خدمت اما کے اتنی محبت نہیں ملتی کہ تحصیل علم کرے تم مقیم عن حدث علی المقیم عن جناب پھر مقدم کیا جائے وہ جسے حدیث سے تمیم کیا ہو اس شخص پر جسے جنابت سے تمیم کیا ہو اسلئے کہ میرضہ جو احنفیت ہو یہ نسبت جنابت کے فائدہ ایک کام کی بات ہو لا یقدم احدی الا بقرائن الا بقرائن جب چند شخص کسی امر شرعی یا عادی میں ایک دوسرے سے فرائض ہوں تو کسی کو بدون مرجع مقدم کیا جائے ومنہ بسبق الی الدرس والافعال والادعی اور اسباب ترجیح میں سے ہو پیشتر آنا پڑھنے کے لیے یا فتویٰ لینے کو قاضی کے سامنے دعویٰ بیان کرنا یا علم ایک استاد سے پڑھنے میں تو اول اسکو پڑھا دے جو پیشتر آیا ہو یا سطر مفسر کے یہاں فتویٰ پوچھنے والوں میں تقدیم اسکی ہو جو پہلے آوے شامی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ انہا کی جگہ ہفتہ ہوتا یا چنانچہ مترجم نے ترجمہ میں معنی تفہام ہی کے لئے ہیں نان ہتودانی لہی اقرع مینہم انتہی کلام الاشباہ پیرا کر آئے ہیں برابر ہوں یعنی سب ایک ساتھ آئے ہوں تو ان میں قرعہ والا جاوے جس کا نام پیشتر آئے ہو سیکر مقدم کیا جائے تمام ہوا کلام اشباہ کا کافی تفصیل الثانی والثلثین من خطر المنا تارخانیہ وفی طلبہ العلم یقدم السابق نان اختلفوا وثمرہ نتیجہ انہا والا اقرع بحسبہم معالمان فی الحق والحق فی الواقع لولم یفرق الاول بحیل کاظم کا تو اعمان انتہی اور تیسویں فصل کتاب بظہر تارخانیہ میں مذکور ہو کہ طالب علموں کے سبق میں مقدم کیا جائے پیشتر آئے والا یعنی اگر وہ سب ایک دوسرے کے بعد آئے ہوں اور وہ ان کچھ دلیل پیشتر آنے کی ہو تو اسی پر عمل ہو گا ورنہ قرعہ ڈال لیا جائیگا جیسے سب کے ایک ساتھ آئے ہوں قرعہ ڈالاجاتا ہو چنانچہ ایک ساتھ چلنے والوں اور ڈوبنے والوں میں جب اول نہیں معلوم ہوتا اور یہ ٹھہر لیا جاتا ہو کہ گویا وہ سب ساتھ ہی رہے ہیں تام ہوا قول تارخانیہ کام تشبیہ چلنے والوں اور ڈوبنے والوں کی صرف اس میں کہ در صورت نہ معلوم ہونے ترتیب کے ایسا کیا جاتا ہو کہ سب ایک ساتھ ہیں اور قرعہ ڈالنے میں تشبیہ نہیں اسلئے کہ چلنے اور ڈوبنے والوں میں قرعہ نہیں ہوتا کذا فی الشامی فی النجاس القرائن وجمان وقیل ان لم یکن للشیخ معلوما جازان یقدم من شاور اکثر مشائخنا علی تقدیم السابق واول من منہ ابن کثیر اور ابن وہبان کی محاسن القرائن میں ہو کہ بعض علما کا قول یہ ہو کہ اگر استاد کو طالب علموں کے آئے کا حال معلوم ہو تو جائز ہو کہ جسکو چاہے مقدم کرے اور ہمارے اکثر مشائخ پیشتر آئے والے کی تقدیم پر ہیں اور اول جسے یہ طریقہ مقرر کیا ابن کثیر ہم سمعہ دی نے جو ہر العقیدین یہ روایت کی ہو کہ ایک انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ پہنچے آیا اور ایک آدمی ثقیف کی قوم کا اسکے بعد آیا آپ نے فرمایا کہ انصاری تجھے پہلے سوال کر رہا ہوتا بیٹھ جا کہ انکی حاجت روا ہو اس سے معلوم ہوا کہ یہ طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا اور ابن کثیر نے ہمیں متابعت آپ کی اختیار کی کذا فی الشامی نان اسقو والیقرع من استمین او یجیالی القوم فان اختلفوا اعجمہ اکثرہم پس اگر مستحقین امامت برابر ہوں یعنی کسی میں وجہ زیادتی اور ترجیح کی موجود ہو تو برابر صفات والوں میں قرعہ والا جاوے یا مقتدیوں کو اختیار ہو کہ جسکو چاہیں امام بنائیں پیرا اختیار میں مقتدی مختلف ہوں کچھ کسیکو چاہیں کچھ دوسرے کو تو اعتبار انکے اکثر کا ہو یعنی جس امام کو بہت مقتدی پسند کریں وہی امامت کرے ولو قدموا غیر الاولیٰ الی الامام بل انتم اور اگر مقتدی اولیٰ کے سوا دوسرے کو پیش امام کر دینگے تو برا کرینگے بدون کذا کے یعنی ترک سنت کی وجہ سے برا کرینگے اور گناہگار نہ ہونگے و اعلم ان صاحب البیت وشمسہ امام السجور والراتب و فی بالامامۃ من غیر مطلق الا ان کیون معہ سلطان او قاض فیقدم علیہ عموم ولا یتہما صح الحدادی بقدم الی الی الراتب اور جان کہ گھر کا مالک امامت کیواسلئے بہتر ہو دوسرے کو کون سے ہر حال میں نبی کو دوسرا اس سے عالم اور زیادہ قاری ہو تب بھی مالک مکان افضل ہو اور مالک کے مانند ہو ان معین مسجد کا یعنی وہ بھی اپنے غیر سے بہتر ہو اگرچہ غیر اس سے صفات گذشتہ میں ناقص ہو مگر اس صورت میں کہ ہووے مالک یا امام معین کے ساتھ بادشاہ یا قاضی کہ بادشاہ یا قاضی مالک وغیرہ پر مقدم ہو گا یہ سبب عام ہونے ولایت و تصرف بادشاہ اور قاضی کی تصریح کی ہو حدادی نے والی کے مقدم کرنے کی امام میں پر و المستعیر والمستاجر و من الما لک الما لک اور مکان کا عاریت لینے والا اور کرایہ دار زیادہ مقدار میں نسبت مالک کے اسوجہ سے کہ پیشتر گذری ہم شامی نے کہا کہ شامی کو ملا کرنا مناسب نہ تھا کیونکہ اوپر

یعنی یہ عقیدوں کو کافر کہتے ہیں مگر شامی نے کہا کہ مستند اسکے خلاف ہے چنانچہ بحر الرائق میں خلاصہ سے بعض فرق ایسے ذکر کیے ہیں جنہ سے یہ عقیدوں کا کفر یا باجائز ہو مگر ان کے بعد کہا کہ مذہب مستند یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہ کہا جاوے وانما انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بہا بقولہ ان اللہ تعالیٰ ہم کلا اجسام و انکارہ جہت اللہ فی حقہ الا انکارہ جہا علیہ علیہ و اور اگر بدعتی متکرر ہو کسی ایک بات کا جو دین میں ضروری جانی گئی ہو تو وہ اس بدعت سے کافر ہو جائیگا مثلاً اسکا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے یا مناد ہے جن کے اور انکار کرنا جہت حضرت خدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا یعنی جسکی خبر قرآن مجید میں ہے اور اذ یقول لصاحبہ لا تحزن کذا فی الجلی واسیئہ بدعتی کے پیچھے ہمارے پریشانی ہرگز درست نہیں ہوگا یا رکھنا چاہیے و ولد الزنا اور مکروہ ہوا مات ولد الزنا کی کیونکہ لوگوں کو اس سے نفرت ہوئی ہو اذان و بعد غیر ہم والا فلا کرہ ہر جہا بہ مکروہ ان لوگوں کی امامت ہر وقت ہو کر اسکے سوا دوسرے امام نہ ہوتے بہتر موجود ہوا اور اگر ان سے بہتر کوئی اور مان نہیں تو اگر بہت بھی نہیں ایسا مذکور ہے بحر الرائق میں بحث کی راہ سے و فی الزمر علیہ صلی خلفہ فاسق او مبتدع مال الجماعۃ اور نہ انسانی میں محیط سے منقول ہے کہ اگر ناز پڑے پیچھے فاسق یا بدعتی کے تو جماعت کا ثواب یا پیگام اس سے معلوم ہوا کہ تنہا پڑنے سے اسکے پیچھے پڑنا بہتر ہے کذا فی الشامی و کذا تکرر کلمات مرودہ سفیہ اور ہیضہ مکروہ تنہا ہی ہر ناز پیچھے بے ریش کے اور پیچھے کم عقل کے پیچھے جیسی محشی نے کہا کہ ابدوس سے مراد خوبصورت ہے کہ محل فتنہ ہوتا ہے اور جب سب میں زیادہ عالم دہی ہو اور خوف شہوت یا لوگوں کی نفرت کا نہ ہو تو ناز بلا کر بہت صحیح ہے اور سفیہ آگے کہتے ہیں ہر تصرف بقضائے شرع عقل کے موافق خوب نہ کر سکتا ہو و مفلوج و ابرص شلج برص اور مکروہ ہر ناز پیچھے فلاح زدہ اور برص والیکے جسکا برص پھیل گیا ہو ہم برص ایک مرض ہے کہ بدن پر اسکے مخالف رنگ کے داغ سفید یا سیاہ ہو جاتے ہیں اور وجہ کراہت وہی تنفر ہے و شمار باہم و اکل الربو و نام و مراء و متنع اور مکروہ ہر ناز پیچھے شر بخوار اور بددیکھنے والے اور بخیل خود اور ریاکار اور تکلف والیکے ہم شامی نے حللی سے نقل کیا کہ یہ پانچوں فاسق میں آگے انکو طحاہ لکھا مگر بیفائدہ ہے اور فرق ریاکار اور تکلف میں ہے ہر ریاکار مکروہ ہے جسکا مقصود لوگوں کی نمائش ہو خواہ اطاعت کو اچھی طرح ادا کرے یا نہیں اور تکلف وہ ہے کہ بناوٹ اور تکلف سے طاعت کو اچھی طرح ادا کرے تو تکلف خاص ہے ہر مذہب میں ریاکار کے دین امام باجمہ تفساتی اور مکروہ ہر ناز اسکے پیچھے جو امامت کرے ضروری لیکر کذا فی التفساتی ہم یہ مسئلہ متقدمین کے مذہب پر مبنی ہے کہ طاعتین پر اجرت ایسا باطل ہے اور منشی بہ متاخرین کے نزدیک یہ ہے کہ تلیم قرآن اور اذان اور امامت پر اجرت لینا درست ہے ضرورت کی وجہ سے کیر نہ کثرت یہ ہر کوئی نہیں کرنا تو اگر ان پر اجرت لینے کو ناجائز کہا جاوے تو یہ باتیں یکم خوف ہو جائیں زادا بن ملک و مخالفت کثافی لکن فی دتر الحرجان یقین لایرعاہ لم یکرہ او عدمہا لم یحج وان شک کہ ابن ملک نے انکار زیادہ کہا ہے کہ مکروہ ہر ناز پیچھے مخالف مذہب شمساشافی کے لیکن بحر الرائق کے وتر کی بحث میں یہ تفصیل ہے کہ اگر مقتدی یقین کرے مراعات امام کا یعنی یہ جانے کہ فروع میں جو شرطیں اور رکن مقتدی کے اعتقاد میں ہیں امام انکی رعایت کر گیا تو اقتدا مکروہ ہوگا یا عدم مراعات کا یقین کرے تو اقتدا صحیح ہوگا اور اگر شک کر گیا مراعات اور عدم مراعات میں تو اس صورت میں اقتدا مکروہ ہوگا مگر ملا علی قاری نے اپنے رسالہ ہندوانی الاقدار میں کہا کہ ہمارے اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ مقتدی حنفی کا مثلاً شامی کے پیچھے جائز ہے بشرطیکہ شافی خلاف کی جگہوں میں احتیاط کرے یعنی نص اور تفسیر کے بعد مثلاً و مشور کرے اور اگر احتیاط نہ کرے تو اقتدا درست نہ ہوگا حال یہ کہ رعایت کرنا اس کے پیچھے بلا کر بہت درست ہے ورنہ مکروہ ہر شامی نے کہا کہ تفصیل بحر الرائق کی معتد ہے کہ تحقیق کا میلان اسی طرف ہے اور قواعد مذہب بھی اسی کے شاہد ہیں و لیکرہ تجریر الطویل احسان علی القوم رائد علی قدر الشیئۃ و اذکار رضی القوم اول الاطلاق الامر بالتحقیق نہ اور مکروہ تجریری ہو طول دنیا ناز کا تو ہم پر قرات اور ذکر دین میں مقدار سب سے زیادتی کر کے تو مراضی ہو نہیں یہ بڑھانا مکروہ ہے بسبب مطلق ہونے امر کے واسطے خفیف پڑنے ناز کے کذا فی التہم صحیحین میں ہے کہ جب کوئی تم میں سے لوگوں کو ناز پڑھاوے تو چاہیے کہ تحقیق کرے کیونکہ لوگوں میں کم زور اور بیمار اور بوڑھے بھی ہیں الحیث صاحب بحر الرائق نے اس سے یہ نکالا کہ تحقیق کے ساتھ بڑھاوہ واجب ہے اسلئے شرح نے ترک تحقیق یعنی تطویل کو مکروہ بھی کہا و فی الشریعۃ لایظاہر حدیث معاذ لایزید علی صلوة اضعفہم مطلقاً و لہ قال الکیال الا للضرورة اور شریعہ لایہ میں ہے کہ ظاہر حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ ہے کہ امام نہ زیادہ کرے قرات کو ضعیف ترین مقتدی کی ناز سے مطلقاً یعنی اگرچہ قرات مسنون سے کم ہو اور اس وجہ سے کم الدین نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ قدر مسنون سے کم نہ کرے مگر ضرورت کی جہت سے ہم مراد حدیث معاذ سے حدیث مسلم کی ہے کہ حضرت معاذ نے سورہ بقرہ عشا کی نماز میں شریح کی تو ایک مقتدی نے سلام پھیر کر تنہا ناز پڑھی اور آنحضرت صلی اللہ

اور نہ کوئی محرم امام کی عورتوں میں ہوشیار امام کی بہن یا زوجہ یا نوٹھی تو اگر عورتوں کے ساتھ نہیں سے جبکہ ذکر ہوا کوئی ہو یا مردانگی امامت مسجد میں کرے تو مکروہ نہ ہوگا
 کذا فی الجہم یعنی مرد اگر عورتوں کا امام ہو تو خلوت کے رک رکائیں نہ ہو یا تنگ کہ مسجد میں ہو تو دروازہ مسجد کا کھلا ہونا چاہیے اور جماعت کو شہر مسجد میں نہ ہو اور اگر خلوت
 میں جماعت ہو تو دوسرے مرد یا محرم عورت کا ہونا ضرور ہو کذا فی التستانی ولقیف الواحد ولو صبیحا انا الواحدۃ فتاویٰ زکریا و زکریا ساد یا یحییٰ بن امامہ شہ المذہب ہبیا اور
 کھڑا ہوا ایک مقتدی اگرچہ لڑکا ہو محاذی یعنی برابر امام کے کسیکے داہنی طرف مذہب قوی پر یعنی خلافت اس قول کے کہ امام محمد سے منقول ہے کہ مقتدی اتنا پیچھے ہو کہ کھڑا ہو کہ
 انکی انگلیاں امام کی ایڑی کے پاس ہوں شائع ہے کہ اگر مقتدی صرف ایک عورت ہو تو وہ پیچھے امام کے کھڑی ہو شامی نے کہا کہ امام کو پیچھے مقتدی کو داہنی طرف کھڑا
 ہونے کے لیے کدے والا عبور بالراس بل بالقدم ظوضیر فالاصح بالقدم تقدم الموقوف لا تقصد اور اعتبار نہیں سرکال یعنی سجدہ کی حالت میں اگر مقتدی کا سر بوجہ دراز نہ ہونے
 کے امام سے آگے کھڑا ہو تو اسکا اعتبار نہیں بلکہ قدم کا اعتبار ہو کہ مقتدی کا قدم امام سے آگے نہ پیچھے اگر قدم امام کا چھوٹا ہو تو پیچھے ترنل ہے ہر کہ جب تک اکثر قدم مقتدی کا
 آگے نہ بڑھیں تو نماز فاسد نہ ہوگی یعنی بچوں کا بڑھنا ضرور نہیں کہ تا فلو وقف عن یسارہ کہ اتفاقا دلدار لیکرہ خلفہ علی الاصح الخالفہ لہستہ پیچھے ایک مقتدی کے بائیں طرف
 کھڑا ہو تو مکروہ تنزیہی ہو بالاتفاق اور ہی طرح مکروہ تنزیہی ہو کھڑا ہونا امام کے پیچھے صحیح تر قول میں بسبب مخالفت کرنے طریقہ سنت کے و انرا لہ لقیف خلفہ فلو وسطا بین
 مکروہ تنزیہی و تحریرا لاکثر اور ایک سے زائد مقتدی کھڑے ہوں امام کے پیچھے پس اگر امام دو کے پیچ میں کھڑا ہوگا تو مکروہ تنزیہی ہوگا اور اگر دوسرے زائد کے پیچ میں کھڑا ہوگا
 تو مکروہ تحریری ہوگا شامی نے کہا کہ اس سے مستند ہوا کہ صحت سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا امام کو واجب ہو چنانچہ ہادیہ اور فتح القدیر سے ظاہر ہوتا ہے و لو قام واحد بجانب
 الامام و خلفہ صحت کہ اجامتا اور اگر ایک شخص امام کے برابر کھڑا ہو اور پیچھے امام کے جماعت ہو تو مکروہ ہو بالاتفاق امام اگر ایک مقتدی امام کے برابر کھڑا ہو چودہ و دوسرا یا تو بعضیوں
 نے کہا کہ امام آگے بڑھ جائے ایک سو گ میں اور بعضیوں نے کہا کہ مقتدی اول پیچھے کو بیٹھ اور بعضیوں نے کہ دوسرا مقتدی نیت باندھ کر پہلے کو بیٹھائے اور سب نیت اگر بیٹھا ہوگا
 تب بھی معتداتہ نہیں اور اگر دوسرا مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام دونوں کو پیچھے بیٹھنے کا اشارہ کر دے اور یہ امر ایتر ہو سلیہ کہ امام بیٹھنے کے بعد نہ تاج
 اور صحت نہ کرنا پیچھے امام کے مقتدیوں کا کام ہونہ امام کا اس لحاظ سے امام کا اسی جگہ رہنا بہتر ہو اور اسی نوید ہو حدیث مسلم کی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک غزوہ میں بین
 امراہ ان حضرت علی اور علیہ وسلم کے گیا آپ نماز کر لکھتے ہوئے میں کچھ بائیں طرف اگر کھڑا ہوا اپنے میرا تھ پکڑا کوہنی طرف کو کھڑا لیا اسکے بعد ابن عمر آئے اور آپ کے بائیں جانب
 کھڑے ہوئے آپ نے انکے دونوں ہاتھ پکڑے اور ہم دونوں کو پیچھے ڈھکیلا دیا تاکہ کہ سب کو پیچھے پیچھے کھڑا کیا کذا فی الشامی و بصیف ابو یوسف امام بان یامر ہم بذلک قال الشیخ و یوسف
 ان یامر ہم بان یأمرہوا و یسودا منا کہ ہم اور صحت باندھیں صفیہ مقتدیوں کی صحت کر دی امام ہی طرح کہ انکو حکم کہے صحت باندھنے کا شہنی نے کہا کہ امام کو
 چاہیے کہ مقتدیوں کو امر کرے کہ ایک دوسرے سے ملے رہیں اور دونوں شخصوں کے پیچ میں کی جگہ کو بند کریں اور اپنے شانوں کو برابر رکھیں بقیف و سطا اور امام درمیان میں کھڑا
 یعنی ایسی طرح کھڑا ہو کہ وہ اپنے اور بائیں دونوں طرف صحت مساوی ہو شامی نے بیسوط نقل کیا کہ سنت ہے امام کا کھڑا ہونا محراب میں تاکہ دونوں طرف میں برابر ہو بائیں اور
 اگر امام ایک طرف صحت کے کھڑا ہوگا تو مکروہ ہوگا اور جب امام کے دونوں طرف برابر ہوں تو بائیں چو مقتدی آوے وہ اپنے طرف ملے اور اگر صحت کے پیچ میں جگہ چھوٹی ہو تو بائیں
 کھڑا ہو جائے اور اگر صحت بھر چکی ہو تو دوسرے مقتدی کا انتظار کرے کہ اسکے ساتھ مل کر پیچھے کھڑا ہو اور اگر اس شان میں امام رکوع کر دے تو کسی مسئلہ جاننے والے کو صحت میں سے
 کچھ کچھ کر سہرا کرے اور اگر ایسا شخص نہ ہو تو امام کے پیچھے آئی سیدھ میں لکھا کھڑا ہو جائے ضرورت کے لیے و غیر صفوف الرجال و انما فی غیر جنازہ تم و تم اور بہتر صف دونوں
 کی سب سے پہلے ہو سواہ جنازہ کے پھر دوسری تیسری سے بہتر ہو پھر تیسری چوتھی سے اور علی ہذا القیاس ہم بحر الرائق میں وجہ اولیت صحت اول کی یہ لکھی ہے کہ اخبار میں وارد ہے کہ
 اللہ تعالیٰ جب رحمت جماعت پر نازل فرماتا ہے تو اول امام پر نازل کرتا ہے پھر وہ رحمت امام کے بعد اس شخص پر ہوتی ہے جو صحت اول میں امام کی سیدھ پر پھر وہاہنی طرف والوں پر پھر
 بائیں طرف والوں پر پھر صحت دوم پر ہی طرح اور غیر جنازہ کی تیرا سلیہ لکھا کہ جنازہ میں سب سے پہلی صحت بہتر ہو سلیہ کہ منظور جنازہ میں زیادہ ہونا صحتوں کا ہر تو اگر پہلے
 بہتر ہو تو آدمیوں کی قلت کی صورت میں کوئی پیچھے کھڑا ہونا پسند نہ کرے کذا فی الشامی و علی طے رفوف السجدان و جہنی صحنہ مکانا کہہ قیامہ فی صفت خلقت

ہونے والی خاطر سے پہلے تو ناز فاسد ہوگی الرجال ظاہر و بطن البعید صفت باندھیں امام کے پیچھے پرو شائع نے کہا کہ ظاہر قول مصنف کا یعنی الرجال عام ہر نر ناموں کو کہ مرد آزاد ہوں یا غلام یہ قید اسلئے لگائی تاکہ معلوم ہو کہ حلیمین جو لڑکوں کو بالغ غلاموں پر مقدم بیان کیا ہے سو درست نہیں اسلئے کہ حدیث میں وارد ہے کہ مجھ سے قریب بالغ عاقل رہیں اس سے معلوم ہوا کہ بالغ ہونا آزادی پر مقدم ہو شرم الصبیان ظاہر و بطن متعدد ہم فلوہ احد اوخل فی الصنف مردوں کے پیچھے لڑکے صنف باندھیں جن کے صنف کا ظاہر ہے کہ لڑکے کئی جن تو پیچھے صنف کرین پس اگر ایک لڑکا ہو تو صنف میں داخل کیا جائے مگر اسلئے کہ یہ حکم ہر پیچھے والے لڑکے کے لئے ہے کہ اگر اکیلا ہو تو اگر کسی صنف میں ملجاسے شگاف نشی اکیلا ہو تو لڑکوں کی صنف میں ملجاسے ان جس صورت میں کہ اس کے ملنے سے برابر والی کی نماز باقی ہو تو پیچھے رہے جیسے کہ عورت مردوں کی صنف کے پیچھے ہوتی ہے وہ پیچھے ہی رہے کیونکہ اگر صنف میں کھڑی ہوگی تو اس کے برابر والے مرد کی ناز درست ہوگی کذا فی التامی ثم الحاشی ثم النساء پھر لڑکوں کے پیچھے صنف کرین غشی پھر صنف کرین عورتیں قالوا الصنفون المکنتہ اثنا عشر لکن لا یلزم منہ کلمہ الحاشی بالاضرفہا لے کہا کہ صنفین جو ہو سکتی ہیں بارہ ہیں لیکن لازم نہیں درست ہونا ان سب کا بسبب معاملہ خشتوں کے ساتھ مضرت بات کے ہم بارہ صنفین اس طرح ہو سکتی ہیں کہ مقتدی یا مذکر ہوگا یا مؤنث یا غشی پھر ایک یا بالغ ہوگا یا نابالغ تو چھ قسم کے مقتدی ہوئے پھر انہیں سے ہر ایک آزاد ہوگا یا غلام پس بارہ ہوسے انکی تفصیل ترتیب حلیمین بیان مذکور ہے کہ اول صنف آزاد بالغ کرین دوم آزاد لڑکے سوم غلام بالغ چہارم غلام لڑکے پنجم آزاد بالغ غشی ششم آزاد لڑکے غشی ہفتم غلام بالغ غشی ہشتم غلام لڑکے غشی نهم آزاد عورتیں بالغ و تہم آزاد عورتیں نابالغ یا تہم لڑکیاں بالغ دو آزاد عورتیں نابالغ یا بالغ شائع کہتا ہے کہ ان سب صنفوں کا صحیح ہونا ضرور نہیں کیونکہ غشی صحت صنف کو ضرر کرتے ہیں اسلئے کہ غشی کا برابر ہونا دوسرے غشی کے یا اس کے پیچھے کھڑا ہونا چاہی نہیں کہ شاید اگر عورت ہوا تو پچھلا مرد برابر ہو نہیں سے ایک غشی مرد ہوا تو دوسرا عورت شامی نے امواد الفتاح سے نقل کیا کہ بالغ خشتوں کو ایک صنف میں ہر طرح کے لڑکے کرین کہ دوسرے صنفوں کے پیچھے ہیں کوئی چیز اثر ہو یا فاصلہ ایک شخص کا چھوٹا رہے کہ لڑکا یا لڑکی ہو یا ایک دوسرے کی ناز کو مضرت ہو یا ایک ہی صنف میں آزاد اور غلاموں کو جمع کر دینا کہ دوسرے کے پیچھے ہونے میں بھی ضرر ہو واذا حادۃ ولولہ بجنود وادۃ الزلیلی بالاساق والکعباۃ ولولہ شہادۃ حالۃ کتبت تسع مطلقا وثمان سبع لو شہدتہ او انضیا کجوز اور جبکہ مجازاً کوئی عورت مرد کے اگرچہ بقابلہ ایک ہی عضو سے ہوا تو زلیلی نے خاص کیا ہر محاذات کو ساتھ پھرنی اور شہدے کو عورت لوندی ہو طوطا دی نے کہا کہ یہ شائع نے اسلئے کہا تاکہ معلوم ہو کہ لوندی کا حکم اس باب میں مختلف نہیں اور شاید ولولہ مشہد یمیم ہو یعنی اگرچہ عورت مذکورہ مرد خاوی کی بان یا کوئی اور محرم ہو تو اس محاذات سے مرد کی ناز فاسد ہوگی پھر شرطوں کے پائے جانے سے اول شرط عورت کا مشہدہ یعنی قابل جماع ہونا ہو خواہ اس وقت ہر حیثیت نو برس کی لڑکی مطلق یعنی بلی ہو یا تیلی اور آٹھ اور سات برس کی لڑکی بشرطیکہ موٹی تازی ہو خواہ برآمدہ نانی مشہدہ ہو مثلاً بوز صیام ظاہر کلام شائع ہر دلالت کرتا ہے کہ محاذات یعنی بلبری اور سیدہ عورت کے کسی غشی کی مرد کے کسی عضو کے ساتھ مفسد نماز ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ تا ضیخان نے تصریح کی ہے کہ عورت کے عضو سے مراد اگر کا قدم ہو یعنی عورت کا قدم اگر مرد کے کسی عضو کی سیدہ یا بلبری میں ہوگا تو نماز مرد کی فاسد ہو جائیگی خواہ عورت اور مرد برابر کھڑے ہوں خواہ عورت آگے ہو اور مرد دیکھے پیچھے اور یہ جو شائع نے مشہدہ ہونیکے لیے برسوں کی تعداد مذکور کی ہے تو طوطا دی نے کہا کہ اول معتد نہیں کیونکہ اس زمانہ کی عورتیں ہرگز نو برس تک کی عمر میں قابل صحبت نہیں ہوتیں چنانچہ زلیلی وغیرہ نے تصحیح اس امر کی ہے کہ مشہدہ میں اعتبار عمر کا نہیں جس عمر میں بیات و طلی کی ہو جادے اسکا اعتبار ہے کہ کذا فی التامی واطوطا دی قطعاً ولاحائل فیہا اقلہ قدر ذراع فی مطلق اصبع او فرجۃ تسع رجلاً دوسری شرط محاذات کی یہ ہے کہ عورت اور مرد میں کوئی آڑ نہ ہو کتر از بلندی میں ایک ہاتھ اور موٹائی میں ایک انگشت ہے یا یہ کہ دونوں میں فاصلہ اتنا نہ چھوٹا ہو کہ ایک آدمی کی گنجائش رکھتا ہو کہ آڑ یا فاصلہ ہونیکے صورت میں ناز فاسد ہوگی اور یہ اس صورت میں ہے کہ دونوں برابر ہوں پورا اگر عورت تنگ ہوگی تو فاصلہ مذکورہ مانع فساد ہوگا البتہ آڑ مانع ہوگی فی صلوة وان لم تتحد کتبتہا ظہراً بمصلعہ علی الصبح سراج فانہ صبح لفظاً علی المذہب بکرویحی مطاعہ تہج الجنازۃ تیسری شرط محاذات کی ہونا مرد اور عورت کا ہر نماز مطلق لینے کو ع سجودہ والی میں خواہ نماز عید ہو یا وتر یا نفل اگرچہ صورتیں دونوں کی ناز ایک ہو جیسے عورت کا نیت کرنا ظہر کیلئے پیچھے عصر پڑھنے والیکے کہ بشرط محاذات دونوں کی ناز فاسد ہوگی صحیح قول یہ کذا فی السراج اسلئے کہ یہ نماز عورت کی نفل ہو کر صحیح ہے مذہب قوی کے بموجب کذا فی الجہر اور غفر رب یہ مسئلہ مذکور ہوگا شائع نے کہا کہ مطلق کی قید سے نماز عیناً نہ ملگلی

اگر جنون عورت کی محاذات ہوگی تو مفسد نماز ہوگی کیونکہ اسکی نماز منقہ ہی نہیں ہوتی شامی نے کہا کہ ماں کے قول فی صلوة سے اس شرط کے ذکر کی حاجت نہ تھی دکنی ہائی
 مکان واحد اور نوین شرط ہو نامور اور عورت کا ایک مکان میں یعنی اگر مرد مثلاً آدم بھراونچی وکان میں ہوا اور عورت نیچے ہو تو فساد نماز ہوگا نہ لافان میں کہا کہ یہ شرط
 ہر چند محاذات کی لفظ سے معلوم تھی مگر شائع نے توضیح کے لیے اسکو ذکر کر دیا فی رکن کامل و شون شرط یہ کہ محاذات ایک رکن کامل کے اوکرنے میں ہوتی شامی نے کہا کہ
 خاتمہ میں یہ کہ محاذات مفسد ہو کہ ہو یا زیادہ یعنی رکن کامل کی شرط کا اعتبار نہیں ناشر طعشرہ پس محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہونے کی شرطیں دس ہیں چنانچہ
 مترجم نے انکو شمار کے ساتھ لکھا ہوا اگر اشتراک در تحریر یا اشتراک در او کو و قراد و کو گیارہ ہو جاتی ہیں اور پچھپھٹنے کے لیے امام کے اشارہ نہ کرنے کو بعد اٹھارہ تو بارہ
 ہوتے ہیں اب معلوم کرنا چاہیے کہ ایک عورت کی محاذات سے تین مردوں کی نماز فاسد ہو سکتی ہے ایک ایک کی جو عورت کی داہنے طرف ہوا ایک بائیں طرف دوسرے کی ایک پیچھے کھڑے ہونے
 وایک اس سے زیادہ کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ تنگی نماز فاسد ہوئی وہ حاصل ہونگے درمیان عورت اور دوسرے نمازیوں کے و محاذات الاموال و الصبیح التشتی لایفسد علی الملک و
 تعصیف لما فی جامع المجوب و در البحار من الفساد لانه فی المرأة غیر محلول بالمشوہ بل تبرک فرض المقام کما حققہ ابن الہمام اور محاذی ہونا بے ریش اس کے خون نبوت لائق ثبوت
 کا نماز کو فاسد نہیں کرتا تو یہ مذہب پر شائع نے کہا کہ ماں کا یہ کہنا ضعیف بنا ہوا اس قول کا جو جامع مجوبی اور در البحار میں مذکور ہے یعنی نماز کا فاسد ہونا اور وہ ضعیف
 کی یہ کہ نماز کے فاسد ہونے کی علت عورت میں ثبوت نہیں تاکہ اسی علت سے امر کی محاذات کی فساد ٹھہرایا جائے بلکہ وجہ فساد چھوڑنا فرض مقام کا ہے جیسا کہ اسکو ابن الہمام
 نے ثابت کیا ہے یعنی اگر وجہ فساد کی عورت کی محاذات میں ثبوت ہو تو چاہیے تھا کہ نہ عیاد اور مانع اور دوسرے محرم کی محاذات سے فساد ہوتا حالانکہ اسے بھی ہوتا ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ علت فساد یہی ہے کہ جہاں عورت کو کھڑا کرنا فرض تھا اس جگہ نہ ٹھہرایا گیا و لا یصح اقتدار رجل بالمرأة و غشی و حتی یطلاقا و لو فی جنازة و نقل علی الاصح و یزین صحیح
 ہوا اقتدار و کا چھپے عورت اور غشی اور اس کے کسی نماز میں اگرچہ نماز جنازہ اور نماز نفل میں ہو صحیح تر قول کے بموجب موطاوی نے کہا کہ ماں کی اس عبارت میں خلل ہے اسلئے کہ
 رجل سے اگر بالغ ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بالغ کا اقتدار چھپے عورت اور غشی کے درست ہے اور اگر رجل سے مراد مرد ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اقتدار
 نابالغ کا چھپے نابالغ کے صحیح نہیں حالانکہ دونوں باتیں غیر واقع ہیں تو بہتر یہ تھا کہ عبارت اس طرح ہوتی کہ درست نہیں اقتدار نہ کر کا عورت اور غشی کہہ چھپے اور نابالغ کا اس کے
 چھپے کہانی الجلی اور علی الاصح راجع ہر طرف مرد بالغ کی اقتدار کرنے کو نفل نماز میں ہا میں کہ کہ تراجیح اور سننوں میں مثل شائع نے اس کے چھپے اقتدار کو جائز کہا ہے اور حدیث ہے کہ
 کہ کسی نماز میں اس کے چھپے اقتدار بالغ کا درست نہیں خواہ تراجیح ہو یا عید یا تریاکسوف و غیوہ اسلئے کہ اس کے ذمے کوئی نماز نہیں اسکو حکم نماز کا صرف عادت پر ہے کہ
 اسے کیا جاتا ہے اور اگر اس کے کی نماز بلفرض نفل ہو تو اقتدار فرض پڑھنے والے کا نقل پڑھنے والے کی جگہ پر چھپے لازم آوے گا اور یہ بھی درست نہیں اور نقادوں میں اسلئے اقتدار جائز نہ کہ بالغ
 کی نفل قوی تر ہے کہ شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے کہ کذا فی النہ و کذا لا یصح الا اقتدار مجنون مطبق او منقطع فی غیر حالہ افاقہ و سکران او مستوہ ذکرہ الجلی اور اسلئے طرح سے
 نہیں اقتدار چھپے مجنون دہی یا مجنون منقطع کے سوا حالت افاقہ کے یا چھپے متوالے کے یا چھپے مدہوش کے ذکر کیا ہے اسکو جلی نے مطلق بنیم و کسر موحده و جود بنیم کبھی ہوش
 نہ ہوا و منقطع وہ کبھی فاقہ ہوتا ہوا و کبھی جنون اور وجہ عدم جواز اقتدار کی یہ ہے کہ مجنون مطلق نہیں اور متوالے اور مدہوش میں ثبوت نیست کا نہیں و لا طاهر معذور و ہذا ان
 قارن الوضوء بالحیض و طہر علیہ بندہ و صحیح ہو تو ضاع علی الاقطاع و صلی کذلک اور نہیں صحیح ہے اقتدار طاهر کا چھپے معذور کے یہ اس صورت میں ہے کہ جب وضو کے ساتھ ہی حیض
 ہوا ہو یا بعد وضو کرنے کے یعنی نماز سے پیشتر حیض آئے طہری ہو ا و اقتدار درست ہے بشرطیکہ عذر نہ ہونے پر وضو کیا ہو اور نماز اسطرح پڑھی ہو یعنی تمام نماز میں عذر نہ ہو تو اب طاهر کا
 اقتدار معذور کے چھپے درست ہو جائیگا موطاوی نے کہا کہ ماں کو مناسب تھا کہ بجائے طاهر کے صحیح کہتا اسلئے کہ معذور کو طاهر کے مقابل ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ معذور طاهر نہیں ہوتا حالانکہ
 شرعاً وہ طاهر ہے و کذا قدر المقصد من خرج الہم و کذا قدر امرہ و ثلثا و صبی مثله و معذور مثله و ذی عذرین بذی عذرہ لا عسکہ کذا فی القلالتیج بذی سلس لان مع الامام حدیث و ما سہ
 جیسے درست ہے اقتدار آدمی کا چھپے فسد کھلانے والے کے خون کے کھنکھنے سے مامون ہوا اور جیسے صحیح ہے اقتدار عورت کا چھپے نبی مثل یعنی دوسری عورت کے اور اقتدار اس کے کا دوسرے
 اس کے چھپے اور اقتدار عذر والیکہ اپنی مثل کہہ چھپے اور اقتدار عذر والیکہ ایک عذر والے کے چھپے نہیں صحیح ہے اسکا ٹکس یعنی اقتدار کرنا ایک عذر والیکہ دو عذر والے کے چھپے مثلاً اقتدار کرنا

واعلم انہ اذا قصد الاقتدار ای وجہ کان لا یصح شرعہ فی صلوۃ لنفسہ لانه قصد المشارکۃ فی غیر صلوۃ الا انفراد علی الصحیح محیط وادی فی البحر انہ المذہب اور بیان ہے
 کہ جب اقتدار فاسد ہو کسی طرح پر فاسد ہو یعنی خواہ عورت اور ارٹ کے کی امامت سے ہو یا دوسری باتوں سے جو اوپر مذکور ہو میں تو نہیں صحیح ہے شرع کرنا مقتدی کا خود اپنی
 نماز میں اگرچہ نفل ہی ہو اسلئے کہ مقتدی نے دوسرے کی شرکت کا قصد کیا تھا اور شرکت میں پڑھنا غیر تو تنہائی کی نماز کا نہیں صحیح ہے شرع قول صحیح پر کذا فی المحيط اور
 بحر الرائق میں دعویٰ کیا کہ عدم صحت شرع مذہب ہرم وجہ عدم صحت شرع یہ ہے کہ جب اس نماز میں جبکہ مقتدی نے ارادہ کیا اسکا شرع صحیح نہوا تو غیرین کیسے
 صحیح ہوگا کذا فی الشامی قال لم یصنف لکن کلام الخلاصۃ لفیضان ہذا قول عمد خاصۃ مصنف نے کہا لیکن خلاصہ کلام اس بات کا مفید ہے کہ عدم صحت شرع قول
 ہے خاص امام محمد کا ہم خلاصہ میں یہ مضمون ہے کہ جس جگہ میں اقتدار صحیح نہیں تو کیا مقتدی خود اپنی نماز کا شرع کر نہوا لا ہو جاتا ہے یا نہیں امام محمد کے نزدیک نہیں ہوتا
 اور شیخین کے نزدیک ہو جاتا ہے کذا فی الشامی قلت وقد ادعی فیما مر بعد الصحیح السراج خلافہ ان المذہب انما ہا انما لہا انما لہا میں کہتا ہوں کہ صاحب بحر نے بیان گذشتہ میں
 یعنی عورت کے محاذات کے مسئلہ میں دعویٰ کیا ہے کہ مذہب بدل جاتا ہے نماز کا نفل سے بعد صحیح سراج کے خلاف عدم صحت کو سوائل کرے اس تناقض کو صاحب بحر
 نے محاذات میں سراج سے نقل کیا تھا کہ اگر مرد عصر پڑھتا ہو اور عورت نے ظہر کی نیت سے اسکا اقتدار کیا اور محاذی ہوئی تو مرد کی نماز باطل ہوگی کیونکہ اقتدار ہر چند
 فرض میں صحیح نہوا اگر نفل میں بموجب مذہب کے درست ہو تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ جب اقتدار فرض میں فاسد ہو تو شرع بالکل فاسد نہوا بلکہ نفل میں اقتدائی با
 اور صحت شرع مذہب ٹھہرا دے نماز مرد کی کیون فاسد ہوتی اور یہاں دعویٰ عدم صحت شرع کا کرنا ہے تو دونوں کلاموں میں صحیح تناقض ہوا کذا فی الشامی وحینئذ
 قال شبہ مانی از علی انہ متی قصد لفقہ شرط کما ہر معذور لم یقصد صلاوا وان لاختلاف افعالہم ینعقد نظر غیر مضمون وثمرۃ الانتفاض بالفقہۃ اسوقت میں یعنی جب
 کلام صاحب بحر کا نفل مذہب میں مختلف ہوا تو مشابہہ تر قوا مد فقہیہ سے دو قول ہے جو زمینی میں ہے کہ جس صورت میں اقتدار فاسد ہو مذہب نہ پائے جانے کسی شرط
 کے چنانچہ اقتدار ظاہر کا پیچھے معذور کے تو اس صورت میں نماز اصل سے منعقد نہوگی اور اگر دو نمازوں کے مختلف ہو نیکی جہت سے اقتدار فاسد ہو تو نماز مقتدی کی
 نفل غیر مضمون منعقد ہوگی یعنی اسکو فاسد کرنے سے قصداً اسکے ذمہ لازم نہوگی اور شرع خلاف کا وضو کا ٹوٹنا ہر فقہ سے یعنی صحت شرع کے قول پر وضو ٹوٹ جائیگا
 کیونکہ فقہہ ائمائے نماز میں پایا جائیگا اور عدم صحت کے قول پر وضو ناجائز کام زمینی کی تفصیل سے دونوں قولوں میں توفیق ہوگی یعنی عدم صحت کی تصحیح اس صورت پر
 محمول ہے کہ فساد اقتدار کسی شرط کے معدوم ہونے سے ہو اور صحت کی تصحیح اس پر محمول ہے کہ اقتدار فرضیت میں نہ رہی نفل میں باقی رہی مخرج من الاقتدار صحت من النساء
 بالانائل قدر ذراع اور تفاہن قدر قامة الرجل مفتاح السعادة اور منع کرتی ہے اقتدار سے عورتوں کی صفت بدون ایسے حامل کے جو قدر ایک ہاتھ کے ہو یا بدون
 اسکے ترفع ہونے کے آدمی کے قد کے برابر کذا فی مفتاح السعادة م عورتوں کی صفت اگر پوری ہو تو جتنی صفین مردوں کی اسکے پیچھے ہوگی سب کی نماز فاسد ہوگی اور
 اگر تین عورتیں ہوگی تو مردوں کی پچھلی صفوں میں سے تین تین محاذیوں کی نماز آخر صفت تک فاسد ہوگی اور اگر دو عورتیں ہوگی تو صرف اول صفت کے دو مردوں کی
 نماز جائیگی جو اسکے پیچھے سیدھ میں ہونگے اسد طرح ایک عورت سے بھی پیچھے ایک ہی مرد کی نماز فاسد ہوتی ہے نہ آخر صفوں تک اور قیاس اسکا مقتضی ہے کہ اگر تین تین
 یا پوری صفت ہوں تب بھی اسکے محاذی مردوں کی ایک ہی صفت میں نماز فاسد ہو پچھلی صفوں میں فساد نہ پھیلے اسلئے کہ اس ایک صفت کے مرد اپنے پیچھے کے مردوں کے لیے
 حامل ہو جاتے ہیں جیسے ایک یا دو عورتوں میں ہوتے ہیں ملاس قیاس کو استحسان کی وجہ سے ترک کیا کیونکہ حضرت عمرؓ سے موقوف اور موقوف ثابت ہے کہ جس شخص کے مردین
 اور اسکے امام کے بیچ میں نہر یا رستہ یا عورتوں کی صفت ہو تو اسکی نماز نہیں تو معلوم ہو کہ شایع ہے جو حامل اور ارتفاع کا اعتبار کیا ہے یہ ایک یا دو عورتوں کے لیے ہے
 صفت میں سبب حدیث مذکور کے حامل کا اعتبار نہیں کذا فی الشامی او طریق تفریہ العجلاء لیسیر بالثور یا رستہ امام نافذ جمین گاڑی گذر سکے مانع اقتدار ہر شایع کے کہ اگر
 عجلاء جمین وہ لہر جسکو بیل کھینچتے ہیں او نہر تجری فیہ لیسفن ولو زور تا ولوی لیسجد یا مانع اقتدار ہے ہر جمین کشتیان چل سکیں اگرچہ چھوٹی کشتی سے ڈونگی ہو اور اگرچہ
 ہر جمین ہو اور خلا را فی نصار فی لیسجد کبیرہ لیسجد القدس لیسع صفین فاكثر الا اذا اتصلت بصفت فیسع مطلقا کان قام فی الطريق ثلثہ

پچھنے والے کے جو رکوع اور سجدہ کرتا ہو لینے اشارہ سے نہ پڑھتا ہو اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر نماز میں گہرے چٹائی اور مقتدی کھڑے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق کو گون کو آواز آپ کے اللہ اکبر کی پہونچاتے تھے اور اس تکبیر کے پہونچانے سے معلوم ہوا جائز ہونا مودنون کی آوازوں کے بلند کرنا کما جمہ وغیرہ میں یعنی اصل بلند کرنا جائز ہوا اور یہ جو ہمارے زمانہ میں مودنون نے رائج کر لیا ہے سو بعید نہیں کہ مفسد کی نماز کا ہو کیونکہ چھینا کلام کے ساتھ ملحق ہوا۔ کذا فی فتح القدیرم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر نماز اس طرح پڑھائی کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو آپ نے ارشاد فرمایا کہ گون کو نماز پڑھاؤ جیسا حضرت صدیق نے تحریر کر لی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ افتادہ مرض سے پایا تو آپ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے ہمارے سے اٹھ کر حاجت میں تشریف لائے اور حضرت صدیق کے بائیں طرف بیٹھے حضرت صدیق قرار سے رک گئے اور پچھنے کو ہٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے اور گون کو بیٹھے پوسے نماز پڑھائی اور صدیق اکبر آپ کے اللہ اکبر کی آواز گون کو سناتے رہے اور یہ نماز ظہر کی تھی اور بکر کا آواز بلند کرنا باتفاق درست ہے جبکہ حاجت میں امام کی آواز نہ پہونچی اور اگر حاجت بکر کی نہ ہو تو بکر کا بولنا چاروں مذہب میں مکروہ ہو کذا فی الدرر والحلیۃ وقایم باحد باب ان یلج حدیہ الرکوع علی الجسد وکذا باعرج وغیرہ اولی اور درست ہوا اقتدا کھڑے ہونے والے کا پچھنے کو بھر سکے ہونے کے اگرچہ اسکا کو بھر رکوع کو پہونچ گیا ہو قول مستد پر یعنی شیخین کے قول پر بخلاف محمد کے اور اس طرح قائم کا اقتدا پچھنے لگنے کے درست ہے کیونکہ لنگڑا اور کبڑا بیٹھے ہوئے شخص سے کم نہیں اور بغیر لنگڑے کا بہتر پڑھنے لگنے کے سوا دوسرے کا امام ہونا بہتر ہو شایہ کہ امام کہہ کہ میں خصوصیت لنگڑے کی نہیں بلکہ تمام قاعدہ اور کثرت کا غیر لگنے کی نسبت کراہت میں اولیٰ میں وکرم تہ الامان یوحی الامام مضطرباً وکذا لہم قاعدہ او قائما ہو المختار اور صحیح ہے اقتدا اشارہ سے پڑھنے والے کا پچھنے پڑھنے کے مگر یہ کہ امام لیٹ کر اشارہ کرتا ہو اور مقتدی بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر اشارہ کرتا ہو کہ اس صورت میں اقتدا صحیح نہیں سو جیسے کہ مقتدی امام کی نسبت کو فی الحال ہو کذا فی البحر ہی قول محمد ابو قحفل یفتقر فی غیر المروج فی الصحیح غایتہ دکانہ لاہنا ستمہ مخصوصہ غیر علی وضمہا الخاص للخرج عن التہذیب اور درست ہے اقتدا نفل پڑھنے والے کا پچھنے پڑھنے والے کے سوائے تراویح کے صحیح قول میں کذا فی الحانیۃ یفیر تراویح میں اقتدا فرض پڑھنے والے کا پچھنے صحیح نہیں اور غالباً جہم صحت کی وجہ یہ ہے کہ تراویح سنت مخصوص ہے تو اسکے عہدہ سے باہر کرنے کے لیے اسکی ختم خاص کا لیا گیا جائیگا ہم اس میں اعتراض ہے کہ نفل کی ہر رکعت میں قرات فرض ہے اور فرض کے دو گانہ نیز میں سنت تو اخیر دو گانہ میں اقتدا فرض وایک پچھنے والے کے لازم آوے گا حالانکہ یہ درست نہیں اسکا یہ جواب ہے کہ مقتدی اقتدا کی جہت سے امام کا تابع ہے قرات کے باب میں ہی جہت سے قرات اسلئے حق میں ان دونوں کے کثرت میں سنت ہو گئی کذا فی المطحطاوی فروع مسائل طحہ شایع کے صحیح اقتدا نفل متفضل صحیح ہے اقتدا نفل پڑھنے والے کا پچھنے نفل پڑھنے والے کے من یری الوتر وایجاب میں یہ راہ سنت اور صحیح ہے اقتدا اس شخص کا جو ترک واجب سمجھتا ہے پچھنے اس شخص کے جو ترک سنت سمجھتا ہے یعنی اس شرط سے کہ امام وتر کو ایک سلام سے پڑھے کذا فی المطحطاوی ومن اقتدی فی بعضہ وہو مقیم بعد الغروب بمن اجزم قبلہ لانا اتحاد و درست ہے اقتدا اس شخص کا کہ وہ مقیم ہو اور عصر کی نماز میں غروب کے بعد ایسے شخص کا اقتدا کرے جسے نیت عصر کی غروب کے پیشتر کی ہو بسبب تہ ہونے دونوں کی نماز کے مقیم کی قیاسیہ لگائی کہ اگر مسافر بعد وقت تکنے کے اقتدا کرے گی تو جائز ہو گا چنانچہ پیشتر گذرنا مطحطاوی نے کہا کہ لانا اتحاد میں مسئلون کی علت اس نفل میں قوا اتحاد ظاہر ہے اور در میں اسلئے کہ عقاد خلتا میں ہر نہ اصل و تر ہونے میں اور تیسرے مسئلہ میں دونوں کی نماز عصر ہو اس دن کی خواہم حدیث امامہ وکذا کل مفسد فی رای مقتدی بطلت فیلزم اعادہا و تہا التفتہا صلوۃ المکرم صحیح وفساد اور جبکہ ظاہر ہو جائے مقتدی کو بیوضو ہونا اسکے امام کا تو اسکی نماز باطل ہو گی یعنی سرے سے معتقد نہ ہوگی تو لازم ہو گا اسکا اعادہ کیونکہ نماز امام کی مقتدی کی نماز کو متقین ہے صحت اور فساد میں شایع ہے کہا اور ایسا ہی حکم ہے ظاہر ہونے ہر مفسد مقتدی کے عقاد میں یعنی اگر گواہوں سے یا امام کے اقرار سے معلوم ہو کہ امام نے بیوضو نماز پڑھی یا کوئی اور مفسد نماز اس سے سرزد ہوا تو مقتدی کو فرض ہو جیسا میں نے لکھا کہ امام کی نماز کے فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی اور لفظ باطل اور اعادہ کا تان کے کلام میں بھیل ہے اسلئے کہ باطل صریح میں اسکو کہتے ہیں جو معتقد ہو کہ فاسد ہو اور اعادہ اس مقام پر ہوتا ہے کہ جیر نقصان کے لیے دوبارہ پڑھے اور یہاں یہ صورت تحقیق نہیں مان اگر یہ کہا جائے کہ مجازاً ایسا کہہ دیا ہو تو ہو سکتا ہے کہ کذا فی المطحطاوی کما یلزم الامام اخبار القوم اذا اعمدہم ووجدوا ثوبا وجب اذفاۃ شرط اور کن حل علیہم اعادہا ان عدل انہم ولا ند جت وقیل لا یفسدہ باعترافہ واور علم کا فہم قبل فہم ان

کر کے ایک کو نماز پڑھاوے اور دوسرے کو مقابل دشمن کے کھڑا کرے جب پچا حصہ نصیب نماز امام کے ساتھ پڑھے تو وہ دشمن کے سامنے جاوے اور دوسرا امام کے پیچھے آکرے چنانچہ صلوٰۃ خون میں بیان ہوگا تو پہلا حصہ لایا ہوگا جو شائع فرمادیا ہو اور دوسرا حصہ مسبوق ہو وہ مراونین اور مقیم جو مسافر کے پیچھے پڑھیں اور اگر قرآن والی نماز میں مقیم کو امام کے خارج ہونے کے بعد دو رکعتیں اور پڑھنی پر تکی ان دونوں میں مقیم کا حکم لایا کا ہو تو بلا عذر بان مسبوق امامہ فی رکوع وجود غائبہ یعنی رکعت اور لایا طرح فوت ہو ناکمات کا بلا عذر اس طرح کہ مقتدی اپنے امام سے پیشتر ایک رکوع اور سجدہ کرے تو وہ ایک رکعت تھا اگر کیا اور اس رکعت کے پڑھنے میں لایا ہوگا وہ ایک رکعت نماز میں لایا ہوگا ولا سہو ولا تغیر فرضہ منیۃ اقامتہ وید القضاہ مافاتہ اور حکم لایا کا مقتدی کی طرح ہو یعنی فوت شدہ رکعت میں قرات نہ پڑھے اور اگر اس کے پڑھنے میں کچھ ہو جو باسے توجہ سہو نہ کرے اور اگر فرض نہ ہو ایک اقامت کی نیت سے یعنی اگر مسافر لایا ہو گیا اور فوت شدہ نماز کو پڑھنے میں نیت اقامت کی کرے تو وہی رکعت اس کے دوسرے رکعتیں چار ہو جائیں گی اور شروع کرے اور اگر فوت شدہ کا یعنی لایا اول وہ رکعت پڑھے جو فوت ہو گئی پھر امام کی متابعت کرے عکس المسبوق مسبوق کے برعکس یعنی چاروں باقیوں لایا مسبوق کے برعکس ہو تو مسبوق اپنی باقی نماز میں قرات پڑھ گیا اور اگر ان میں سہو کر گیا توجہ سہو کر پڑ گیا اور نیت اقامت سے اس کا فرض بمان چاہیگا وہی چار رکعتیں پڑھنی ہوگی اور اول امام کی متابعت کر گیا بعد اسکے خارج ہونے کے باقی نماز پڑھ گیا تاکہ تمام تیامج امامہ ان اکثہ اور اگر والا تابعیم علی امام فیہ بلا قراتہ تم سابق بہان کان ہو قات ایضا پھر لایا بعد اکر نے فوت شدہ نماز کے اپنے امام کی متابعت کرے اگر امام کا پالینا ہو ممکن ہو ورنہ متابعت امام تکبیر پھر اگر لایا مسبوق بھی ہو تو اول وہ نماز پڑھے ورنہ پڑھے حسین مثلاً سو گیا ہو اسکے بعد وہ پڑھے قرات کے ساتھ حسین مسبوق ہیام صورت لایا اور مسبوق ہو چکی یہ ہو کہ ایک شخص مثلاً طہر کی دوسری رکعت میں ترکیب ہو کر لایا ہو گیا یعنی تیسری اور چوتھی رکعت اسکو نہ ملی تو اب وہ تیسری اور چوتھی کو بلا قرات پڑھے پھر اول رکعت کو قرات کے ساتھ پڑھے شامی نے کہا کہ شائع کی عبارت فہم مطالبہ سے تانہ ہر تفسیر یوں تھی کہ شائع یوں کہنا وید القضاہ مافاتہ بلا قراتہ عکس المسبوق تم تیامج امامہ ان اور کہ تم سابق چہ یعنی شروع کرے قضاے مافات کو بدون قرات کے برعکس مسبوق کے بغیر متابعت امام کی کرے اور اگر اسکو نماز میں پاوے پھر وہ نماز پڑھے حسین مسبوق ہو گیا ہو تاکہ عبارت مختصراً و تفہیم غرض کے لیے واضح تر ہو تو غرض کہ شائع کا قول والا تابعیم لایا بیوقوف ہو اسلئے مترجم نے اسکا ترجمہ اور طور پر کیا و لو عکس صح و اتم لک الترتیب اور اگر لایا اسکا عکس کرے یعنی اول وہ رکعت پڑھے حسین مسبوق ہو پھر وہ حسین لایا ہو تو نماز صحیح ہوگی اور گناہگار ہوگا بسبب ترک ترتیب رکعات کے جو واجب ہو اور امام زفر کے نزدیک اسکی نماز صحیح نہ ہوگی کیونکہ ترتیب رکعات ان کے نزدیک فرض ہے اگر کذا فی التمام و المسبوق من بقیۃ الامام ہا و بعضہا اور مسبوق وہ مقتدی ہے جس سے پیشتر امام سبکعتین یا بعض کعتین پڑھ چکا ہو یعنی مثلاً اگر اخیر رکعت کے رکوع کے بعد لایا ہوگا تو سب رکعتوں میں مسبوق ہو گا ورنہ بعض میں غرض کہ مقتدی چار طرح کے ہوے اول ملکہ دوم لایا مع مسبوق چہ ارم وہ جو لایا بھی ہو اور مسبوق بھی ہو و ہونہو حتیٰ مینی و متیو ذیقراوان فرامع الامام عدم الاعتدال ہا لکرا تہما فتلح السعادة و مسبوق منفرد ہوتا ہو یا تکبیر کہ وہ بجا تک اللہ الم اور اعدا و و قرات پڑھے اگرچہ امام کے ساتھ لے قرات پڑھی ہو کیونکہ امام کے پیچھے قرات مکروہ ہو چکی ہے اسکا کچھ شمار نہیں وجود و عدم ہر رکعتی فتلح السعادة فیما یقتضیہ ای بعد متابعتہ الامام فلو تہما فالظاهر الفساد اور مسبوق منفرد ہر اس نماز میں کہ قضا کرے یعنی وہ نماز جو امام کے ساتھ نہیں ملی اسکے پڑھنے میں منفرد ہر شائع نے کہا کہ فوت شدہ کو ادا کرے بعد متابعت اپنے امام کے یعنی امام کے خارج ہونے کے بعد پڑھے پس اگر قبل متابعت کے اپنے امام سے متابعت میں پڑھ گیا تو ظاہر نماز کا فاسد ہونا ہو اسلئے کہ منفرد ہونا اقتدا کے محل میں درست نہیں بلقیفی اول صلوٰۃ فی حق قراتہ و آخر باقی حق تشہد فمدرک رکعت من غیر تحریراتی برکتین بفتح و سورۃ و تشہد بینا و برکتہ الباعی بفتح نقطہ و لا یقع قبلہا و مسبوق قرات کے باب میں اول اپنی نماز کا اور تشہد کے باب میں آخر اپنی نماز کا پڑھے یعنی فوت شدہ نماز کو قرات کے حق میں شروع نماز سمجھے اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی کو بھی ملا یوے اب شائع اس پر تفریح کرتا ہے کہ پانچواں ایک رکعت کا فجر کے سوا دوسری نمازوں میں سے بقیہ نماز اس طرح پڑھے کہ دو رکعتیں اول فاتحہ اور سورہ کے ساتھ اور ان کے درمیان میں تشہد کے ساتھ ادا کرے یعنی ایک رکعت مع الحمد و سورہ پڑھ کر بیٹھے کیونکہ تشہد دو رکعتوں کے بعد ہوتا ہے اور اسے ایک امام کے ساتھ پڑھی ہو چکی تیسری رکعت مع الحمد و سورہ پڑھے اور چوتھی رکعت چار رکعت والی نماز کی صرف الحمد کے ساتھ ادا کرے اور اس سے پیشتر یعنی تیسری کے آخر میں نہ بیٹھے م فیض میں مستغنی سے ہو کہ امام عظیم کے نزدیک مسبوق اس طرح پڑھے

فرض ہو نہ نماز فاسد ہو جائیگی اسلئے کہ سجدہ صلی فرض ہو اور سجدہ تلاوت کو واجب ہو مگر چونکہ یہ سجدہ قعدہ اخیرہ کو متعدد کر دیتا ہو اسلئے اسکے بعد کہ قعدہ فرض ہو جائیگی تو متابعت امام کی فرض میں فرض ہو اسکے کرنے سے نماز فاسد ہو جائیگی کذا فی الجلی و ہذا کلمۃ قبل تفسیر ما قام الیہ بسجدۃ اربعہ فقصد فی صلیتہ مطلقاً و کذا تلاوت و سہو ان تابع والا لا اور یہ سب یعنی مسبوق کا عود کرنا اور سجدہ سہو اور صلی اور تلاوت میں امام کی متابعت کرنی ہو وقت تک کہ جو حسن رکعت کو مسبوق کھڑا ہو اور جو سجدہ کے ساتھ مقید کیا ہو اور سجدہ سے مقید کرنے کے بعد تو صلی سجدہ میں نماز مطلقاً فاسد ہوگی خواہ متابعت کرے یا نہ کرے کیونکہ وہ منفرد ہو گیا حالانکہ اس سے دور کن سجدہ اور قعدہ رہ گئے اور بعد رکعت پورا کرنے کے متابعت سے عاجز ہو نہ نماز فاسد ہوگی کذا فی الجلی اور لیس طرح نماز فاسد ہوگی سجدہ تلاوت اور سجدہ سو میں اگر مسبوق متابعت کر گیا اسلئے کہ ایک رکعت کو پورا کرنے سے حالت انفرادہ محکم ہو چکی اب وہ متروک نہیں ہو سکتی اور متابعت سے اسکا ترک لازم آتا ہے کذا فی الشامی اور اگر متابعت نہ کر گیا تو نماز فاسد ہوگی کیونکہ سجدہ سہو تو واجب ہے اور سجدہ تلاوت سے جو قعدہ اخیرہ جاتا رہا تو ایسے وقت گیا کہ مسبوق کا منفرد ہو چکا تھا وہ مسبوق پر لازم ہو گا اور میں وجہ نماز فاسد ہوگی کذا فی الجلی و سلم سامعین ان بعد امامہ لزمہ لہو والا لا اور اگر مسبوق نے بھول کر سلام پھیرا تو اگر بعد امام کے پھیرا تب تو اس پر سجدہ سہو لازم ہوگی کیونکہ وہ اس حالت میں منفرد ہو اور اگر ایسا نہیں یعنی امام سے پیشتر پھیرا یا اسکے ساتھ ہی پھیرا تو سجدہ سہو لازم نہیں کیونکہ وہ دونوں صورتوں میں مقتدی ہو اور مقتدی کے سہرے مقتدی پر کچھ لازم نہیں و لو قام امامہ ثانیۃ متابعہ ان بعد الفقد و تفسد والا لا حتی یقید الخ امتیہ سجدۃ اور اگر مسبوق کا امام یا سوچین رکعت کو کھڑا ہو گیا اور مسبوق نے اسکی متابعت کی تو اگر امام بعد قعدہ اخیرہ کے کھڑا ہوا تو مسبوق کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ انفرادہ کی جگہ میں اقتدا کر گیا اور اگر امام نے قعدہ اخیرہ نہیں کیا اور کھڑا ہو گیا تو نماز مسبوق کی فاسد ہوگی اسلئے کہ امام کی ناجہی پوری نہیں ہوئی تو متابعت سے کچھ ضرر نہیں جب تک کہ امام یا سوچین رکعت کو سجدہ سے مقید کرے کیونکہ یا سوچین رکعت کا سجدہ کرنے سے امام کی نماز نقل ہو جائیگی اسلئے مسبوق کی نماز فاسد ہوگی و لو ظن الامام لہو فجد لہ فتابہ فبان ان لا سہو فالا شہب الفساد لا اقتداء فی موضع الافراد اور اگر امام نے اپنے ذمہ سہو کا گمان کر کے سجدہ سہو کے لیے کیا اور مسبوق نے اسکی متابعت کی پھر ظاہر ہوا کہ امام پر سہو نہ تھا تو مشابہت برقرار اندقہ سے فاسد ہونا نماز مسبوق کا نیز بسبب اقتدا کرنے مسبوق کے انفرادہ کی جگہ میں ہم شامی نے فیض سے نقل کیا کہ عدم فساد پر فتویٰ ہے اور فقیہ ابواللیث نے عدم فساد کی وجہ بیان کی اس زمانہ میں قاریون پر حالت غالبہ

باب الاستحلاف

یہ باب ہے خلیفہ کرنے کے احکام میں یعنی اگر امام کو شائے صلوۃ میں مانع صلوۃ پیش آوے اور دوسرے شخص کو اپنا نائب کر دے اسکے احکام اس باب میں مذکور ہیں مطلقاً و کہا کہ تین اور تین استخلاف میں زائد ہیں کیونکہ مقصود بیان خلیفہ کا ہے نہ طلب کرنا یا طلبہ کا اور چونکہ اختلاف اس حدیث کے ہونے پر مشروط ہے جو بنا کا مانع ہو اسلئے شامی نے عنوان میں بنا ہی کو ذکر کیا اور کہا علم ان لہو الا لثلاثۃ عشر شرطاً بان لے کہ بنا کے جائز ہونے کے لیے تیرہ شرطیں ہیں کون احدث سدا یا پہلی شرط ہونا حدیث کا ہو ایمانی یعنی حدیث میں اور اسکے سبب میں بندہ کو اختیار نہ ہو اگر حدیث اختیاری ہو گا تو بنا درست نہ ہو گا تو بنا درست نہ ہوگی نماز نے سر سے بڑھی بڑگی میں بندہ دوسری شرط ہے ہونا حدیث کا نمازی کے بدن سے یعنی خارج سے نجاست مانع نماز نہ لگے غیر موجب غسل بشرط یہ ہو کہ وہ حدیث موجب غسل کا ہو مثلاً سوچنے سے انزال نہ ہو گیا ہو و لا نادرد جو اور جو چھی شرط ہے حدیث کا نادار الوجود نہ ہونا اس سے کھلکا کھلا کر منہ سنا اور میوٹی شکل گئی و لم یودر کما مع حدیث اور یا سوچین شرط یہ ہو کہ نمازی نے کوئی رکن حدیث کے ساتھ نہ ادا کیا ہو مثلاً سجدہ میں حدیث ہو اور اپنا سر بقصد اٹھایا تو نماز از سر نو پڑھے اوشی اور چھٹی شرط یہ ہو کہ کوئی رکن چلنے کے ساتھ نہ ادا کیا ہو مثلاً جب نماز میں سے وضو کرنے گیا اور ہٹ کر آنے میں قراءت پڑھنا آیا تو بتانہ ہو سکیگی و لم یفعل منافیاً اور ساتویں شرط یہ ہو کہ کوئی فعل خلاف نماز نہ کیا ہو مثلاً کھانا نہ کھا یا پیو یا پانی نہ پیا ہو ورنہ از سر نو نماز پڑھے و خلا لہ منہ بدو و آٹھویں شرط یہ ہو کہ کوئی کام ایسا بھی نہ کیا ہو جس سے نمازی کو چارہ ہو مثلاً پانی پاس تھا اور بلا ضرورت در در چلا گیا و لم یتراخ ما عذر کر نہ و نہ توین شرط ہے کہ بدو عذر کے دیر نہ گئی ہو ورنہ جیسے انہو کا ہونا تو اگر بعد انہو کے مقدار ادا کرنے رکن کے توقف کر گیا مثلاً تو نماز فاسد ہو جائیگی اور بنا جاسے نہ ہوگی و لم یطہر رختہ السابق کفشی مدہ مسحہ اور دسویں شرط یہ ہو کہ اس حدیث سے پیشتر کا کوئی حدیث ظاہر نہ ہو جیسے گذر جانا حدیث نمازی کے موزہ کی مسح کی کہ اس صورت میں بھی نماز فاسد

دوکان المارنی المسجد کج لا اختلاف اور اگر باقی مسجد کے اندر ہو تو حاجت خلیفہ کرنے کی نہیں کیونکہ خلیفہ کے ناجائز ہونے واجب اور امام جب تک مسجد میں رہے اپنی امامت پر قائم ہو تو ہو سکتا ہو کہ وضو کر کے پھر امام ہو جائے شامی نے کہا کہ بعض نسخوں میں اتنا مضمون زائد ہو کہ اگر اس صورت میں خلیفہ کو دیکھا تو کسی نماز فاسد ہوگی تو مستحکم افضل تحریر عن الخلاف اور از سر نو پڑھنا امام کا افضل ہو واسطے بچنے کے خلاف سے ہم امام شافعی کے نزدیک اختلاف جائز نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہو اسلیے کہ نماز کو اس سے پڑھنا افضل ہو تاکہ سب کے نزدیک نماز ہو جائے پھر مستحکم کی یہ صورت ہو کہ کوئی کام نماز کے خلاف کر کے پہلی نماز کو قطع کر دے اور وضو کے بعد جدانیت کرے کہ زانی اشامی و تعین الاستیانات ان لم یکن تشہد لجنون او حدث عدا او خروج من مسجد یظن حدث او حتم لام یبوم او فکار و نظر اوس شہوة او شمار او مقہرہ لندہ مارا متعین ہو از سر نو پڑھنا اگر بقدر تشہد نہ بیٹھا بسبب جنون کے یا دانستہ حدث کرنے کے یا حادثہ کے گمان پر مجرد سے باہر نکلنے کے یا بسبب حتم لام ہو جانے کے سونے سے یا فکر سے یا دیکھنے یا شہوت کے ساتھ چھوٹنے سے یا بسبب بیہوشی کے یا کھل کھلا کر ہنسنے کے کیونکہ اس قسم کے واقعات نادریں اور شرط اختلاف اور بنا کی عدم ندرت ہو چنانچہ مذکور ہو ہو کہ زانی بخیر ان لیختلف اذا حضر عن قراۃ قدر الموقوف الحدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فانه لما حشر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عن القراۃ فباخر فقدم الہی صلی اللہ علیہ وسلم وائم لصلوۃ فلو لم یکن جائز لما فعلہ بل لیس اور ہی طرح جائز ہو امام کو خلیفہ کرنا جبکہ بند ہو جائے قدر فرض قرات کے پڑھنے سے بسبب حدیث حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انھوں نے جب آہٹ آٹھت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پائی تو قرات سے بند ہوئے اور پیچھے ہٹ گئے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر نماز کو تمام کیا تو اگر یہ امر جائز نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کر کے کذا فی البدائع ہم فرض کے مقدار کی قید اسلیے لگائی کہ اگر بعد پڑھنے مقدار فرض کے رکھ لیا تو خلیفہ کرنا بالجامع ناجائز ہو گا کذا فی الہدایہ وقال القس اور صاحبین نے فرمایا کہ قرات فرض سے ترک جانے کے باعث نماز فاسد ہو جائیگی تو از سر نو پڑھے خلیفہ کرے ہم وجہ فساد یہ ہو کہ یہ قدر نادار الوجود ہو اور شرط اختلاف یہ ہو کہ نادار نہ کذا فی اشامی و فکیس الخلاف لو حضر یول او غلط او اس خلاف کے برعکس ہو اگر امام باعث پیشاب یا پاخانہ کے نماز سے رک جائے یعنی صاحبین کے نزدیک اختلاف جائز ہو اور امام عظم سے نزدیک ناجائز ہو جو عین رکوع و سجود بل سجدت کا القراۃ لم ارہ اور اگر امام نماز ہو رکوع اور سجود سے تو کیا خلیفہ کر دے جیسے قرات کے رکنین کرتا ہو اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا امام شامی نے کہا کہ میں نے شایع کے ہاتھ کا لکھا خزانہ الہدایہ کے حاشیہ پر دیکھا کہ ظاہر کلام فقہا سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ اس مسئلہ میں خلیفہ کرے کیونکہ اختلاف خلاف تیاس ثابت ہوا ہو یعنی بسبب عمل کثیر ہونے کے تو جہان وارد ہو اسی جگہ جائز ہو گا نہ دوسری جگہ میں نخل ای لاجل نخل او خوف اعتراف قرات سے رکنا بسبب نجاست کے ہو یا بسبب خون کے کہ امام کو پیش آیا ہو لا یتخلف اجماعا لونی القراۃ اصلا لانه صلاۃ ایضا او اصلا بے عطف علی المنفی بولی کثیر از جنس مانع غیر سبق حدیث فلو منہ فقط بنی خلیفہ نکرے اجماعا اگر کھول جائے قرات کو سرے سے اسلیے کہ امام اس صورت میں امی ہو گیا اور قوم کی نماز باطل ہو گئی تو اگر متفقہ کو یہ صورت پیش ہوگی تو بھی بنا کر سجدہ کذا فی اشامی یا لگ جائے امام کو پیشاب بہت بخیر نجاست مانع نماز کی اسکے حدت سابق کے سوا میں سے تو اگر صرف حدت سابق ہی سے نجاست لگے تو بنا کر لے شایع نے کہا کہ او اصلا بے عطف ہو مطلق پر یعنی لونی پر ہم صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ امام کو شل گیسر چھوٹی اور زائد از قدر دوم اسکے کپڑے کو لگ گئی تو اس نجاست سے نماز فاسد ہوگی وضو کے ساتھ کپڑا وھو کر بنا کر سکتا ہو ان اگر خارج سے نجاست مانع لگیگی تو مفسد ہوگی او کشت عورتہ فی الاستحجار او المراۃ ذاعما للوضو او اطم فیضطر لہ فلو مضطر لم یفسد یا کھولے اپنی پرنگی استنجا کرنے میں یا عورت کھولے اپنا ہاتھ وضو کے لیے تو نماز فاسد ہوگی اور اختلاف اور بنا و رست نہو کا بشرطیکہ کشت عورت کے لیے مضطر نہ ہو پس اگر پانچا رکھو نما پڑھے یعنی ڈھانچے ہوئے استنجا یا وضو ممکن نہو تو نماز فاسد ہوگی او قرار فی خالۃ الذباب او الرجوع لا وادہ رکنا مع حدث او شئی یا پڑھے قرات وضو کے لیے جانے کی حالت میں یا واپس آنے کی حالت میں تو نماز فاسد ہوگی بسبب ادا کرنے نماز کے رکن نماز کو حدث کے ساتھ جانے کی صورت میں یا پٹنے کے ساتھ واپس آنے کی صورت میں حالانکہ شرط بنا یہ تھی کہ ادا سے رکن نہ حدث کے ساتھ ہونے چلنے کے ساتھ غرض کہ اس صورت میں بھی اختلاف و بنا درست نہیں بخلاف تسبیح فی الاصح بخلاف سبحان اللہ کہنے کے صحیح تر قول میں کہ اس نماز فاسد ہوگی م شامی نے کہا کہ فی الاصح قرات اور تسبیح دونوں سے متعلق ہو اور اصح کا مقابل قرات میں زلیلی کا قول ہو کہ جانے میں قرات پڑھیکہ تو فاسد

[illegible]

سرزد ہو گا وہ نماز کے اندر ہو گا اسی لیے نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک خروج بصدقہ فرض نہیں تو قعدہ اخیرہ پر فرض نماز تمام ہو جائیگی اس لیے نماز صحیح ہوگی اور اگر کسی کے قعدہ کے بموجب امام کے نزدیک بھی خروج بصدقہ فرض نہیں تو اس صورت میں وجہ بطلان نماز یہ ہے کہ فرض میں تغیر ہوتا ہے مثلاً تیمم والے نے بعد قعدہ خیرہ سے پانی قدرت پانی تو سکھتے ہیں پہلے فرض تیمم تھا اب تغیر ہو کر وضو ہو گیا کذا فی الشامی وہی ما ذکرہ بقولہ کما تبطل لوفع بانفاذ رکعتی الاولی بقدرۃ التیمم علی الماء اور وہ بارہ مسئلہ یہ ہیں جو مصنف اپنے قول آمینہ میں مذکور کرتا ہے چنانچہ باطل ہوتی ہے نماز بسبب قادر ہونے تیمم کرنا لیکے پانی پر یعنی باعث نہ ملنے پانی کے یا نہ ہمال کر سکے تیمم کر کے نماز پڑھی قعدہ اخیرہ کے تشہد کے بعد پانی یکایک نظر کیا یا اس کے استعمال پر قادر ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک صحیح شائع ہے کہ اگر مصنف لفظ کما کی جگہ ت کے ساتھ تفتیح کرنا جیساد درمیں ہے تو اچھا ہوتا اس لیے کہ کما سے یہ وہم ہوتا ہے کہ اوپر جو بطلان نماز مذکور ہو وہ ان مسائل کے سوا میں ہو حالانکہ وہ جن مسائل میں مخصوص ہیں یہ پہلا مسئلہ ہے بارہ میں کا وہاں مسئلہ رویت لیتو منی الموت تیمم الماء نفیہا خلاف زفر فقط و متقلب فعلا و مسئلہ پانی دیکھنے وضو والے مقتدی کا پیچھے تیمم دیکھ لیکے آئین صرف خلاف زفر کا ہے کہ ان کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا وصف باطل ہو جاتا ہے یعنی نفل ہو جاتی ہے یہ جواب ہے نیز علی کے اعتراض کا کثر اعتراض زلیعی کا یہ تھا کہ اول مسئلہ میں جو قدرت تیمم کے خلاف ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر وضو کرنا لایم دیکھ لیکے پیچھے پڑھا تو وہ پانی دیکھ لے تب بھی نماز باطل ہوتی ہے کیونکہ اس کے عندیہ میں امام پانی پر قدرت رکھتا ہے تو تیمم سے امام کی نماز درست نہوگی گودا ق میں امام کی نماز پوری ہے شائع نے جواب دیا کہ ذکر ان مسائل کا اگر جن میں اختلاف مابین امام عظیم اور صاحبین ہے اور اس مسئلہ میں تینوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ نزدیک فاسد ہو جاتی ہے البتہ خلاف زفر کا ہے کہ وہ فاسد نہیں کہنے کذا فی الشامی وضی مدۃ مسیح ان وجد مار و لم یخف ثلث رجلہ من برد و الا فمضی علی الاصح کما مر فی بابہ دوسرا مسئلہ بارہ میں کا گذر نامت نمازی کے صحیح کا ہے جس صورت میں کہ پانی پاؤں کے جاتے رہنے کا سردی کے سبب سے خوف نکرے اور اگر مدت صحیح کے پورا ہونے پر پانی نہ پوسے یا پانی ہو کر سردی کے مارے دھونے کے تو نماز پڑھی جائے صحیح تر قول کے بموجب جیسا کہ باب مسح میں گذرا تو علم امی آیہ ای مذکرہ و حفظہ بلا صنع ولو کان الامام مقصود یا بقاری علی ما علیہ الا کثر لکن فی الظاہیر صحیح الصلوٰۃ فی الفقہ و بہ ناخذ فی مسئلہ سیکھنا امی کا ہے آیت کو یعنی خود اسکو یا آگئی یا دوسرے سے سنکر یا دھو گئی بدون اختیار کے اگر یہ امی مقتدی ہو قاری کے پیچھے تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی امام کے نزدیک بنا براس قول کے جسیر اکثر فقہاء میں لیکن ظہیر میں صحت نماز کی تصحیح کی ہے فقہیہ ابو اللیث نے کہا کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں ہم بحر الرائق میں کہا کہ وجہ صحیح ہونے مقتدی کی نماز کی یہ ہے کہ امام کی قرات اُسی قرات ہے تو اُسی نماز کا شروع کامل طور پر تھا تو آخرین آیت کے سیکھنے سے قوی کی بنا صمیم پر لازم نہیں آتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر نماز منفرد ہوگا تو مسئلہ مختلف فیہ باقی رہیگا و وجود العاری سائر الصحیح بہ الصلوٰۃ چوتھا مسئلہ پانچواں یہ کہ ایسے لباس کو جس سے نماز درست ہو یعنی پاک ہوا اور ستر عورت کے لیے کافی ہو مسئلہ لوصلی نجاستہ فوجد ما یرئ علیہا و تحت اللاتہ و لم یقع فوراً و اس مسئلہ کے مانند ہے اگر نماز پڑھی نجاست کے ساتھ پھر بعد تشہد کے اس خیر کو پا یا جو نجاست دور کرے تو اس صورت میں بھی امام عظیم کے نزدیک نماز باطل ہوگی یا لازمی بعد تشہد کے آزاد ہوئی اور اسے فوراً سر کو نہ چھپا لیا تب بھی نماز جاتی رہیگی یہ دو مسئلہ شائع نے زائد کیے ہیں و نزع الماسح لحنۃ الواحد لھیل سیر فلو کثیر تیمم اتفاقاً پانچواں مسئلہ نکاح الماسح کرنا لیکہ اپنے ایک موزہ کو تھوڑے سے عمل سے مثلاً موزہ ڈھبلا تھا ادنی حرکت سے پائوں سے نکل گیا تو نماز باطل ہو جائیگی پس اگر عمل کثیر سے نکلا لیکہ تو نماز پوری ہو جائیگی باتفاق امام اور صاحبین کے کیونکہ عمل کثیر میں نماز سے اپنے اختیار سے باہر آنا یا باجائے ہو قدرۃ موم علی الارکان چھٹا مسئلہ قادر ہونا اشارہ سے پڑھنے والی کا رکوع اور سجدہ پر فسد نماز ہے امام صاحب کے نزدیک و تذکر فائتہ علیہ اعلیٰ امام وہ موصاحب ترتیب و اوقات سے ساتواں مسئلہ یاد ہونا قضا نماز کا اپنے ذمہ اگر منفرد یا امام ہو یا اپنے امام کے ذمہ اگر مقتدی ہو حالانکہ وہ یعنی جس کے ذمے قضا نماز ہو صاحب ترتیب ہے اور وقت میں ہے یعنی فائتہ اور وقتی دونوں پڑھ سکتا ہے تو اگر وقت تنگ ہوگا تو نماز باتفاق تمام ہو جائیگی قضا نماز کے یاد ہونے سے امام کے نزدیک نماز قطعاً باطل نہیں ہوتی بلکہ اسکا فساد موقوف رہتا ہے اگر بعد اس کے پانچ نمازین وقتی اور پڑھ لیکہ باوجود قضا کے یاد ہونے کے تو یہ نماز بھی جائز ہو جائیگی اور اگر قضا شدہ کو یاد کر گیا تو باطل ہو جائیگی

مسئلہ میں داخل کیا ہو شامی نے کہا کہ اس داخل کرنے میں صحیح مختلف ہو چکی ہے لہذا کچھ مسئلوں کو شراح نے ظاہر کیا ہے، مبین صریح نہ کیے کی حاجت نہیں، لہذا حکم دہی ہر جو شراح نے لکھا اس لیے کہ جب اوقات مکرورہ مخالفت نفل کے مکرورہ ہونے کے نہیں یعنی ابتداء نفل انہیں جائز ہو تو بقاے نفل کے مخالفت کیسے ہو گئے ولو تخلف الامام مسبقاً اولاً لاحقاً و قیماً و ہذا مسافر صحیح والمدرک اونی اور اگر خلیفہ کرے امام کسی مسبق یا لاحق کو یا خلیفہ کرے مقیم کو اور خود مسافر ہو تو درست ہو یعنی بوجہ شریک ہونے کے تحریمین اور مدرک خلیفہ کرنے کے لیے بہتر ہو اس لیے کہ امام کی نماز کے تمام کرنے پر زیادہ قادر ہر ہم مسبق کا حکم آگے نہ کرے نہ تاہر للاحق اور مقیم کا حکم لگنا ضروری ہو پس اگر للاحق کو خلیفہ کیا جاوے تو اسکو چاہیے کہ لوگوں کو اشارہ سے منع کر دے کہ میری متابعت نہ کرنا جب تک کہ میں فوت شدہ نماز کو نہ پڑھ چکوں پھر اول فوت شدہ نماز کو پڑھنے کے بعد جہاں سے امام کی نماز رہی ہو ہٹ کر پڑھے اس میں مقتدی کی متابعت کریں فارغ ہونے تک اور اگر مقیم کو خلیفہ کیا مسافر نے اور مقتدی مسافر اور مقیم ملے چلے ہیں تو ہٹ کر چاہیے کہ دو رکعتوں کے بعد کسی مسافر کو خلیفہ کر دے کہ وہ سلام پھیرے پھر مقیم مقتدی دو رکعتیں باقی اکیلے اکیلے بدون قرات کے پڑھ لیں اور بہتر یہ ہے کہ جب امام مسبق یا لاحق کو خلیفہ کرے تو وہ قبول نہ کریں اور امام کے حق میں بھی بہتر یہ ہے کہ مدرک کے سوا دوسرے کو خلیفہ کرے کذا فی الشامی ولو جہد الکلیۃ تعدی کل رکعۃ احتیاطاً اور اگر مسبق یہ بخانے کہ کتنی رکعتیں امام نے پڑھی ہیں تو ہر رکعت میں بیٹھے براہ احتیاط یعنی اس احتمال سے کہ شاید وہ رکعت امام کی آخر رکعت ہو یہ مسئلہ شراح نے محل بیان کیا اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر مسبق خلیفہ اور دوسرے مقتدی امام کی نماز کی مقدار بخانتے ہوں مثلاً سب مسبق ہوں تو خلیفہ ایک رکعت پڑھ کر بیٹھ کر پڑھ کر اپنی باقی نماز پڑھ لے اور مقتدی اسکا ساتھ اس باقی میں نہ دین بلکہ اسکے فارغ ہونے تک صبر کریں جب وہ سلام پھیر چکے اسوقت اپنی اپنی باقی نماز پڑھ لیں کذا فی النہر الفائق ولو مسبقاً برکتین فرضاً القعدتین اور اگر خلیفہ مسبق ہو دو رکعتوں سے تو ہم دو قعدہ پھر فرض کیسٹ لکھیں ایک قعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے اور دوسرا خود اسکا قعدہ اخیرہ ولو اشار لہ انہ لم یقرئی الا ولین فرضت القراۃ فی الاربع اور اگر امام نے اشارہ کیا مسبق کو کہ میں نے پہلے دو گانہ میں قرات نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قرات مسبق پر فرض ہوگی یعنی دو میں بوجہ نیابت امام کے اور دو میں خود کی نماز میں ہم اس مسئلہ کی چیستان پوچھی جاتی ہے کہ کونسا نمازی ہر جس پر چاروں رکعتوں میں قرات فرض ہو فلو اتم المسبق صلوۃ الامام قدم مدرکاً للسلام پھر جب مسبق امام کی نماز تمام کر چکے تو کسی مدرک کو آگے کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے ثم لاتی باقیانہا کضحک تفسد صلوۃ دون القوم المدرکین تمام ارکانہا و کذا تفسد صلوۃ من حال کمالہ لمنافی فی خلاہا پھر یعنی بعد تمام کرنے امام کی نماز کے اگرچہ مدرک کو خلیفہ کیا ہو یا نہیں اگر مسبق وہ حرکت کرے جو مخالفت نماز ہو مثلاً ہنسنا تو مسبق کی نماز فاسد ہوگی نہ مدرک مقتدیوں کی بوجہ پورا ہو جانے ارکان نماز نہ کر کے اور بیطرح فاسد ہوگی نماز میں شخص کی جبکہ حال مثل حال مسبق کے ہو بسبب پائے جانے حرکت مخالفت نماز کے درمیان مسبقوں کی نماز کے و کذا تفسد صلوۃ الامام الاول المحدث ان لم یفرغ فان فرغ بان تو ضا ولم یفیتہ شی لا تفسد فی الاصح لما مر انہ کو تم اور اسبی طرح فاسد ہوگی نماز امام اول ہر وضو کی اگر وہ نماز سے فارغ ہوا تو صحیح تر قول میں بسبب اس بیان کے کہ گذر کہ امام مذکور مثل مقتدی کے ہو جب تک خلیفہ فارغ ہوا ہو ورنہ مثل منفرد کے ہو پس اگر امام اول فارغ ہو گیا ہو بیطرح کہ وضو کر کے خلیفہ کا شریک ہو گیا ہو اور کوئی رکعت فوت نہ ہوئی ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی شامی نے کہا کہ فی الاصح عدم فراغت کی صورت سے متعلق ہو اور اسکا مقابل روایت ابی حفص کی ہے کہ جس صورت میں بھی امام مذکور کی نماز پوری ہو و تفسد صلوۃ مسبق عند الامام لہم قعدۃ امام وحدۃ احمد فی امی قعودہ قدر التشرید الا اذا قید رکعۃ بسیجۃ لئلا کذا لفرادہ اور فاسد نہ ہوئی ہو نماز مسبق کی امام عظم کے نزدیک بسبب کھلکھلا کر ہنسنے اور دانستہ حدت کرنے اسکے امام کے بعد بیٹھے امام بقدر تشدد کے مگر حیکہ مقید کرے مسبق اپنی رکعت کو سجدہ سے تو اب اسکی نماز فاسد نہ ہوگی بوجہ حکم ہو جانے اسکے افراد کے معنی اگر مسبق متابعت امام کی ترک کرے کہ اپنی نماز پڑھنے میں مشغول ہو اور ایک رکعت کا سجدہ کر چکا تو اسوقت اگر امام بعد تشدد کے کوئی حرکت بیوضو نہ ہو سکی دانستہ کر گیا تو مسبق کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ مسبق بسبب ایک رکعت پڑھ لینے کے منفرد ہو چکا امام کے پیچھے نہیں کہ حرکت امام کی اسکی نماز کے شانین واقع ہو و لو تکلم امامہ او خرج من مسجدہ لا تفسد اتفاقاً لانہما منہما ان لا تفسدان ولذا یلزم المدرکین السلام و یقویٰ من فی التہنئۃ بلا سلام اور اگر بعد تشدد کے مسبق کا امام بول پڑا یا مسجد سے نکل گیا تو مسبق کی نماز باتفاق

[illegible]

کی ناز فاسد ہوگی بالاتفاق نہ ناز امام کی صحیح تر قول کے موجب بسبب باقی رہنے امام کے امام اور مقتدی کے بلا امام یہ فاسد ہو ناز مقتدی کا اور نہ فاسد ہو امام کی ناز کا اسی صورت میں ہو کہ امام نے اسکو خلیفہ کیا ہو اور اگر نابالغ مذکور کو خلیفہ کر دیا تو امام اور خلیفہ دونوں کی ناز بالاتفاق باطل ہوگی ہم صحیح کا قول مقابل ہرگز نہیں کے نزدیک صرف امام کی ناز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک دونوں کی اور خلیفہ کرنے میں یہ قول ہو کہ تشہد اخیر کے پہلے ہوا اگر بعد قدر تشہد کے تو وہ کے خلیفہ کرے گا تو امام کی ناز فاسد ہوگی بسبب خارج ہونے امام کے اپنے فعل اختیاری سے کذا فی ہشامی ولو تم رجل رجلاً فاحداً و آخر جاسن لم یجوزت صلوة الامام و نبی علی صلواتہ و قدرت صلوة لمقتدی امام اور اگر ایک شخص دوسرے کا امام ہو اور دونوں بیض ہو گئے اور سجدے سے باہر نکلے تو امام کی ناز پوری ہو اور اپنی ناز پر بنا کرے اور مقتدی کی ناز فاسد ہوگئی بسبب اسوجہ کے کہ گداری یعنی امام کی امامت قائم ہو اور مقتدی بلا امام رہ گیا کذا فی الخطاطی و اخذہ رعایت یککشت الی لقطاعہ ثم یوضو و یسجد و یصلی للامام و مقتدی نازی کی تکسیر ہوئی اس کے بند ہونے تک توقف کرے پھر وضو کر کے بنا کرے اسوجہ کے سبب سے کہ پیشتر ہوئی یعنی توقف کرنا عذر کے لیے مانع بنائیں و انہی فی العلم

باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا

یہ باب ہر آن امور کے بیان میں جو ناز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اسکے اندر مکروہ و تحریمی یا تنزیہی ہیں عقبہ العارض الاضطراری بالا اختیاری مصنف نے عارض ضروری کے بعد اختیاری کو ذکر کیا ہم عارض و قسم میں ایک بے اختیار کے بیان باب سابق میں گذرنا دوسرے اختیاری جسکو مصنف اس باب میں ذکر کرتا ہے فیفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا ہو بطلان بجز فیہا و بجز فیہا معوق امراد لو لم یصلح کلہا و ہرۃ و ساق حمار لا تفسد لانه صوت لا یجوز لہ فاسد کرتا ہے ناز کو کلام کرنا کلام بولنا ہو و حرفوں کا یا ایک حرف مطلب سمجھانے والے کا مثلاً تع اور ق امر کے صیغے کہ ادل کے معنی ہیں حفاظت کر اور دوسرے کے ہیں بچا تو اس سے یہ نکلا کہ ایک حرف بمعنی کا بولنا کلام میں داخل ہوگا کذا فی الشامی اور اگر کہتے یا بلی کو بلانا چاہا یا گدھے کو ہانکا تو ناز فاسد ہوگی اسلئے کہ یہ آوازیں ہیں جنکے سبب نہیں اور کلام میں حرفوں کا ہونا چاہیے ہر چند یہ آوازیں مفسد نہیں مگر مکروہ ہیں کذا فی الخطاطی و عمدہ و سہوہ قبل قعود قدر التشہد سیان کلام کا دانستہ کرنا اور سہو سے کرنا پہلے بیٹھے نازی کے مقدار تشہد کی کیساں ہم قبل قعود کے اسلئے قید لگائی کہ بعد قعود کے کلام عموماً سہو و مفسد نہیں و سوار کا ناسیا اذ ناما و جارا و مخطیاً و کمر یا ہوا مختار اور برابر ہو کہ کلام صادر ہو نسیان سے یعنی بھول گیا کہ ناز پڑھتا ہے یا سوتے ہیں کلام کیا یا نجانے کی صورت میں یعنی اسکو معلوم نہ تھا کہ کلام مفسد ناز ہو یا چونکہ کلام کیا کہ قدر قرأت خواہ ذکر کا تھا اسکی جگہ کلام صادر ہوا یا حالت اگر وہ بین کلام کیا اسطرح کہ کسی نے زبردستی اس سے کلام کرایا تو ان سب قسموں کے کلام سے ناز فاسد ہوگی یہی مختار ہم جانتا چاہیے کہ قضا اور ہولین اور اہل لغت کے نزدیک سہو و نسیان میں کچھ فرق نہیں مگر حکمایہ فرق بیان کرتے ہیں کہ سہو اسکو کہتے ہیں کہ کوئی چیز قوت مدد کرے جاتی ہے لیکن حافظہ میں باقی رہے اور نسیان یہ کہ مدد کرے اور حافظہ وہ دونوں سے جاتی رہے اسکے معلوم کرنے کو پھر سبب جدید کی احتیاج پڑے اور سہو اور خطا میں یہ فرق ہو کہ سہو والا آگاہ کرتے ہی خبردار ہو جاتا ہے اور خطا والا متنبہ نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہے تو شقت کے بعد شامی نے کہا کہ جو مختار صرف سونے کی حالت کے کلام کی طرف رجحان ہو اسلئے کہ کسی میں خلتان فقہاء مذہب مذکور ہو چنانچہ فخر الاسلام نے عدم فساد کو اختیار کیا ہے اور بقیہ صورتوں میں خفیون کا خلاف نہیں مگر اور مذہب والوں کا ہے جو حدیث رفع عن امتی لخطا محمول علی رفع الاثم اور یہ حدیث کہ اٹھا لیا گیا میری امت سے جو کما محمول ہو گناہ کے اٹھالینے ہم علی نے کہا کہ یہ حدیث ان الفاظ سے کسی کتاب حدیث میں نہیں پائی گئی بلکہ ابن ماجہ اور ابن جہان اور حاکم نے ان الفاظ سے روایت کی ہے (ان فی وضع عن امتی لخطا لانیان و ما سکر و ما علی یعنی اللہ تعالیٰ نے اٹھا رکھا میری امت سے جو گناہ اور بھولنا اور جیسرہ زبردستی کیے جائیں غرض کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام کرنا بھولنے یا چونکہ زبردستی سے فساد ناز نولیلے شارح نے کہا کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ بھول کر جو کما اور زبردستی سے اخروی حکم مرد ہو یعنی گناہ کا دور ہو تو فساد ناز جو دنیوی حکم ہو مراد نہ ہوگا و تہمیل لازم آوے گی کذا فی فتح القدیر و حدیث ذی الیدین منسوخ بحدیث مسلم ان صلواتنا ذہ لا یصلح فیما شئ من کلام الناس اور حدیث ذی الیدین کی منسوخ ہے مسلم کی اس حدیث سے کہ ہماری اس نماز میں آدمیوں کا کوئی کلام مناسب نہیں ہم ذی الیدین کے دونوں ہاتھ یا ایک لہتا تھا اس جہت سے ذی الیدین کہلائے انکا نام عمیر اور لقب جہان

باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا

[illegible]

چونکہ جس شخص کو جو مالیت بزرگ یا بول میں جو کہ اس پر سلام کرنا اور وہ سے زیادہ بڑا ہو وہ اس کا کلا الا اذا کنت جائعا بہ و تعلم منہ انہ
 یس یمنع بہ اور چونکہ اس شخص کو جو مالیت بزرگ یا بول میں جو کہ اس پر سلام کرنا اور وہ سے زیادہ بڑا ہو وہ اس کا کلا الا اذا کنت جائعا بہ و تعلم منہ انہ
 ورنہ مکروہ ہو و قد روت علیہ المتفق علی استاذہ کما فی التفتیہ و ملخصی و مطیر الحرام و الحقیقۃ فقلت سے کہ لک ان استاذ و من مطیر ہذا افتقار و الزیادۃ تنفع بہ صاحبہ
 کتابہ کہ میں نے شمار مذکور بہ تین شخص اور زیادہ تیسہ اول شاکر کا سلام استاد پر یعنی جب استاد مشغول پڑھانے میں ہو و دم گانے والا سم کہ بتواتر اسے والا اور میں نے
 انکو ایک شعر پڑھا کہ قد و ذکر و سابقین ملاد یا تو یون کہما کہ یہی حکم ہے استاد و منی اور کہ بتواتر اسے والا اور میں نے شمار مذکور بہ تین شخص اور زیادہ تیسہ اول شاکر کا سلام استاد پر یعنی جب استاد مشغول پڑھانے میں ہو و دم گانے والا سم کہ بتواتر اسے والا اور میں نے
 و اسے اور جو ایک کتاب ہو کذا فی العالگیریہ تہ تیغ فی الفیاء لرجوب الرونی بعضہا و بعدہ فی قولہ سلام علیکم بنجم المیم اور فیاض معنوی میں تصریح کی کہ واجب ہونے جواب سلام
 کی بعض ان صورتوں میں اور نہ واجب ہونے جواب کے سلام علیکم کہ میں ہم سلام کے جو دم کے ساتھ شامی نے ظہیر سے نقل کیا کہ لفظ سلام یا اس طرح ہو کہ
 السلام علیکم یا یون ہو کہ سلام علیکم ان دونوں کے سوا اور طرح پر کہنا جیسے عوام کہتے ہیں سلام ہوگا اور نہ اسکا جواب واجب ہو شامی نے خزان الاسرارین جلال الدین
 سید علی کی نظم لکھی ہے جن میں وہ لوگ مطبوع کے ہیں جن پر جواب سلام واجب نہیں چنانچہ کہا کہ سلام کا جواب دنیا ان لوگوں پر واجب نہیں جو نماز میں مصروف ہو جو کھائے میں یا
 پیٹ میں یا قمارت یا دما یا ذکر یا خطبہ یا ایک کسے میں یا قضا حاجت یا تلخیص یا آذان میں مشغول ہو یا سلام کرنے والا لڑکا یا متوالا یا عورت جو ان یا فاسق یا سوتا ہوا یا
 اونگٹھ والا یا جاع کی حالت میں ہو یا حکم کا خواہان ہو یا حاسم میں ہو یا دیوانہ ہو کذا فی الشامی و فی تحقیق جرحین بلا عذر را ما بہ بان شامی نے ظہیر سے نقل کیا کہ لفظ سلام یا اس طرح ہو کہ
 اولیہ شری امامہ اولہ اعلام انہ فی الصلوۃ فلا فساد علی الصبح اور فساد کرنا ہر نماز کو کھنکھارنا وادو حروف سے بدون عذر کے یعنی لاج کرنا بلا عذر و فساد نماز اور اگر زیادہ
 حرف نکلیں تو بطریق اولی مفسد ہو اور بدون حروف کے کھنکھارنا بلا عذر و فساد نہیں بلکہ مکروہ ہو کذا فی الشامی اور کھنکھارنا عذر کے ساتھ اس طرح کہ نماز کی طبیعت سے
 خود بخود بدون تکلف پیدا ہو وہ مفسد نہیں یا مفسد نماز ہو کھنکھارنا بدون کسی عرض صحیح کے پس اگر اپنی آواز کی درستی کے لیے کھنکھارے یا اس لیے کہ امام کو ہدایت ہو جائے غلطی
 کو چھوڑ کر جواب اختیار کرے یا کھنکھارنے سے یہ بتلانا منظور ہو کہ میں نماز میں ہوں تو ان صورتوں میں فساد ہر نہ کراہت مذہب صحیح پر قیاس اسکا مقتضی ہے کہ کھنکھارنا مفسد ہو
 کیونکہ وہ کلام ہو اور کلام مفسد ہو مگر عرض صحیح میں کھنکھارنے کا مفسد ہونا نفس کے سبب سے اختیار کیا گیا یعنی سنن ابن ماجہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوا تھا ایک بار وہ میں اور ایک بار میں تو جہنم میں آنا اور آپ نماز پڑھتے تھے تو میرے لیے کھنکھار دیتے اس سے معلوم ہوا کہ
 عرض صحیح کے باعث کھنکھارنا مفسد نہیں کذا فی الشامی وال عار و بالیشیہ کلاما خلافا لالشامی اور فساد کرنا ہر نماز کو دما انگٹھان ان الفاظ سے جو مشابہ ہوں آدمیوں کی
 گفتگو سے برخلاف امام شافعی کے ہم دعا مشابہ لوگوں کی گفتگو کے وہ ہر جو نہ قرآن میں ہوں نہ حدیث میں اور اسکا مانگنا بندوں سے محال ہو جیسے آئی جگو تک رسے تیل
 دے وغیرہ تو اگر ایسی دعا ہو جو قرآن یا حدیث میں ہو یا اسکا طلب کرنا بندوں سے محال ہو تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی لہجۃ الانین ہو قولہ آہ بالقصر و التناوہ ہو قولہ
 آہ بالمد و التما فیہ ان اولت و الیکار بصوت جھیل بہ حروف و اوجح و مصیبتہ قید لاربعة الالمیض الایکاب نفسہ عن انین و تناوہ لانه حیث نہ کھٹاس و سعال
 جشار و تناوہ ان جھیل حروف الضرورۃ اور فساد کرنا ہر نماز کو ان میں بھی آہ کہنا نماز کی کالفت کے قصر سے اور تناوہ یعنی مدالت سے آہ کہ نماز اور فساد نماز ہر تالیف یعنی ان آ
 یالفت کرنا اور فساد ہر نماز کو ایسی آواز سے کہ اس سے حروف پیدا ہوں بسبب درو یا مصیبت کے شامی نے کہا کہ درو یا مصیبت چاروں کی قید ہے یعنی ان میں اول کہ نماز اور ان
 کرنا اور حروف آواز سے درو یا مصیبت کے باعث مفسد ہو مگر اس مرض کے لیے مفسد نہیں جو اپنے نفس کو آہ کرنے سے نہیں روک سکتا اس لیے کہ اسکا آہ کرنا ہر وقت ایسا ہو
 جیسا جھینکنا اور کھانسا اور ڈکار لینا اور جانی لینا اگرچہ حروف پیدا ہوں کہ یہ امور مفسد نہیں ضرورت کی جہت سے ہم ان ہم فعل ہو یعنی نہیں یعنی تمنا کہ کر دو کہ نہیں ہوتے
 نہت ہیں یعنی نہتہ ہر کے بنا قوت کی تینوں جہتیں مختلف اور شدہ اور تہوین سے اور بلا متوین جائز ہیں نہ ان میں کہما کہ رو نا آنسوؤں سے بلا آواز یا آواز کے

ایک کتاب ہے جس میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں کھنکھارنا شروع کیا تو اس کا نماز فاسد ہے

[illegible]

وہ شہرستان کی تمام بی بی ہر بی بی کو کہہ دیتی ۱۲

قبلہ بلا غدر نکلیا تو فاسد ہو گیا اور غدر کے ساتھ ان باتوں کا نکرنا مفسد نہیں و سابقہ المومنین کہ تم بشار کہ فیہ امامہ کان کے وضع راسہ قبل امامہ ولم یعدہ معہ اور بعد وسلم مع الامام اور مفسد نماز ہر پہلے کر لینا مقتدی کا کسی رکن کو حسین اسکا امام اسکا شریک نہوا ہو مثلاً مقتدی نے رکوع امام سے پیشتر کیا اور امام کے رکوع سے پیشتر نپا سر اٹھا لیا اور پھر اس رکوع کو امام کے ساتھ یا اس کے بعد دوبارہ نہ کیا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو مقتدی کی نماز ہو گئی مگر طحاوی سے کہا کہ امام کے ساتھ سلام پھیرنے کی قید کی کچھ حاجت نہیں و سابقہ المسبوق امامہ فی سجود لیسو بعد تاکہ انفرادہ اقبلہ فحب متابعتہ اور مفسد نماز ہو پیروی اگرنا مسبق کا اپنے امام کو سجدہ سوہن بعد مستحکم ہونے انفراد مسبق کے اور پیشتر مستحکم ہونے انفراد کے متابعت واجب ہر صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ مسبق امام کے سلام پھیرنے سے پیشتر یا بعد مثلاً اٹھ کر اٹھا اور ایک رکعت پڑھ چکا یعنی سجدہ رکعت مذکور کا کر لیا اسوقت امام نے سجدہ سوہن کیا تو اب مسبق اگر اس سجدہ میں امام کا شریک ہو گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ محل انفراد میں اقتدا کرنا مفسد ہے ان جب تک اسے رکعت جدا گانہ کا سجدہ نہیں کیا تب تک انفراد نجات نہیں ہوا اسوقت اگر امام سجدہ سوہن کرے تو مسبق پر متابعت واجب ہے و عدم اعادۃ الجلوس الاخیر بعد اداء سجدہ صلیبۃ او تلاوۃ تذکر یا بعد الجلوس اور مفسد نماز دوبارہ نکرنا نماز کا قعدہ خیرہ کو بعد ادا کرنے سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت کے جریا دایا ہو بعد قعدہ کے م اسلئے کہ سجدہ صلیبۃ اور سجدہ تلاوت سے قعدہ باطل ہو جاتا ہے تو اگر دوبارہ نکر گیا تو ایک رکن نماز کا یعنی قعدہ خیرہ بچوٹ جاوے گا اور نماز فاسد ہو جائیگی طحاوی نے کہا کہ یہ صورت ترک رکن میں داخل ہے اسکو جدا لکھنا ضرور نہ تھا و عدم اعادۃ رکن اداء ناما اور مفسد نماز دوبارہ نکرنا نماز کی کانس رکن کو جسکو مونے کی حالت میں ادا کیا م طحاوی نے کہا یہ صورت ترک شرط میں داخل ہے یعنی نماز کا ادا کرنا حالت اختیار میں شرط نماز ہے اور مونے کی حالت میں یہ شرط سجدہ جاتی ہے لیکن مترجم کے نزدیک ترک شرط میں بلا مذکر کی قید تھی وہ یہاں متحقق نہیں اسلئے یہ صورت جدا ہے و قعدہ امام اسبق بعد الجلوس الاخیر اور مفسد نماز ہو چکے گا اگر منسحاب حق کے امام کا بعد قعدہ خیرہ کے یعنی اگر امام قدر تشہد کے بعد قعدہ خیرہ میں نور سے نہیں پڑ گیا تو اسکی نماز اور رکن کی نماز پوری ہو جائیگی مگر مسبق کی نماز فاسد ہو جائیگی کہ یہ فعل امام کا اسکی نماز کے درمیان میں واقع ہو گا چنانچہ اسکی تفصیل پہلے باب میں گذر گئی و نہماذا الفرز فی التکبیر کما مر اور ایک مفسد نماز کا خبرہ کا کھینچنا ہے اسد اکبر کہنے میں چنانچہ پیشتر گذر ام یعنی اللہ اکبر رکوع اور سجدہ کے لیے بعد خبرہ اگر لکھ گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور تکبیر تحریر میں تو سرے سے نماز کا شروع ہی صحیح نہیں فساد تو شروع کے بعد ہوا کرتا ہے کذا فی الشامی و نہما الفرز

بالحان ان فی غیر المنی والالاف فی خرب مدولین اذا نحش والالاف لبرازیہ اور ایک مفسد نماز ہے قرارت کا پڑھنا الحان سے یعنی زیر زبر پیش کو فہون کی حمایت سے بڑھا کر پڑھنا کذا فی فتح القدیر الحان سے پڑھنا مفسد ہے اگر معنی کو بدل دے مثلاً رب العالمین کو رب العالمین پڑھے اور اگر معنی نہ بدلیں تو مفسد نہیں مگر حروف مدولین میں اگر چند سے زیادہ الحان کر گیا تو باوجود معنی نہ بدلنے کے نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر چند سے زیادہ نہ ہو گا تو نماز فاسد ہوگی کذا فی البرزخیم

میں حروف علت کے حروف کو ملاتے ہیں انکے پہلے کی حرکت اگر انکے موافق ہوتی ہے یعنی داد کے پہلے پیش اور الف کے پہلے زبر اور تی کے پہلے زیر ہو تو انکو حروف مدولین کہتے ہیں اور اگر نا موافق حرکت ہو یعنی داد کے پیشتر یا تی کے پہلے زبر ہو مثلاً تو حرف ملین کہلاتے ہیں تو حرف ملین حروف دو ہیں کیونکہ الف سے پہلے سوائے زبر کے اور کچھ نہیں جو نا موافق حروف علت میں اشباع زائد نماز مفسد نماز ہے و نہما لزالۃ القاری اور ایک نماز کا مفسد قاری کی نفرض یعنی غلط پڑھنا ہے مگر جانتا چاہیے کہ قرارت میں غلطی سے نماز فاسد ہونے کے چند قاعدے ہیں کہ اگر انکو جان لیا جائے تو حکم غلطی کا معلوم ہو سکتا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہوئی یا نہیں تو ان قواعد کے ضمیمہ کرنے کے لیے ہم کہتے ہیں کہ غلطی یا تو اعراب میں ہوگی یعنی زیر زبر پیش سکون میں اور اسی میں داخل ہے و مشدود کو تخفیف سے پڑھنا اور اسکا عکس اور مدد الیکو قسر سے پڑھنا اور اسکا عکس غلطی حروف میں ہوگی یعنی ایک حرف کی جگہ دوسرے کو ادا کرنا یا کسی حرف کا زیادہ کرنا یا کم کرنا یا مقدم موخر کرنا یا غلطی کہنا میں ہوگی کہ ایک کلمہ کی جگہ دوسرے کو پڑھنا یا زیادہ کم کرنا یا مقدم موخر کرنا یا غلطی جملوں میں جو اسید طرح یا غلطی وقت میں ہو کہ جمل کی جگہ وقف کیا جائے اور وقت کی جگہ جمل اب مقتدین کے نزدیک قاعدہ ہے کہ جس غلطی سے معنی ایسے بگڑ جائیں کہ انکا اعتقاد کرنا کفر ہو تا ہو تو اس غلطی سے نماز فاسد ہو جائیگی خواہ

یعنی جنات و تمامہ فی المظلمات اور اسی طرح فاسد نہیں ہوتی نماز اگر کر کے کسی کلمہ کو اوجھ کی ہر باتانی نے فساد نماز کی اگر معنی بدل جائیں جیسے رب العالمین
بسیب انانیت جیسے فاسد ہوتی ہر نماز اگر بدل دے ایک کلمہ کو دوسرے سے اور معنی بگڑ جائیں جیسے ان الفجار فی جنات پڑھنا قییم کی جگہ اور پورا بیان
اسکا بڑی کتاب میں ہر شامی نے کہا کہ ظاہر کلام ظہیر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کر پڑھنا ایک کلمہ کا اس صورت میں مفسد ہے کہ پڑھنے والا اضافہ ہوتا ہے
کہ جانتا ہو اور اگر جانتا ہو یا قصد انانیت کیا ہو بلکہ تصحیح خارج کے لیے کلمہ کو دوبارہ کہا ہو یا زبان سے بے ساختہ نکل گیا ہو تو چاہیے کہ نماز فاسد نہ ہو اور
مفسدات نماز سے وہ صورتیں بھی ہیں جو اس باب سے پیشتر ہو چکیں مثلاً عورت کا محاذی ہونا اور خلیفہ ایسے کو بنانا جو قابل امامت نہ ہو اور امام کا مسجد سے
باہر چلا جانا بدون خلیفہ کرنے کے اور حدث کے بعد نماز کا ایک رکن کی مقدار ٹھہرنا یا حالت حدث اور رفتار میں ایک رکن کو ادا کرنا یا تیار نماز میں کسی فعل
مخالفت نماز کا صادر ہونا وغیرہ تو غالباً باتن و شارح نے انکو اسلیہ بیان ذکر نہیں کیا کہ پیشتر بیان ہو چکا ہے و لا یفسدہا نظرہ اسلے مکتوب و فہمہ
و لو استفہا وان کرہ اور نہیں فاسد کرتا نماز کو دیکھنا نماز کی کالھی چیز کو اور سمجھ جانا اسکا اگرچہ دانستہ سمجھا ہو ہر چند دانستہ سمجھنا مکروہ ہے اسلیہ کہ لکھتے
سمجھنا نماز کے اعمال میں سے نہیں اس سے یہ نکلا کہ اگر اتفاقاً نظر لکھے پڑ گئی اور سمجھ میں بدون قصد کے آگیا تو مکروہ بھی نہیں کذا فی المظاہر و مہرور
بار فی الصحر اور فی مسجد کبیر موصوع سجود فی الاصح اور نہیں فاسد کرتا نماز کو گذرنا کسی گذرنے والے کا جھل میں یا بڑی مسجد میں نماز کے سجدہ کی جگہ
کو صحیح تر قول میں معنی نماز کے قدموں سے سجدہ کی جگہ تک میں سے کسی کا گذرنا مفسد نماز نہیں اور اسکا مقابل قول تراشی کا ہے کہ قدموں سے لیکر اس
جگہ تک گذرنا مفسد نہیں جہاں تک نماز کی نظر پڑے جبکہ وہ سجدہ کے مقام کو ناکتا ہو غرض کہ فساد نماز تو دونوں صورتوں میں نہیں لیکن گذرنے والے پر
گناہ کا ہونا صحیح قول میں قدموں سے لیکر سجدہ تک کی جگہ میں گذرنے سے ہو گا اور تراشی کے قول پر اس جگہ میں بھی گذرنے سے ہو گا جہاں نماز کی نظر
پڑے سجدہ گاہ کو تاکنے کی حالت میں کذا فی الشامی اور وہ بین یدیرہ الی جانط القبلۃ فی بیت و مسجد صغیر فانہ ببقعة واحدة مطلقاً و لولمۃ او کلمۃ
یا مفسد نماز نہیں گذرنا گذرنے والے کا سامنے نماز کے کسی قدموں سے لیکر دیوار قبلہ تک گھر میں اور چھوٹی مسجد میں کہ گھر اور چھوٹی مسجد میں ایک
مکان کے میں مینی مقدار و صفوں کے فاصلہ ہونا ان دونوں میں مانع اقتدائیں جیسے جھل اور بڑی مسجد میں مانع ہوتا ہے مفسد نماز نہیں گذرنا کہ ایک
مطلق تھا وہ عورت ہو یا کتام شامی نے کہا کہ اس میں رد ہر ظاہر کے قول پر جو کہتے ہیں کہ گذرنا عورت یا کتے یا گدھے کا مفسد ہے اور اشارہ ہے
اس امر کہ طرحت کہ اس باب میں جو کچھ مروی ہے وہ منسوخ ہو چنانچہ حلیہ میں اسکو ثابت کیا ہے اور مروۃ اسفل من الدکان امام المصلی لو کان
یصلی علیہما ای الدکان بشرط محاذاة بعض اعضاہ و کذا سطح و سریر و کل مرتفع دون قامتہ المار و قبل دون استرہ لکان فی غر لا ذکر
یا مفسد نماز نہیں گذرنا گذرنے والے کا مکان کے نیچے نماز کے سامنے کو جبکہ وہ دوکان پر نماز پڑھتا ہو بشرط برابر آجانے بعض اعضا گذرنے والے کے
بعض اعضاء نمازی کو اور یہی حکم فساد کا ہے چھت اور تخت اور ہر اونچی چیز کا جسکی بلندی گذرنے والے کے قدم سے کم ہو اور قول ضعیف یہ ہے
کہ مقدار سترہ یعنی ایک ہاتھ سے کم ہو جیسا کہ غر لا ذکر میں ہر مخرج الرائق میں اس قول ضعیف کو غلط کہا ہے اسوجہ سے کہ اگر مقدار سترہ کو کہنا
ہوتا تو سوار کا کلنا نماز کے سامنے مکروہ نہوتا کہ وہ تو غالباً ہاتھ سے اونچا ہی ہوتا ہے کذا فی الشامی وان اثم المار الحدیث البزار و لولمۃ
ماذ علیہ من الوزر لو تھت الربعین خریفانی ذلک المرد و لو بلا غائل و استارۃ ترتفع اذا سجد و تود اذا قام اگرچہ اس گذرنے میں گذرنا لا گناہ کا
ہوتا ہے بسبب حدیث بزار کے کہ اگر گذرنے والا جانے کہ آپس کیا گناہ ہے تو ٹھہر رہے چالیس برس اور گناہ اسوقت ہے کہ گذرنا بدون اثر کے ہو
اگرچہ اثر ایسا سترہ ہو کہ سجدہ کرنے کے وقت دور ہو جاتا ہو اور قیام کے وقت پھر سترہ ہو جاتا ہو علیہ میں کہا کہ اس مسئلہ میں چار صورتیں
ہیں اول یہ کہ گذرنے والے کو گنجائش ہے کہ نماز کے سامنے کو نہ گذرے اور نماز میں راستہ روکا نہیں تو اس صورت میں اگر گذرے گا تو

اجازت نہیں کذا فی الشامی مختصر المرأة تصفق لایطعن علی بطن اور عورت گدزنہ والے کو ہٹانے کے لیے تالی بجاوے نہ اس طرح کہ بتلی بتلی پرنگے بلکہ کیفیت تالی بجانے کی بحر الرائق میں یوں منقول ہو کہ پشت داسنے ہاتھ کے انگلیوں کی بائیں ہاتھ کے اندر طرف یعنی بتلی میں مارے شامی اور طحاوی نے کہا کہ اس طرح تالی بجانے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی دونوں ہاتھ اپنی جگہ سے مل جاتے ہیں اس سے تو یہی بہتر ہو کہ بائیں ہاتھ کو اپنی جگہ رہنے دے اور داسنے ہاتھ کی انگلیوں کے اندر کی طرف کو بائیں کی پشت پر مار دے کہ نہیں عمل تھوڑا ہر دو معنی اسوجت لم تفسد وقد ترکنا السنۃ تاتار خانیہ اور اگر ہٹانے کے لیے مرد نے تالی بجا لی یا عورت نے سجان اسد کہد یا تو تازہ فاسد ہوگی لیکن دونوں نے طریق سنون کو ترک کیا کذا فی تاتار خانیہ وکفت بسره الامام للکل اور کافی اور سترہ الامام کا کل مقتدیوں کے لیے یعنی اگر امام کے سامنے سترہ ہوگا تو جو کوئی مقتدیوں کی صف کے سامنے کو گزرے گا اس پر کچھ گناہ ہوگا و لو عدم لہم و لو لم طریق جاز تر کہما و فعلہما اولیٰ اور اگر گدرا اور راستہ ہو یعنی یہی جگہ ناز پڑے جہاں کوئی گدرا نہ ہو اور سترہ راستہ کی طرف نہ ہو تو ترک کرنا سترہ کا جائز ہو اور کھڑا کرنا سترہ کا ایسی جگہ بھی بہتر ہو کہ راستہ کی طرف نہ کرنے کی قید اس لیے لگائی کہ راستہ کی طرف کو ناز پڑنا سترہ کے ساتھ اور بدون سترہ کے دونوں طرح مکروہ ہو کیونکہ راستہ چلنے کے لیے بنا ہو تو اس میں ایسی چیز نہ چاہیے جو اسکے مناسب ہو کذا فی البحر وکرہ تم التشریہ الیٰ مرجعہا خلاف الاولیٰ فانما فرق الدلیل فان تہیاط فی الثبوت ولا صارف فخریۃ والا فخریۃ اور مکروہ ہو لکھا نا کپڑے کا شایع کہتا ہو کہ کراہت شامل ہو تنزیہی کو جس کا مال ترک اولیٰ ہو پس فرق کریں اولیٰ چیز کراہت تحریمی اور تنزیہی میں دلیل ہو یعنی اگر دلیل کراہت وہ ممانعت شرعی ہو جس کا ثبوت ظنی ہو اور کوئی بھیہر نے والا تحریم سے استحباب کی طرف نہ ہو تب تو کراہت تحریمی ہو ورنہ کراہت تنزیہی ہو بحر الرائق میں کہا کہ مکروہ دو قسم ہو ایک مکروہ تحریمی جو واجب کے رتبہ میں ہو یعنی جنہ طرح ثبوت واجب کا دلیل ظنی سے ہوتا ہو اسی طرح ثبوت مکروہ تحریمی کا دلیل ظنی سے ہوتا ہو دوم مکروہ تنزیہی جو ایسا ہو تو وجوب فقہاء کی عبارات میں لفظ مکروہ پایا جائے تو اسکی دلیل کو دیکھنا چاہیے اگر دلیل مذکور نہ ظنی ہو تو تحریمی ہو ورنہ تنزیہی شامی نے کہا کہ بدون دلیل کے بھی اسکا حال معلوم ہو سکتا ہو اس طرح کہ اگر وہ مکروہ ترک واجب کو متضمن ہو تو تحریمی ہوگا اور اگر ترک سنت کو متضمن ہو تو تنزیہی ہوگا سدل تحریر اللہ فی ثوبہ ای اور سالہ بالیس معتاد و کذا القبار بکلم الیٰ ورا ذکرہ الجلی مکروہ تحریمی ہو لکھا نا نازی کا اپنے کپڑے کو سبب ممانعت کے یعنی چھوڑ دینا کپڑے کا بدون پہننے معمولی کے اور یہی میں داخل ہو قبلا کہ اپنا ایسی طرح کہ استین پشت کی جانب ہو یعنی اسکی کشادہ بغل میں سے ہاتھ نکال کر استین کو پیچھے ڈالنا جو سدل میں داخل اور مکروہ ہو ذکر کیا ہو اسکو جلی نے طحاوی نے کہا کہ شایع کو مناسب تھا کہ تحریر اللہ فی ثوبہ کے لکھتا تاکہ لفظ سدل جو مضائقہ ہو اور ثوبہ جو مضائقہ الیہ ہر ان دونوں میں فاصلہ نہ پڑتا اور سدل کی صورت کخی نے یہ بیان کی ہو کہ شلا چادر یا دوسرا کپڑا سر خواہ شانہ پر رکھ کر اسکے کنارے چھوڑ دے تو کرتہ کے دامنون کا لٹکنا اور عمامہ کے شملہ کا لٹکنا اس میں داخل نہیں کذا فی الشامی کشد و مندیل یرسلہ من کفیفہ فلو من احدہما لویکرہ کما لہ عذر و خارج صلوٰۃ فی الصح مشل دو پیٹہ اور رومال کے کہ انکو اپنے دونوں مونڈھوں سے لٹکا دے تو مکروہ ہوگا پس اگر ایک مونڈھے سے لٹکا لیا تو مکروہ نہ ہوگا جیسے عذر کی حالت میں اور نماز سے باہر صحیح تر قول میں سدل مکروہ نہیں م شذیج شین بمعہ وادال مشد ایک کپڑا ہر جسکو مونڈھوں پر ڈالتے ہیں اور خارج نماز سدل مکروہ تحریمی نہیں بشرطیکہ کبیر کے لیے نہ کذا فی الشامی عن النہر فی الخلاصۃ اذالم یدخل یدہ فی کم الفرمی المختار انہ لا یرکہ وبل یرسل الکم لومیسک خلاف والا حوط الثانی قستانی اور خلاصہ میں ہو کہ جب نازی اپنا ہاتھ فرجیہ کی استین میں نہ ڈالے تو مختار یہ ہو کہ مکروہ نہیں اور کیا اس صورت میں استین کو لٹکا رہنے دے یا کپڑے اس میں اختلاف ہو زیادہ احتیاط کی بات استین کا پکڑ لینا ہو کذا فی التہستانی م شامی نے کہا کہ خلاصہ میں عدم کراہت کو مختار کہا ہو اس پر کسی نے سوائے ہزازی کے اسکی موافقت نہیں کی بلکہ صحیح وہ قول ہو جو قاضی خان اور جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ فرجیہ کو بدون استین میں ہاتھ ڈالنے کے پہننا مکروہ ہو کیونکہ سدل اس صورت میں بھی موجود ہو کہ وہ کفہ ای رقبہ دولہا تراب کشر کم او ذیل

الکراہۃ جازئہ فی الشامی وکذا فی البحر وکرہ تم التشریہ الیٰ مرجعہا خلاف الاولیٰ فانما فرق الدلیل فان تہیاط فی الثبوت ولا صارف فخریۃ والا فخریۃ

یکہ خارجہ حاجت اور مکروہ تحریمی ہو انگلیان چڑکانی اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے کی انگلیوں میں ڈالنا اگرچہ نازی ہو منظر ناز کا یا جانسنے والا ناز کی طرف تب بھی مکروہ ہو بابت نہی کے اور مکروہ نہیں نماز کے باہر بسبب کسی حاجت کے ہم ابن ماجہ نے مروی روایت کیا کہ اپنی انگلیان مت چڑکاجیکہ تو ناز پڑھتا ہو اور مجتبیٰ میں حدیث نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ آدمی اپنی انگلیان چڑکائے جسوقت کہ مسجد میں ناز کا منظر ہو بیٹھا ہو اور ایک روایت میں ہے کہ جسوقت نماز کے لیے جاتا ہو اور احمد اور ابو داؤد وغیرہما نے تشبیک کی ممانعت کی حدیث نقل کی ہے اور خارج نماز سے یہ مراد ہے کہ ناز کو نہ جاتا ہو اور نہ مسجد میں اسکا منظر ہو اور حاجت یہ کہ جوڑوں کا آرام دینا جو مثلاً اس سے معلوم ہوا کہ بدون حاجت کھیل کے طور پر انگلیوں کا چڑکانا یا ایک پنجہ کا دوسرے میں ڈالنا مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الشامی والتحصر وضع الید علی الخصرۃ للنہی ویکہ خارجہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی ہے تحصر یعنی ہاتھ کا گولے پر رکھنا بسبب نہی کے اور باہر نماز کے مکروہ تنزیہی ہے ہم صحیحین وغیرہما میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز میں گولے پر ہاتھ رکھنے سے ممانعت فرمائی اور خارج نماز کی کراہت بحث ہے صاحب بحر کی کذا فی الشامی والطحاوی والالتفات بوجہ کلمہ او بعضہ للنہی اور مکروہ تحریمی ہے ساراچہ یا حقوڑا پھیر کر نماز میں دیکھنا بسبب نہی کے ہم ترمذی نے انس رضی عنہ سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیچ نماز میں التفات سے کیونکہ التفات نماز میں موجب ہلاکی ہے کذا فی الشامی وبعصر دیکر تنزیہی وبعصرہ نفسہ کما مراد بدون منہ پھرنے کے آنکھ سے دھراؤ دھر دیکھنا مکروہ تنزیہی ہے اور سینہ کو پھیر کر دیکھنا بدون عذر کے مفسد نماز ہے چنانچہ مفسدات نماز میں بیان ہوا وقیل تاملہ قاضی خان نفسہ تجوہیل و المعتمد لا اور قاضی ثمان نے کہا ہے کہ ناز فاسد ہوتی ہو منہ کے پھرنے سے اور معتد بہ ہے کہ فاسد نہیں ہوتی بلکہ مکروہ تحریمی ہے واقعا وہ کا کلب للنہی اور مکروہ تحریمی ہے نماز کا بیٹھنا مثل کتے کے بسبب نہی کے ہم اتفاقاً کی تفسیر طحاوی نے بیان کی ہے کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور پائون کو کھڑا کر کے دونوں گھٹنے چپاتی سے لگائے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور چونکہ نیشست کتے کی نشست کے مشابہ ہے اسلیے بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نیشست کی ممانعت فرمائی ہے اور کرخی نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں پائون کو کھڑا کر کے انکی ایڑیوں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے زمین سے کہا کہ نیشست مکروہ تحریمی نہیں بلکہ چونکہ مخالف نشست استنوں کی ہے اسلیے مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الطحاوی وافر اش الرجل وراعیہ للنہی اور مکروہ تحریمی ہے بچا نامر کا اپنے دونوں ہاتھوں کو واسطے نہی کے یعنی حدیث مسلم میں ممانعت وارد ہے وصلوۃ الی وجہ انسان لکراہتہ استقبالہ فلا استقبال لیومن المصلیٰ فالکراہتہ علیہ ولا فصل مستقبل ولوبعدہ ولا لاجل اور مکروہ تحریمی ہے نماز پڑھنا نماز کا کسی آدمی کے منہ کی طرف جیسے مکروہ ہے منہ کرنا نماز کی کی طرف سے ہو گا تو کراہت اس پر ہوگی ورنہ دوسرے شخص پر جو نماز کی طرف کو منہ کر لگا اگرچہ منہ کرنے والا دور ہو اور نماز میں اور اس میں کوئی آرم نوم طحاوی نے کہا کہ استقبال کی ضمیر نماز کی طرف ہے اور استقبال ضمیر مفعول کی طرف مضاف ہے اور آڑ نہ ہونے کی قید اسلیے لگائی کہ آڑ کی صورت میں کراہت نہیں ہوتی مثلاً نماز کا منہ دوسرے کے منہ کی طرف ہو مکروہ دونوں کے بیچ میں ایک اور شخص ہو جسکی پشت نماز کی طرف ہو تو مکروہ نہ ہو گا وروالسلام پیدا ہو اور اسے کما مراد مکروہ تنزیہی ہے جواب سلام کا دینا اپنے ہاتھ سے یا اپنے سر سے جیسا پیشتر مفسدات میں گذر افرع مسئلہ طحہ شایعہ کا لا باس بحکم المصلیٰ وواجبہ براسہ کما لو طلب منہ شئی واری در ہوا وقیل اجید قادیانہم اولاد وقیل کم صلیتم قاشا ربیدہ انہم صلوا رکعتین کچھ مضائقہ نہیں نماز کے بولنے یا جواب دینے میں اپنے سر سے جیسے کسی نے نماز سے کوئی چیز لگی یا روپیہ دکھلایا اور پوچھا کہ کھرا ہے پس نماز نے اشارہ سے مان یا نہیں کیا یا نماز سے پوچھا گیا کہ تم نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور اسے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کہ ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں م لفظ لا باس سے اشارہ ہوا کہ بہتر ہے کہ ہر ایک سے یا ہاتھ سے اشارہ نہ کرے کذا فی الطحاوی اما وقیل لا تقدم مقدم او دخل احد الصفوف فوسع له فوراخذت ذکرہ الجلی وغیرہ خلافا لما مر عن البہاء اور اگر نماز سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ جا میں وہ آگے بڑھا یا کوئی شخص صفوں میں داخل ہوا اور نماز نے فوراً اسکو جگہ دیدی تو ناز فاسد ہو جائیگی

کھڑا ہونا مقتدیوں کا اونچے مکان پر اور صرف امام کا پستی میں ہونا مخطاوی نے کہا کہ غالباً کراہت تشریف سے اس لیے کہ نہی تو خاص پہلی ہی صورت میں وارد ہو
اور وجہ کراہت یہ ہو کہ اس میں امام کی حقارت ہو اور اس صحیح قول ظاہر الروایۃ ہو اور اس کا مقابل قول طحاوی کا ہو کہ یہ صورت مکروہ نہیں کذا فی الشامی ہذا کلمہ عند
عدم العذر کجہ و عید فلو قاموا علی الرفوف والامام علی الارض او فی الخراب لفیض المكان لم یکرہ لکما لو کان معہ بعض القوم فی الاصح وجہ جرت العادۃ فی جہل سلفین
اور یہ کراہت تینوں سلکوں میں وقت نہ ہونے نذر کے ہر مثل انبوجہ اور عید کے دن کے تو اگر کھڑا در کثرت کے باعث مقتدی بالا خانوں پر کھڑے ہوں اور
امام زمین پر یا محراب میں کھڑا ہو سبب تنگی جگہ کے تو مکروہ نہ ہوگا جیسے اس صورت میں مکروہ نہیں کلام کے ساتھ مقتدیوں میں سے بعض ہوں صحیح تر
قول میں ہے اگر امام چوڑے پر ہو اور اسکے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہ ہوگا اور اسی بات کی عادت ہو گئی ہو صاحب مسجدوں اہل اسلام میں نبی اگر تنگی کے
باعث امام کو محراب میں یا بندی پر کھڑا ہونا ہو تو اسکے ساتھ دو ایک مقتدی بھی کھڑے ہو جاتے ہیں ومن العذر اذۃ التعليم او التبلیغ کما بسط فی البحر
اور مذہب میں سے ہوا راہ کراہت امام کا تعلیم کو یا مقتدی کا قصد کراہت امام کی آواز پہنچانے کو دوسرے مقتدیوں تک چنانچہ مفصل بیان کیا ہو اسکو بحسب الرائق
میں م یعنی اگر امام تنہا بندی پر اس لیے کھڑا ہو کہ مقتدی اسکے افعال دیکھ کر سیکھیں یا مقتدی اس لیے کھڑا ہو کہ اسے اکبر پکار کر کہے تو مکروہ نہ ہوگا اس سے
معلوم ہوا کہ بدون عذر کے تنہا کھڑا ہونا ایک مقتدی کا اونچی جگہ پر مکروہ ہے کذا فی الشامی وقد سنا کراہتہ الیقام فی صف خلف صف فیہ فرجۃ للشمی وکذا
القیام منفردا وان لم یجد فرجۃ بل یجب واحد من الصف ذکرہ ابن الکمال لکن قالوا لے زاننا ترکہ اذلی فلذا قال فی البحر مکروہ وحده الا اذا لم یجد فرجۃ
اور ہم پیشتر باب الاماتہ میں لکھ آئے ہیں مکروہ ہونا قیام کا ایک صف میں پیچھے ایسی صف کے جس میں فرجہ ہو سبب نہی کے اور اسی طرح مکروہ ہونا قیام
کا تنہا اگرچہ صف میں جگہ پناوے بلکہ ایک نازی کو صف میں سے اپنے برابر کھینچنے کے ذکر کیا ہو اسکو ابن کمال نے لیکن کہا ہے صاحب قنینہ وغیرہ نے کہ
ہمارے زمانے میں نہ کھینچنا بہتر ہے نہ لوگوں میں جہل زیادہ ہو اکثر لوگ ناواقفی کی وجہ سے لڑ پڑتے ہیں اور یہیں وجہ جہل الرائق میں کہا کہ مکروہ ہے
تنہا کھڑا ہونا اگر اس صورت میں کہ صف میں جگہ پناوے تو تنہا کھڑا ہونا مکروہ نہیں ہے دوسرے نازی کے کھینچنے کو صاحب بحر نے ذکر نہیں کیا لوں
ثوب فیہ تامل دی روح وان کیون فوق راسہ او میں ید یہ او بخذائہ مینۃ اویسیرۃ او محل سجودۃ مثال ولونی وسادۃ منصوبۃ لامفرشتہ
اور مکروہ ہے نازی کو پہننا اس کپڑے کا جس میں تصویریں جاندار کی ہوں اور مکروہ ہے کہ ہوسے نازی کے سر پر نیچے چھت میں یا سانسے یا پر و پتہ
خواہ بائیں یا سجدے کی جگہ میں کوئی تصویر اگرچہ کھڑے کتے میں ہو جس پر نہ چلتے ہوں نہ تکیہ کرتے ہوں نہیں مکروہ ہے اگرچہ کچھ ہوسے کتے پر تصویر ہو
مثال صرف جاندار کی صورت کو کتے میں اور تصویر عام ہو جاندار کی ہو یا بیجان کی اور جاندار کی تصویر کا کھڑے رکھنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے
لہ فرشتے داخل نہیں ہوتے اس گھر میں جس میں کتا یا تصویر ہو کذا فی النہر برابر ہے کہ تصویر کپڑے میں ہو یا پرت میں یا دیوار میں و اختلاف فیما اذا کان
التمثال حلقہ والاظہر المکرہ اتہ اور اختلاف ہوا اس صورت میں کہ تصویر نازی کے پیچھے ہو اور ظاہر کراہت ہے اس لیے کہ جامع صغیر میں امام محمد نے
اسکی کراہت کی تصریح کی ہے اور یہ کتاب کی آخر تالیف ہو تو غالباً اس میں ان امور کو لکھا ہوگا جو متفق ہو چکے ہوں گے کذا فی الطحاوی ولا یمکرہ لو کانت تحت
قدیمیہ او محل جلوسہ لانہا ممانۃ او فی یدہ عبارتہ اشعی بدنہ لانہا مستورۃ ثیابا اور مکروہ نہیں اگر تصویر نازی کے دونوں یا ان کے نیچے یا پیچھے کی جگہ میں ہو
لیونکہ اس صورت میں تصویر ذلیل ہو یا تصویر ہاتھ کے اندر ہو تب بھی مکروہ نہیں کہ وہ نازی کے کپڑوں میں پوشیدہ ہو شائع نے کہا کہ شعی کی عبارت میں
فی یدہ کی جگہ نے بر نہ ہو یعنی اسکے بنین تصویر کا ہونا مکروہ نہیں م فیہ تن کی عبارت میں یہ اشکال ہے کہ اگر ہاتھ میں تصویر ہوگی تو ایک ہاتھ کو دوسرے
پر رکھنے کی سنت ادا نہ ہو سکی حالانکہ ترک سنت مکروہ ہے پھر ہم کراہت کا قول کیسے درست ہوگا ہاں اگر تصویر ہاتھ میں لگی ہو یا گدی ہوئی ہو تو ہو سکتا ہے
لذاتی شرح المینیۃ او علی حاتمۃ نقیش غیر متین قال فی البحر ومفادہ کراہتہ المستحبین الاستسکبیں او صرۃ او ثوب او خرقۃ المصنف او کانت صغیرۃ لا متین

میں بعدیت المقدس کے جامع مسجدوں کو اور ان کے محلہ کی مسجدوں کو اور ان کے بعد شائع عام کی مسجدوں کو لکھا اور شائع عام کی مسجدوں سے وہ مسجدیں
 مراد ہیں جن کا امام اور موزون عین نہیں اور جامع مسجدوں سے یہ عرض ہو کہ حسین دست زیادہ اور جماعت بہت ہوتی ہو اور انہیں سے افضل وہ ہر
 جو زیادہ قدیم ہو جیسے مسجد قبا اور وہ جمین جماعت زیادہ ہوتی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو کذا فی التامی مسجد استاذہ لدرسہ اوسلہ الاخبار فی التامی اور بعد
 اپنے استاد کی اس سے پڑھنے کے لیے یا حدیث سننے کے لیے یا اسلئے افضل ہو یعنی قدیم تر اور اعظم اور اقرب سے بالاتفاق ایسے کہ انہیں دو نواب ہیں ایک
 جماعت دوسرے تحصیل علم مسجد حیاء افضل میں الجامع اور مسجد نازی کے محلہ کی افضل ہر مسجد جامع سے مٹائی کے کہانہ مسجد جامع سے مراد یہ ہر مسجد کی
 جماعت بہ نسبت محلہ کی مسجد کے زیادہ ہوتی ہو بلکہ خانہ میں ہر محلہ کی مسجد میں کوئی موزون ہو تو نازی انہیں جا کر اذان کہے اور نماز پڑھے اگرچہ تنہا ہو
 ایسے کہ محلہ کی مسجد کا اسکے و متحق ہو اور اگر محلہ میں دو مسجدیں ہوں تو جو پیشتر ہو انہیں جائے اگر فاصلہ برابر ہو ورنہ قریب کی مسجد میں جائے و اگر
 ان ماحض مسجد الدینیہ تخی بہ فی التفصیلہ نم تحریر الاول اولی و دومائے فی النہ خوراع ذکرہ ملا علی نے شرح لباب المناسک در جمیع ہر کہ مسجد یہ منورہ میں حقدور
 لاحق کی گئی ہو وہ نواب میں اصل مسجد کے ساتھ تخی ہر بیٹے مقدار لاحق میں بھی ایک نماز کا نواب نہر کی برابر ہر بان اول مسجد کی انکل کرنی بہتسر ہر اور
 اصل مسجد ہوا تھ کا طول اور تنہا ہی عرض ہو ذکر کیا ہوا اسکو ملا علی قاری نے لباب المناسک کی شرح میں ماذنون میں اصل مسجد کی شناخت کے لیے
 سلطان روم مرحوم نے ستونوں پر لکھا دیا ہوتا کہ ہر شخص سہولت سے تیز کرے کہ مسجد مبارک استدر تخی اور اس مسئلہ کا ذکر شرف و صلوٰۃ میں قبلہ کی بحث
 سے پیشتر گذر چکا ہوا ان دیکھنا چاہیے و مجرم فیہا سوال و ذکرہ الاطوار مطلقاً و قبل ان کلمی اور حرام ہر مسجد میں سوال کرنا اور کردہ ہر سائل کو مسجد میں
 دینا ہر حال میں اور بعض نے کہا کہ اگر سائل گردنوں پر لوگوں کی پچھانگے تو کردہ ہر ورنہ کردہ نہیں م شاری نے باب الخطر والاباحہ میں اسی محلے قول پر اکتفا
 لیا ہر چاہیے کہ کہا کہ کردہ ہر سائل مسجد کو دینا اگر جہت کہ وہ لوگوں کی گردن نہ پچھانگے قول مختار میں ایسے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہی انگوٹھی نمساز کے
 اندر دی اسد تعالیٰ نے اسی تعریف کی اس آیت میں (و یؤتوں الزکوٰۃ و ہم را کون ہینے و تہمین خیرات موت میں کہ وہ رکوع کرتے ہوں کذا فی الطحاوی و
 و انشاء فضائلہ و شہد الامافیہ ذکرہ اور کردہ ہر کوئی چیز کا تاش کرنا سوبر میں اور کردہ ہر مسجد میں شہر چٹا لکھن اشعار میں ذکر ہوا لکھا پڑھنا کر وہ نہیں
 مگر ہم ہوتی چیز کا مسجد میں تلاش کرنا ایسے کردہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسیکو دیکھو کہ مسجد میں گم ہوئی چیز کو ڈھونڈ رہا ہو تو کہو کہ
 خدا تعالیٰ اسکو تجھ پر داپس کرے یعنی خدا کرے کہ تجھکو وہ چیز ملے اور ابوالیث سمرقندی نے شعر میں یہ تفصیل کی کہ اگر اشعار میں و عطا اور خدا تعالیٰ کی ہمتوں
 اور حکمتوں کا ذکر اور متقیوں کی صفت کا بیان ہو تو لکھا پڑھنا بہتر ہو اور اگر انہیں ذکر زمانوں اور امتوں کا ہو تو مباح ہو اور اگر کسی مسلمان کی چوٹی پر
 کی باتیں ہوں نہ حرام ہو اور اگر خط و خال کا وصف ہو تو پڑھنا کر وہ ہر اور ابو داؤد اور ترمذی کی حدیث مسجد میں غرض خوانی کی ممانعت کی برے اشعار پر
 معمول ہو کذا فی التامی و رفع صوت بذكر الاستغفارة و ذکرہ ہر مسجد میں بلند کرنا آواز کا ذکر سے مگر فقہ کیسے کہانے والوں کو آواز کا بلند کرنا کر وہ نہیں م ذکر
 جہری میں قید اس بات کی ہونی چاہیے کہ جس میں خوف ریا یا نمازیوں کی ایذا کا ہو اور اگر ان سے خالی ہو تو بعض علماء کے نزدیک ذکر جہری ہی افضل ہر اسلئے کہ اسکا
 فائدہ سننے والوں کو بھی ہوتا ہو اور خود ذکر کرنا بوالا سید اول رہتا ہو اور نشاظر زیادہ پاتا ہو اور اکثر علماء ذکر حقی کو ترجیح دیتے ہیں اسوجہ سے کہ حدیث میں آرا
 خہ الذکر انھی مینے بہتر ذکر آہستہ ذکر کرنا ہر کذا فی الطحاوی و التامی بقصر و الوضوء الا فیما بعد لک ذکرہ ہر مسجد کے اندر وضو کرنا ایسے کہ اسکے پانی سے
 گھن آتی ہو کہ اکثر ٹھوک اور رینٹ سے خالی نہیں ہوتا کذا فی التامی مگر وضو کرنا اس مقام میں جو وضو کے لیے بنا گیا ہو کر وہ نہیں طحاوی نے کہا کہ یہ
 حکم بدوین جنابت کے نہانے کا ہو و غرض الاشجار الا لیسع تغلیل نرکون للسمیر اور کردہ ہر مسجد میں درختوں کا لگانا اگر کسی نفع کے لیے کر وہ نہیں
 جیسے کم کرنا رطوبت کا اور وہ درخت یعنی انکی لکڑی اور پھل مسجد کا ہو گا مگر نر بقیع تون و تشدید زرا سمجہ زمین کی رطوبت کو مٹاتے ہیں

نماز میں عرب کے چند قبیلوں پر خجوں نے تشریف لائے تھے انہی نمازیوں کو اردو اٹھار کوٹ کے بعد دعا و دعا فرماتے تھے جب آپ نے انہیں فتح پائی تو دعا کو ترک فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ نسخ ہو گئی کذا فی الامداد طحاوی نے کہا کہ مصیبت کے وقت میں اب بھی فجر کی نماز میں اگر کوئی دعا پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں و لولیس فی الفتوح تم مذکورہ فی الکروٹ لایقینت فیہ لفتوات محلہ ولا یعود الی القیام فی الاصح لان فیہ فضل لغرض اللوجب اور اگر نازی قنوت کو بھول گیا پھر رکوع میں اسکو یاد کیا تو رکوع میں اسکو نہ پڑھے بسبب جاتے رہنے اسکے محل کے یعنی اسکا پڑھنا محض قیام میں تھا وہ جاتا رہا اور نہ رجوع کرے قیام کی طرف صحیح روایت میں بھی رکوع کو چھوڑ کر قنوت پڑھے کے لیے پھر نہ پڑھا جیسے کہ اس میں قنوت واجب کے لیے فرض رکوع کو چھوڑنا ہر دم دوسری روایت امام سے یہ کہ پھر قیام کر کے قنوت پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے کہ صحیح تر پہلی روایت ہر خان عاد الیہ وقت ولم یجد رکوع لم یفسد صلوتہ لکن رکوع بعد قنوت اذ انہ وجد للصلو وقت ادلا لزالہ عن محلہ پس اگر نازی نے قیام کی طرف عود کیا اور قنوت پڑھ کر دوبارہ رکوع کیا تو اسکی نافرمانی نہ ہوگی بسبب ہونے اسکے رکوع سابق کے پوری قرأت کے بعد اور سجدہ کرے سو کا قنوت پڑھا ہوا نہ پڑھا ہو بسبب ٹل جانے قنوت کے اپنی جگہ سے م اس مسئلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ رکوع میں قنوت پڑھا دوسری یہ کہ رکوع سے سر اٹھا کر پڑھا اور رکوع سے سر اٹھا کر پڑھا اور رکوع دوبارہ کیا چوتھی یہ کہ اکل قنوت نہ پڑھا رکوع میں عا س سے کھڑا ہو کر چارون ضرورتوں میں سجدہ سہو اسوج سے ہر کہ قنوت اپنی جگہ پر نہ کذا فی الجلی رکع الامام قبل فرغ المقتدی من الثنوت قطعہ والبعہ ولم یفرق شیاناً ترک ان خاف ثنوت رکوع سے بخلاف التہجد لان الخافۃ تہجد من الارکان والاشترکۃ منسۃ لانی غیرہ اور امام نے رکوع کیا پھر تشریدی کے قطع ہونے کے قنوت سے تو مقتدی باقی قنوت کو ترک کرے اور امام کی پیروی کرے اور اگر مقتدی نے قنوت میں سے کچھ نہ پڑھا ہو تو قنوت کو ترک کرے اگر ورنہ کہ امام کے ساتھ رکوع نہ لگا جائے تشرید کے یعنی اگر تشرید کچھ باقی رکھیا ہو تو اسکو پورا کر کے امام کی متابعت کرے قنوت کو ترک کرے اسلئے کہ امام کی مخالفت ان امور میں کہ ارکان ہیں یا تشریفات نازی کے معنی ہر غیر ارکان و تشریفات میں مخالفت کرنی کذا فی الدرہم شامی نے کہا کہ تعلیل رکبیک ہر کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ متابعت مذکورہ فرض ہر حال لکھ متابعت بدو ان تاخیر ان فالض و اجابت میں جہاں ہر جہاں کوئی دوسرا واجب نہیں ہو تو وجہ فرق تشرید اور قنوت میں یہی نہی چاہیے کہ قنوت کا پڑھنا سنت ہر اور رکوع میں امام کی متابعت واجب توجہ دلے سنت میں نہی ترک واجب کا ہو تو سنت کو ترک کرنا چاہیے اور تشرید کا پورا کرنا واجب ہر اور امام کی متابعت بھی واجب تو ایک واجب کے لیے دوسرے کو چھوڑنا ضرور نہیں قنوت فی قولی التور و ثانیہ سہوالم لقیقت فی ثالثہ والوشک انہ فی ثانیہ و ثالثہ کرہ مع التور و فی الاصح والفرق ان اساجی قنوت علی انہ موضع الثنوت فلا یتکرر بخلاف التالک حج الجلی مکرارہ لہما نازی نے وتر کی پہلی رکعت یا دوسری میں بھول کر قنوت پڑھ لیا تو دوسری رکعت میں قنوت نہ پڑھے اور اگر اسے شک کیا کہ وہ وتر کی دوسری رکعت پڑھا ہو یا تیسری میں ہو تو قنوت کو مکرر کرے ٹپھے کے ساتھ صحیح تر قول میں یعنی قنوت پڑھ کر قنوت کرے پھر پڑھا ہو کہ ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں قنوت پڑھے کیونکہ دونوں رکعتوں پر احتمال ہر کہ تیسری ہو اور فرق یہ ہر بھولنے دلے نے قنوت پڑھا اس خیال سے کہ مقام قنوت کا وہی ہر اسلئے اب قنوت کر رہو گا بخلاف شک کرنا دلے کے اور جس نے ترجیح دی ہر کہ قنوت پڑھنے کی دونوں کو بھی بھولنے اور شک کرنا دلے کو م شامی نے کہا کہ حلیہ اور بحر الرائق میں بھی موافق جلی کے قول کے ہر و الامسبوق فیقت مع امام فقط ویسیر مدکر کا با رکوع التالثہ اور مسبق صرف قنوت پڑھے اپنے امام کے ساتھ کیونکہ اسکی آخر نازی ہر اور جب کیا امام کے ساتھ پڑھ چکا تو دوبارہ پڑھنا مشروع نہیں اور یہ ہر و ایگا پانوا الا ثنوت کا تیسری رکعت وتر کی رکوع پانے سے یہی جب سبق نے تیسری رکعت کا رکوع یا یا اکل رکعت اسکو گئی اب باقی دو رکعتیں اگر قنوت پڑھ چکا تو بے جگہ پڑھنا اسلئے کہ اسکی جگہ تیسری رکعت ہر جو ہو چکی کذا فی الطحاوی ولا یقینت لغيرہ الا انما لایہ فیقت الامام فی ابھر تیہ و قبل فی الکمل اور قنوت نہ پڑھے وتر کے سوا دوسری نماز میں اگر کسی مصیبت کے وقت کہ امام قنوت پڑھے بہری نمازوں میں اور بعض فقہاء کا قول یہ ہر کہ یہ سب نمازوں میں پڑھے بہری ہوں یا تیسری م نماز بہری میں قنوت پڑھا بحر الرائق میں یہی صحیح نقایہ سے مذکور ہر مگر شاہین نایت سے منقول ہر کہ مصیبت کے وقت امام نماز بہری میں قنوت پڑھے اور عباد شائع فیہ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ خجوں کے نزدیک قنوت مصیبت کا خاص فجر کی نماز میں ہر نہ اور کسی نماز بہری یا تیسری میں بلکہ بہری نماز میں ہر امام شافعی کے اور کوئی

اور خلاصہ میں کہ اگر مشغول ہو یا شہ زانہ میں تو سنتوں کو پھر سے پڑھے اور اگر مشغول ہو ایک لقمہ یا ایک گھونٹ میں تو سنتیں باطل نہ ہونگی ورنہ جو بیطلان
ان جانتے وہاں ملاوٹ اور بعض مسائل اولہ ثم سنن الا اذا خاف فوت الوقت اور اگر کھانا لایا گیا تو اگر نازی خوف کرے دور ہونے اسکے مزہ کا یا بھوکا
ذات باقی رہے کا تو اسکو کھائے پھر سنتیں پڑھے مگر جبکہ وقت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھا دے مگر اپنے عمل مخالف
عذر کی جہت سے سنتوں کو ساقط نہیں کرنا چاہیے کھانے کا بے مزہ ہو جائیگی عذر ہو تو اسکے لیے سنتوں کو تاجیر کر سکتا ہے و تا آخر الامر الوقت لا یكون سنتہ
و قیل لکون اور اگر سنتوں کو موخر کیا آخر وقت تک تو وہ سنتیں نہ ہونگی اور ایک قول یہ ہے کہ سنتیں ہو جائیں گی مگر شامی نے کہا کہ قول آخر ہی صحیح تر و اس لیے کہ پہلا
قول بنی براس پر کہ عمل مخالف کر نیے سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور صحیح یہی ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر مفسر مسائل لمحقہ شارح کے الاسفار شریف الفخر افضل قول الخوب جائز ہیں
پھر سنت فخر کا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ خوب روشنی میں پڑھنا افضل نہیں بلکہ اول وقت پڑھنا افضل ہے مگر شامی نے کہا کہ مؤید قول ثانی کا ہر الرق کا قول ہے خلاصہ
سنتوں کے پھر کی سنتیں میں امر میں مخصوص ہیں اول سورہ کافرون اور اخلاص کا پڑھنا دوام انکو اول وقت میں پڑھنا سوئم اپنے گھر پر یا مسجد کے دروازہ پر پڑھنا
حدیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب آپ کو فجر معلوم ہوتی تھی تو آنحضرت دو رکعتیں لکھی سے پڑھتے تھے
و اپنی کروٹ پر لیٹ رہتے یہاں تک کہ سون کی تکبیر کے لیے آپ کی خدمت میں آتا اس وقت آپ باہر نکلتے رواہ الشیخان ذرا السنن واتی بالمندوز و زوال السنہ و قیل لا یذکر کیا سنتوں کو پھر
ایک نذر کی ناکر تو وہ سنت ہی ہوگی اور بعض فقہانے کہا کہ سنت نہ ہوگی مگر نہ الفائق میں کہا کہ نذر کے سبب سے اسکا سنت ہونا جائز ہے جیسے کوئی شکار طہر کی سنتوں کی نیت کر کے
توڑ دے پھر انکو دوبارہ پڑھے تو وہ سنت ہی ہوگی گو توڑنے سے وجوب کا وصف نذر ہو جائیگا اس طرح یہاں وجوب نذر کے سبب سے ہوا ہے اصل وجہ میں کہ سنت نہیں آراوا
النوازل نذر یا تم اضلیہا و قیل لا ارادہ کیا نوافل کا تو انکو نذر کر کے پھر پڑھے اور ایک قول یہ ہے کہ نذر کر کے مفعول کی قید سے معلوم ہوا کہ سنتوں کو نذر کرے اور وجہ نذر کر کے یہ ہے کہ سنتیں
جب نذر کی ناکر ہو جائیں گی تو اسے پڑھنے سے واجب کا ثواب لیکھا اور قول راجح یہ ہے کہ نذر کر کے اس لیے کہ نذر کے سبب سے عبادت میں قلیل اور نفس پر نفاق ہونا یا بیکار ملاوٹ کے سبب
حدیث میں نذر سے نہی وارد ہے کہ انانی الشامی مختصر ترک السنن ان را احتیاطا و لا لکفر ترک کیا سنتوں کو کہ اگر انکو حق سمجھتا ہے تو شک سے گناہگار ہوگا ورنہ کا تو ہر جائز یا غیر حجاز کی
وجہ سے والا افضل فی النفل غیر الترویج المنزل الا خوف شغل عنها والاصح افضلیۃ ما کان اشجع و اخلص و زنا نفل میں سوا ترویج کے بہتر ہوگا پھر نذر کر کے وجہ شغل ہو جانے
کے اسنے اور صحیح تر قول افضل ہونا اس صورت کا جہیں شغوع اور اخلاص زیادہ ہو مگر وجہ مکان پر بہتر ہوگی یہ ہے کہ صحیحین میں مروی ہے کہ بہتر نذر آدمی کی اسکے گھر میں ہو
فرض نماز کے ناسکی رعایت پر ضرور ہواں جو وقت خوف ہو کہ گھر یا در کا سون میں لگ جائیگا اور سنتیں یا نفل چھوٹ جائیں گی تو اس صورت میں بہتر ہے کہ مسجد میں پڑھنا اور صحیح
تر شغوع و اخلاص اگر مسجد میں زیادہ ہوتا ہو تو وہاں پڑھے ورنہ گھر پر پڑھے حد تراویح کو ایسے استنایا کہ وہ جماعت سے پڑھی جاتی ہیں اور جماعت مسجد میں ہوتی ہے یا مسجد خلیفہ
اور نماز سورج اٹھنے کی اور نوافل الطہارۃ و ایکی اس حکم سے سنتی ہیں کہ انانی الشامی و مذہب رکعتان بعد الوضوء یعنی قبل الخفاف کما فی الشرح للابن العزیز عن الارباب و عرق
ہیں دو رکعتیں بعد وضوء کے یعنی قبل اعضا کے خشک ہونے کے چنانچہ شریعہ اسلامیہ میں ہر سوا سب سے ہم درشل وضوء کے غسل کے بعد بھی دو رکعتیں سبب رکذانی الطہارۃ و
تحتیہ الوضوء میں بھی سورہ کافرون اور اخلاص سبب رکذانی الشامی و مذہب اربع فصاعدا فی الصبح علی الصبح من بعد الطلوع الی الزوال و قیل انما بعد اربع النوازل
اور سبب ہیں چار رکعتیں اور چار سے زیادہ چاشت میں قول صحیح پر طلوع کے بعد سے زوال تک اور اسکا وقت مختار یعنی افضل بہر دن پڑھے کے بعد ہر دو رکعتیں رکعتان
و اکثر اثناعشر و وسطہ ثمان و ہوا افضل ما کما فی الدخاۃ الا شرفیۃ لبثوۃ بعلہ و قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و اما اکثر ما یقبل فقط اور نہیں ہیں کہ کثرت نماز چاشت و رکعتیں
میں چنانچہ بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ کو ان دور کھونکی وصیت کی کہ انانی الشامی اور زیادہ رکعتیں چاشت کی بارہ میں چنانچہ ترمذی اور
نسائی میں بسند ضعیف مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بارہ رکعتیں پڑھ لیا اسکے لیے اللہ تعالیٰ حرمین سوئکا عمل تیار کر لیا کہ انانی الشامی اور وسط
رکعتیں چاشت کی آٹھ ہیں اور وہی افضل ہیں جیسا کہ ابن السخنی کے ذخائر شریف میں ہے سبب ثابت ہوتے آٹھ رکعتوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور افضل

خود فاسد ہو گیا تب بھی قضا واجب ہوگی کذا فی الشامی و انعم الله علی العبد البائس نعمان ایجب بالقول و ہوا نذر و یجب بالعدل و ہوا شرع فی اللغو و یجب
اور جانا چاہیے کہ بندہ پر جو چیز اسکے لازم کرنے سے واجب کیا جاتی ہے وہ قسم اولیٰ وہ کہ قول سے واجب ہو تو وہ نذر ہوا حکم اسکے آئینہ اور ایک دوسرے فعل سے
واجب ہو اور وہ شرع کرنا جو غفلتوں میں اور شاعر کا قول ان نوافل کو جمع کرنا جو شرع کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں من اللوافل سبع یزیم الشارح و انذرا
لذلک ما قالہ الشارح بدھ صلوٰۃ طواف تہجد رابع و عاشر و غیرہ احرام السایع و غفلتوں میں سے سات ہیں جو شرع کرنا ایسا لازم ہو جاتی ہیں یہ حاصل ہوا ہر اس
قول سے کہ فرمایا ہو اسکو شریعت مقرر کرنا و اسے علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اول نماز نفل دوم روزہ نفل سوم طواف نفل چارم حج نفل پنجم اعتکاف کرنا معتکف کا شرع
نفل ہفتم حرام نفل م طواف شرع کرنے سے سات پچیسے پورے کرنے لازم ہو گئے اور اعتکاف کی صورت اس وقت ہو سکتی ہے جب تک سچا و اقل ایک دن ہو یعنی جن
لوگوں کے نزدیک اعتکاف میں روزہ شرط ہو اس کے نزدیک تمام دن اقل مدت ہو گا اور قول راجح یہ ہے کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں تو اقل اعتکاف ایک سات گیارہ
اس صورت میں قضا لازم نہوگا کیونکہ شرع اعتکاف میں جعفر و دیگر لکے کی اسناد سے اعتکاف ادا ہو جاوے گا ان فتح اللہ میں ہے کہ عشرہ رمضان کا اعتکاف شرع
کرنے سے لازم ہو جاتا ہو تو اس سلسلہ کو اس پر مبنی کر سکتے ہیں اور احرام کی صورت یہ ہے کہ بدون تعیین حج یا عمرہ کے احرام شرع کرے تو صحیح ہو گا اور لازم ہو جائیگا
ان کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ میں سے جسکے لیے چاہے اسکو کرے کذا فی الشامی و قضیٰ رکعتین نوٹ ہوئی اگر بجا غیر موکدہ علی اعتبار اکل و غیرہ و نقص فی خلال الشفع
الاول و الثانی اسی و شہد الاول والا فیسد اکل و الا فاکا اور قضا کرے دو رکعتیں اگر نیت چار رکعتوں غیر موکدہ کی کی ہو جو جب اختیار اعلیٰ وغیرہ کے اور ٹور سے ناکہ
اول دو گانہ کے درمیان یا دوسرے کے شائع نے کہا کہ دوسرے سے ٹور کرنے کی یہ شرط ہے کہ دو گانہ اول کا شہد پڑھ لیا ہو یعنی شہد ثانی چھوڑ دیا ہو ورنہ دونوں دو گانے
خامس ہو جائیگا بالاتفاق ایسی کہ دو گانہ اول اس وقت صحیح ہوگا کہ اسکا قاعدہ پایا جائے کذا فی الشامی جلی نے کہا کہ یہ حکم غیر موکدہ غفلتوں کا ہو اور اگر موکدہ مشنوں سے چار
دلی کی نیت کر کے اول یا دوم دو گانہ کو ٹور دیا تو بالاتفاق چار رکعتیں قضا کرے کیونکہ وہ ایک ہی سلام سے مشرعی ہیں اور اسکے دونوں دو گانوں کو حکم ایک ہی نماز کا ہے
اور دریا کی قیاد ایسے لگائی کہ آخر قعدہ پر اگر ٹور دیا تو کچھ لازم نہوگا والا مسل ان کل شفع صلوٰۃ الابرار اقتداء و نذر ترک و اول اور قاعدہ کا یہ ہے کہ ہر دو گانہ
نفل کا نماز قعدہ پر اگر سب عارضہ افتدایا نذر یا چھوڑنے قعدہ اولیٰ کے ہم یعنی ان تین صورتوں میں ہر دو گانہ جدا نہیں چار دن کا ایک حکم ہوا قعدہ کی صورت یہ ہے کہ شہد ثانی
پڑھنے والے کے پیچھے نفل کی کر کے ٹورے تو چار رکعتیں قضا کرنی چاہئیں کذا فی الشامی کیا لفظی رکعتیں نوٹ ترک القراءۃ فی تفسیر و ترک کما فی الاول فقدا و الثانی
واحد ہی رکعت ثانی واحدی رکعتی الاول والا اول واحد اثنائی لا غیر لان الاول لما بطل لم یصح ثانی و الثانی علیہ ذہد تفسیر صور الموزم رکعتیں جیسے دو رکعتیں
نفل کر کے القراءۃ ترک کرے نفل کے دونوں دو گانوں میں یا قراءۃ ترک کرے صرف اول کے دو گانہ میں یا دوسرے دو گانہ میں یا دوسرے کی ایک رکعت میں یا پہلے کی ایک
رکعت میں یا پہلے دو گانہ میں اور دوسرے کی ایک رکعت میں نہ اس کے سوا اور صورتوں میں ان صورتوں میں قضا رکعتیں اثنیۃ ہوگی کہ اول دو گانہ جرباطل ہو گیا تو دوسرا
دو گانہ بنا کر اس پر درست نہوا تب یہ صورتیں ہیں دور کھٹو کے لازم ہوئی و قضا اربعانی رہے صورت ترک القراءۃ فی احدی کل شفع اولیٰ لسانی واحدی الاول
بصورۃ القراءۃ فی کل متابع مستہ عشر اور قضا کرے چار رکعتیں چھ صورتوں میں اگر ترک کرے قراءۃ ہر دو گانہ کی ایک ایک رکعت میں یا دوسرے دو گانہ میں یا ایک رکعت اول کا دوسرے
ان قراءۃ کی صورت ملائے سے سوائے صورتیں ہو جاتی ہیں ان صورتوں کا نام مسائل ثانیہ و تیسریں سے پچیس ہیں قضا و رکعتوں کی لازم آتی ہے اور دین قضا چار کی چنانچہ باتن تین
کو ذکر کیا ہو کہ چھ صورتیں حقیقت میں بموجب تقسیم عقلی کے نو ہیں و وہ صورتیں یہ ہیں کہ کو جاوی ہیں اس حساب سے کل صورتیں پندرہ ہوں اور اگر چار دن رکعتوں قراءۃ چھ
صورت بھی ملا لیا جائے تو سولہ ہوں مگر اس صورت اخیر میں قضا لازم نہیں قضا لازم نہیں چوبیس پندرہ ہی صورتیں ہیں اور یہ تو قسح کے لیے ہم اسکا نقشہ لکھ دیتے ہیں چار کھٹو کے
ہر چار دن ترک قراءۃ کی جگہ قراءۃ کی جگہ ہو گیا و تیسریں رکعتیں میں چھ تاج اور اتن نے اختیار کیا ہو اور دیکھا کہ نیت کا لکھنا
قضا کی چاہیے چار کی اور اسکی تفصیل شرح شامی میں ہے جو پہلے اسکو خط کر کے لکھائی ملازم بقید لکھیں و صورت باقی ہیں ناری نے قضا

لٹیف اور اسکا مقابلہ در اور دوقایہ وغیرہ کا قول ہو کہ انھوں نے کراہت پر تین کیا جو تین بسبب خلاف صاحبین کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس لیے ہفت
تیا کہ آپ کا ثواب تمام اور خود میں یکساں ہو بسبب آپ کی شرف کے کذا فی المطاہی والایضی بعد صلوٰۃ مفروضہ مثلہما فی القراءۃ اونی الجہادۃ و نازی نہ پڑھے بعد فرض
نار کے ایسی نماز کہ مثل ہونا سابق کی قرات میں یا جاعت میں مابین الی شیبہ نے حضرت عمر سے یہ الفاظ روایت کیے ہیں لا یصلی بعد صلوٰۃ مثلہما یعنی نہ بیٹھی جاوے بعد نماز کے
اٹوئی نماز مثل اسکے اور ظاہر کلام امام محمد کا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ اور چونکہ ظاہر حدیث اجماعاً اور نہیں کیونکہ صبح کی اور ظہر کی نماز اس طرح پڑھی جاتی ہے کہ نیکے پشتر کی پشتر
میں ایسے ضرور ہو کہ اس حدیث کو کسی خاص صورت پر عمل کیا جائے یعنی مثل ہونا مطلقاً اور نہیں بلکہ قرات یا جاعت میں مثل ہونا اور نہ اگر ظہر کے بعد چار رکعت کی طرح
پڑھے کہ اول کی دو میں قرات پڑھے اور دوسرے دو گانہ کو خالی مثل فرض کے تو یہ نماز مکروہ ہوگی اس طرح دوسری بار جاعت سے پڑھنا ایک ہی نماز کا مکروہ ہے کذا فی الشکا
مختصر اولاً ثانیاً عند توہم الفسا والسنی اور نہ دوسری جائے نماز وقت وہی ہونے خداوند کے بسبب مخالفت کے م یعنی اگر کیا نماز پڑھے لی پھر دوسرے کے باعث نہ پڑھے بلکہ اگر یہ نماز
خاسد ہوئی تو اس نماز کا اعادہ کرنا مکروہ و مان اگر فعل نماز کا ثابت ہو مثلاً کوئی واجب چھوٹ گیا تو اس صورت میں اعادہ واجب ہو اور نہی سے روایہی حدیث پر جو اوپر گزری
لذا فی الشامی و النفل ان الامام قضا صلوٰۃ عمرہ فان صح نقول کان یصلی المغرب والوتر لربا ثلاثا قعدتہ وریہ جو نفل کیا گیا ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ اپنی عمر کی نماز قضا کی تو
اگر یہ نفل صحیح ہو تو ہم کہتے ہیں کہ امام صاحب مغرب اور وتر کو چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھا کرتے تھے مہی جواب ہر ایک سوال کا تقریر سوال یہ ہے کہ امام صاحب کا نماز عمر کو قضا کرنا
حدیث مذکور کے مخالف ہے اس لیے کہ ایسا تو ہوا انہو کا کہ امام صاحب نے اپنی پشتر کی نمازوں میں کوئی واجب چھوڑ دیا ہو یا کسی مکروہ کے مرتکب ہوئے ہوں تاکہ اعادہ نہ واجب ہو جائے
بلکہ غالباً انکی قضا بنظر احتیاط اور توہم فساد بھی تو یہ قضا حدیث مذکور کے مخالف تھری اور اگر یہ کہیے کہ قضا کی سب رکعتوں میں آپ نے قرات پڑھی تاکہ نفل ہو جائے تو نہ
اور وتر کی تین رکعتیں نفل تھری مگر حالانکہ نفل تین رکعت موضوع نہیں تو اسکا جواب شارح نے یہ دیا کہ اول تو نفل عمر کی نماز قضا کرنے کی امام سے صحیح نہیں اور اگر صحیح ہو
وتر اور مغرب کو آپ چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھتے تھے یعنی تیسری رکعت پر بھی بیٹھ کر تشہد پڑھتے تھے تاکہ اول کی نماز اگر صحیح ہو تو یہ نماز نفل ہو جائے اور قعدہ کا اعادہ
ہو جائے نفل کو باطل نہیں کرتا اور اگر پہلے کی نماز ہوئی تو یہ نماز فرض ہوگی اور ایک رکعت کی زیادتی فرض کو باطل نہیں کرتی شامی نے کہا کہ جواب اول ہی درست ہے
لہ یہ روایت صحیح نہیں و یقہ فی کل نفلہ کما فی التمشہد علی المختار اور بیٹھے نازی تمام نفل میں جیسے تشہد میں بیٹھا ہو قول مختار پر مقلد بوالیث نے کہا کہ اسی پر قوس
ہو اور بعضوں نے کہا کہ چار رکعتیں نفل پڑھے اور بعضوں نے کہا کہ اگر وہ یہ اختلاف انفضلیت میں ہے نہ جواز میں ہے مختار یہ ہے کہ تشہد کی صورت پر بیٹھ کر تشہد نفل
ہو گا اور طرح پر پڑھنے سے بھی ادا ہو جائیگی مگر تشہد میں کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک نفل میں بھی احتیاج کے لیے اس طرح بیٹھے جیسے فرضوں میں بیٹھے ہیں کذا
فی الشامی و تفضل المقیم را کبا خارج المصغر محل القصر مویا فوجہ اعتبار ہذا لا نا نا شرت بالایاد الی اسی جہت توجہت وابتہ ولو ابتداء عندنا و علی وجہ
نفس کثیر عند اکثر اور نفل پڑھے مقیم حالت سواری میں شہر کے باہر بیٹھا ہو جائے کہ وہاں مسافر کو قصر کرنا پڑے اشارہ سے پس اگر وہ کسی چیز یا زمین پر سجدہ کرے گا
تو یہ سجدہ نہ ناجہی اشارہ میں متصور ہو گا کیونکہ سواری پر نماز صرف اشارہ سے مستخرج ہوئی ہو نفل پڑھے جہت کو اسکی سواری کا جانور جائے ہو اگر وہ نفل کے
مستخرج کرنے کے وقت ہو ہمارے نزدیک یعنی سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ شرط نہیں نہ نیت کے وقت نہ درمیان میں خلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک نیت کے
وقت قبلہ نہ ہونا ضروری ہے کذا فی الشامی یا اگرچہ اسکے زمین پر نجاست بہت ہو تب بھی نفل درست ہوگی اکثر کے نزدیک م شامی نے کہا کہ یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح
اور اگر جانور یا رکاب پر نجاست ہو تب بھی یہ حکم ہو بسبب ضرورت کے اور مقیم کی قید سے معلوم ہوا کہ مسافر کو بطریق دینی سواری پر نفل نماز درست ہے ولو سیرا بعل قلیل لا یسیر
اگر سواری کے جانور کو تھوڑے سے عمل سے ہانکا تو اسکا مضائقہ نہیں یعنی اس سے نماز خاسد ہوگی وفتح فتح نفل را کبا تم نزل نبی و فی عکسہ لان الاول وکل کل مراد جب نفل
بلکہ اگر مستخرج کیا نفل کو حالت سواری میں پھر اگر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کرے یعنی باقی ہوا اور اسکے عکس میں یعنی مستخرج کیا زمین پر پھر سوار ہو گیا بنا کر اسے ایسے
لہ اول ہوا کی گئی زیادہ کامل بہ نسبت نماز واجب کے اور دوسری اسکی عکس ہوئے پہلی صورت میں یہ ایسی نماز کی ہوتی جس میں کعبہ اور سجدہ اشارہ سے تھا اور جب انکو کرا دیا

سو کہ کوئی عذر نہیں کہ ریل پر پڑے اور بدون عذر کے سواری پر ناز جائز نہیں اور جو درست کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ نازی کا عذر وقت ارادہ ناز اور اسکے شروع کرنے کے متبر ہو کہ قبل خروج وقت کے اسکا عذر جائز نہا شروع ہو پس چلتی ریل پر سے اترنے سے عاجز ہو نا عذر صریح ہو چکا کیونکہ ناز جائز نہو حالانکہ اگر نازی تیم سے اول وقت ناز پڑے اور جانے کے وقت کے باقی رہتے پانی لجا بیگا تو اسکی ناز ہو جائیگی کوئی اسکے عذر چار کا قائل نہیں کیونکہ جب وقت ناز ادا کی اسوقت پانی پر قادر نہ تھا یہ دونوں طرف کی دلیلین ہیں چہرہ ترجمہ نے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ قول ناز کے جائز کہنے والوں کا درست ہے چنانچہ شامی نے اسکی ایک تفسیر لکھی ہے اسکا خلاصہ قافلہ حاج میں جو عذر کے سبب اتر نہیں سکتا اور تفرق زوال عند کی قبل خروج وقت رکھتا ہے کیا اسکو درست ہے کہ سلا عشا کی ناز اور نہ پر یا محل میں اول وقت پڑے یا اسوقت تک تو تھ کرے کہ سب قافلہ عشا کے لیے اترے پس میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اول وقت پڑے جیسے تیم سے اول وقت ناز درست ہو کہ توقع ہو کہ وقت کے زوال سے پیشتر پانی لجا بیگا اسی مختصر تو معلوم ہوا کہ ناز کے جواز میں کچھ تردد نہیں ان اگر وقت کے باقی رہے تک تو تھ کرے اور ریل کے ٹھہرنے پر ناز پڑے تو یہ صورت احتیاط کی ہر چنانچہ حلیہ کے باب انیم میں متبعی سے منقول ہے کہ اول وقت ناز نہ پڑے اور تاخیر کرے یہاں تک کہ جب وقت جا دیکھے اسوقت پڑے نہ رکھنے کی فکر فی الفرض والواجب بانواعہ وسنن الفجر بشرط ایقاعا للقبلة ان امكنه والافق والا مکان لئلا یختلف بسیرا المكان یہ سب لینے نہ قادر ہونا اترنے پر اور محل کے نیچے پایہ کار رکھنا یا گاڑی کا جاملون پر نہونا فرض اور واجب کی اقسام اور فحس کی سنتوں کے لیے ہر شرط نظر کرنے سواری کے قبلہ کی جانب اگر سوار کو ممکن ہو اور اگر جانب قبلہ کھڑا کرنا ممکن نہ ہو تو مہینا ہو سکے کھڑا کرنا سلیس شرط ہوا کہ مکان ناز سواری کے چلنے سے مختلف نہو حاصل یہ ہے کہ مکان کا متحد ہونا اور قبلہ رخ ہونا سولے نفل کے اور نازوں میں شرط ہے اگر ممکن ہو تو بدون عذر کے دونوں امر ساقط نہو گئے ہیں اگر قبلہ رخ سواری کو کھڑا کر کے تو کرے باقی را یہ کہ اگر کھڑا کر سکتا ہو قبلہ رخ نہیں کر سکتا تو کھڑا کرنا لازم ہے تاکہ اتحاد مکان سب ناز میں حاصل ہو اور اگر قبلہ رخ کر سکتا ہو اور کھڑا نہیں کر سکتا تو حلیہ میں مذکور ہے کہ قبلہ رخ کرنا لازم ہے اور شایع کے قول بقدر امکان سے بھی ایسا ہی معلوم ہوا ہے اور واجب کے اقسام سے مراد تو اور ناز نذر اور اس ناز نفل کی قضا جسکو شروع کر کے توڑ دیا ہو کذا فی الشامی واما فی النفل فحیور علی المحل والعجلة مطلقا خاوی لا یجوز الا علی واجب واحد اور نفل کا حال یہ ہے کہ درست ہے ناز نفل محل پہا اور گاڑی پر مطلقا خواہ کھڑی ہو یا چلتی قبلہ رخ ہو یا نہ ہو اترنے پر قادر ہو یا نہ ہو لیکن نہما تر صا نفل کا درست ہے نہ جماعت سے مگر ایک سواری کے جانور پر جماعت سے بھی درست ہے خواہ ہفتدی بھی بیٹھا ہو یا محل میں برابر ہو کذا فی الشامی ولو جمع بین نیتہ فرض و نفل ولو تحیر رج الفرض القوتہ والظاہر اعمد والامتہ الثانیۃ اور اگر جمع کیا نازی نے نیت فرض اور نفل کو اگرچہ نفل تحیتہ المسجد ہو یا تحیتہ الوضو تو ترجیح دیا جائیگا فرض بسبب اسکی قوی ہونے کے اور باطل کیا اس نیت کو امام محمد اور امام ثناء نے م یضے فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ کرنے سے فرض ہو جائیگا اور نفل کا ثواب نہ لیا جلاں اس صورت کے کہ کئی نفلوں کی ایک ساتھ نیت کرے مثلاً تحیتہ المسجد اور تحیتہ الوضو اور ناز چاشت اور کسوف کی نیت ایک ہی دو گانہ میں کرے تو سب کا ثواب ملے گا کذا فی المخطاوی ولونذر رکعتین بغیر طہر لزماء بہ عندہ اسی ابی یوسف کا نونذر بغیر قراۃ اور یا ما رکعہ وکذا نصف رکعۃ عند ابی یوسف رحمہ وہو المختار اور اگر نذر کی دو رکعتیں بدون طہارت کے تو لازم ہونگی اس پر طہارت کے ساتھ امام ابی یوسف کے نزدیک چنانچہ اگر نذر کی بغیر قرات کے یا حالت برہنگی میں تو قرات اور ستر عورت کے ساتھ لازم ہونگی یا نذر کی ایک رکعت اور اسبیح آدمی رکعت اگر نذر کی تو دو رکعتیں لازم ہونگی امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی مختار ہر مخطاوی نے کہا کہ اتن نے ضمیر عندہ کی بیوقوف میان کی کیونکہ اصطلاح یہ ٹھہری ہوئی ہے کہ عندہ فی ضمیر امام کی طرف ہو جبکہ کوئی فریضہ نہو وادہرہ الثالث اسی محمد اور باطل کیا ہے اس نذر کو امام سوم یضے امام محمد نے نہ تو انکے نزدیک اس نذر سے اس پر کچھ لازم نہو گا کیونکہ نذر شخصیت کی ہے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ ناز کا لازم کرنا اس چیز کا لازم کرنا ہے جسکے بدون ناز صحیح نہو تو ہو اور چونکہ عذر والے کے حق میں ناز بدون طہارت کے اور اسی کے حق میں بدون طہارت کے عبادت ہے تو نذر بمعیت نہو کذا فی الشامی و نذر عبادۃ فی مکان کذا قافا ہائے نقل

فیہ افضل قالہ علی ادب جو نمازین کہ جاست سے شروع ہین انہیں مسجد افضل ہو کہ ایسا سب کو ملے ہے ہم یعنی کوف اور تراویح وغیرہ کو مسجد میں پڑھنا افضل ہے نسبت دیگر پڑھنے کے
 دوسری عشرہ دن رکعت حکم سادۃ الکل للکل اور تراویح میں رکعتین حکمت اُنکے میں ہونے کی برابر ہونا مکمل الگ سے مکمل الفتح سے ہم یعنی نوافل تراویح کی تکمیل کے لیے ہوتی
 ہین اور چونکہ شمار تراویح چھ گناہ کا صح و ترکیب ہین اس لیے تراویح بھی ہین رکعتین ہونے کو تکمیل کرنے والی تراویح ہین اور تکمیل کے لئے تراویح اور تریہ دلیل عقلی ہوتی اور دلیل
 نقلی یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بلند ضعیف روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ہین رکعتین اور وتر پڑھتے تھے بسم تسلیات
 لمحمد علیہ السلام فان تعد کل شیخ صحیح بکرامۃ والا نابت عن شیخ واحد یہ نقلی تراویح میں رکعتین ہین دس سلاموں سے تو اگر انکو ایک سلام سے پڑھا اور ہر دو گناہ
 پر بیجا تب تو کراہت کے ساتھ درست ہو جائیگی ورنہ ایک دو گناہ کی قائم مقام ہونگی اسی پر فتویٰ ہم یعنی سلف سے انکا پڑھنا دس سلاموں سے مروی ہے اور
 فقہانے تصریح کی ہے کہ رات کی نفلین آٹھ سے زیادہ ایک سلام میں پڑھنا مکروہ ہین اس لیے بیون کو ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے جو مجلس نہ باہین کل الی غنۃ بقدر ہا
 وکذا ہین الحی اسنۃ والوتر وغیرہ ہین تسبیح وقرآن وکسوت وعلیۃ فرادی نم کرہ صلوٰۃ رکعتین بعد کل رکعتین بیضا بطور استحباب کے درمیان چار رکعتوں کے
 مقدار چار رکعتوں کے اور اسطرح درمیان پانچویں تردید اور وتر کے اور آدمی مختار ہین چاہین اس توقف میں تسبیح پچیس چاہین قرآن چاہین خاموش ہین چاہین نفلین
 پچیس ہین ان مکروہ ہر دو گناہ کے بعد دو رکعتیں پڑھنی اس لیے کہ توقف ہر تردید کے بعد شروع ہر دو گناہ کے بعد ہر دو گناہ کے بعد ہر دو گناہ کے بعد ہین بارگاہ (سجستان)
 ذی الملک والملکوت سبحان ذی العزۃ والعلیۃ والقدرة والکبریا وادخیرت سبحان الملک الہی الذی لا یوت سبوح قدوس رب الملکۃ والروح لا الہ الا اللہ
 نستغفر اللہ فی الکاحجۃ ونعوذ بک من النار کذا فی الخطاوی وانتم مرتبۃ ستہ ودرتین فضیلۃ وثلاثا افضل ولا یشکر انتم تکسیر القوم اور تراویح میں پڑھنا تمام
 قرآن کا ایک بار سنت ہو اور دو بار فضیلت ہو اور تین بار افضل ہو اور نہ چھوڑا جائے تمام قرآن کا پڑھنا لوگون کی سستی کی جہت سے ہم قرآن مجید کی آیتیں کچھ ادھر چھ ہر
 ہین اور شمار تراویح کی رکعتوں کی چھ سو اگر مہینا تین دن کا ہو اس حساب سے اگر حرکت میں دس آیتیں پڑھنا تو مہینہ میں ایک سو پڑھنا کذا فی الخطاوی لکن
 فی الاختیار افضل ہے زمانہ قدر الاقل علیہم واقرہ المصنف وغیرہ لیکن اختیار میں ہو کہ افضل ہمارے زمانہ میں اس قدر کا پڑھنا ہو کہ لوگون ہر گران ہو اور ثابت رکھا
 اسکو مصنف وغیرہ نے فی الجہتی من الامام لو ترا ثلاثا بقصار آو آتۃ طویلۃ فی الفرض فقد احسن ولم یسی فالتک فی التراویح اور مجتبیٰ میں ہر امام اعظم سے لگا کر
 میں تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بری پڑھی تو اچھا کیا اور ہر انہیں کیا تو کیا گمان ہے تراویح میں ہم بیچے جب فرض میں تین آیتیں پڑھنی بہترین تو تراویح
 میں بطریق اولیٰ احسن ہونگی فی فضائل رمضان للراہی فی ابوالفضل الکربانی والوبری انہ اوافرا فی التراویح الفاتحۃ وآتۃ آیتین لایکرہ ومن لم یکن ہالما
 بال زمانہ فوجاہل اور راہی کی فضائل رمضان میں ہو کہ فتویٰ دیا ابو الفضل کربانی اور وبری نے کہ جب تراویح کی ہر رکعت میں اس قدر اور ایک آیت
 خواہ دو آیتیں پڑھیں تو مکروہ نہ ہوگی اور جو شخص اپنے زمانہ والوں سے واقف نہ ہو وہ جاہل ہم ایک آیت سے مراد بری آیت ہے جو تین چھوٹی آیتوں کے
 برابر ہو اسی طرح دو آیتیں برابر تین آیتوں کے ہونی چاہیہ ورنہ مکروہ تحریمی ہوگا کذا فی التامی حاصل شارح کی تقریر کا یہ ہو کہ اگر لوگ اسطرح کے سننا
 بدل ہوں کہ تمام قرآن کے سننے کی تاب نہ رکھتے ہوں تو اس صورت میں اس قدر پراقتصار کرنا چاہیے تاکہ مسجد جماعت سے خالی نہ رہیں ورنہ ایک سو سے کم کرے
 نہ سنت دوسری ویا فی الامام والقوم بالشارح فی کل شیخ ویزید الامام علی التمشد الا ان میل القوم فیاتی بالصلوٰۃ وکتبی بالصلوٰۃ علی محمد لانا لافض عند الشافعی
 وشیخ لہ عوات اور پڑھے امام اور قوم سبحانک اللہ ہر دو گناہ میں اور امام تشرید پڑھاوے ورواد ورواد کو مکروہ کہ قوم تکبیرا سے تو صرف اور دو پڑھیں اور تین بھی اللہ علی علی
 محمد پر انکا کسما سیلے کہ درود فرض ہر امام شافعی کے نزدیک تو اسکا پڑھنا ضروری ہو اور چھوڑ دے دعاؤں کو جو تین ملکات ہر مذمت القرائۃ وترک تجوز فیہ وطاقۃ تسبیح
 واستراحتہ اور آخر اگر کسی غیر شروع باتوں سے یعنی قرائت کے جلد پڑھنے اور اعدو اور بسم اللہ کے چھوڑنے اور اطمینان اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح اور تردید کے بعد تین
 سے چھوڑنے سے ہم ہر روز زلزہ یعنی جلد پڑھنے کے ہر اور وہ بدل ہر منکرات سے کذا فی الخطاوی وکمرہ قاعد الزیادۃ تاکہ ہتھ قیل لا یصح مع قدرۃ القیام

اسکی سنتوں میں توسنوں کو ترک کرے واسطے ہوئے جماعت کے کامل تر مبنی جماعت کی ناز کا ثواب مفرد کی ناز سے چھین لیا تیس گنا یا اس کے سوا وعید ترک جماعت کا زیادہ ہو یہ نسبت وعید ترک سنت فجر کے کذا فی الشامی والابان رجا اور اک رکعت فی ظاہر المذہب وقیل التثنیہ واعتدہ المصنف والشربلی تبا للبحر فی ضعیفی النہر لائیر کما بل یصلیہا عند باب المسجد وان وجد مکانا والائیر کما لان ترک المکر وہ مقدم علی ضلالتہ اور اگر خوف جماعت کے فوت ہو نہ کیا نہ واسطی کہ توفیع کرے ایک رکعت کے لئے کا ظاہر مذہب میں اور ایک قول یہ ہو کہ توفیع کرے التحیات لئے کا اور اسی قول ثانی پر اعتقاد کیا ہو مصنف اور شربلی نے بہ تبعیت بحر الرائق کے لیکن اس قول کو ضعیف کہا ہے نہ اتفاق میں تو اس صورت میں سنتوں کو ترک نہ کرے بلکہ انکو سجد کے دروازہ کے پاس پڑھے اگر چہ پاؤں سے اور اگر چہ پاؤں سے توسنوں کو ترک کرے ایسے کہ مکروہ کا کفرناست کے کرنے پر مقدم ہو یعنی سنتوں کو جماعت کے بیچ میں پڑھنا مکروہ ہو اور ادا سنت سنون تو مقدم ہیں کہ فعل مکروہ کو کرے م شامی نے کہا کہ تصنیف صاحب نہر کی ضعیف ہے فتح القدیر میں اسکو قوی کہا ہو کہ اگر جماعت کی التحیات بھی ملے توسنوں کو ترک نہ کرے اور شارح نے بھی ناز کے اوقات کے میان میں اسی پر یقین کیا ہو اور شرح منیہ میں بھی ہی ہو اور دروازہ سجد سے یہ عرض ہو کہ سجد کے باہر پڑھے اگر چہ ہو اور اگر باہر چلے ہو تو اندر سجد کے کسی سنت کی آڑ میں پڑھے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہو کہ فرضوں کی صف کے برابر کھڑا ہو کر پڑھے اور اس سے کم کراہت اس میں ہو کہ صف کے پیچھے بیرون آ کر پڑھے اور اگر سنتیں امام کے قریب شروع کرنے سے پہلے شروع کر چکا ہو تو جہاں چاہے پڑھے کچھ کراہت نہیں تم یا قیل لشرع فیہا ثم یکملہا لفرضتہ اذ تم لقطہا وتصفیہا مردود بان ورا المفسد مقدم علی جلب المصلوۃ چھو یہ کہا گیا ہو کہ سنتوں کو شروع کر کے پھر فرضوں کے لیے اللہ اکبر کہ لے یا اول سنتوں کو شروع کرے پھر انکو توڑ دے تو یہ دونوں قول رد کیے گئے ہیں اس دلیل سے کہ دفع کرنا خرابی کا مقدم ہو بہتری کے کھینچنے سے م فقہاء خلیل زاہدی نے یہ کہا ہو کہ فجر کی سنتوں کو شروع کر کے توڑ دے تاکہ انکی قضاء واجب ہو جائے پھر فرض کے بعد قبل طلوع آفتاب انکو پڑھے کیونکہ وہ اب واجب ہیں نہ سنت کہ قبل طلوع انکا پڑھنا مکروہ ہو تو اس قول کو امام بخاری نے رد کیا ہو کہ یہ واجب کچھ مذکر کی ناز سے بڑھ کر نہیں حالانکہ ناز مذکر کا ادائیگی بعد فجر کے قبل طلوع ممنوع ہے چنانچہ امام محمد نے تصریح کی ہو علاوہ اسکے عبادت کو نقصان دینا کہ پڑھنا اور عمل کا باطل کرنا شرعاً ممنوع ہو تو اس خرابی کا دور کرنا ادا سنت کی مصلحت سے مقدم ہو کہ کذا فی الخطاوسی ولا یقضیہا الا بطریق التبعیۃ فقضاؤہما قبل الزوال لا بعدہ فی الاصح لوروداخییر بقضائہما فی الوقت المثل بخلاف القیاس وغیرہ ملیہ لایقاس اور فجر کی سنتوں کو قضاء نہ پڑھے مگر بتبعیت اسکے فرضوں کی قضاء کر کے زوال سے پیشتر نہ اسکے بعد صحیح تر قول میں ایسے کہ حدیث میں انکا قضاء نہ اسوقت میں خلافت قیاس وار دہو یا تو غیر اسوقت کا وقت مذکور پر قیاس کیا جائیگا مگر وقت مہمل سکھ گئے ہیں جو کسی فرض کا وقت نہ ہو اور یہ وقت طلوع سے لیکر زوال تک ہوا اور خفیوں کے نزدیک رات دن میں اسکے سوا دوسرا وقت مہمل نہیں اور حدیث سے مراد حصہ لیلۃ التعلیس کا جو مسلمین مفصل مروی ہو چلا یہ ہو کہ آخر شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استراحت فرمائی اور حضرت بلال کو ارشاد کیا کہ یہودیہ زیادہ بھی رگے ہیں تاکہ صبح کی ناز قضا ہوگی آپ نے اس جگہ سے جلد نہ کیا اور آفتاب کے اونچا ہونیکے بعد فجر کی سنتیں پڑھ کر فرض جماعت سے پڑھی تو شارح کہتا ہو کہ یہ تضاد صرف اسوقت بخیر رہیگی اور وقت کو اس پر قیاس کیا جائیگا اور صحیح تر قول کا مقابل یہ ہو کہ بعد زوال کے بھی تہا قضا درست ہو اور کافی میں ہو کہ بدون تحیت فرض جائز قضا نہیں بخلاف مسئلہ ظہر وکذا البختہ فانه ان خان فوت رکعتہ تیرکھا وقتہ ہی ثم یاتی بہا علی انما سنتہ فی وقتہ اسی الظہر قبل شفعہ عند محمد وبہ لیتی جوہرہ والما قبل العشاء عند وہب الیقین فی اصلاح الخلاف سنت ظہر اور اسطرح جمعہ کی سنتوں کے کہ اگر نازی کو خوف ہو ایک رکعت کے لئے کا تو سنتوں کو ترک کر کے امام کا اقتدار کرے پھر انکو پڑھے وقت ظہر میں اور وہ سنتیں ہیں بالاتفاق انکو پڑھے بعد کی دو سنتوں سے پیشتر امام محمد کے نزدیک اور اسکا فتویٰ ہو کہ کذا فی الجہرہ اور جو رکعتیں کہ عشا کے پیشتر ہیں وہ تحب ہیں انکو قضاء نہ پڑھے مگر ولا یكون مصلیاً بجماعۃ اتفاقاً من اور کی رکعتہ من فوات الاربع لانه منفرد ببعضها لکنہ اور رک فضلہا ولو باور الالشدہ اتفاقاً لکن ثوابہ دون الالشدہ لفوات التلبیۃ الاولی واللاحق کاملہ رک لکنہ متواکلا اور نہیں ہو گا ناز پڑھنے والا جماعت سے بالاتفاق جس شخص نے کہ پائی ایک رکعت چار رکعتوں والی نائے ایسے کہ وہ شخص منفرد ہو بعض ناز میں لیکن وہ پائے گا ثواب جماعت کا اگرچہ جماعت میں التحیات ہی پاؤں سے بالاتفاق مگر ثواب اس شخص کا کہ رکعتی شروع ناز سے

اگر جس شخص کے ذمہ عشاء اور استسکان کیا وقت فجر کی گلی کا پس پورا فجر کی ناز کو اور وقت میں دست تو نماز فجر کو کر پڑے طلوع آفتاب تک اور فرض اس کتاب سے پچھلا ہو کام صورت اسکی یہ کہ نازی نے یہ خیال کیا کہ وقت میں اتنی گجائش نہیں کہ عشاء اور فجر دونوں ہو جائیں ایسے اسے صرف فجر کی ناز پر ہی چھٹے کے بعد معلوم ہوا کہ وقت اور باقی ہر اور اس میں بھی یہ خیال کیا کہ دونوں نازین نہوگی تو فجر کی ناز پھر پڑے اسی طرح حتیٰ ہر گجائش ہو کر پڑے تو جو دو گانہ طلوع کے قریب ہو گا وہ فرض ہو گا اور باقی نقصان ہوگی اور جب یہ خیال ہو کہ وقت میں گجائش دونوں نازوں کی ہو تو اصل عشاء پڑے پھر کذا فی التامی اور نسبتاً القانئہ لانه ندر یا جہول جائے نازوں شدہ تب بھی ترتیب لازم نہیں ایسے کھولنا عذر پر بھی عذر آسانی ہر کہ اس میں بندہ کو اختیار نہیں اور فائستہ کا یاد پڑنے سے ہوتا ہے جب تک یاد نہ آدگی اس کا وقت نہ ہو گا کذا فی الطرقات سے اعتقاد یہ کہ خود امانی حد اکثر ارا المفضی للخرج یا فوت ہو جائیں چھ نازین فرض اعتقاد ہی تب بھی ترتیب ساقط ہو واسطہ داخل ہونے چھ کے اس شمار میں کہ چاہتی ہو کر ہونے کو اور پونچا بیوالی تنگی کی طرف مبنی چھ سے کتر نازوں میں ہو سکتا ہے کہ کوئی ناز کر نہو جیسے ایک دن رات کی پانچ نازین اور اگر فائستہ نازین چھ ہوگی تو بالضرور ایک ناز کر ہوگی اور تکرار کی صورت میں ترتیب کا واجب کرنا موجب حرج تھا ایسے چھ نازوں کو جن میں قطعاً تکرار پر ترتیب کے ساقط کرنے کا سبب بھرا یا اور اعتقاد کی قید ایسے لگانا کہ فرض عملی فیہ وتر تکبیر ہر چند ترتیب اس میں اور دوسری نازوں میں فرض ہو کر وتر کا شمار فوائستہ میں جدا گانہ نہیں اور شاید ایسے نہیں کہ کوئی وقت مثل میں پھر ترتیب کا سقوط اس سبب سے فائستہ اور وقتی میں یا دو وقت شدہ نازوں میں ہوتا ہو مگر دو وقتی نازوں میں ترتیب ساقط نہیں ہوتی مثلاً جسکی چھ نازین فوت ہو گئی ہیں تو عشاء اور وتر کی ترتیب اسکو لازم ہر کذا فی التامی بخروج وقت السادۃ علی الاصح ولو متفرقة او فائستہ علی الحمد لانه سی اختلاف التخرج ریح الاطلاق المتون پھر چھ نازوں کے فوت ہونے سے ترتیب ساقط ہوگی ساتھ لکھے چھ ناز کے وقت کے صحیح تر قول کے بموجب اگر چھ نازین متفرق ہوں یا قریع ہوں نہ سب معتبر پر ایسے کہ جب ترتیب مختلف ہوتی ہو متون کے اطلاق کو ترجیح دیجاتی ہر کذا فی الحرم قول صح کا مقابل یہ ہر کہ وقت چھ ناز کے داخل ہو گیا معتبر ہو اما محمد کے نزدیک و متفرق کی مثال یہ کہ مثلاً چھ نازین صحیح ہی کی فوت ہو گئیں اور ان کے صحیح کی نازین بدون یاد آنے فوائستہ کے پڑھ لیں اور قیام کی مثال یہ کہ ایک شخص نے مثلاً ایک مہینہ برابر نماز پڑھی پھر اسے کوئی ناز بھٹا نہ کی اس کا کوئی ناز نہیں قضا ہوگی اور باوجود اسکی یاد کے دوسری ناز پڑھ چکا تو دوسری درست ہو جائیگی کیونکہ یہ فائستہ پہلے کی نازوں فوت شدہ میں لمبا نیکی اور بعضوں نے کہا کہ چھ نازین حال کی فوت ہو جانے سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہر پہلے فوائستہ کا اعتبار نہیں اور نہ میں اس پر فتویٰ لکھا ہے اور مجتہبی میں قول ول کو اصرح کہا ہے اور میں اس پر فتویٰ بیان کیا ہے تو معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں بھی اور بھی مختلف ہیں مگر چونکہ متین فقہ میں مطلق چھ نازوں فوت شدہ کا اعتبار نہ خواہی ہوں یا ایرانی سیبے سارے نے کہ اکثر ترجیح کے اطلاق کو دینا چاہیے یعنی قول دل ہی معتبر ہر کذا فی الجرا وطن طنا معتبر لای یقطن ازوم الترتیب ایضاً بالنسب لمجرب من صلی النظر وذاکر الترتیب لای یقطن ازوم فان فی النظر صلی النظر وذاکر النظر جاز العصر والا فائستہ ملیہ فی ظنہ حال دار العصر ووطن معتبر لانه بہد فیہ یلکان کیلئے گمان معتبر فیہ ساقط ہوتا ہے اور نوم ترتیب گمان معتبر نہیں مثلاً ایک شخص نے نظر کی ناز پڑھی یا ذکر کے کہین نے فجر نہیں پڑھی تو اسکی ناز نظر فاسد ہو گئی پھر جب اسے فجر کو قضا پڑھ لیا اور اس کے بعد دھ کر پڑھا حالانکہ ظہر اس کا وہ تو اسکی ناز عصر کی درست ہوگی ایسے کہ اس کے گمان میں عصر کے ادا کرنے کے وقت اسے کوئی ناز قضا نہیں اور گمان معتبر ہر ایسے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہر مفسر کے لیے گمان میں ہے تو واجب نہیں جانتا اور بعد اس طرح نازوں کے پڑھنے کے جانا کہ ترتیب واجب ہر تو عصر کے فاسد ہو گیا حکم یہ یا جائیگا کیونکہ احرام شافعی ترتیب کو مستحب کہتے ہیں تو اگر گمان غیر معتبر نہ ٹھہرے ایسے ترتیب ساقط ہوتی اور اس مسئلہ کا پورا بیان شامی میں ہر فی المجتہبی من جعل فرضیہ الترتیب لای یقطن ازوم التامی ولخار جاتہ منی منہ بخاری وعلیہ خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت الفجر واصلی النظر مع ذکرہ جاز ولا یلزم الترتیب بہذا العذر ورجحانی میں ہر کہ جو شخص جاہل ہو فرض ہونے ترتیب سے وہ لای کیا جائیگا کھولنے والے سے عذر جہالت سے بھی ترتیب ساقط کر دیجاتی ہو اور اختیار کیا ہے اسکو ایک جماعت نے بخارا کے اماموں سے اور اسی قول پر مفسر عرہ وہ مسئلہ جو فقیہ میں ہر کہ ایک ذکر کے وقت بلکہ ہوا اور اسے نظر کی ناز پڑھی باوجود فجر کے یا نہ ہو سیکے تو نظر کی ناز درست ہوگی اور اس عذر سے اس پر ترتیب لازم ہوگی یہ ترتیب کے فرض ہونے کا نام غالباً اس میں نہیں ہوتا تو جہالت کے عذر سے اس پر ترتیب ساقط ہوگی کذا فی النہر من مظن معتبر ورجحان جہالت کو جدا گانہ سبب ترتیب کے ساقط ہونے کا تصور کرنا چاہیے ایسے کہ جب جہالت جہول میں

اعلان کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہو

باب سجود السہو

مذہب اہل سنت

یہ باب سہو کے سجود کے بیان میں من اضافہ احکام الی سبب سجود سہو کی اضافت از قبیل اضافت حکم کے ہر طرف اس کے سبب کے ہم اسیر بر کمال ہو کہ حکم تو واجب ہو نہ سجود کرنا تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ اضافت بتقدیر مضاف پر فی اصل میں وجوب سجود سہو کی کذا فی الشامی داد لاء بالقوائت لانه لا اصلاح فاما لو روي فوائت کے متصل ایسے بیان کیا کہ سجدہ سہو واسطے درستی اس امر کے ہر جو نماز میں فوت ہو گیا جیسے قضا پڑھنا نماز کا اس نماز کی اصلاح ہو چکا وقت باتار بارہ و النیان والشک واحد عنداھما والطن الطرف الراج والوہم الطرف المرجح اور سہو اور نسیان اور شک ایک چیز ہیں فقہائے نزدیک اور طن طرف غالب ہو اور ہم طرف مغلوب کا نام ہم نمی حکم کے اعتبار سے تیون میں فرق نہیں ہوا لائق میں کما کہ اخت کی راہ سے نسیان اور سہو میں کچھ فرق نہیں دونوں کے معنی یہ ہیں کہ نہ یاد آنا چیز کا حاجت کے وقت اور شک کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے میں تردد کرنا بدو ن ترجیح کسی جانب کے اور اگر کسی جانب کو ان دونوں میں ترجیح ہو تو اسکو ظن کہینا اور دوسرے کو عدم اور رجحان و رجحان میں اگر سہو اسکو کہتے ہیں کہ معلوم چیز سے غفلت ہو جائے یعنی ادنی تہیہ سے اس پر گاہ ہو جائے اور نسیان معلوم بات کے بالکل بھول جانے کو کہتے ہیں کذا فی الشامی کیجب لہ بعد سلام واحد عن مینہ فھذا لانه المہود و بہ کیصل التحلیل و ہوا لا یجہ عن المحبہ واجب میں نمازی پر دو سجدے واسطے سہو کے فقط ایک سلام کے بعد اپنے داہنی طرف سے ایسے کہ داہنی طرف کو سلام پھیرنا سہو کے لیے پہلے سے چلا آتا ہے نماز کا حلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جانا ہو اور یہی صحیح تر ہو کذا فی الجرح الثبوتی ہم کیجب کا فاعل قول ماتن کا مسجد تان مع اپنے معطوف کے ہر اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا قول اکثر فقہا کا ہے اور شمس الامتہ اور صمد الاسلام نے کہا کہ دونوں سلاموں کے بعد سجدہ سہو کرے اور بدایہ میں اسکی تصحیح کی ہے اور فرما الاسلام نے ایک سلام کو اختیار کیا ہو مگر سائے کی طرف نہ داہنے کو ایسے شارح نے ایک سلام داہنے کو پھیرنا صحیح کہا کذا فی الشامی مختصر طحاوی نے کہا کہ لفظ فقط ناکیں پڑھنے کی اور وجہ وجوب سجدہ سہو حدیث ثوبان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سہو کرے نماز میں اسکو چاہیے کہ دو سجدہ کرے و علیہ لاتی تسلیسین فقط عند السجود اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنے پر یہ مفرع ہوتا ہے کہ اگر دونوں سلام پھیر دیا گیا تو اس پر سے سجدہ سہو ماقط ہو جائیگا ہم فی سلام دل دو تہ کے لیے ہر اول حلال ہونا نماز سے دوم تحت واسطے قوم کے اور دوسرا سلام صرف تحت کے لیے ہر دو مشابہ کلام کے ہوا اسوجہ سے اگر دوسرا سلام بھی پھیر دے تو سجدہ سہو کرے کذا فی الشامی یعنی اس صورت میں تدارک سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتا نماز کے اعادہ سے ہوگا و لو سجد قبل سلام جائز و کرہ تنریا و عند مالک قبلہ نے نقصان و بعدہ فی الزاۃ معتبر القاف بالقاف والدال بالدال اور اگر سجدہ سہو کیا سلام سے پہلے تو جائز ہو اور مکروہ تنری ہو اور امام مالک کے نزدیک پہلے سلام سے ہر نقصان کی صورت میں اور بعد سلام کے ہر زیادت کی صورت میں تو معتبر ہو انکے نزدیک قاف قبلت کا نقصان کے قاف کے ساتھ اور دال بعد کی زیادتی کی دال کے ساتھ ہم بیضا کرنا زمین واجب کی کمی ہو تو سلام سے پیشتر سجدہ چاہیے اور اگر زیادتی ہو تو بعد سلام کے کہتے ہیں کہ اردن رشید کی مجلس میں امام ابو یوسف رحمہ نے امام مالک سے کہا کہ اگر نماز میں واجب کی کمی اور زیادتی دونوں ہوئی ہوں تو سجدہ سلام کے بعد کرے یا پہلے امام مالک کے جواب میں خیر ان ریکہ کذا فی الطحاوی سجد تان و یحکم لیسما شہد و سلام لان سجود سہو بمنع التمشد و من القعدہ لقوتہما بخلاف الصلۃ فانہما ترخصا و کذا التلاوتیہ علی المختار واجب ہیں دو سجدے اور نیز واجبات یا سجدہ اور سلام خیرنا ایسے کہ سجدہ سہو دو کرنا ہر احتیاج کے پیشہ اور سلام کو نہ قعدہ کو سبب قوی ہونے قعدہ کے لیے قعدہ اخیرہ فرض ہو اور سجدہ سہو واجب تو واجب فرض کو نہیں اٹھا سکتا بخلاف سجدہ نماز کے کہ وہ احتیاج اور قعدہ دونوں بیکار کر دیتا ہو اور اسبطر سجدہ تلاوت ہر قول مختار ہم اور ایک قول یہ ہے کہ سجدہ تلاوت مثل سجدہ سہو کی ہر کہ دونوں میں ہیں اور وجہ قول مختار کی یہ ہے کہ ہر چند سجدہ تلاوت واجب ہو مگر چونکہ قرأت کا تابع ہو اور قرأت رکن ہے اس لیے اسکو بھی اسکا حکم ہو گیا کذا فی الجرح الشامی نے کہا کہ اسکے معنی یہ نہیں ہے کہ ہر حکم قرأت حاصل کرنا ہو قبل سجدہ کر کے واجب ہی رہتا ہو یا فی بالصلوۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم والدعا فی القعدہ والاخیر نے المختار قبل فقہا امتیاطا اور بہت دور و بی علمائے

سجدہ سوہرا اور اخلا و قون سے مطلق یعنی خواہ کم ہو یا زیادہ اور یہی ظاہر بروایت ہر اور سی پائند کیا ہر حلوانی نے صحیحین میں ابوقاواد سے مروی ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور دو سورتیں پڑھا کرتے تھے اور پھر پڑھتے تھے اور کبھی ہر کہ ات سادہ تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اخلا کی جگہ میں کسی قدر کلمات کا بھر کر یا درست ہر اور موجب سہو نہیں اسلئے شارح نے قول اول کو اصح کہا کذا فی النامی بحرف علی منفر و متعلق سبب و مقدر سوہرا ماہ ان سجدہ امامہ موجب متابعت لا بسوہرا اصلا سجدہ سوہر کہ واجب سے واجب ہر منفرد ہر اور مقتدی ہر واجب ہوا اسکے امام کے سوہر سے بشرطیکہ امام سجدہ کرے سبب سبب ہونے متابعت امام کے تو اگر امام ہر سے سجدہ سوہر کسی سبب سے موقوف ہو جائے تو اس صورت میں مقتدی ہر سجدہ نہ ہوگا کذا فی الخططاوی نہیں واجب ہر سجدہ مقتدی ہر خود کے سوہر سے کسی طرح یعنی نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد کیونکہ سلام سے پہلے اگر سجدہ کر لیا تو امام کی مخالفت لازم آوے گی و امام کے سلام کے بعد نماز سے خارج ہو جائیگا کذا فی الجسر و المسبوق مسجود مع امام مطلقا سوہر کان السوہر لافقدا و بعد ثم تقیضہ فافقدا و سوہر تائبہ و سجدہ سجدہ کرے اپنے امام کے ساتھ ہر حال میں یعنی خود امام کو سوہر کی ابتدا سے پہلے ہوا ہو یا بعد اقتدا کے پھر مسبوق سجدہ سوہر کے بعد اپنی باقی نماز پڑھنے اور اگر اس بات میں سوہر ہو جائے تو دوبارہ سجدہ کرے اسلئے کہ خود اسکی نماز حکم مفرد کی نماز کا رکعتی ہر تو گو یا دوسری نماز ہوئی اور اگر امام کے ساتھ سجدہ کیا اور اپنی نماز کے آخرین کر لیا تو اسکی باقی نماز میں نہ ہو یا نہ ہو تو کاشی ہوگا کذا فی الجرح و کذا فی الاطلاق کہ یہ سجدہ آخر صلوٰۃ و لو سجدت اماما عاد و اسب طرہ الاخر ہر سجدہ واجب ہر اسکے امام کے سوہر سے گروہ سجدہ کر سنا ہی نماز کے آخرین اور اگر سجدہ کیا الاخر نے اپنے امام کے ساتھ سجدہ کرے اسلئے اسے التزام کیا تھا سنا بت امام کا ساری نماز میں اور امام نے اپنی نماز کے آخرین سجدہ کیا ہر تو نہ بھی ایسا ہی کرے کہ انی الخططاوی و فیہ غیثۃ المارک المسبوق و فیہ کمال الاطلاق و در قییم تھے مسافر کے مثل مسبوق کے ہر یعنی اسکے ساتھ سجدہ کرے اور ایک قول کرخی کا یہ کہ تہم مثل الاخر کے ہر یعنی آخر نماز میں سجدہ کرے ہر صورت اسکی یہ ہر کہ امام ہو اور اسکو سوہر ہو تو مقتدی ہر بھی سجدہ میں اسکا ساتھ دے اور کرخی نے کہا کہ وہ سجدہ میں متابعت کرے بلکہ دو رکعت میں باقی تہجد کر آخرین سجدہ کرے سہما عن القعود الاول من الفرض ولو علیا و اما الفل فمعد و الم بقیدہ بال سجدہ ثم نہ کرہ عاد الیہ و تشہد و لا سوہر علیہ فی الاصل مالم یستقم قائماتی ظاہر الذہب و ہوا الاصح مع بہول کیا نمازی قعدہ اولی فرض کا اور اٹھنے لگا پھر بیٹھنے کو یا کیا تو عود کرے بیٹھے کی طرف یعنی وجوباً بیٹھ جائے اور الحیات پڑھنے اور صحیح قول میں سپر سوہر میں بیٹھ جائے جب تک کہ پورا رکع نہیں ہوا ظاہر ہر سبب میں اور یہی صحیح ترک کذا فی القیاس شارح نے کہا کہ فرض امام ہر خواہ اعتقاد ہی ہو جیسے نمازین ہر گناہ فرض علی ہو جیسے و رکوع اور اگر فل ہو تو عود کرے قعدہ کے لیے جب تک کہ قیام کو سجدہ سے مقید کیا ہو و الا ایہ ان استقام قائم الا بعد و لا اشتغال بہ قبل یتقام و سجدہ لیسوہر لکن لا واجب فلو عاد الی القعود و بعد فکانت قعدہ صلوٰۃ فرضی فرضی لمالیل فرض و نحوہ الزمی و اگر یہ صورت نہ ہوئی پورا رکع ہو گیا ہو تو اب قعدہ کے لیے عود کرے سبب اسکے مشغول ہو جائیے قیام کے فرضین و در سجدہ سوہر کے واسطے چھوڑنے واجب یعنی قعدہ اولی کے پس اگر عود کر لیا قعدہ کے واسطے ہی بکھرا ہو جائیے تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی بسبب چھوڑ دینے فرض کے اس خیر کے لیے جو فرض نہیں یعنی قیام کو قعدہ کی خاطر چھوڑنے کی وجہ سے فاسد ہو جائیگی اور قیام کی ہر اس قول کی زامی نے وقیل لا انفاد لکن کیون سیامی و سبب لساخیر الواجب و ہوا الا سجدہ لکن قعدہ الکمال و ہوا کبھی ہر اور ایک قول یہ کہ کھرا ہو کر بیٹھ جائے نماز فاسد نہیں ہوتی مگر نمازی برا کر نیو الا ہوا تو بھی کھرا ہوگا ہر کذا فی القیاس و سجدہ کرے تاخیر واجب کے لیے یعنی قعدہ واجب میں بیٹھنے کی تاخیر کرنے سے اور یہ قول مشابہتی زیادہ ہو چنانچہ تحقیق کیا ہر اسکو کمال الدین نے اور یہی حق ہر کذا فی البحر کمال الدین محقق نے کہا ہر کہ قعدہ کی طرف رجوع کرنے سے صرف قیام کی زیادتی لازم آتی ہر جو نماز کی مغل نہیں کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہر کہ ایک رکعت سے کم کی زیادتی منفسد نماز نہیں باقی رہا یہ کہ بیٹھ جانے سے فرض کو واجب کے لیے چھوڑنا لازم آتا ہر یہ بات بھی نہیں کیونکہ یہ ترک نہیں ہر ملک تاخیر ہر تو جیسے کسی کو رکوع میں یا اوپر سے کہ سورت نہیں پڑھی اور وہ کھرا ہو کر سوہر پڑھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی ایسا ہی اس صورت میں بھی فاسد نہیں ہوگی کذا فی النامی لخصا بحرف و ہر انی غیر الموعود اما الموعود و اما ان خوف فوت رکعتہ لان القعود فرض علیہ حکم المتابعہ سراج اور یہ تفصیل کہ اگر سجدہ نہ کھرا ہوا تو بیٹھ جائے و نہ عود نہ کیے غیر مقتدی کے لیے ہر یعنی امام و منفرد کے لیے اور مقتدی وجوباً بیٹھ جائے اگر خوف ہونے سے تیسری رکعت کا امام کے ساتھ اسلئے کہ بیٹھنا اسپر فرض ہر سبب متابعت کے کذا فی السراج ہر صورت اسکی یہ کہ امام بعد دو رکعت کے بیٹھ گیا اور ایک مقتدی جو کھرا ہو گیا امام کے ساتھ قعدہ کیا

سہو کا صحیح تر قول ہے کہ نقصان فساد کا یعنی ترک قدم سے جو فساد ہوا اور فرض باطل ہو گئے وہ سجدہ ہے پورا نہیں ہوا مگر وہی رکعت سے رکعت نہ ملے اور
 تو غیر میں وہ جو بھی ہوگی اور یہ جو کہ رکعت و تمام قصد سے مخصوص ہیں یہ جواب ہے اس سوال کا کہ عصر کے بعد نفل کر وہ ہوتے کیسے کہ ادا اگر عصر اور غیر میں تو یہ
 بھی رکعت ملائے دوسرے یہ کہ لا نارکعت کا ظہر و غشا میں واجب ہونا چاہیے کیونکہ نفل کا شروع کر کے پورا کرنا واجب ہے تو پھر کیسے کہ اگر گرجا ہے تو ملائے تلح لے دونوں کا
 جواب دیا کہ خاص ہونا اگر رکعت کا اور پورا کرنا اس نفل میں اگر جو قصد شروع کی ہوا اور یہاں نفل بلا قصد شروع ہوئی ہے اور عصر کے اعتراض کا جواب یہ الفاظ میں یوں بھی
 دیا ہے کہ جب نمازی کے فرض باطل ہو گئے تو نفل بعد عصر کماں ہوئی قبل عصر ہوئی جو کہ وہ نہیں ہاں اگر عصر کے بعد کوئی قضا نماز پڑھنا ہو اور اس میں یہ صورت پیش آئے تو یہ سجدہ
 اور شراج نے سجدہ کا ذکر نہ کیا تو حلیہ میں مذکور ہے کہ اس میں پانچویں رکعت نہ ملاوے کیونکہ اول تو قبل مغرب نفلیں مکروہ ہیں دوسرے طاق نفلیں مطلقاً مکروہ ہیں کذا فی النساء
 وان قصد فی الراتبة مثلاً قدر التثنية ثم قام عادوسلم ولولم تاتنا صبح ثم الاصبح ان الله ينظر و نه فان عاد وجوه وان سجد للحي اسنة سلمو الا انه ثم فرضه اذ لم يبق عليه الا السلام
 وضما اليها سادسة ولو في العصر وحاشا في المغرب والاعتق في المغرب في التثنية لتغير الركعتان لفظاً والضم هنا كذا اور اگر نمازی ٹیٹھا جو بھی رکعت میں مثلاً یعنی آخر رکعت میں خواہ وہ
 تیسری ہو یا دوسری مقدار الحیات کے پھر کھڑا ہو گیا تو ٹیٹھا جائے اور سلام پھر کے کیونکہ ٹیٹھا کر سلام پھرنا سنون ہوا اور اگر کھڑا ہوا سلام پھر دیکھا تب بھی صحیح ہے صحیح تر قول
 یہ ہے کہ مقدی امام کا انتظار کریں نہیں اگر عود کرے وہ ٹیٹھے کی طرف تو اسکی متابعت کریں اور اگر امام سجدہ کرے پانچویں کے لیے یعنی رکعت راند کے لیے تو تھندی سلام پھر دیں
 اس لیے کہ اسکا فرض تمام ہو گیا کیونکہ سلام کے سوا اور کچھ اس پر تاقی نہیں اور ملاوے اس رکعت میں چھٹی اگرچہ نماز عصر میں ہوا اور پانچویں مغرب میں درج بھی فخر میں سجدہ ہوئی
 ہوا اور ایک رکعت اس لیے ملاوے تاکہ دو رکعتیں اسکی نفل ہو جائیں اور ملانا یہاں موکہ زیادہ ہو ولا عمدہ تو قطع دلا باس باتا مہ فی وقت کر رکعت علی المقدار و رمضان نہیں اگر
 توڑ دے یعنی اگر دوسری رکعت ایک رکعت راند میں نہ ملاوے ایک ہی رکعت پر نماز قطع کر دے تو اس پر قضا لازم ہوگی کیونکہ اس نفل کو اسنے قصد شروع نہیں کیا اور کچھ ٹیٹھا
 نہیں اس کے پورا کرنے کا اگر رکعت کے وقت قول شہد پر م یعنی رکعت راند پر دوسری کا ملا نا جو عصر و فجر کے بعد ہوا مضائقہ نہیں کیونکہ یہ نفل قصد شروع نہیں ہوئی ملاوے اس کے
 نہ ملانے سے یا تو سجدہ سوچوٹ جا گیا جو واجب ہوا اگر سجدہ سہوا ایک ہی رکعت پر کر گیا تو سنون طور پر ادا ہو گا اس لیے اس صورت میں ملائی کی زیادہ ایک ہی سجدہ پانچویں ہوا
 و سجدہ للہو فی الصورین نقصان فرضہ یا آخر السلام فی الاولی و ترک فی التانیۃ اور سجدہ سہو کرے دونوں صورتوں میں یعنی رکعت راند کا سجدہ نہ کیا ہوا اور دوسری ٹیٹھا گیا
 ہو یا سجدہ کر لیا ہوا اور دوسری رکعت ملائی ہو سجدہ کرے بسبب ناقص ہونے اس کے فرض کے سلام کی تاخیر سے پہلی صورت میں اور ترک کرنے سلام کے دوسری صورت میں مہینے دوسری
 صورت میں ہر چند سلام نماز کے آخر میں پھر اگرچہ نہ فرضوں کا سلام خاص نہیں پھر اس لیے اسکو یہ سلام مخصوص وقت ہو گیا کذا فی اہلبی والرحمۃ ان لا یعوبان عن السنة الراتبة
 بعد الفرض فی الاصح ان الحواظ علیہا انما كانت تجزئ بابتداء اور یہ دونوں رکعتیں راند قائم مقام سنت موکہ فرضوں کے بعد کی نہوگی صحیح تر قول میں اس لیے کہ موکہ سنتوں کی
 مداومت جدا تخریج سے ثابت ہوئی ہے نہ بلا قصد کے تخریج سے اور نہ نہیں میں دوسری نماز کے ولوا فندی بہ فیما صلاہا ایضا اور اگر نمازی اعتدا کرے پھر امام کے ان دونوں
 رکعتوں راند میں تو انکو بھی پڑھے یعنی اگر امام چوتھی رکعت پڑھ کر اٹھا اور دو رکعتیں اور پڑھیں تو ان دونوں اگر کوئی اسکا تھندی ہو تو وہ بھی پھر رکعتیں پڑھے وان قصد قضاہا
 بہ بقی تقایم اور اگر تھندی ان دونوں رکعتوں کو فاسد کر دے تو صرف ان دونوں کی قضا کرے اسی پر فتویٰ ہو کذا فی التقایم شامی نے کہا کہ کچھ ہی صورتیں ہیں یعنی اگر امام خود پانچویں
 مینا ہو تو اس صورت میں فاسد کرنے سے چھ رکعتیں قضا کرے ولو ترک القعود الاولی فی النفل سہواً سجدہ ولم یفسد استحساناً لانه لما شرع رکعتین شرع اربعاً ایضا وقد ساء
 یعود ولم یقید التانیۃ بسجدة وقیل لا اور اگر چھوڑا فقہ اولی کو نفل میں سہو سے تو سجدہ کرے اور یہ نماز فاسد نہ ہوگی بوجہ استحسان اس لیے کہ اسے جب دو رکعتیں شروع کی ہیں اسی
 وقت چار کو بھی شروع کیا ہوا اور ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ نمازی عود کرے قعود کی طرف جب تک کہ تیسری رکعت نفل کو سجدہ سے مقید نہ کیا ہو اور ایک قول یہ ہے کہ سجدہ ہا کھڑے ہو جانے
 کے بعد عود نہ کرے اس لیے کہ اب نفلیں مثل فرض کے ہوگی ہیں مہینے قیاس کی رو سے یہ نفلیں فاسد ہونی چاہئیں کیونکہ ہر دو گانہ نماز علیحدہ ہو تو قعود اخیرہ جو فرض ہوا اول
 در گانہ میں نہ پایا گیا لہذا استحساناً فاسد نہیں ہوتا و اصل رکعتیں فرضاً و نفلاً و سہواً فیہا نفسیاً لہ بعد السلام ثم اراد انہا شفع علیہ لم یکن لہ ذلک لہذا ای کیونکہ

قطع نازی کرے جب تک کہ قبلہ سے نہ پھرے یا جب تک بات نہ کرے کیونکہ قبلہ کی طرف پھر جانے اور بات کرنے سے تحریم باطل ہو جائیگی اور سجدہ سو کوڑی کا شلج نے کہا کہ نیت طاعت نازی
ایسے معتبر نہ ہوئی کہ مشروع خیر کے ستیر کرنے کی نیت باطل ہوتی ہے یعنی مشروع یہ تھا کہ سجدہ سو سے ناز کو پورا کرتا ہے جس میں نیت اس کے قطع کی کر لی ہو تو پھر وہی اولی السہو
اور سجدہ صلیبہ اولاد و یزیدہ و ذلک ما دام فی المسجد اور اگر نازی سجدہ سو کو بھول گیا یا سجدہ نماز کو یا سجدہ نماز کو لازم ہوگا اس پر یہ سجدہ کرنا جب تک کہ سجدہ کا مذہب شامی نے کہا
کہ شامی کے کلام میں ہاتھ اٹھو تو وہ سکتا ہے کہ اس کے ذمہ ایک ہزار تین سو ہو یا دو ہزار تین سو ہو یا تین ہزار تین سو ہو یا تین ہزار تین سو ہو یا تین ہزار تین سو ہو یا تین ہزار تین سو ہو
مصلیٰ نظر مثلاً علی رأس رکعتین تو ہوتا تھا اتمہا اتمہا الربا وسجد للہ ولان السلام سہا لایبطل لانہ دعا میں وجہ سلام خیر نظر کر کے پڑھنے والے نے مثلاً دو رکعتوں پر ناز کر کے پورا ہو گیا
دہم سے تو آگے چار پورا کرے اور سجدہ سو کرے ایسے کہ سلام خیر ناز بھولے سے ناز کو باطل نہیں کرنا کیونکہ سلام ایک وجہ سے دعا ہے یعنی اس وجہ سے کہ اس سے مؤمنین کے لئے دے
اس میں مطلوب ہر اور دعا قاطعہ نازی نہیں بخلاف مالو سلم علی الخیر ان فرض نظر رکعتان بان ظن انہ مسافر و انہما الحجۃ او کان قریب عہد بالاسلام فشن ان فرض نظر
رکعتان او کان فی صلوۃ العشاء فظن انہما الترادف فظن ان علیہ رکعتا بطل لانہ سلام عہد بخلاف اس صورت کے کہ سلام پھر اس گمان پر کہ نظر کے
فرض دومین اس طرح کہ خیال کر لیا کہ میں مسافر ہوں یا یہ ناز جمع ہوا یا اسکو سلمان ہوئے تھوڑا غرض ہوا تھا اسے گمان کیا کہ نظر کے فرض دہم میں یہ کہ ناز شامی شمول تھا اسکو
گمان کر کے سلام پھر دیا یا سلام پھر اس حال میں کہ اسکو یاد کر کے پھر ایک رکعت باقی کر کے ان سب صورتوں میں ناز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ یہ سلام عہد ہر سو سے نہیں م فرق پڑے
سکے میں اور اس سلسلہ میں یہ کہ وہ ناز کو پورا کر کے کیا تھا ایسے سلام ہوا قرار دیا گیا اور یہاں قطعاً دو پڑھا جائے سلام پھر ایسے عہد ہوا اور نہ سلام دو دنوں میں پڑھا
میں عہد اسو سے نہیں کذا فی الشامی وقیل لایبطل حتی یقصد بخطاب آدمی اور ایک قول یہ کہ ناز ناسد نہیں ہوتی جب تک سلام سے کسی آدمی کا خطاب مقصود نہ ہو
یہ قول دوسرا بحث ہے صاحب بحر کی اور قول اول پر مستند کیا نہیں یقین کیا کہ کذا فی الشامی والاسو فی صلوۃ العید والحجۃ والملتوبہ والشلج سوار و المختار
عند المتأخرین عدمہ فی الاولین لدفع التفتہ کذا فی تہذیب و بخرم فی نذر اور دوسروں نے ناسد اور سجدہ اور فرض اور نفل میں برابر یعنی ہر ایک کے لیے سجدہ سو کرنا چاہیے
اور مختار متاخرین کے نزدیک نہ ناسد سجدہ سو کا پھر عید اور جمعہ میں واسطے دور کرنے فتنہ کے چنانچہ باب مجموعہ بحوالہ میں ہر اور ثابت رکھا ہوا اسکو مصنف نے اور اسی پر یقین
لیا ہر دور ابھار میں م فتنہ سے مراد لوگوں کا تر و دہر یعنی عید و جمعہ میں چونکہ جمع بہت ہوتا ہے تو عجب نہیں کہ سجدہ سو کرنے سے لوگ تشویش میں پڑ جائیں ایسے متاخرین نے
احتیاط کیا ہے کہ نہ ناسد سجدہ کا ایسے مجموعہ میں دلی کہ کذا فی الخطاوی و اذا شک فی صلوۃ من لم یکن ذلک اسی الشک عاۃ لہ وقیل من لم یسک فی صلوۃ
قطعاً بعد بلوہ وغلبہ اکثر الشاخ بحر عن الخلاصۃ کم صلی استأنف بمل ساف و السلام قائمہ اولی لانہ لا یحلل اور جب شک کرے اپنی نازی وہ نازی کہ شک کرنا اسکی
عادت نہ ہو اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اسے کسی نازی میں بھی شک نہ کیا ہو بعد بائع ہو نیکی یعنی یہ شک اول ہی مرتبہ کا ہوا اور اسی قول پر بین اکثر مشائخ کذا فی البحر
عن الخلاصۃ شک اس بات میں کہ نہ ناز کتنی رکعتیں پڑھیں تو وہ ناز کو اس سر نو پڑے اور اس ناز کو قطع کر دے کسی عمل مخالف ناز سے اور سلام سے قطع کرنا بھیج کر
اصل ہے ایسے کہ سلام حلال کرنا ہے یعنی نازی تحریم کے اٹھانے کے لیے جو ان کثر شک عمل لیا لیس الشکر ان ذلک لہ ظن للخرج والاخذ بالاقل لیس فتنہ و قیہ
فی کل موضع تو ہمہ موضع قعودہ و لو وجبا للصلوۃ یصیر ناز کا فرض القعود واجبہ اور اگر بہت ہو شک کرنا نازی کا یعنی نازی کی رکعتوں کا شک ہو جائے تو
تو عمل کرے اپنے گمان غالب پر اگر اسکو گمان یہ واسطے دور کرنے تنگی کے اگر یقین کامل کے بموجب عمل کرنے کا حکم دیا جائے تو اس میں حرج ہوگا ایسے گمان غالب پڑے
کرے اور اگر گمان غالب سکون ہو تو پھر رکعتوں کو اختیار کرے بسبب یقینی ہونے کثر کے یعنی مثلاً تین اور چار میں اگر شک ہو تو تین یقینی میں شہد چوتھی میں ہوگا اور تیسے ہر جائے کیا خیال
کرے اس جگہ کو مجھے کامقام اگرچہ یقیناً واجب ہوا ایسے قعدہ کرے تاکہ قعدہ فرض یا واجب کا نوم مثلاً اول رکعت میں شک ہو کہ یہ دوسری ہے یا اول اور گمان غالب
اول ہونے کا ہو تو اول سمجھے اور اس کے آخرین قعدہ کو کہ کیونکہ اس کے دہم کے بموجب یہ دوسری بھی ہو تو محل قعدہ ہر اس طرح دوسری رکعت کے آخرین قعدہ کرے کہ وہ باقی
ظن غالب کے دوسری ہے یا اس طرح اگر غلبہ ظن اول ہونے کا ہو تو اواقل پر ناز کرنے میں ہی صورت کرے ہر خدہ ہر رکعت پر یقیناً بہت ہو کر کہ واجب یا فرض کی ضرورت

[illegible]

[illegible]

بل تلم من سمع منہ ما حرره ملاحضہ و لکن جرم الشربلائی باختلاف الروایۃ و نقل الوجوب بالسامع من المجنون عن الفناوسے الصغری و الجہرۃ
قلت و جب جرم القہستانی اور اگر کم ہو اجنون مجنون کا یعنی ایک دن اور رات ہو یا اس سے کمتر تو اسپہ سجدہ لازم ہو خواہ وہ خود پڑھے یا
دوسرے سے سنے اور اگر جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو سجدہ خود و اسپہ لازم نہیں بلکہ اس شخص پر لازم ہو جو اس سے آیت
سجدہ کو سننے ہو جب اس بیان کے کہ متعہ بیان کیا ہو اسکو ملاحضہ دے لیکن یقین کیا ہو شربلائی نے اختلاف روایت پر دوبارہ جنون کے
اور نقل کیا ہو وجوب سجدہ کو جنون سے منکر قناوسے صغریٰ اور جوہرہ سے منکر کہنا ہوں اور اسی وجوب پر یقین کیا ہو قہستانی نے مہ شربلائی نے کہا کہ
کہ جنون سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت کے واجب ہونے میں دور و امین ہیں اور دونوں کی تصحیح ہوئی اور جوہرہ میں کہ لکھا صحیح یہ کہ سجدہ
واجب نہیں کذا فی التامی فلا یجب لہما عنہ من الصغری والطیر و من کل نال حرفا ولا یجوز اثناء ولا من المومنین و کان السامع فی صلوٰۃ لہ صلوٰۃ الخ
بخلاف الخارج کما مر نہیں واجب ہو جب سننے سجدہ کی صدا یعنی کوچ کی آواز سے جو پہاڑوں اور جنگلوں وغیرہ میں پلٹ کر ویسے ہی سنائی دیتی ہو اور میں
واجب ہو پڑے سننے کے سبب یعنی طوطا یا مینا وغیرہ اگر آیت سجدہ پڑھتے تو سننے والے پر صحیح قول میں سجدہ واجب نہیں اور واجب نہیں سننے
ایک کلمہ پڑھنے والے کے اور نہ ہیچ کے ساتھ پڑھنے والے کے سننے سے کذا فی الاشباہ و مطاوی نے کہا کہ ایک کلمہ کے سننے سے عدم وجوب کا مسئلہ
متن میں آگے مذکور ہو تو شاید شارح نے یہاں مکرر اس لیے ذکر کیا تاکہ تنبیہ ہو اس بات پر کہ اس مسئلہ کا اسی جا ذکر کرنا مناسب تھا اور نہیں واجب ہو
سبب سننے کے مقتدی سے اگر سننے والا مقتدی کی ناز میں ہو یعنی وہی ناز پڑھتا ہو خواہ امام ہو یا دوسرا مقتدی اسکے ساتھ والا بخلاف خارج
سکہ ناز مقتدی سے کہ اسپہ واجب ہو گا چنانچہ پیشہ گذار وہی شلے التراحی علی المختار و دیگرہ تأخیر تاخیر یا تفسیرہ ان یسجد و رد ما علیہ بلا تعین و کان
مرد یا و تقطع بالحیض و الردۃ ان لم یکن صلوٰۃ فلی الفور یصیر و رہا جز سنہا و یا تم تأخیر یا تفسیرہ ادا میں نے حرمتہ الصلوٰۃ و لو بعد السلام فتح
اور سجدہ تلاوت واجب ہو تاہو تراحی کے طور پر مختار قول کے بموجب یعنی امام محمد کے نزدیک تمام عمر اسکا وقت ہو اور یہی قول مختار ہو اور امام یوسف
کے نزدیک فوراً واجب ہو یعنی تاخیر سے گناہگار ہو گا بشرطیکہ سجدہ مذکورہ ناز کے اندر کا نہ ہو کہ وہ اتفاقاً واجب ہو فوراً بسبب ہو جائے اس سجدہ
کے جزو ناز کا اور گناہگار ہو گا سجدہ تلاوت ناز کی تاخیر سے اور اسکو قضا بجالائے جب تک کہ ناز کی حرمت میں باقی رہے اگرچہ بعد سلام کے ہو
یعنی جب تک کہ کوئی فعل مخالف ناز کے نہ کیا ہو کذا فی الفتح شارح نے کہا اور مذکورہ تفسیری ہو تاخیر کرنا سجدہ تلاوت کا جو ناز کے اندر نہ ہو اور کافی ہو
قرآن پڑھنے والے کو کہ جقدر سجدے اسپہ ہوں اسقدر سجدے بلا تعین کرے اور ہو و گیا اور اگر میرا لایینے تاخیر سے کہ امتنا تفسیری ہو گی یہ ہو گا کہ
قضا ہو جائیں اور ساقط ہو جائے سجدہ تلاوت حیض سے اور مرد ہونے سے یعنی اگر عورت نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہ کیا یا نہ کیا کہ حال نص ہوئی
تو اسپہ سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اسی طرح مرد ہونے سے کذا فی التجنیس ثم ہذہ النسبۃ ہے الصواب و قولہ صلوٰۃ خطا قالہ المصنف لکن فی العناۃ
انہ خطا مستعمل و ہو عند الفقہاء اخیر من صواب ناد و رہر یہ نسبت یعنی مصنف کا صلوٰۃ کہنا درست ہو اور اسکی جگہ فقہا کا قول صلوٰۃ کہنا غلط و کہنا ہو گا
مصنف نے گروغایہ میں ہر کہ صلوٰۃ کہنا غلط ہو لیکن مروج ہو اور یہ غلط مروج فقہا کے نزدیک بہتر ہو صحیح کم رائج سے کیونکہ انکی غرض صرف
احکام کا بتلانا ہو ان الفاظ میں جو عوام میں مشہور ہوں م وجہ غلطی کی یہ کہ قاعدہ نسبت کا یون ہو کہ تاوانیث کو حذف کر دیتے ہیں پھر اگر
الفنا آخرین ہو تو اسکو واد سے بدل کر کے ہیں تو اس لحاظ سے صلوٰۃ کہنا بموجب قاعدہ کے درست ہو بخلاف صلوٰۃ کے کہ اس میں نسبت
تو حذف کیا ہو نہ الفنا کو بدل لکن فی الخطا و مختصراً و من صحما من امام و لو باقتداء بہ تاہم بہ قبل ان یسجد الا امام لہا سجدہ و فلو تم سجدہ
لا یسجد اصلاً لکذا اطلق فی اکثر متبجالات و ان لم یقتد بہ اصلاً سجدہ پاؤں کو لکذا و اذ مقتدی بہ فی رکبہ اخری علی ما احتارہ النہر و دی وغیرہ و ہو ظاہر الہدایۃ

چنانچہ جبرائیل بن ہرکہ اگر نیت کرے سجدہ کی یعنی نیت کرے رکوع کے ہونے کی سجدہ تلاوت کے لیے قول راجح پر ہم یعنی اگر آیت نازین پڑھی اور اس کے بعد تین آیتوں سے زیادہ نہیں پڑھا اور رکوع کیا اور نیت کی کہ یہ رکوع سجدہ تلاوت کے لیے کرتا ہوں تو سجدہ ادا ہو جائیگا مطلقاً ویسے کہ اس رکوع میں نیت ناز کے رکوع کی بھی کرے ورنہ صرف تلاوت کا رکوع ہو گا نہ ناز کا تو وہی مجھو و بالذکر اسی علی الفور وان لم یزہ بالاجتماع اور ادا ہوتا ہو سجدہ تلاوت ناز کے سجدہ سے اسی طرح یعنی فوراً سجدہ کرنے سے اگرچہ نیت نہ کی ہو کہ یہ سجدہ تلاوت کا ہو بالاتفاق ہم آیت سجدہ کے بعد فوراً سجدہ ناز کرنے کی صورت میں تین لکھی غالباً اس سے مراد یہ ہو کہ رکوع مختصر کے بعد سجدہ کیا ورنہ ظاہر ہو کہ رکوع مع قوبہ کے تین آیتوں کی مقدار سے کم نہیں پھر فوراً کیے ہو سکتا ہو و لولا باقی رکوعہ ولم یزہ بالاجتماع لم یزہ و مسجد اذا سلم الامام ویعد القعدة ولو ترکھا فسدت صلوٰۃ کذا فی التنبیہ شہنی حلیہ علی الجہرۃ اور اگر نیت کی سجدہ تلاوت کی امام نے اپنے رکوع میں اور نیت کی اسکی مقتدی نے تو مقتدی کو امام کی نیت کافی ہوگی اور سجدہ کرے مقتدی جبکہ امام سلام پھیرے اور اعادہ کرے قعدہ کو اور اگر قعدہ کو چھوڑ دیکھا تو اسکی ناز فاسد ہوگی اسلیے کہ سجدہ تلاوت سے قعدہ اخیرہ ہو جائیگا اگر اعادہ کر لیا تو فرض ناز کا رہ جائیگا کذا فی التنبیہ اور معمول کرنا چاہیے اس صورت کو ناز جہری پر اسلیے کہ ناز سری میں مقتدی کو کیسے معلوم ہوگا کہ امام نے آیت سجدہ پڑھی نعم لو رکع وسجد لہا فوراً ناب بلانیتہ ان اگر رکوع کیا اور سجدہ کیا واسطے ناز کے فوراً تو یہ سجدہ کرنا مقتدی کا قائم مقام سجدہ تلاوت کے ہو جائیگا بدون نیت کے بسبب متابعت امام کے ہم یعنی امام نے رکوع میں نیت سجدہ تلاوت کی نہ کی بلکہ سجدہ میں کی یا بالکل کہیں نہ کی تو اس صورت میں مقتدی پر کچھ نہیں خواہ مقتدی نیت کرے یا نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو سجد لہا فظن القوم انہ رکع فمن رکع رفعہ وسجد لہا ومن رکع وسجد سجدتین فسدت صلوٰۃ لانہ الفرد برکعتہ تامۃ اور اگر سجدہ تلاوت کیا امام نے اور مقتدیوں نے خیال کیا کہ امام نے رکوع کیا تو جو شخص رکوع میں ہو وہ رکوع کو ترک کر کے سجدہ تلاوت کرے اور جسے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا تو اسکو یہ سجدہ تلاوت کے سجدہ سے کافی ہوگا اور جسے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اسکی ناز فاسد ہوگئی اسلیے کہ اسے ایک رکعت پوری نہ رہی پھر علی اور زیادتی ایک رکعت کی مفید ناز ہو و لو سمح المصلی السجۃ من غیرہ لم یسجد فیہا لانہا غیر صلوٰۃ بل مسجد بعد الساعۃ من غیر سجود اور اگر ناز پڑھنے والے نے آیت سجدہ کو اپنے غیر سے سنا تو ناز کے اندر سجدہ نہ کرے اسلیے کہ وہ تلاوت ناز کے اندر نہیں بلکہ سجدہ کرے بعد ناز کے بسبب سننے آیت سجدہ کے اس شخص سے جیسے روک نہیں بیٹھے اگر روک والے سے سنا مثلاً مقتدی سے تو اسکے سننے سے نہ بعد ناز کے سجدہ کرنا نہ ناز کے پڑھنا پہلے گذرا و لو سجد فیہا لم یخیرہ لانہا ناقصۃ للہی فلا یتاہی بہا الکامل واعادہ اے السجود لہا لا اذا تاملنا بل المصلی غیر الموم ولو بعد ساعۃ من سجود اور اگر ناز پڑھنے والے نے غیر سے سنا ناز کے اندر سجدہ کیا تو یہ سجدہ اسکو کافی ہوگا اسلیے کہ یہ سجدہ اسکا ناقص ہے بسبب نئی کے تو اس ناقص سے کامل ادا ہوگا یعنی سننے کی حالت میں جس رکن کو ادا کرنا ہو اسکو پورا کرنا اور اس کے بعد دوسرا رکن ادا کرنا اسکو لازم ہو اور اس بات کا مقتضی ہو کہ جو چیز اس پر اسے خارج سبب ہے واجب ہوئی ہو اس کے ادا کرنے میں مشغول نہ ہو تو نہی ضمنی پائی گئی پس اگر سجدہ جسکا سبب اس ناز سے خارج ہو ناز کے اندر ادا کر لیا تو ناقص ہوگا بسبب نئی ختمی کے کذا فی الشامی اور اس سجدہ کا اعادہ کرے بسبب اسوجہ کے کہ گذری یعنی بسبب اس کے ناقص ہونے کے مگر جبکہ پڑھا ہو اسکو نازی نے سوائے مقتدی کے اگرچہ بعد اسکے سننے کے ہو تو وہ اعادہ سجدہ مذکور کا نہ کرے کذا فی السراج م صورت اسکی یہ ہو کہ ایک شخص ناز پڑھتا ہو اسے آیت سجدہ پڑھی خواہ پتیر دوسرے سے سننے کے یا بعد سننے کے پھر اسکے لیے سجدہ ناز کے اندر کیا تو اس صورت میں اس سجدہ کا اعادہ نہ کرے اور غیر مقتدی کی قید اسلیے لگائی کہ مقتدی کا آیت سجدہ کو پڑھنا معتبر نہیں تو وہ بعد ناز کے سجدہ کرے سنی ہوئی آیت کے لیے کذا فی الشامی و ذہبا اے الصلوٰۃ لان زیادہ مادیون الرکۃ لا یفسد الا اذا تابع المصلی المالی ففسد لما تبعہ غیر امام ولا یخیرہ عاصم یحییٰ وغیرہ اعادہ کرے ناز کا اسلیے کہ زیادہ ہونا

ایک رکعت سے کہہ کر تیس سو تیس بار تک یہ دعا پڑھ کر پڑھنے والے کو دس گنا اجر ملے گا جس سے جب تک دعوت
 کرتے رہے اس سے عید کی دعا ہی وقت تازی سے اس کے ساتھ کیا تو نذرانہ سبب جو باقی کی سبب ملاوت کرنے کا یہی ہے اس شخص کی جو دعا کا نام نہیں ہے اور
 یہ عید تازی کا انکار ہے جو سے ہی کہ اگر اس سے طاقی اور کذا فی التیس و غیرہ وان ملا فی غیر الصلوۃ فقہاء و شمل فی الصلوۃ فقہاء
 سیدنا خیر علی و کولہم سید و کلمہ و احدہ ان الصلوۃ تہی من غیر التیس غیر اوان امتثال مجلس اور اگر آیت عید کو نذرانہ سے خارج کر دے
 اور یا پھر نذرانہ داخل دے اور اس آیت کو نذرانہ میں پڑھا تو دوسرا عید کرے اور اگر اول سید نہ کیا ہو تو یہ نذرانہ ایک عید دے انکار کا یہی ہے
 کیلئے کہ نذرانہ کا عید تازی تہی و اپنے غیہ کو اپنا تہی کر دے اگرچہ مجلس بدلے مطلقاً تہی نے کہ نذرانہ سے مستثنیٰ نہ ہو بلکہ ان کا نام
 ہو اور یہ اذنی میں اس کا ایک ہونا شرط کیا ہے اگر ایک عید کافی ہونے کے لئے تو اگر آیت عید دوسری جگہ میں پڑھی اور نذرانہ اس آیت کو دوسرا
 تو اب نذرانہ اندر عید ملاوت کرنے سے پہلے عید سا قاضی ہو گا اسکے لئے دوسرا عید عید نذرانہ کرنا چاہیے دوم سید نے الصلوۃ منقطع الیہ
 و آخر کا اور اگر عید نہ کیا نذرانہ اندر خود دونوں ہی سے سا قاضی ہونے صحیح تر قول میں اور کذا و کذا چنانچہ کذا ایسی بات میں م اور ایک قول یہ ہے
 کہ عید نہ راجع نذرانہ سا قاضی ہو گا مگر صحیح ہی ہو کہ دونوں سا قاضی ہیں کیلئے کہ خارجی عید تہی عید داخل کا کذا فی التہی و کولہم راجع ہاں مجلسین تکمرت
 و فی مجلس و ان لا انکر بل کلمہ واحدہ و فعلہا بعد الاولہ و فی التہی و فی التہی و ان لا انکر بل کلمہ واحدہ و فعلہا بعد الاولہ و فی التہی و فی التہی و ان لا انکر بل کلمہ واحدہ و فعلہا بعد الاولہ
 کو یہی ہے کیا اور ایک مجلس میں کرنا ہو گا بلکہ ایک عید کافی ہو اور کرنا عید کا بعد اول آیت کے ہر عید سبب جلد بخوانے عبادت کے کذا فی التہی و
 ہر اذنی میں ہو کہ تیسریں زیادہ احتیاط ہم قاضی ہو کہ وجوب عید کا تین باتوں میں سے ایک کے باعث کر دے چنانچہ اول اختلاف تلاوت کا
 دوم اختلاف سننے کا سوم اختلاف مجلس کا پہلے دو سے عرض ہر لفظ آیتوں کا ہر لفظ اگر ایک ہی مجلس میں مختلف آیتیں عید کی پڑھیں یا سنے کا نو
 تعداد آیات کے برابر عید سے واجب ہونے اور اختلاف مجلس دوسرے ہر ایک تحقیق کہ ایک مجلس سے دوسرے میں دو قدم سے زیادہ دیکر ہر پہلے
 اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں مکانوں کو ایک حکم نہ ہو مثلاً چھوٹی مسجد یا گھر کی مختلف جگہ ہوں کہ ان کا حکم ایک ہی مکان کا ہے اگر ایک ہی آیت پڑھیں
 یا گھر کے کسی کونوں میں پڑھیں تو عید ایک ہی واجب ہو گا اور ایک قسم اختلاف مجلس کی حکمی ہو وہ یہ ہو کہ دونوں دفعہ کے پڑھنے کے درمیان میں
 عمل کثیر کیا ہو مثلاً خرید و فروخت یا عقد نکاح یا کھانا کھانا یا تین قدم چلنا وغیرہ یا تو اس صورت میں بھی عید کرنا ہو جائیگا اور اگر عمل قلیل
 لیا ہو مثلاً آیت عید پڑھ کر ایک گھنٹہ پانی پیا یا ایک لقمہ کھا لیا یا ایک دو قدم چلا پھر اس آیت کو پڑھا تو عید ملاوت ایک ہی کافی ہو گا اور سبب
 نہیں دوسرا عید کرنا اس جگہ بیان آیا کافی ہو کذا فی التہی و الاصل ان سبنا اسے اصل و فحلا لخرج بشرط التحصن و الایۃ و المجلس اور
 اصل یہ ہو کہ بنا عید کی تا داخل پر پڑھنے ایک عید دوسرے کا تابع ہو جائے اور واسطے دور کرنے حرج کے لینے تلاوت پر عید واجب کرنے میں
 کھانے والوں اور سیکھنے والوں پر وقت ہوگی تا داخل پر اس شرط سے ہر آیت اور مجلس متحد ہو لے ایک ہی آیت کو ایک ہی مجلس میں کر
 پڑھنے سے ایک عید سب کے لئے کافی ہو گا اس طرح اگر ایک آیت کو خود پڑھا اور اسی کو اسی مجلس میں دوسرے سے ساتھ ہی ایک ہی عید
 واجب ہو گا و ہوتا داخل فی السبب بان یجمل کل کلاوۃ واحدہ فیکون الواحدہ سبباً و البانی تجاہلہا و البانی بالعبادۃ لان ترکہا و وجوبہا
 شریع اور وہ لینے کر عید کا نہ کرنا داخل ہو سبب میں اس طرح کہ کیا جاوے سب دفعہ کا پڑھنا مثل ایک تلاوت کے پس قیادگی تلاوت سبب
 عید کا ہوگی اور باقی تلاوتیں اسکے تابع ہونگی اور سبب میں داخل کلاوۃ تہی عبارت کے لئے اسے کہ چھوڑنا عبادت کا باوجود ہائے جانے اسکے
 سبب کے براہم حاصل یہ کہ عبادت کے معاملہ میں ہم داخل حکم میں نہیں کہ سکتے کیونکہ اسکے لئے سے یہ خرابی لازم آتی ہو کہ سبب عبادت ہو و ہر

اور عبادت متروک جائز کہ عبادت کی کثرت مطلوب ہو اس لیے جسے سب سبوں کو ایک کر لیا تاکہ یہ خرابی نہ ہو کہ انی الشامی طحاوی نے کہا کہ ضعیف ہو کر راجع بہ عزم
تکرار کی طرف جو مصنف کے قول لا تکرر سے سمجھا جاتا ہو لا تدخل فی حکم بان یجمل کل تلاوة سببا لحدیث قد اختلف لحدیث فائنی بواحدة لانه ایق بالفتوۃ
لانہا للزجر و ہونیزجر بواحدة فیحصل المقصود و الکریم یعفو عن قیام سبب التقویۃ نہیں داخل ہو حکم میں اس طرح کہ کچھ اوسے سہ تلاوت سبب ایک حد
سجدہ کا پھر سجدے ایک دوسرے میں آجائیں اور انکشاف کچھ ایک سجدہ پر اس لیے کہ حکم میں داخل ہوتا زیادہ لائق ہو سزا کے لیے کیونکہ سزا زجر
کے لیے ہوتی ہو اور آدمی ایک سزا سے زجر پا جاتا ہو اور مقصود حاصل ہو جاتا ہو اور کریم عفو کرے گا باوجود قائم ہونے سبب سزا کے سمیعے
سزاؤں کا معاملہ عبادت سے جدا ہو انکی بنا دفع اور عفو پر ہوتا ہے ترک سے باوجود سبب کے کچھ خرابی نہیں اور دنیا میں زجر کا مقصود ایک
سزا سے حاصل ہو اور آخرت میں کریم متعال سے توقع ہو کہ معاف کر دے اس لیے ان میں داخل حکم میں مناسب معلوم ہوا مثلاً ایک شخص نے شراب پی دو بار
تو ہر چند سبب دو ہیں مگر سزا ایک ہی دی جائیگی اور دوسری بار کی سزا اسی میں داخل ہو جائیگی و اماذا الفرق بقوله فتعوب الواحدة فی داخل اسب
عما قبلہا و عما بعدہا و لا تنوب فی داخل احکم الا ما قبلہا تے لوزنی فخر تم زنی فی مجلس حد ثانیہ اور مصنف نے بتا دیا فرق در میان داخل
سبب اور داخل حکم کے اپنے اس قول سے کہ قائم مقام ہوگا ایک سجدہ تلاوت سبب کے داخل میں اپنے پیشتر کے اور بعد کے سجدوں
کے لیے اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی مثلاً پانچ بار پڑھی اس طرح کہ تین بار پڑھ کر سجدہ تلاوت کر لیا پھر دوبار پڑھی تو ایک ہی سجدہ
جو کیا ہو سکتی طرف سے کافی ہو گیا کیونکہ جب اول تلاوت کو جسے سبب قرار دیا تو چاروں اسکے بعد کی اسکی تابع ٹھہریں تو جہاں سجدہ کرے گا وہ سبب کے بعد ہی
ہوگا اور نہیں قائم مقام ہوگا سجدہ داخل حکم کی صورت میں مگر اپنے پیشتر کے سجدوں کے ساتھ پہلی صورت میں اگر پانچوں تلاوتوں کو جدا جدا سبب قرار دے
اور حکم کو متداخل نہ تو تین بار کی تلاوت کے بعد جو سجدہ کیا وہ ان تینوں کا ہو گیا اب جو دوبار پڑھے سجدہ کے آیت کو پڑھا تو سبب جاری دینا ہو اسکے لیے
دوسرا سجدہ چاہیے جیسا سزاؤں میں ہوتا ہو کہ اگر زنا کیا پھر حد مارا گیا پھر اسی مجلس میں زنا کیا تو دوبارہ حد مارا جائیگا کیونکہ دوسری حد کا سبب یا گیا
اور ظاہر ہو کہ پہلی حد سے زجر حاصل نہیں ہوا کہ انی الشامی و اسناد الثوب و اہلاد و اہلاد و انتقالہ من غصن شجرہ الے آخر و سجدہ فی نہر و حوض
تبدیل للجلس و الایۃ فجب سجدۃ او سجدات آخرے بخلاف زوا یا سجد و میت و سفیتہ سائرۃ و فعل قلیل کاکل لہتمین و قیام در و سلام و کذا و ذلک
یصلی علیہا لان الصلوۃ صحیح الا ان دلوم فصل تکرر اور تا اتنا کہ پڑے کا جاتے اور آتے اور چلا جانا پڑھنے والے کا و رخت کی ایک شاخ سے
دوسری پر اور تیرا اسکا نہر میں یا حوض میں بدلنا ہو مجلس کا یا آیت کا پس واجب ہوگا ایک اور سجدہ یا کئی سجدے یعنی سنانا نائے میں ایک ہی آیت
جاتے میں پڑے اور وہی لوٹنے کے وقت تو ایسا ہوگا کہ گویا دو مجلسوں میں پڑھی اور آیت کا بدلنا ہوگا سننے والے کے حق میں یعنی مثلاً
سننے والے نے اسی آیت کو ایک شاخ پر سنا اور اسی کو دوسری پر تو ایسا ہوگا کہ گویا دو آیتوں کو سنا بخلاف کونون سجد اور گھبرا اور
کشتی چلنے والے اور فعل قلیل کے جیسے دو قہون کا کھانا بیچ میں دوبار کی تلاوت کے اور کھڑا ہو جانا اور سلام کا جواب دینا کہ اس سے
مجلس نہیں بدلتی اور اسی طرح سواری کے چلتے جانور پر اگر ناز پڑھتا ہو تو مجلس دو نہ ہوگی کیونکہ نازان مجلس کو ایک کر دیتی ہو اس لیے کہ اختلاف
مکان کی صورت میں ناز فاسد ہو جاتی ہو تو ضرورت کی وجہ سے سب مکان ایک کیے جاتے ہیں اور اگر سواری پر ناز نہ پڑھتا ہو تو سجدہ مکرر
ہو جائیگا کیونکہ سواری کا چلنا منسوب سواری کی طرف ہوتا ہو ایسا ہوگا گویا دو چلتا ہو اور پڑھتا ہو کہ انی الشامی کہتا ہے کہ لو تبدل مجلس سابع دون
تالی تے لو کر بار بار کبا یصلی و غلامہ تھے تکرر علی غلام لا الزکب جیسے کر رہتا ہو سجدہ سننے والے پر اگر بدل جائے مجلس سننے والے کی
ہیانت کہ اگر کر پڑھتا آیت سجدہ کو سواری پر ناز پڑھتے ہوئے اور اسکا غلام پیادہ چلتا ہو تو سجدہ مکرر ہوگا غلام پر نہ سواری پر

پایا نہیں گیا کذا فی الطحاوی ولو سمع ایه سجدة من قوم من کل واحد منهم حر فام سجد لانه لم یسمعها من ال خانیه فقد اذ ان تحاد السانی سجد اور اگر نہ آیت
سجدہ کو ایک قوم سے یعنی انہیں سے ہر ایک شخص سے ایک حرف آیت کا سنا تو سننے والا سجدہ کرے اس لیے کہ اس نے ایک پڑھنے والے سے اسکو نہیں سنا کذا فی
الخانیه تو صاحب خانیه نے تلاویا کہ پڑھنے والے کا ایک ہوا شرط ہر مہمہ کل مہمہ یہ ایک مفید بات ہر مہم اور امر ضروری کے لیے فی الکافی قبل من قرأ
السجدة کلہا فی مجلس وسجد کل منہا کفاه اللہ تعالیٰ ما ہمہ وظاہرہ انہ لیرکوا ولا یمجد یحل ان یسجد اکل بعد قرا تہا من غیر مکروہ کافی میں ہر کسے میں کہ جو
شخص سب سجدہ کی آیتوں کو ایک مجلس میں پڑھے اور ہر ایک کے لیے انہیں سے سجدہ کرے تو اللہ تعالیٰ اسکو اسکے حادثہ سے بچاویگا اور ظاہر اس قول
کا یہ ہے کہ جو وہ آیتوں کو پہلے پڑھے پھر سجدہ کرے اور ہو سکتا ہے کہ سجدہ کرے ہر آیت کے لیے بعد اسکے پڑھنے کے اور یہ چودہ آیتوں کا پڑھنا مکروہ نہیں
م پہلے گذر چکا ہے کہ آیت سجدہ کے ساتھ ایک دو آیت پہلے یا پچھے کی لائے تو اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صرف آیات سجدہ کا پڑھنا اولیٰ نہ ہو مکروہ نیز یہی ہو
اس لیے شارح نے آگاہ کر دیا کہ مکروہ نہیں اور انکا لاکر پڑھنا ایسا ہو اچھا چند سو رین لاکر پڑھے مختلف جگہوں سے کذا فی الطحاوی وسجدۃ الشکر
ستحبہ بہ لینی لکھا مکروہ بعد الصلوٰۃ لان اہلہ یقعدونہا سنتہ او واجبہ وکل سباح یودی الیہ مکروہ اور سجدہ شکر کا مستحب ایسی ہر فتویٰ ہر مکروہ ہر نماز
کے بعد اس لیے کہ جاہل سجدہ کو سنت یا واجب اعتقاد کرنے لگتے ہیں اور جو سباح کہ نوبت ہو پچا دے اسکے سنت یا واجب اعتقاد کرنے کی وہ مکروہ ہے ہم سجدہ
شکر کی صورت یہ ہے کہ آدمی نیت کے بعد اسکے شکر کے لیے سجدہ کرے تو یہ سجدہ صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے ہر فتویٰ
صاحبین کے قول پر ہوا اور بعضوں نے کہا کہ امام صاحب کے نزدیک شروع نہیں اور ایشاہ میں ذکر کیا کہ مستحب ہے کہ خلاف اس سجدہ کے سنون ہونے
میں ہر نہ جائز ہونے میں کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ ضمیر لکھا کی مطلق سجدہ کی طرف ہر نہ سجدہ شکر کی طرف یعنی یہ مسئلہ جدگانہ ہے کہ ہر نہ سجدہ کرنا
مکروہ ہے کیونکہ جاہل اسکو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں غرض کہ جو سجدہ بدو ن سبب ہو وہ نہ تو اب ہر نہ مکروہ مگر ناز کے بعد اس لیے کہ وہ کہا گیا کہ جاہل اسکو سنت
یا واجب اعتقاد نہ کر لیں طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ سجدہ شکر کو بعد تمام ہونے سجدہ تلاوت کے احکام کے بیان کرتا و مکروہ لایم ان قرا تہا
مخافۃ و تحجۃ و عید الا ان کیون بحیث تو دے برکوع الصلوٰۃ وسجدہا اور مکروہ ہے امام کو آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے یا سجدہ اور عید جیسے مجمع میں آیت سجدہ کی
پڑھے مگر اس طرح پڑھنا کہ سجدہ ادا ہو جاوے ناز کے رکوع یا سجدہ سے مکروہ نہیں م امام کو خفیہ پڑھنا اس لیے کہ وہ ہے کہ اگر آیت پڑھنے کے بعد سجدہ نہ کر لیا تو
واجب کا تارک ہو گا اور اگر سجدہ کر لیا تو مقتدیوں کو اشتباہ پڑیگا اور یہی اشتباہ مجمع عظیم میں نہ پڑھنے کا سبب ہے اور اگر سجدہ آخر صورت میں ہو آیت سجدہ کے
بعد تقدیر میں آیتوں کے نہ پڑھے فوراً رکوع کر دے تو اس صورت میں مجمع میں یا خفیہ پڑھنے کا مضائقہ نہیں مگر امام کو چاہیے کہ رکوع میں بیت سجدہ تلاوت
کی نہ کرے ورنہ مقتدیوں کو بھی کرنی پڑیگی اور جو کوئی نہ کر لیا اسکو سلام کے بعد سجدہ کر کے قعدہ اخیرہ کا اعادہ کرنا پڑیگا کذا فی الکلمی ولو تلا علی المنبر سجدہ
الاسحون اور اگر آیت سجدہ کو نمبر پڑھا تو سجدہ کرے اور سننے والے سجدہ کریں م خطیب کو اگر نمبر پڑھا تو سجدہ ممکن ہو تو اسی جگہ کرے ورنہ نمبر سے اتر کر
سجدہ کرے اور سننے والوں کی قیاد اس لیے گائی کہ جس نے سنا ہو وہ سجدہ نہ کرے حالانکہ نماز میں مقتدی کے لیے سننا شرط نہیں کذا فی الخانیہ

باب صلوٰۃ المسافر

یہ باب ہر نماز مسافر کے حکم میں من اضافۃ اشی الی شرطہ اوجملہ اضافت صلوٰۃ کی مسافر کی طرف از قبیل اضافت چیز کے ہر طرف اسکی شرط کے یا اسکے
محل ملے یعنی مسافر یا شرط ہر نماز مخصوص یعنی قصری نماز کی یا اسکا محل ہر جو سعود نے کہا کہ شرط نماز کی سفر ہر نہ مسافر کذا فی الطحاوی ولای یخفی ان اللہ
عارض ہو عبادۃ و السفر عارض سباح الا بعارض فلذا آخر اور یہ امر مخفی نہیں کہ تلاوت ایک پیش آتی الی چہنہ ہر جو عبادت ہو مگر کسی مانع
کی جہت سے اور سفر ایک امر عارضی سباح ہر مگر کسی مانع کے سبب سے اس لیے سفر کا حکم بھی بیان کیا گیا م یعنی اس باب میں اور سجدہ تلاوت میں

تین دن کا فاصلہ ہو اور میان چال سے ساتھ آرمون متاد کے مینے در میان راہ میں معمولی استراحت کرنا چاہیے اور در میان چال سے ملو پیادہ اور اونٹ کی چال پر نہ چکرے اور گھوڑے کی کیونکہ چکرے کی چال بہت سخت ہو اور گھوڑے کی تیر غرض کہ نوات اور رسول کے موافق تین ہلکی ٹنٹنیں مدت سفر کی تین کذا فی التامی برائے تین کہ اگر نہ منزلوں کا حال لوگوں کو معلوم ہوتا ہر شہرہ کی صورت تین انھیں کی طرف رجوع کرنا چاہیے تھے تو اسرغ و فصل سے یونین قصر ہائیک کہ اگر جلد چلا اور دور در زمین پہونچ گیا تو ناز قصر کرے تینے تین دن کی راہ کو دور در زمین قطع کیا تو قصر کرنا چاہیے ولو لموضع طریقان احد ہامدہ السفر والاخر اقل قصر فی الاول دون الثاني اور اگر کسی جگہ کے دور سے ہوں ایک مدت سفر ہو اور دوسرا کم تو ناز قصر کرے اول میں نہ دوسرے میں صلے الفرض الرباعی رکعتین وجوب بالقول ابن عباس ان الله فرض على سنان بنكیم صلوۃ المقيم اربعاً والمسافر ركعتين ولذا عدل المصنف عن قولهم قصر لان الركعتين ليستا قضا حقیقہ عندنا بل ہاتام فرضہ والا کمال لیس رخصتہ فی حبل اساءۃ جو شخص اپنی بستی سے بارادہ تین دن کے سفر کے باہر نکلے وہ چار رکعتوں واسلے فرضوں کو دو رکعتیں پڑھے فرض ہونے کی راہ سے بسبب فرمانے حضرت ابن عباس کے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض کی تمھارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ربانی تقیم کی چپا رکعتیں اور مسافر کی دو رکعتیں اور اسی لیے مصنف نے عدول کیا فقہاء کے قول قصر سے یعنی یہ نہ کہہا کہ ناز کو قصر کرے بلکہ یہ کہہا کہ دو رکعتیں پڑھے اسلئے کہ دو رکعتیں واقع تین قصر نہیں ہمارے نزدیک بلکہ دونوں رکعتیں مسافر کا پورا فرض ہو اور پوری ناز پڑھنی مسافر کے حق میں اجازت شرعی نہیں بلکہ برائی اور مخالفت سنت کی ہو م رخصت کے معنی یہ ہیں کہ حکم اصلی کسی وجہ سے بدکر صورت تخفیف اور آسانی کی پیدا کرے تو یہ بات مسافر کی ناز میں نہیں کیونکہ اصل میں اسکے لیے دو ہی رکعتیں فرض ہوئی ہیں نہ یہ کہ چار کی دو رکعتی ہوں بلکہ اول دو ہی رکعتیں سب کے لیے فرض ہوئی تھیں پھر تقیم کے حق میں چار ہو گئیں جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہو کذا فی التامی تبصر فقلت فی ترویج البخاری ان الصلوات فرضت لیسۃ الاسرا رکعتین سفرًا وحضرًا الا المغرب فلما اجر علیہ الصلوۃ والسلام اطمان بالمدينة زیدت الا الفجر طول القراۃ فیہا والمغرب لانہا وتر النہار فلما استقر فرض الرباعی خفف فیہا فی السفر عند نزول قوله تعالیٰ فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ وكان قصر بانی السۃ الرابعۃ من الحجۃ وابتدأ الجمع الاولۃ انتہی کلامہم علیہ علیہم کہتا ہوں اور بخاری کی شرح میں ہو کہ نازین شب سراج میں دو رکعتیں سفر اور اقامت کے لیے فرض ہوئیں سوائے مغرب کے پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور مدینہ منورہ میں مطمئن ہوئے دو رکعتیں زائد کی گئیں پھر فجر کے ناز کے کہ وہ دو ہی رہیں بسبب بڑی ہونے قرات کے ناز فجر میں اور فجر ناز مغرب کے کہ وہ بھی تین ہی رکعتیں رہیں اسلئے کہ وہ وتر میں دن کی تینے دن سے قریب اور اسکے متصل ہیں اسلئے دن کا وتر کسا پھر جب فرض چار رکعت کے ثابت ہو گئے تو سفر میں انھیں تخفیف کی گئی وقت اترنے اس ارشاد خداوندی کے کہ نہیں ہو تمہارے گناہ اس سے کہ قصر کرو تم ناز کو اور ناز کا قصر سنہ چار عمری میں ہوا اور اس تقریر شارحین سے مطابق ہو جاتی ہیں ویلین نام ہوا کلام بخاری کے شارحوں کا تو اسکو بار کھنا چاہیے مینے ہماری دلیل جو قول ابن عباس کا ہے کہ مسافر کے لیے دو رکعتیں ہیں لمجاذاں صورت کے ہر جبہ آخر کو ناز اکھڑی اور امام شافعی نے جو مسافر کو پورا پڑھنا جائز بتاتے ہیں وہ اس لحاظ سے کہ بعد ہجرت کے رکعتوں میں زیادتی ہوئی کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ یہ دلیل امام شافعی کے مذہب پر نبی اور اس حدیث کے خلاف ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں مروی ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ناز سفر کی ہرگز زیادہ نہیں ہوئی اور آیت ان تقصروا سے نرا ناز کی صورت کا قصر کرنا اور خوف کے وقت قصر کی طرح ادا کرنا جو چنانچہ شرح منیہ میں مفصل مذکور ہے انتہی حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ سب سے پہلے قصر ناز عصر میں ہوا جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ انمار میں مقام عثمان پر قصر سے پڑھا کذا فی التامی وی ولو كان عاصياً لفسره لان التبع والمجاور لا یعدم المشرع عتیه مسافر چار رکعتوں واسلے فرض کو دو پڑھے اگرچہ اپنے سفر کے سبب سے محنت کرنا ہوا ہوا مثلاً سفر اسلئے کرتا ہے کہ رات میں

۱۰
مقام میں منزل ہو
نہیں وہاں کے کوں
وہاں سے چلا کر
وہاں سے دور ہو جائی
وہاں سے چلا کر
چاہیں اور اگر نہ چاہیں
میں چاہیں

برائے کعبہ و امراۃ یا نازقہ ہے وہ شخص جو اپنی رائے میں مستقبل نہو جیسے غلام اور عورت یعنی اگر کوئی شخص دوسرے کا تابع ہو تو نیت اقامت میں
 اتفاقاً اعتبار جو نہ تابع کا مثلاً غلام یا عورت نے نیت اقامت کی اور اتفاقاً شوہر نے نہ کی یا اتفاقاً حال معلوم ہوا کہ کی یا نہیں تو غلام یا عورت قصور سے
 نازقہ ہے کذا فی التامی او دخل بلدہ ولم یوہب اے مدۃ الاقامۃ بل ترقب السفر غداً او بعدہ ولو لقی علی ذلک منین الا ان یعلم تاخر التا فلا
 نقص شہر کا متر یا وہ شخص قصور کے جائے جو کسی شہر میں داخل ہو کسی کام کو یا انتظار بقا کے لیے اور مدت اقامت کی نیت نہ کرے بلکہ متوقع مفسر کا ہو
 کل یا پرسون اگر چاہے تو چہرے پر ہر سون رہے تب بھی قصور کرنا ہے مگر یہ کہ جانتے دیر کر چلا فافلہ کا پندرہ روز چنانچہ برازیہ کے مسئلہ میں گذرا ہم نے اگر
 نیت میں تردد رہا اور ہر روز یہی جانا کہ کل جاؤ گا تو ایسی نیت سے اقامت نہو گی جب تک بچتے ارادہ پندرہ دن کی اقامت کا نہ کرے و کذا فی بعض
 رکتین عسکر دخل ارض حرب او حاصر حصان فیہا بخلاف من دخلہا بان فانہ تیم او حاصر اہل البغی فی دار نانی غیر مصریح نیت الاقامۃ
 مدتہا للترددین القرا و القرا اور اسی طرح دو رکعتیں پڑھے وہ لشکر کہ داخل ہو زمین حرب میں یا محاصرہ کرے کسی قلعہ کا دار الحرب میں بخلاف
 اس شخص کے کہ دار الحرب میں اس لیکر داخل ہو کہ وہ پوری نازقہ ہے کیونکہ امن کے باعث کوئی اسکا مزاحم نہو گا کہ اسکو تردد ہو یا وہ لشکر قصور کرے جو
 محاصرہ کرے باغیوں کا دار السلام میں غیر شہر میں باوجود نیت اقامت کے مدت اقامت تک واسطے تردد کے در بیان تھہرنے اور کوچ کے ہم باغی کو
 کہتے ہیں جو امام کی اطاعت نہ کریں کذا فی التامی نہ کہ کما کہ غیر مصرح نہیں ہر اگر شہر میں محاصرہ کے لیے فرد کش ہوں تب بھی نیت اقامت
 درست نہو گی چنانچہ سراج میں مصرح ہوا اور نیت مسئلہ جو شایع ہے ذکر کی وہ بھی اسی کی مقتضی ہوا منہی بخلاف اہل الاحبشیہ کرب و ترکان
 خود ہائی المغارۃ فانہما صح فی الاصح وہ لقی اذا کان عندہم من الماء والکل والیفہم مدتہا لان الاقامۃ اصل بخلاف خیون کے باشندوں کے
 شل بدوون اور ترکمانوں کے کہ نیت کریں اقامت کی جنگ میں کہ انکی نیت درست ہر صحیح تر قول میں اور اسی پر فتویٰ ہر بشرطیکہ انکے پاس پانی اور
 چارہ اتنا ہو کہ مدت اقامت کے لیے کافی ہو ایسے نیت درست ہر کہ اقامت اصل ہر یعنی ایک چار گاہ سے دوسرے میں جانے کے سبب سے اقامت
 جاتی نہ رہیگی اور قول اصح کا مقابل قول ضعیف یہ ہو کہ وہ قصور کریں کیونکہ جنگ محل اقامت نہیں کذا فی الخطاوی والاذا قصدوا موضعاً فیہا مدۃ السفر
 یتقصرون ان نودا سفر او الا لا اگر جب خیمے دائے جائیں ایسی جگہ کہ وہ دونوں جگہوں میں فاصلہ مدت سفر کا ہو تو اس صورت میں قصور کریں بشرطیکہ
 سفر کی نیت کریں اور اگر نیت سفر نہ کریں تو قصور بھی کریں و لکن فی غیرہم الاقامۃ معہم لم یصح فی الاصح اور اگر نیت اقامت کرے غیر خیمہ والوں کا انکے
 ساتھ تو درست نہو گی صحیح تر قول میں و احاصل ان شروط الاقامۃ ستۃ النیت والمدۃ واستقلال الراۃ و ترک السیر و اتحاد الموضع و صلاحیتہا تہائی اور
 حاصل یہ ہے کہ شرطین پوری نازقہ ہونے کی سفر کے لیے چھ ہیں اول نیت اقامت کی دوم مدت اقامت پندرہ روز کی سوم رائے کا مستقل ہونا یعنی
 کسی کا تابع نہونا چارم سیر کا ترک کرنا یعنی اگر جنگ میں ہو اور کسی شہر یا گاؤں کو دیکھ کر اقامت کی نیت کرے تو چلنا موقوف کرنے سے نیت صحیح ہو گی
 پنجم اقامت کی جگہ کا ایک ہونا ششم جگہ کا لائق اقامت ہونا کذا فی التامی فلما تم مسافران فعد فی القعدۃ الاولی ثم فرضہ و لکنہ سار اوامدا
 تاخیر السلام و ترک واجب القصر و واجب التکبیرۃ افتتاح النفل و خلط النفل بالفرض و نہ الا یحل کما حرره القمستانی بعد ان فسرا ساریا ثم و اتقی النار
 و ما زاد نفل کصلی الفجر اربعین اگر چار رکعتیں پڑھیں کسی مسافر نے تو اگر وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہو تب تو اس کے فرض پورے ہو جائیگے مگر اسے برا کیا
 کہ دو کی جگہ چار پڑھیں اور دو رکعتیں زائد نفل ہو گی جیسے فجر کی ناز کو کوئی چار پڑھے کہ اس صورت میں بھی دو فرض اور دو نفلین ہونگی شایع نے
 کہا کہ برائی اس صورت میں ہو کہ دانستہ ایسا کیا ہو کیونکہ چار پڑھنے میں اثنی خرایان ہو میں اول سلام میں دیر کرنا دوم قصر واجب کو ترک کرنا
 سوم نفل کی تکبیر تحریمہ واجب کو چھوڑنا چہارم نفل کو فرض میں ملا دینا حالانکہ یہ چاروں باتیں حلال نہیں چنانچہ قمستانی نے اسکو شرح بیان کیا ہر

[illegible]

تو قرارت کے حق میں اقتدار مفروض کا متحمل کیجیے ہوگا کیونکہ قرارت مفہم کے حق میں سنت اور کچھ دو گنا نہ تین اور مسافر کے حق میں فسخ غرض
 قضا ناز میں اقتدار مسافر کا مفہم کے کچھ درست نہیں چار رکعت والی نازوں میں اور فجر و مغرب کی نازوں میں درست ہو خواہ اور ہوں یا قضا و یا ناز
 المسافر بالنسب ان کا نہ ہے حال اس میں و قرار والا بان کا نہ ہے خوف و فرار نایابی یا ہوا یا غبار لائے ترک لحدت میں قبل الا سہ الفجر اور مسافر ہو کر
 ستون کو پڑے اگر اس اور چین کی حالت میں ہو یعنی حالت فرقتی اور اطمینان میں اور اگر اس میں و قرار نہ ہو اس طرح کہ خوف یا جلدی میں ہو تو سترہ
 نہ پڑے ہی مختار ہر اسلئے کہ یہ چھوڑنا ہر عذر کے باعث کذا فی التحقیق ایک قول یہ ہے کہ فجر کی سترہ پچھوڑے لیکن اس وجہ سے کہ وہ سترہ واجب کے میں
 والمجبور فی تخییر الفرض آخر الوقت و ہر قدر بالیس الخیرۃ فان کان الکفایت فی آخرہ مسافر واجب رکعتان والا فاربیع لانه المفسر فی سبب
 عند عدم الاداء قبلہ اور سترہ فرضوں کے بدلنے میں آخر وقت ہو یعنی اس قدر کہ گنجائش تحریم کی رکعتا ہو تو اگر مسلمان عاقل بالغ آخر وقت میں مسافر ہوگا
 تو دو رکعتیں واجب ہوں گی اور اگر اس وقت میں مسافر ہوگا تو چار پڑھنی واجب ہوں گی اسلئے کہ آخر وقت ہی سترہ ہر سبب ہونے میں وقت شاد کرنے
 کے پہلے اس وقت سے ہم نے سبب وجوب ناز کا وقت کا آخر حصہ ہوتا ہو اگر اس سے پیشتر ادا نہ کر چکا ہو مثلاً اگر آخر وقت میں لڑکا بالغ ہوا یا کافر
 مسلمان ہوا یا مجنون ہو جس میں آیا یا حائضہ پاک ہوئی تو اس وقت کی ناز ان کو لازم ہوگی اسی طرح اقامت و سفر میں آخر وقت کا اعتبار کیا گیا کذا فی الشافعی
 الوطی الاصلی ہو موضع ولادۃ او تاملہ او ترطنہ مطیل مثلاً اذالم یبق لہ بالاول اہل طوبی لم یطیل بل تم فیما لا غیر وطن اصلی باطل ہو جاتا ہو
 اپنے جیسے وطن اصلی سے جبکہ اول وطن میں آدمی کے گھر والے نہ رہے ہوں اور اگر رہے ہوں تو باطل ہوگا بلکہ وہ شخص ناز پوری پڑے دونوں
 میں خواہ نیت اقامت کرے یا نہیں نہیں باطل ہو تا وطن اصلی دوسرے وطن سے شارح نے کہا کہ وطن اصلی آدمی کے پیدا ہونے کی جگہ ہو یا
 شادی کرنے کا مقام یا وطن بنانے کا مکان ہم وطن کی تین قسمیں ہیں ایک وطن اصلی جسکی تشریف شارح نے بیان کی اسکو وطن الہی اور وطن الفطرۃ
 بھی کہتے ہیں دوم وطن اقامت یعنی وہ مکان جس میں پندرہ روز یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت کرے اسکو وطن مستعار اور وطن حادث کہتے ہیں
 تیسرا وطن سکنی جس میں پندرہ روز سے کم رہنے کی نیت ہو تو وطن اصلی میں آدمی مقیم کا حکم رکھتا ہو اگرچہ ایک ہی شب رہے مثلاً اثناء سفر میں
 وطن اصلی آگیا اور وہاں منزل کی تو ناز پوری پڑے اور اگر دوسرے مقام کو وطن اصلی بنا لیا تب اول وطن اصلی نہ رہیگا بلکہ گھر والے
 بھی اول وطن سے اٹھ گئے ہوں اور اگر گھر والے ایک جگہ رہتے ہوں اور خود دوسری جگہ رہنے کا قصد کر لیا ہو تو دونوں مقام وطن اصلی تصور
 ہونگے دونوں میں ناز پوری پڑے و سیطیل وطن الاقامۃ مثلاً وبالوطن الاصلی و بانشاء السفر اور باطل ہو جاتا ہو وطن اقامت اس
 جیسے وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر کر جانے سے ہم نے اگر ایک جگہ میں نیت پندرہ دن یا زیادہ کے رہنے کی کی ہو تو اگر اسکو
 چھوڑ کر دوسرے مقام میں نیت کر لیا تو پہلا مقام وطن نہ رہیگا اسی طرح اگر وطن اصلی کو چھوڑا جائیگا تب بھی وہ وطن نہ رہیگا اور یہی حال دن
 اقامت سے سفر کر جانے کا ہو تو اگر ان حالتوں میں وطن اقامت پر گزر ہوا اور نیت اقامت کی نہ کرے تو ناز قصر سے پڑے کذا فی الشافعی
 والاسل ان التخییر مطیل مثلاً و بنا فوق ولا ہا و نہ اور قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے مثل اور اپنے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہو نہ اپنے سے کمتر
 سے یعنی سب میں نوی وطن اصلی ہو اس سے وطن اقامت وغیرہ باطل ہو جاتے ہیں اور وطن اقامت سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا
 ولم یدکر وطن السکنی و ہوا منو سے قبل من نصف شہر لخدم فائدہ اور مصنف نے ذکر کیا کہ وطن سکنی کو یعنی اس مقام کو جس میں نیت پندرہ دن
 سے کم رہنے کی کی ہو سبب اس کے نہ مقید ہونے کے یعنی وطن سکنی میں تخییر نہ مقیم کے لیے ہو نہ مسافر کے لیے اسلئے اسکے ذکر سے کچھ فائدہ نہیں و
 ماحصورہ اگر ملحق رودہ البحر اور زلیخی نے جو صورت مسئلہ کی وطن سکنی کے لیے بنائی ہو اسکو جوار ارض میں رد کیا ہم زلیخی نے یہ صورت زمین کی ہر

فہو مسافر جسے علم علی الاصح فی النیض وبعثی کمانے محیط وغیرہ دفعا للضرر عنہ اور ضرور ہو جانا تابع کا تبوع کی نیت کو پس اگر تبوع اقامت کی نیت کرے اور تابع کو معلوم نہ ہو تو تابع مسافر ہو گا جب تک کہ اسکو علم ہو صحیح تر قول کے بموجب اور فیض میں ہو کہ اسی پر فتوے ہو چنانچہ محیط وغیرہ میں ہر واسطے دور کرنے ضرر کے تابع سے لینے اسکی بے غلی میں اگر اسکو وہ کی جگہ چار کھین لازم کیا جائے تو اسکا ضرر ہو گا فائے الخلاصۃ عبدالمولانا فتوے المولانا اقامت ان اتم صحت صلا تہا والا لاسنی علی خلاف الاصح پس جو مسئلہ خلاصہ میں ہو کہ ایک غلام اپنے آقا کا امام ہو اور آقا نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر غلام چار کھین پڑھتا تب وہ دونوں کی نماز صحیح ہوگی اور اگر پوری نہ پڑھتا تو نماز دونوں کی درست نہوگی غلام کی وجہ سے لہذا اسکو چار پڑھنی چاہئیں تھیں دو پڑھیں اور آقا کی اسوجہ سے کہ غلام کی نماز پر اسکی بنا ہو تو یہ مسئلہ اصح قول کے خلاف پر نہیں ہو لینے جس قول میں لزیت تبوع کا علم تابع کو ضرور نہیں والقضاء حکلی اسے ثابت لاوا وافر او حصر لانه بعد ما تقر لا یغیر اور قضا نماز شاہ ادا کے ہر موعین اور اقامت میں اسلئے کہ قضا بعد ثابت ہونے کے متغیر نہیں ہوتی مہ لینے اگر سفر کی نماز قضا ہو گئی اور اقامت میں اسکو پڑھنا چاہیے تو قصر سے پڑھے اور اقامت کی قضا کو سفر میں پوری پڑھے جیسے کہ انکو ادا پڑھنا کیونکہ جب وقت کے نکلنے سے نماز ثابت ہو گئی تو جیسے واجب ہوئی تھی ویسے ہی رہی تبغیر نہ آویگا بان وقت کے اندر بدل سکتی ہو نیت اقامت کرنے سے باسفر کر دینے سے یا مقیم کے پیچھے مسافر کے پڑھنے سے کذا فی الشامی غیر ان المرئض یقضی فائتہ الصحۃ فی مرضہ با قدر مگر مرض حالت صحت کی قضا کو اپنے مرض میں جیسی ہو سکے ویسی پڑھے مہ لینے مرض اگر صحت کی نماز مرض میں پڑھنا تو درست ہوگی باعث عذر کے اور مرض کی قضا کو تندرستی میں اگر پڑھنا تو درست نہوگی کیونکہ عذر جانا ہا کذا فی المطحادی فروع مسائل لمحہ شایع کے ساخر السلطان قصر بادشاہ نے سفر کیا تو قصر سے پڑھے مہ لینے نیت سفر کے ساتھ سفر شرعی کرنے سے وہ بھی مسافر ہو جاتا ہو یہ نہیں کہ مالک جو وہ اسکے لیے بمنزلہ ایک شہر کے ہوں کذا فی الشامی تزوج المسافر ببلد صار مقیما علی الاوجه مسافر نے کسی شہر میں شادی کر لی تو وہ مقیم ہو گیا قول موجب کے بموجب مہ لینے کو اس شہر کو وطن نہ بناوے نہ نیت اقامت کرے صرف شادی سے مقیم ہو جائیگا جو الرائق میں وجہ یہ لکھی ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کرے وہ اسی شہر کا شمار ہوتا ہو اور بعض فقہانے کہا کہ اگر نپدرہ روز کے اندر چلے جانے کا ارادہ ہو گا تو مسافر نہوگا اور یہ اختلاف مرد مسافر کے باب میں ہو عورت اگر مسافر ہو تو صرف شادی سے مقیم ہو جائیگی بالاتفاق طہرت الحائض ولقی المقصد ایوان تم نے الصیح وکذا صبی بلخ بخلاف کا فر اسلام پاک ہوئی حائضہ سفر میں جبکہ منزل مقصود دونوں کی سافت پر رہی تو وہ نماز پوری پڑھے صحیح قول میں اسی طرح اگر لڑکا دو منزل پہلے مانع ہو تو وہ بھی پوری پڑھے بخلاف کافر کے کہ مسلمان ہو جبکہ منزل مقصود تک بین دن سے کم کی راہ رہی ہو تو وہ نماز قصر سے پڑھے مہ حائضہ اسلئے پوری پڑھے کہ وقت سفر کے وہ اہل ادا نہ تھی اسلئے حکم سفر کا اس میں معتبر نہوا اور لڑکا پہلے سے مکلف ہی نہ تھا اور کافر کا عذر اختیار ہی تھا کہ ہر وقت مسلمان ہو سکتا تھا اسلئے اسکے حق میں حکم سفر کا اعتبار سے معتبر نہوا اور حائضہ کا عذر آسانی تھا اسکا دور کرنا اسکے قابو میں نہ تھا کذا فی الشامی عبدالمستتر کہ من مقیم وند باخران تہا یا قصر فی ثوبہ المسافر علیہ القعود الاول و تیم احتیاطا ولا یتیم مقیم اصلا وہو مالک یا غیر ایک غلام مستتر کہ ہو مقیم اور مسافر میں اگر دونوں نے اسکی خدمت کی باری مقرر کر لی ہو تو وہ قصر سے نماز پڑھے مسافر کی باری میں اور اگر باری نہ تھرائی ہو تو اس غلام پر قعدہ اولے میں ہوگا اور پوری نماز پڑھے احتیاطا علی راہ سے کیونکہ جب اسکے مالک دو میں تو وہ ایک کے لحاظ سے مقیم ہو اور دوسرے کے اعتبار سے مسافر اور وہ غلام کسی مقیم کے پیچھے اختیار نہ کرے مطلقا لینے نہ وقت اسکے اندر نہ بعد وقت کے نہ اول دو گانہ میں نہ دوسرے میں اور یہ غلام کا حکم ان مسائل سے ہے جو نماز کے طور پر پوچھے جاتے ہیں مہ لینے اس مسئلہ میں یہ سوال ہو سکتے ہیں کہ نماز فرض کی چار کھین پڑھے

ہیان تک کہ بعض جاہل مجہد کے بعد چار رکعتیں اس نیت سے پڑھتے ہیں کہ جو سب سے پہلا ظہر میرے دستہ ہوا ہو اور میں نے اسکو ابھی نہ پڑھا ہوا اسکو پڑھا ہوں تو چونکہ اس میں یہ خوف ہو کہ جاہل اسکے معتقد ہو جائیں کہ مجہد فرض نہیں ایسے میں نے اس نازکے نہ پڑھنے کا فتویٰ دیا و لیکن شرط صحیحہ سبقت اختیار اور شرطین واسطے صحیح ہونے مجہد کے ساتھ چیرین ہم نہر الفائق میں بیان کیا کہ مجہد کے لیے کچھ شرطیں واجب ہونے کی ہیں یعنی جسے مجہد آدمی پر واجب ہو جاتا ہو اور کچھ شرطیں ادا کی ہیں اور فرق ادا اور وجوب کی شرطوں میں یہ کہ ادا کی شرطوں کے نہ ہونے سے ادا صحیح نہیں ہوتا اور وجوب کی شرطیں نہ ہونے سے ادا درست ہو پھر صاحب نہر الفائق نے ایک قطعہ عربی کا جامع شرائط وجوب ادا کا نقل کیا ہے جس کا ترجمہ سترجم نے فارسی میں کر دیا اور وہ یہ ہے قطعہ شرط وجوب عقل و اقامت بلوغ و ان و ہیزاری است مروی و از ادبی بعد از ان سلطان و وقت و خطبہ جماعت ہم اذن و شہرہ یا دش پے ادا کن و گذار را لگان : اس قطعہ میں چھ شرطیں ادا کی مذکور ہیں اور شارح نے خطبہ کا پیشتر سزا کے ہوا ایک شرط بعد اقرار دی ہے اس لیے تعداد سات ہوئی الاول المصر و ہوا لایسح اکبر مساجدہ الہم المکلفین بہا و علیہ قوسے اکثر الفقہاء مجتہدین و انما فی الاکام پہلی شرط صحت کی شہرہ یعنی وہ بستی جسکی سب سے بڑی مسجد میں اسکے باشندے جنکو مجہد کے ادا کرنے کا حکم ہو نہ ساوین یعنی عورتوں اور لڑکوں اور مسافروں کے سوا اقرار مسلمان ہوں کہ بڑی سی بڑی مسجد میں نہ آسکیں اور شہر کی اسی تعریف پر قوسے ہے اکثر فقہاء کا کذا اسنے المجتہب اس تعریف پر قوسے ہے سبب ظاہر ہونے سستی کے احکام میں ہم یعنی ظاہر مذہب کی تعریف میں حد و کافہ کرنا شہر ہونے کی شرط ہے اور چونکہ حاکم سزاؤں کے قائم کرنے میں کوتاہی اور سستی کرتے ہیں لہذا فتوے اس تعریف مذکورہ بالا پر ہوا کذا اسنے الطحاوی و ظاہر الذہب انہ کل موضع لہ امیر و قاضی یقدر علی اقامتہ الحد و کما حررناہ فیما علقناہ علی الملقی اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ شہر وہ بستی ہے جس میں ایک حاکم اور ایک قاضی ہو کہ سزاؤں کے قائم کرنے پر قادر ہو چنانچہ جسے اسکو متفق بیان کیا ہے لیسے الاجر کی شرح میں ہم امیر و قاضی سے مراد یہ ہے کہ کسی شہر میں رہتے ہوں یہ نہیں کہ کبھی دورہ کو چلے آتے ہوں اور قاضی اقامت حد و پر قادر ہو اسکے یہ معنی کہ گویا بافضل قائم نہ کرتا ہو مگر اقامت پر قدرت ہو اور شارح نے اسے اسی تعریف کو صحیح کہا ہے کذا فی الشامی و فی القستانی اذن احاکم بنا را جامع فی الرقاق اذن بالحجۃ اتفاقا علی ما قالہ السرحی و اذا الفصل بہ احکم صارت علیہ فی حفظ اور فتانی میں ہے کہ اذن دینا حاکم کا واسطے بنانے جامع مسجد کے گاؤں میں اذن ہے مجہد کے لیے بالاتفاق اور اس بیان کے کہ کہا ہے اسکو مخری نے اور جب مجاہد سے اس اذن سے حکم تو ہو جائیگا اذن مجہد کا بالاجماع تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم فتانی میں مذکور ہے کہ مجہد نے جو فیصبات اور بڑے گاؤں میں جن میں بازار ہوں فرض قاضی ہوتا ہو بلا خلاف جبکہ مسجد جامع کے بنانے کا اذن حاکم یا قاضی نے دیا ہو یا مجہد کے ادا کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ ادا مجہد مختلف فیہ ہے فیصبات اور بڑے گاؤں میں تو جب مختلف فیہ پر حکم حاکم ہو گیا وہ مجمع علیہ ہو گیا کذا فی الشامی مختصراً او فسادہ کسر الفاء و ہوا ماحولہ الفصل بہ اولاً کما حررہ ابن الکمال وغیرہ لاجل مصالحتہ کہ من المونی و رکض الخیل المختار للفتویٰ تقدیرہ بفرسخ ذکرہ الاولو ابھی یا شرط صحت مجہد کی فسادہ ہو کسبہ فا و فسادہ جگہ اگر گردشہ کے جو اسکے منافع کے لیے مشل دفن کرنے مردوں اور دوڑانے گھوڑوں کے ہو خواہ شہر سے متصل ہو یا نہیں چنانچہ متفق بیان کیا ہے اسکو ابن کمال وغیرہ نے اور مختار فتویٰ کے لیے اندازہ کرنا اسکا ہے ایک فرسنگ یعنی تین میل ذکر کیا ہے اسکو و لو ابھی نے ہم شامی نے کہا کہ بعض محققین نے تو صرف فنا کی تعریف پر اکتفا کر کے مطلق چھوڑ دیا ہے اسکی کچھ حد مقرر نہیں کی یعنی جس جگہ شہر کی کار آمد باقی ہوتی ہوں وہ فنا ہے جیسے گھوڑوں کا پھیرنا اور دوڑانا اور مردوں کا دفن کرنا اور فوج کا جمع ہونا اور چاند ماری وغیرہ ہوگی ہو اور بعضوں نے اسکی مسافت بھی مقرر کر دی ہے اور مسافت کے باب میں تو قول میں کہ سنے کہ کہ شہر کی آوازاں میں آتی ہو کسی نے کہا اذان سنائی دیتی ہو کسی نے کہا چار سٹوا تھ کا فاصلہ ہو کسی نے میل کا کسی نے دو کا

اور کسی عہد میں دسے تو ہر شخص یا ہر خطیب کو اس عہد میں اجازت اقامت جمعہ کی ہوگی اب ضرورت اجازت کی سلطان سے ایسکو اسے اجازت دی ہو اس سے نہیں رہی جیسا کہ ظاہر عبارت شاریح سے سمجھا جاتا ہے کذا فی الشامی و ما قیدہ الذی لا دلیل علیہ اور زمینی نے جو قید لگائی ہے کہ خطیب کو خلیفہ کے باوجود مست نہیں مگر جبکہ یہ وضو ہو جائے تو اس پر کوئی دلیل نہیں فقہاء کی عبارتوں سے تو مطلق خلیفہ کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے دوسرے یہ کہ جو خاص ناز میں خلیفہ کرنے کی ہر خطیب توبہ و وضو بھی درست ہے حالانکہ ذکر یہ تھا کہ خطیب خطبہ کے لیے نائب کی سکتا ہے یا نہیں کذا فی الشامی م اقامت جمعہ سے مراد خطبہ اور ناز و نون میں اور اجازت پر صرف خطبہ موقوف ہے نہ ناز تو اقامت جمعہ کے لیے خلیفہ کرنے سے مراد خطبہ کے واسطے خلیفہ کرنا ہی نہ ناز کے لیے جیسا کہ بعض فقہاء کو ہم ہوا ہے کذا فی المنح و ما ذکرہ ملاخسر و غیرہ روہ ابن الکمال نے رسالہ خاصہ میں منہا علیہ الجواز بالشرط و اطہار فیہا و ابداع و اکثر من الفوائد و دوحہ از جن بات کو ملاخسر و غیرہ نے ذکر کیا ہے اسکو ابن کمال نے ایک خاص رسالہ میں رو کیا ہے جس میں خلیفہ کرنے کا جواز بدون شرط و نون سلطانی کے مدلل کیا ہے اور اس رسالہ میں لمبی تقریر ہے و شک پر بیان کی ہے اور بہت سے خواہشمند درج کیے ہیں ہم ملاخسر نے بیان کیا ہے کہ خطیب کو نائب کرنا نہیں ہو چنانچہ جب تک کہ بادشاہ کی طرف سے اسکو نائب کر لینے کا اختیار نہ دیا گیا ہو ورنہ مجمع الانہر انہ جازر مطلقا نے زمانہ لاندہ وقع فی تاریخ خمس و اربعین و تسعۃ اذن عام و علیہ الفتوے اور مجمع الانہر میں ہے کہ خلیفہ کرنا جب اس پر مطلق ہمسارے زمانہ میں بیخبر خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو ایسے کہ ۹۵ھ میں سلطان کی طرف سے اجازت عام ہو گئی ہے کہ ہر خطیب کو اختیار ہے کہ دوسرے شخص کو اپنا خلیفہ کر دے اور اسی پر فتوے ہر شامی نے کہا کہ شاید شارح کے زمانہ کے علماء کا فتوے مراد ہے تو یہ تصحیح نام تام ہے کیونکہ اس زمانہ کے علماء اہل تصحیح نہیں بلکہ تصحیح والے بیشتر لوگ ہیں ورنہ السراجیہ لوصیۃ اہل بغیر اذن خطیب لایجوز الا اذا اقتدی بہ من لد ولایۃ الحجۃ و یؤید ذلک انہ لیزم ادار النفل بجماعۃ و اقرب شیخ الاسلام سراجیہ میں ہے کہ اگر کسی نے ناز پر جانی بدون اذن خطیب کے تو درست نہ ہوگی مگر جبکہ اقتدا کرے اسکے پیچھے وہ شخص جسکو اختیار جمعہ کا ہے کیونکہ اقتدا کرنے سے دلالت اجازت ہو جائیگی اور اگر والی آیا اور اقتدا نہ کیا تو امارت اس شخص کی ناجائز ہوگی اور تائید کرتا ہے عدم جواز کی یہ امر کہ لازم آئے نفل کا ادا کرنا جماعت سے اور ثابت رکھا ہے اسکو شیخ الاسلام نے ہم فیہ جب جمعہ بدون اذن کے ناجائز ہو تو یہ ناز نفل ہوگی اور نفل جماعت سے پڑھی مکروہ تحریمی ہے جلی نے کہا کہ مکروہ تحریمی جب ہو کہ نیت نفل سے شروع کیا ہو یہاں تو نیت فرض سے شروع کیسا ہو تو مکروہ کیسے ہوگی کذا فی الطحاوی مات و الی مصر فجمع خلیفہ ان صاحب الشرط یثبیت حاکم الیاستہ او القاضی الما دون لہ فی ذلک جاز لان نفی امر العاتہ الیم اذن بذلک دلالت مر گیا حاکم کسی شہر کا یا جمعہ میں کسی فساد کے خوف سے نہ آیا کذا فی البدائع میں ہے پڑھو یا اسکے خلیفہ نے بیخبر و یبعد نے یا حاکم فوجداری نے یا قاضی نے جسکو اقامت جمعہ کی اجازت ہو تو درست ہے ایسی کہ سپر و کرا عوام کے امور کا انکو دلالت اجازت ہو اقامت جمعہ کی شاریح نے کہا کہ صاحب الشرط یفتح شین جمعہ و راہ ملہ حاکم سیاست ہے بیخبر جمع ہر شرط کی م شامی نے کہا کہ جب بتشدید میں ہے بیخبر صیغہ قاضی باب تفصیل سے فلقاضی القضاء بالشام ان یقیمہا وان یولے اخطاء بلا اذن صریح و لا تقریر الباشا و درست ہے شام کے قاضی القضاء کو جمعہ کا قائم کرنا اور خطیبوں کو اختیار دینا بدون اجازت صریح اور بدون مقرر کرنے بادشاہ کے م شامی نے کہا کہ یہ اختیار اس قاضی القضاء کو ہے جو قاضی المشرق و المغرب کہتے ہیں تو قاضی شام اور مصر دون اجازت اور دون کو اختیار نہیں دے سکتے اگر انکو بھی اذن عام خطیبوں کے مقرر کا ہو تو مضائقہ نہیں و قالوا یشیر امیر البلد ثم الشرط ثم القاضی ثم من ولاہ قاضی القضاء اور فقہانے ترتیب اقامت جمعہ کی اس طرح بیان کی ہے کہ جمعہ کو حاکم شہر قائم کرے پھر حاکم سیاست پھر قاضی پھر وہ شخص جسکو قاضی القضاء نے مقرر کیا ہو ہم شامی نے کہا کہ حاکم سیاست کا مقرر کرنا قاضی پر مخالف ہے فقہاء کی تصریح کے ناز جازہ میں کہ قاضی مقدم ہے حاکم سیاست پر و نصیب العامة الامام غیر معتبر مع وجود من ذکر

ایسا کہ کسی صحابی یا تابعی سے جمعہ کے چند جائز ہونے کا جواز ثابت نہیں اور شرح نمین عدم جواز کو امام رحمہ سے ظاہر تر روایت بیان کیا ہے اور نہ اتفاق میں
دادی قدسی سے قوی اسی قول پر نقل کیا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قول مذہب میں معتد نہ قول ضعیف اسی جہت سے شرح نمین چار رکعتوں کے پڑھنے کو
احتیاط کہا ہے کیونکہ خلاف چند جگہ جمعہ کے جائز و ناجائز ہونے میں قوی ہے اور اگر بالفرض عدم جواز ضعیف ہو تب بھی خلاف سے باہر ہونا بہتر ہے تاہم
چہ جائیکہ قول مخالف آئمہ مذہب کا ہو کذا فی التامی مختصر ادنی الجمع الانہر شرح بالمطلب والا حوطیۃ آخر ظہر اور کتبہ وقتہ لان وجوبہ علیہ باخر الوقت قبلہ اور
بیچ الانہر میں مطلب کی طرف منسوب یہ ہے کہ زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت پون کرے کہ سب سے پہلا ظہر جبکہ میں نے وقت پایا ہوا اور ابھی ادا نہ کیا ہے اسلئے
اگر وجوب ظہر کا اسپر آخر وقت سے ہو پس آگاہ ہو جاہم اس تحلیل میں خلل ہے کیونکہ وجوب ظہر اول وقت سے ہے اور اسلئے اس جملہ کو نہ اتفاق میں ذکر نہیں کیا
شارح اس میں بجز الرائق کا تابع ہو گیا ہو کذا فی الخطاوی اور فائدہ اس نیت کا یہ ہے کہ اگر جمعہ نہ ہوا ہو گا تو پچھلا ظہر جمعہ کے روز کا ہو گا وہ اس نیت سے ادا
ہو جائیگا اور اگر جمعہ درست ہوا ہو گا تو سب سے پہلا ظہر قضا نمازوں کا اس سے ادا ہو جائیگا اور نہ نفل ہوگی اور ترتیب شرح نمین میں اس طرح مذکور ہے کہ اول
سنتین ظہر کی پڑھے پھر چار رکعتیں احتیاطی پڑھے پھر دو سنتیں پڑھے اور چاہیے کہ چار دن رکعتوں میں سورہ ملاوے اگر قضا نماز اسکے ذمہ نہ ہو اور
اگر قضا ہو تو پچھلی دو رکعتوں میں سورہ نہ ملاوے بعض نسخوں میں قنبہ کی جگہ قنبہ ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ عبارت قنبہ کی ہو کذا فی التامی و
الثالث وقت الظہر قبل انجمۃ بخروجہ مطلقاً ولو لاحقاً بعد زوم اور جمعۃ علی المذہب لان الوقت شرط الاداء لا شرط الافتتاح اور نمبر ہی شرط
ادائے وقت ظہر کا ہو پس باطل ہو گا جمعہ وقت کے نکلنے سے مطلقاً یعنی اگرچہ بعد بیٹھنے کے مقدار تشدد کے وقت جاتا رہے تب بھی جمعہ باطل ہو جائیگا گو
مقتدی لاحق ہو گیا ہو بسبب عذر سو جانے یا پھر کے مذہب معتد پر اسلئے کہ وقت شرط ہوا ادا کی نہ شرط شروع کرنے کی مگر یاد میں ہے کہ مقتدی پھر کے
سبب سے رکوع سجدہ پڑھا ورنہ ہوا یا ننگ کہ امام نے سلام پھیر دیا پھر وقت عصر کا ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کر لے اسلئے شارح نے اس قول کو
رو کیا کہ مذہب مقتدی پر لاحق خواہ پھر کی جہت سے ہو یا سو جانے سے اگر وقت ظہر کا نہ رہے تو جمعہ پورا نہ کرے کہ باطل ہو گیا بلکہ ظہر قضا پڑھے اسلئے کہ وقت
ظہر ادا کی شرط ہو تو سب نماز وقت کے اندر ہونی چاہیے شروع کی شرط نہیں کہ صرف وقت میں شروع کرنے سے جائز ہو جائے کذا فی الخطاوی
و الرابع الخطبۃ فیہ فلو خطب قبلہ وصل فیہ لم یصح اور چوتھی شرط صحت جمعہ کی خطبہ ہر وقت کے اندر پس اگر خطبہ وقت سے پہلے پڑھ لیا اور نماز
وقت میں پڑھی تو جمعہ درست ہو گا م خطبہ بضم فاء جمعہ مجھے مفعول ہر شق ہر خطبہ سے جملے معنی و شخصوں میں گفتگو ہونے کے ہیں کذا فی
الخطاوی و الخامس کو نہما قبلہ لان الشرط ان سابق علیہ بحضرۃ جماعۃ تنقذہ اجماعہ ہم ولو کانوصلاً و دنیا ما فلو خطب وحده لم یجز
علی الامم کہ فی الجرح عن الظہیر لان الامر بالے لذلک لیس الا لاسماء و اما سور جمع و خرم فی الخلاصۃ بانہ کیفی حضور واحد و پاچون شرط
صحت جمعہ کی ہونا خطبہ کا ہو پہلے نماز جمعہ سے اسلئے کہ شرط پھر کی اس سے پیشتر ہو اگر تہی ہر خطبہ ہو دے سائے اسلئے لوگوں کے جلسے جمعہ
ہو جاوے سینے مرو باغ اور باطل ہوں اگرچہ پھرے یا سوتے ہوئے ہوں سوا اگر خطبہ پڑھ لیا اکیلا بد و ن کسی مقتدی کے حاضر ہونے کے
تو درست نہ ہو گا صحیح تر قول کے بموجب چنانچہ بجز الرائق میں ہے ظہیر یہ سے اس واسطے کہ حکم چلنے کا ذکر کی طرف نہیں ہو اگر اس ذکر کے سنے
کے لیے اور یا سور لفظ جمع ہو اور یقین کیا ہو خلاصہ میں اسپر کہ کافی ہے حاضر ہونا ایک مقتدی کام یعنی آیت (فاستجوا لے ذکر اللہ) میں حکم
سعی کا بصیغہ جمع وارد ہو تو ایک کا حاضر ہونا کافی ہو گا اور بہرون اور سونے ہونے کے حاضر ہونے میں ہر خند سننا یا یا نہیں جانا اگرچہ آوری
سعی کے حکم کی موجود ہے اسلئے خطبہ کا پڑھنا انکے سامنے درست ہوا اور قول خلاصہ کا صحیح نہیں اسلئے کہ حضور جماعت شرط ہے
پھر ایک کا حاضر ہونا کیسے کافی ہو گا کذا فی التامی و کفت حمیدۃ و تملیلۃ و تسبیحہ للخطبۃ المفروضۃ مع الکراہۃ و قال لا یاید

دیکھا تھا تو بد دعا دی تھی چنانچہ ترندی میں مروی ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ بدعت خلفاء مروانیہ کے زمانہ میں پیدا ہوئی اللہ تعالیٰ اتباع شریعت ہکلو اور سب
 دینداروں کو نصیب کرے اور بے اصل بدعتوں سے محفوظ رکھے اور دین خالص پر ہمارا خاتمہ کرے آمین دیکھ بالثانیۃ لاکالا ولے وید بالثود و ستر اول
 اہل کر پڑھے دوسرے خطبہ کو مگر نہ مثل اول کے یعنی اول کو زیادہ بلند آواز سے پڑھے اور دوسرے کو اس سے کم اور شروع کرے اول خطبہ کو اعدود
 بالمدن الشیطان الرجیم آیت کہ ہم نے اول اعدود پڑھے پھر حمد و ثناء آئی پھر شہادتین پھر درود شریف پھر وعظ و نصیحت اور قرآن مجید کی آیت اور جنس
 میں کہا کہ دوسرا خطبہ مثل اول کے ہو مگر اس میں وعظ کی جگہ مسلمانوں کے لیے دعائے بھلائی میں کہا کہ دوسرے خطبہ میں ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہو کر گذر
 نے الشامی و یدب ذکر اخفاء الرشیدین والعین لالہ عار للسلطان وجوزۃ القہستانی اور سبب ہو ذکر کرنا خلفاء راشدین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے دو عزم بزرگوار یعنی حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما جمعین کا مین سبب ہو دعائے مانگنا خطبہ میں بادشاہ کے لیے اور جائز رکھنا ہو
 اسکو قستانی نے ہم شامی نے کہا کہ جائز ہونے سے یہ اشارہ ہوا کہ سبب نہیں اور باب الامامۃ میں جو شراح نے لکھا ہو کہ دعا امام کی نیک نیتی کے لیے
 واجب ہو وہ اس قول کے مخالف نہیں کیونکہ یہاں خاص خطبہ کا ذکر ہو دیکرہ تحریر یا وصفہ بمالیں فیہ اور مکر وہ تحریری ہو صفت بیان کرنی بادشاہ کی
 ایسے امور سے کہ اس میں نہوں مثلاً عا ول کننا جس صورت میں کہ وہ ظالم ہو کیونکہ یہ وصف بیان کرنا خطیب کا بھوت ہو گا دیکرہ لکھنا فیہ الامام مکر وہ
 لانہ منہا اور مکر وہ ہو کلام کرنا خطیب کا خطبہ کے اندر مکر امرا المعروف کرنے کے لیے کلام کر وہ نہیں کیونکہ یہ کلام تو خطبہ ہی سے ہے یعنی اچھی بات کا حکم
 کرنا مکر وہ ہو خطبہ کا خطبہ کی کراہت کو مطلق بیان کیا تو ظاہر مکر وہ تحریری ہو ومن السنۃ جلوسہ فی محراب عن یمن المنبر و لیس السواد
 و تمرکہ السلام من خروجه الے دخولہ فی الصلوٰۃ وقال الثانی اذ استوی علی المنبر سلم محبۃ اور سنت ہو بیٹھا امام کا اپنے حجرہ میں منبر کے دائیں
 طرف اور پہننا سیاہ لباس کا اور نہ سلام کرنا خطبہ کے لیے نکلنے کے وقت سے ناز میں داخل ہونے تک اور امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ جب منبر پر
 بیٹھے تو سلام کر کے کذا فی الجنبی ہم مدعی بروزن منبر قاسوس میں لکھا ہو اذ استوی علی المنبر سلم محبۃ اور مکر وہ تحریری ہو صفت بیان کیا ہو وہ خلوت خانہ ہو جو مسجد کے
 اندر بنا ہو تو جن مسجدوں میں ایسا مکان منبر کے دائیں طرف ہو وہاں امام دائیں طرف بیٹھے اور قبل خطبہ کے محراب کے اندر خطیب کو ناز پڑھنا کہ
 ہو کذا فی الشامی و طہارۃ و ستر عورۃ قائما اور سنون ہو دعوت خطبون کا پڑھنا طہارت اور ستر عورت کے ساتھ کھڑا ہو کر مینے یہ تینوں باتیں
 مسنون ہیں بشرط نہیں ہیں مگر خطبہ ہو ضرور پڑھنا ہو اور غیر سے برہنگی کھلبلیگی یا بیٹھ کر پڑھنا تو جائز ہو گا کراہت کے ساتھ اور اسکا اعادہ واجب
 نہ ہو گا کذا فی الطحاوی و ہل ہی قائمۃ مقام رکعتین الاصح لا ذکرہ الزلیلی بل کشر بانے الثواب اور کیا خطبہ قائم مقام دو رکعتوں کے ہے صحیح ترین یہ
 کہ نہیں ذکر کیا ہو اسکو زلیلی نے بلکہ ثواب میں نصف ناز جمع کے مانند ہر مینے یہ جو اثر میں وارد ہو کہ خطبہ نصف صلوٰۃ ہو اس سے بظاہر یہ معلوم
 ہوتا ہو کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم مقام خطبہ ہو جیسے جمعہ کا دو گنا قائم مقام اسکی دو رکعتوں کے ہو تو اس سے یہ نکلتا ہو کہ ناز کی شرطیں خطبہ پر
 بھی ہوتی چاہیں شراح اس اثر کی تاویل بیان کرتا ہو کہ مراد اس سے یہ ہو کہ خطبہ کا ثواب جمعہ کی ناز سے آدھا ہوتا ہو نہ یہ کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم
 مقام ہو اور ناز کی شرطیں اس میں لازم آدین کذا فی الشامی و لو خطب جنبا ثم غسل و صلہ جاز اور اگر خطبہ پڑھا حالت جنابت میں پھر نہایا اور ناز پڑھا
 جائز ہو یعنی نہانا فاصل تصور نہو گا کیونکہ ناز کے اعمال میں سے ہو لیکن بہتر ہو اعادہ کرنا خطبہ کا کذا فی البحر و لو فصل باجنبی فان طال بان رج بیتہ
 فتندی اوجاسع و غسل استقبال خلاصہ اسے لزوماً بطلان الخطبۃ سراج کن سچی انہ لا یشرط اتحاد الامام و الخطیب اور اگر خطبہ اور ناز میں فعل جنبی کا
 فاصلہ کیا تو اگر فاصلہ بہت ہو اس طرح کہ امام اپنے گھر پر چلا آیا اور کھانا کھایا یا صحبت کی اور نہایا تو خطبہ از سر نو پڑھے کذا فی الخلاصۃ مینے واجب ہو
 از سر نو پڑھنا سبب باطل ہو جائے خطبہ کے کذا فی السراج لیکن آگے آویگا کہ شرط نہیں ہو ایک ہونا ناز پڑھنا ہوا لے اور خطبہ پڑھنے والی کام یعنی بعض

وہ ذات جو احتیاج سے پاک ہو یعنی دنیا میں امام کو عوام کی حاجت اور واسطے حفاظت سلطنت اور کاروبار ملکی اور فوج کشی وغیرہ کے اور دین کے ہر
 شل جمعہ اور عیدین کے بدون عوام کے میسر نہیں تو دونوں میں محتاج عوام کا ہوا و شرط لافراضہ تہہ شخص بہا اور شرط میں جمعہ کی
 فرضیت کے لیے تو شرطین جو خاص ہیں جمعہ کے لیے مہاتن نے شرائط فرضیت کی گیارہ لکھی ہیں مگر چونکہ عقل و بلوغ خاص جمعہ کے لیے نہیں
 بلکہ ہر نماز فرض کے واسطے ہیں اس لیے شارح نے نو کو خاص جمعہ کے لیے کہا اقامتہ مبصر واما المفصل عنہ فان کان یسبح اللہ واجب علیہ عند محمد
 و یبقی کذا فی المطلق و قدر مناعن الاول و اجماعہ تقدیرہ بفرخ و رج فی البحر اعتبار عودہ بلیتہ بلا کلفہ شرط اول فرضیت جمعہ کی منہم ہونا ہر شہر میں
 نیچے مسافر و واجب نہیں نہ اس پر جو شہر یا قریب شہر کے مقیم ہو اور شہر سے علیحدہ رہنے والا اگر اذان کی آواز سنا ہو تو جمعہ اس پر واجب ہے امام محمد کے
 نزدیک اور اسی پر قوی ہے البیان ذکر ہر ملتے میں اور پہلے بنے و لو اجماع سے نقل کیا ہو کہ اگر شہر کا انداز ایک فرسنگ ہو یعنی تین میل اور ترجیح دہی ہر
 ہر الرائق میں اعتبار کرنے ناز کے لوٹ آنے کو اپنے گھر بہ دون شقت کے کم پہلے بیان ہو چکا ہے کہ میل و فرسنگ وغیرہ کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ
 اگر تندرستی ہو جس میں اس کے منافع کی خیرین ہوتی ہوں و صحت و احتیاج بالمرض و الاستیخ الفانی اور دوسری شرط فرضیت جمعہ کی تندرستی ہو
 نیچے بیان ہے کہ واجب نہیں اور لاحق کیا گیا ہے ہر بار سے ہر بار دار یعنی جو ہر بار کی خبر گیری کرنا ہو اس طرح کہ اگر مثلاً وہ چلا جائے تو ہر بار کی کوئی خبر نہ ملے
 لہذا فی الحقیقہ اور شامل کیا گیا ہے ہر بار سے شیخ ذنی یعنی بہت بڑا ہو جائے پھر نے کی طاقت نہ رکھنا ہو و حریمہ والا صحیح و جو بہا علی مکاتب و بعض واجب
 و یقیناً من الاجر بحسابہ و لو بعد الا و الا و ریسری شرط وجوب جمعہ کی آزاد ہونا ہے کہ غلام پر جمعہ واجب نہیں اور صحیح تر قول یہ ہے کہ جمعہ واجب ہے
 مکاتب پر اور اس غلام پر جب تک ایک حصہ آزاد ہو گیا اور بقیہ کے لیے کمائی کرتا ہو اور واجب ہے ہر مزدور پر اور ساقط ہو جائیگی مزدوری اجرت کے
 حساب سے اگر مزدور مسجد جامع سے دور ہو اور اگر پاس ہو گا تو مزدوری ساقط نہ ہوگی مگر نیچے مثلاً اتنا دور ہے کہ ناز کو جانے اور آنے میں چوتھائی
 دین یعنی ایک پہر لگتا ہو تو اس روز کی اجرت میں سے چارم وضع ہو جائیگا اس کا مطالبہ مالک سے نہیں کر سکتا لہذا فی الثامی و لو اذن لہ مولاً و حیث
 و قبل بخر جو ہرہ و رج نے البحر الخیر اور اگر غلام کو آقا نے ناز کی اجازت دی تو جمعہ واجب ہے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ غلام کو اختیار ہے چاہے جمعہ پر ہے چاہے
 ٹھہرے اپنے مقام پر اور ترجیح دہی ہے ہر الرائق میں اختیار دینے کو و ذکرہ محققہ اور چوتھی شرط جمعہ کے واجب ہونے کی مرد ہونا و یقیناً نیچے
 عورتوں اور غنیمتیں شکر پر جمعہ واجب نہیں و بلوغ و عقل ذکرہ الریالی وغیرہ ولیا خاصین اور پانچویں شرط جمعہ کے واجب ہونے کی بالغ
 ہونا اور چوتھی شرط ماقبل ہونا یعنی لڑکے نابالغ اور مجنون پر واجب نہیں ذکر کیا ہے اسکو زلیمی وغیرہ نے اور یہ دونوں بائین جمعہ کے لیے ناہ
 نہیں بلکہ ہر ایک فرض کی فرضیت کے لیے شرطین و وجود و بھر بھر علی الاعور اور ساتویں شرط ہے موجود ہونا یعنی کا اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ
 واجب ہے کہانے پر شامی نے کہا اس طرح واجب ہے چاند سے پہر مگر اندھے پر واجب نہیں اگرچہ اسکو پہنچانے والا میسر ہو و قدرتہ علی الشیء چوتھی
 بان سلامتہ احد ہا لہ کاف فی الوجوب لکن قال الشیء وغیرہ لاجب علی مفلوج الرجل ولا مقطوعا و آتھون شرط فرضیت جمعہ کی قادر ہونا نازی
 کا ہے چلنے پر یقین کیا ہے ہر الرائق میں کہ درست ہونا ایک پانچون کا نازی کے لیے کافی ہے واجب ہونے میں لیکن شمی وغیرہ نے کہا ہے کہ واجب
 نہیں اس شخص پر جسکی ٹانگ فارغ از وہ و یا کسی ہوم شامی نے ابو مسعود سے ان دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح نقل کی ہے کہ مراد ہر الرائق کی
 ایک پانچون کی سلامتی سے یہ جو کہ لنگر دین مانع مسجد کے جانے کا نہ ہو اور غرض شمی وغیرہ کی یہ ہے کہ مسجد تک نہ جاسکتا ہو اور شارح کو مناسب تھا کہ
 بجائے احادیث کے احادیث اس لیے کہ رجال و ثقات ہر و عدم حصی و عدم خوف و عدم مطر شدیدہ و وصل و تلج و نحو ہا و دونین شرط فرضیت جمعہ کی
 مجوس ہونا اور دونین شرط خوف کا نہ ہونا مثلاً حاکم یا چور دن وغیرہ سے اور گیارہویں شرط ہونا سخت بارش اور کچھ اور ہر ف اور ان کے شل کا جیسے شدت

شارح نے لکھی سو صحیح نہیں اور سراج کے مسئلہ میں جو باطل نقل کیا ہے اس میں لاشعور ہے کہ ہر لائق حق رکھنے سے وہ صورت بخیر شامل ہو گئی کہ جو کو پایا ہو دوسری فاصلہ کی جہت سے حالانکہ سب کی وقت امام جمعہ پڑھتا تھا یا شروع ہی نہیں کیا تھا اور یہ قول بخیر و برکت ہو گیا ہے صحیح ہو سکتے کہ نازی جمعہ کی طرف چلا اس وقت کہ جمعہ اسکا راجی ملک فوت نہیں ہوا انہی اور منذر کو ہر چند حکم ہی کو نہیں تو چاہیے تھا کہ اسکا فہم نہ ہو تو اپنے اور لازم کر لیتے سے وہ بھی غیر مذکور کے حکم میں شامل ہو گیا ورنہ تحریر الحمد و رب و سبحان و مسافر اور اظہر خواجہ فی مصر نہیں سمجھتے وہ لفظ اجماع و صورتہ المعارضہ اور مذکورہ تحریر پر منذر اور محبوس اور سادہ کو اور اپنا فہم کی جاعت سے ستر کے اندر جمعہ سے پہلے اور کچھ لمبے کم ہو جاتے جماعت کے اور صورتہ مقابلہ کے کم ادا کی قید سے معنوم ہوا کہ ظہر قضا کی جاعت ان لوگوں کو کرو نہیں اس سیرج کا توں والوں کو جماعت ظہر کروہ نہیں اور شہر میں وجہ کراہت یہ ہے کہ جمعہ کی جاعت کم ہو جائیگی اپنے منذر و دن کو پڑھنے دیکھا اگر کوئی غیر منذر و شریک ہو جائیگا وہ جاعت کم ہو جائیگی اور دوسری وجہ معارضہ پر لینے حکم اقامت جمعہ کا تو دوسری جماعت کی اقامت مقابلہ اور عدول بھی ہو گا انی الظہاد ہی والوں کے مطلق یوم اجماعہ الا اجاس اور مصنف نے ظہر کی نازی جاعت سے پڑھنے کو مذکورہ تحریر بتا کر یہ افادہ کیا کہ تمام مسجدین جمعہ کے روز بند کیا جائیں سراج جامع مسجد کے لینے اسلئے کہ مسجدین اجتماع کی جگہ ہن تو ان کے بند رکھنے سے اجتماع کی نوبت ہی نہ ہو چکی و کذا اہل مصر خاتمہ اجماعہ فانیہ بصلون الظہر بغیر اذان ولا اقامہ ولا جانتہ اور اس سیرج مذکورہ جاعت سے ظہر پڑھنا شہر والوں کو جو جمعہ نہ مذہب بلکہ وہ ظہر پڑھیں بدوین فونہ تکبیر اور جاعت کے وجہ لایعنی تاخیر بالے فراغ الامام و کردان لم یوخر ہوا صحیح اور سبب ہر بار کو دیر کر پڑھنا تا ظہر کا امام کے فوج ہونے کے جمعہ سے اور مذکورہ تفسیری پر اگر تاخیر نہ کرے ہی صحیح ہو من اور کہانے شہد اور سبب و شہد و شہد القول یہ فیما بینہما جمعہ خلاف عمدہ کما فی فی الغیر اتفاقا کائن عید الفصح اور جو شخص جمعہ میں لے انجات کے اندر یا سجدہ سو کے شہدین وہ تمام کرے جمعہ لینے دو گانہ پڑھے شارح نے کہا کہ یہ ان لوگوں کے قول کے بموجب ہے جو سجدہ سو جمعہ میں کرنے کو کہتے ہیں یعنی مسافرین کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ نوبت ازہر جمعہ وغیرہ میں سجدہ سو کرے تو اس قول کے بموجب سجدہ سو یا اسکے شہدین نہ لے لیا و دو گانہ تمام کرے شخصین کے نزدیک بخلاف امام جو کہ ایک کے نزدیک اگر ایک رکعت سے کمتر ہے و جمعہ نہ تمام کرے بلکہ ظہر پورا کرے جیسے تمام کرے دو گانہ عید کا بالاتفاق چنانچہ فقہ القبریر کے باب لیدین پر بھی اگر عید کے شہد یا سجدہ سو میں لے تو بالاتفاق دور کھین پوری کرے لکن فی السراج انہ عند محمد لم یصرہ رکعہ لیکن سراج میں ہے کہ نازی امام عید کے نزدیک عید کا پانچواں عید میں شہدین نے کی صورت میں عید کی نازی امام محمد کے نزدیک نہ ہو گی بلکہ نقل پوری کرے اور عید کی طرح نہ پڑھے بلکہ پانچواں عید کے پورا کرے شامی نے کہا کہ قول اول صحیح ہے بلکہ بالاتفاق عید کا دو گانہ پورا کرے و بیوی جمعہ لا ظہر بالاتفاق ظہر لم یصح اقتداء وہ اور نیت کرے شہدین لے والے جمعہ کی نہ ظہر کی بالاتفاق نوا اگر ظہر کی نیت کر لیا نہ اسکا اقتداء درست نہ ہو گا بالاتفاق ثم الظاہر انہ لافرق بین المسافر وغیرہ نہ بخلاف ظاہر ہے کہ نہیں فرق ہر مسافر اور غیر مسافر میں کذا فی النہر بخام ظہیر یہ میں ذکر کیا ہے کہ اگر مسافر شہدین جمعہ کے لئے تو وہ چار رکعتیں پڑھے اسلئے شارح نے ذکر کیا کہ مسافر اور غیر مسافر میں برابرین شخصین کے نزدیک جمعہ ہی چار رکعتیں و اذ اخرج الامام من الحجۃ ان کان والا فلیامہ للصعود و شرح الجمع فلا صلوة ولا کلام اسلئے تمامہ اذان کان فیہا ذکر انشاء علی الاصح اور جب امام حجرہ سے نکلے اگر حجرہ ہو ورنہ امام کا ظہر ہوا یا سب پر چڑھنے کے لیے معتبر ہے کذا فی شرح الجمع تو اس وقت سے نہ کوئی نازی ہو نہ کلام خطبہ کی نامی تک اگر چہ خطبہ میں ذکر خالمون کا ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم متبادل قول اصح کا یہ ہے کہ جب خالمون کا ذکر خطبہ میں ہوا اس وقت کلام درست ہو اور کان کو ذکر لانا یا بتا رکھنا ان کے ہو کذا فی الظہاد ہی خلا قضا و غایتہ لم یقطا الترتیب فیہا و میں الوقعیۃ فانہا لا تکرہ سراج وغیرہ ضرورۃ صحۃ اجماعہ والا لا کوئی نازی خطبہ کے وقت جائز نہیں

اسلئے کہ اتحاد نماز امام اور مقتدی کا شرط ہے صحت اقتدا کی اور وہ اس صورت میں پایا نہ جایگا

علیٰ نبی (آزاد) کہ پھر حدیث صحیحین کی پڑھا کہ جب تو نے اپنے ساتھی سے حجہ کے روز کہا کہ خاموش ہو اس وقت کہ امام خطبہ پڑھتا ہو تو تو نے لوکی
 تو یہ خبر یہ پڑھنا کلام آخرت ہو اگر امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہو اور صاحبین کے نزدیک جائز کذا فی التامی مختصراً واما فی فعلہ الموزنون حال
 الخطبۃ من الترضی ونحوہ فکر وہ اتفاقاً و تاملہ فی البحر اور جوری اسد غنہ اور شل اسکے موزن خطبہ کے وقت کرتے ہیں سو یہ تو مکروہ ہو بالاتفاق اور
 اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہو موزنون کا دستور بعض عرب کے شہر ذین میں ہو کہ جب امام نام خلفا و اصحاب کا لیتا ہو تو وہ باخار بلند رضی اللہ عنہ
 کہتے ہیں اور جب سلطان کا نام لیتا ہو تو خلد اسد ملکہ یا در کلمہ دعا کو پکار کر کہتے ہیں تو یہ حرکت انکی مکروہ ہو خطا دی نے کہا کہ بحر الرائق میں سوائے عجب کے
 جسکو شارح بیان کرتا ہو اور کچھ بیان نہیں والحب من المرتبہ ہی عن الامر بالمعروف بمقتضی حدیثہ تم بقول انصوار حکم اللہ قلت الا ان کل علی
 قولہما مقننہ اور تعجب ہو ترقیہ پڑھنے والے سے کہ نسخ کرتا ہو امر معروف سے اپنی حدیث کی مقتضا کے اعتبار سے پھر کہتا ہو چہرہ ہوا تھا لے غیر
 رحم کرے میں کہتا ہوں گریہ کہ اسکا یہ کہنا محمول ہو صاحبین کے قول پر سو آگاہ رہا ماضی نے جب مرقی نے حدیث بیان کی تو اسکا مضمون اس بات
 تو مقتضی ہو کہ امر بالمعروف سے بھی زبان بند کرنی چاہیے تو پھر آپ ہی اسپر عمل نہ کرنا اور لوگوں کو خاموشی کا امر کرنا تعجب کی بات ہو ان اسکا رد و اجاب
 کے قول کے موافق درست ہو سکتا ہو کیونکہ وہ قبل خطبہ کے ترقیہ وغیرہ کرتا ہو اور صاحبین کے نزدیک قبل خطبہ امر بالمعروف کا مضاف تھا نہیں وجہ
 السعۃ الیہا و ترک السعۃ و فی السجد اعظم درر بالاذان الاول فی الاصح وان لم یکن زمن الرسول بل فی زمن عثمان
 اور واجب ہو حجہ کی طرف چھپنا اور بیچ کو ترک کرنا اگرچہ بیچ چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے ہونے پر صحیح تر قول میں اگرچہ یہ اذان عہد مبارک
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ تھی بلکہ حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوئی اور سجد کے اندر یا اسکے دروازہ پر بیچ میں مشغول رہنا بگناہ ہو مریح
 سے مراد وہ امر ہو جو ناز حجہ سے باز رکھے تو اگر سوا بیچ کے کسی اور کام میں مشغول رہیگا اور سعی نہ کرے تو مکروہ تحریمی ہو گا اور سعی کی حالت میں یہ کرنا
 اگر خارج سعی ہو تو سراج میں کہا ہو کہ مکروہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب السبع الفاسد میں لا باس بہ لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہو کہ اذان اول
 ٹوٹی ہو تو بعض فقہانے کہا کہ اذان اول وہ ہو جو منبر کے سامنے خطبہ سے پہلے ہوتی ہو اسلیے کہ باعتبار مشروع ہونے کے وہی اول ہو کیونکہ پھر حضرت علی
 علیہ وسلم کے عہد مبارک اور خلافت حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ میں بھی ایک اذان ہوتی تھی جب حضرت عثمان کے زمانہ میں آدمی بہت ہوسے
 تو آپ نے زور پر ایک اذان اور بڑھادی اور صحیح تر قول یہ ہو کہ اذان اول وہی ہو جو وقت میں اول ہو یعنی جو اذان زوال کے بعد منارہ پر
 ہوتی ہو کذا فی التامی عافاد فی البحر صحیحہ اطلاق حرمتہ علی المکر وہ تحریم اور بحر الرائق میں حرمت کا بولنا مکروہ تحریمی پر صحیح بتایا ہو موزن اذان کے وقت بیچ کو
 صاحب ہدایہ نے حرام کہا ہو حالانکہ وہ مکروہ تحریمی ہو شارح صاحب ہدایہ کی طرف سے عذر بیان کرتا ہو کہ مکروہ تحریمی کو حرام کہنا صحیح ہو چنانچہ بحر الرائق
 میں عافاد کیا کذا فی التامی و یؤی قول ثانیاً بین یدیکہ اسے الخطیب اذا بوجہ الفعل ان الموزن اذ کان اکثر من واحد و اذا واحد و اذا بعد
 و لا یجوز ان کما فی الجلالی و التمر تاشی ذکرہ التستانی اذا جلس علی المنبر اور موزن اذان دسے دوسری بار سامنے خطیب کے جب وہ
 منبر پر بیٹھے یعنی خطبہ پڑھنے کے لیے شارح نے کہا کہ اتن نے فعل یوزن کو بصیغہ واحد لاسنے سے عافاد کیا کہ موزن جب ایک سے زیادہ
 ہوں تو اذان ایک بعد دوسرے کے کہیں سب ملکر نہ کہیں چنانچہ جلالی اور تمر تاشی میں ہو ذکر کیا ہو اسکو تستانی نے مخطا دی نے کہا کہ یہ
 عافاد اسوقت ہو کہ یوزن کو بصیغہ معروف پڑھیں اور جس صورت میں محمول پڑھیں تو عافاد مذکور ظاہر نہ ہو گا فاذا اتم القیمت ویکرہ الفصل بالارباب
 نوکوا یعنی جب امام خطبہ تمام کرے تو تکبیر کہی جائے اور مکروہ ہو فاصلہ کرنا خطبہ اور تکبیر میں کسی دنیا کے امر کو ذکر کیا ہو اسکو عینی نے مینے آخر خطبہ
 کا متصل ہو تکبیر کے شروع سے اور امر دنیا کی قید اسلیے لکھی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فاصلہ مکروہ نہیں اور یہ جو دوسرے خطبہ میں خطیب

او کو توبہ لاجائتہ ایک شخص نے اذان سن لی اور وہ کھانا کھاتا ہو تو کھانا ترک کرے اگر خوف ہو جمعہ کے نہ ملنے یا فرض نماز کے فوت ہونیکا نہ ترک کرے کھانا اگر خوف ہو
 باعث کے فوت ہونیکا کیونکہ ایسا کھانا جو رکھے سے بگڑ جائے یا جسکی طرف آدمی کا دل شتاق ہو وہ عذر ہو جماعت کے ترک کرنا چنانچہ گذر ارشادی سے یہ ایک
 و حوالہ ان معظم مقصودہ اجماعہ قال ثواب السعی البہاد و ہذا یعلم من شرک فی عبادتہ فالعبرة لائب ایک گانون والا شہر کو چلا جمعہ کے قصد سے اور اپنی درہری
 حاجات کے لیے اگر زیادہ تر مقصود اسکا جمعہ کا پڑھنا ہو تو اسکو جمعہ کی طرف چلنے کا ثواب ملے گا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص عبادت میں شرک
 کرے یعنی دوسرے کوئی مطلب اس میں ملائے خالص اللہ تعالیٰ کے لیے نہ رکھے تو اعتبار غالب ترکا ہوگا مثلاً حج میں ارادہ تہجد کا کرے تو ثواب عبادت
 اسی وقت ہوگا کہ مقصود غالب حج ہو کذا فی الشامی الافضل حلق الشبر و قلم النظر بعد بہتر ہوا ہون کا سند وانا اور ناخن کا ترشوانا بعد نماز جمعہ کے م
 نا مار خانہ میں لکھا ہے کہ نماز جمعہ سے پیشتر ہون اور ناخن کا ہونا اچھا نہیں کیونکہ جمعہ میں کیفیت حج کی سی ہو تو جیسے حج میں بعد فراغت حج کے انکاب ہونا
 چاہیے ایسے ہی جمعہ میں بعد نماز افضل ہر باقی بیان اس سلسلہ کا کتاب الخطر والا باجہ جلد چارم میں دیکھنا چاہیے لایس باطنی الم یأخذ الامام فی الخطبۃ
 ولم یؤخذ احد الا ان لا یجوز الاخرۃ اما فی خطبۃ الیہا للضرورة مضائقہ نہیں گردون پر کو چاندنا بشرطیکہ امام نے خطبہ شروع نہ کیا ہو اور بشرطیکہ کسی کو ایذا نہ
 گریہ کہ اسکو سوائے خالی جگہ کے اپنے سامنے کوئی جگہ نہ ہو تو اس خالی جگہ کے بھرنے کو چاندنا دوسرے ضرورت کی وجہ سے مہینے کو کون پر سے چاندنا ایک
 عمل ہو تو خطبہ کی حالت میں جائز نہیں اسی طرح اور دن کو ایذا دینا درست نہیں کہ چاندنے میں کسی کا کپڑا دباوے کسی کے بدن پر یا ہون رکھ دے ان
 اگر اگلی صف بن فرض چھوٹا ہو اور اسکے بھرنے کے لیے کسی کو اس قسم کی ایذا دے تو ضرورت کی وجہ سے درست ہو بشرطیکہ اور کوئی جگہ نہ ہو کذا فی الشامی
 ویکرہ الخطی للسوال بکل حال اور کمرہ ہو گردون پر سے چاندنا سوال کے لیے ہر حال میں یعنی خواہ ایذا کسی کو ہو یا نہ ہو مسجد میں سوال کرنے اور
 سائل کے دینے میں اختلاف ہے کہ درست ہو یا نہیں نہ اتفاق میں کہا کہ اگر سائل نمازیوں کے سامنے کو نہ گذرے اور نہ گھڑیوں کو چاندنا اور نہ ہزار
 کے ساتھ طلب کرے تب تو مانگنا اور اسکو دینا درست ہو ورنہ کمرہ ہو کذا فی البرزانیہ وکل عنہ علیہ السلام عن ساعۃ الاجابۃ فقال ہا بن جابر لا امام
 اسے ان یم الصلوۃ و ہوا یصح و قبل وقت العصر والیہ ذہب المشائخ کما فی التاثر خانہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا حال دعا کے
 قبول ہونے کی ساعت کا تو آپ نے فرمایا کہ وہ ساعت امام کے خطبہ کے لیے بیٹھنے سے لیکر اسوقت تک ہو کہ نماز کو پورا کرے اور یہی صحیح ہے اور ایک
 قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کا وقت ہو اور اس قول کی طرف گئے ہیں مشائخ چنانچہ تاثر خانہ میں ہر صحیحین میں ہے کہ جمعہ کے اندر ایک ساعت ہے
 فیہ جو مسلمان بندہ اس میں کھڑا ہوا نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگے تو اسکو اللہ تعالیٰ وہ چیز عنایت ہی کرتا ہے اس ساعت میں اختلاف ہے کہ کوئی
 ہو اور سب اقوال بیابیس ہیں جن میں سے دو قول صحیح ہیں ایک تو یہ کہ وہ ساعت خطبہ کے لیے بیٹھنے کے وقت سے نماز کے پورا ہونے تک چنانچہ
 مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابوموسیٰ سے مروی روایت کیا ہے اس قول کے بموجب دعا اپنے دل میں مانگے اس لیے کہ خطبہ میں سکوت کا حکم ہے
 اور دوسرا قول یہ کہ ساعت مذکور جمعہ کی کچھلی ساعت ہے اسکو مالک اور احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی نے جابر اور ابن ہریرہ اور ابو ہریرہ
 سے روایت کیا ہے اور غالباً مشائخ کی مراد یہی ساعت ہو جسکو شارح نے وقت عصر سے تعبیر کیا ہے کذا فی الشامی و فیہا سئل بعض المشائخ الیہ
 اجماعہ افضل ام یومہا فقال یومہا اور تاثر خانہ میں ہے کہ بعض فقہاء سے سوال ہوا کہ جمعہ کی رات بہتر ہے یا جمعہ کا دن تو انھوں نے فرمایا کہ
 جمعہ کا دن افضل ہے اس لیے کہ رات کو فضیلت صرف نماز جمعہ کے باعث سے ہے اور نماز ہون کو ہوتی ہو و ذکر فیہ احکامات الاستبہاء ما اخص بہ
 یومہا فرأۃ الکف فیہ ومن فہم عطفہ علی قولہ ویکرہ اخرادہ بالصوم و افراد لیلۃ بالقیام فقد دہم و فیہ یجوز الارواح ویزار القبور و یا من المیت
 من عذاب القبر ومن مات فیہ اونی لیلۃ امن من عذاب القبر ولا یجوز فیہ جنم و فیہ یزور اہل الخبۃ رہم تعالیٰ اور اثبات کے احکام جمعہ میں مذکور ہے

بعض نے کہا کہ نازعید کی ایسا ذکر جو قستانی میں قمر تاشی سے میں کہتا ہوں کہ میں نے قمر تاشی کو دیکھا تو معلوم کیا کہ آئے اس مسئلہ کو خفی نہ ہو کہ سوا کسی اور کا قول نقل کیا ہو اور بھی ضعیف کر کے سوا گاہ ہو جو قستانی کے اس مجمل بیان کرنے کی غلطی پر ہم جامع صغیر میں ہے کہ اگر عید اور جمعہ ایک روز میں جمع ہوں تو عید سنت ہے اور جمعہ فرض اور دونوں میں سے کوئی ترک نہ کیا جائے تو یہ دونوں قول جو قستانی میں ہیں کہ جمعہ پر ہے یا عید پر ہے یہ جفیون کا مذہب نہیں اور دوسرے مذہب والوں کا بھی قول ضعیف ہے کہ انی الشامی لفظاً و شرعاً نے الاولیٰ من الحجۃ اور شروع ہوئی عید اول سال ہجری میں م ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ دو دن سال میں کھلا کرتے ہیں آپ نے پوچھا کہ یہ کیسے دن ہیں انھوں نے عرض کیا کہ ہمین حالت کفر میں کھلا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ اللہ تو اسے ان کے عوض تمکو دو روز اسے بہتر بدل دیے اول عید اضحیٰ دوم عید فطر کذا فی الطحاوی صحیح صلوٰۃ تہامی الاصحح علیہ من تحجب علیہ الحجۃ بشرط طہا المتقدمہ سے اس خطبہ کا نام نہ بعد ہوا جب ہمارے دونوں عیدوں کی چیز تو قول میں اس شخص پر جس پر جمعہ واجب ہے وہ ان شرطوں جمعہ کے جو پہلے گذر رہے ہیں سولے خطبہ کے کہ وہ سنت ہے بعد نازعید کے ہم اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ نازعید سنت ہے اور بظاہر دونوں قولوں میں مخالفت نہیں اس لیے کہ سنت سے مراد سنت ہو کہ وہ جو مجتہد واجب ہے یا یہ کہ سنت سے یہ عرض کہ ثبوت اس کا سنت سے ہے اور خطبہ عید کی ناز کے بعد سنت ہے یعنی اگر بیشتر ترہیگا یا بالکل ترک کر دینا تو ناز کا اعادہ نہ ہوگا اور برآ کر لگا کر ان کے اطلاق دے دے القنیۃ صلوٰۃ العید نے القریٰ ذکرہ تحریر کیا اسے لانا اشتغال بہ الاصح لان المضطر شرط الصحتہ اور غنیہ میں ہے کہ عید کی ناز کا کون میں کہ وہ تحریری ہے یعنی اس لیے کہ عید پر ہنا کا کون میں ایسی چیز میں مشغول ہونا جو درست نہیں اس لیے کہ صحت عید کی شرط شہر ہو جو کا کون میں منقولہ ہم نے کا کون میں عید صحیح نہیں اگر ترہیگے تو عید نہ ہوگی ناز نقل جماعت سے ہوگی اور وہ مکروہ ہے جماعت کے ساتھ کذا فی اہلبی و تقدم صلوٰۃ الجنازۃ اذا اجتمعت لانه واجب عیناً و اجازۃ کفایۃ اور مقدم کی جاوے ناز عید کی جنازہ کی ناز پر جبکہ دونوں نازین جمع ہو جائیں اس لیے کہ عید واجب عین ہے یعنی ہر شخص پر اور جنازہ فرض کفایہ ہے کہ دوسروں کے پرہیز سے ادا ہو جائے ہم واجب سے مراد یہاں وہ ہے کہ جب کا کرنا لازم ہو خواہ وجوب اصطلاحی کے طور پر ہو جیسا عید میں ہے یا فرضیت کے طور پر یا پھر جنازہ میں کذا فی الطحاوی و تقدم صلوٰۃ الجنازۃ علی الخطبۃ و علی سنتہ المغرب و غیرہ او العید علی الکسوف اور مقدم کی جاوے جنازہ کی ناز خطبہ عید پر اور مغرب وغیرہ کی سنتوں پر کیونکہ جنازہ کی ناز فرض ہے اور خطبہ عید اور سنتیں سنون ہیں اور مقدم کی جاوے ناز عید ناز سورج گھٹن سے ہم یہ مسئلہ فرضی ہے نہ سورج گھٹن اور عید ایک روز نہیں ٹپکتی کیونکہ سورج گھٹن مہینے کی نامی پر ہوتا ہے اور عید پہلی یا دسویں کو ہوتی ہے لیکن نے البرقیل لاوان علی الخطبۃ القسوس علی تاخیر الجنازۃ عن السنۃ اقروہ المصنف کا کہ ان کا قائل ہوا بالصلوٰۃ لیکن بحر الرائق میں کچھ بیشتر اذان سے حلبی سے منقول ہے کہ فتوے جنازہ کو مؤخر کرنے پر ہر سنت سے اور ثابت رکھا ہے اسکو مصنف نے شاید اسوجہ سے کہ سنتیں ناز فرض میں لاحق ہیں یعنی فرضوں کے تابع ہیں لیکن فی احکام دین الاشیاء فی تقدیم الجنازۃ و الکسوف تھے علی الفرض ان لم یضق وقتہ قتال لیکن اشیاء کے احکام دین کے آخرین ہے کہ مناسب ہے مقدم کرنا جنازہ اور سورج گھٹن کا تھے کہ فرض پر بھی اگر فرض کا وقت تنگ نہ ہو سوا اسکو قائل کر لے ہم نے جنازہ کی تاخیر میں مردہ کے بگڑنے کا خوف ہے اور کسوف کی تاخیر میں آفتاب کے روشن اور صاف ہو جانے اور ناز کسوف کے نہ لے کر اندیشہ ہے اس لیے انکی تقدیم کو مناسب کہا گیا ہے بحث پر صاحب اشیاء کی تو قول مفتے بہ کے سامنے معتبر نہیں ہو سکتی و مذہب یوم الفطر اکملہ حلوا و ترادوا و قریا قبل خروجہ الی صلوٰۃ و استیاء کہ و اغتسالہ و تطہیرہ باریخ لالون و لبسہ احسن ثیابہ و لو غیر امیض اور تحب ہر عید فطر کے دن کھانا نازی کا کوئی شیرینی گتہ میں طاق سلا ایک یا تین یا پانچ خربازا اگرچہ نازی کا کون کا ریشہ والا ہو بیشتر اپنے جانے کے ناز عید کے لیے اور تحب ہر سوا کرنا اور غسل کرنا اور شوہر لگانا اسکا ایسی چیز سے حسین

سنة فلو خطب قبلها صح و اساء لترك السنة و ما بين في اجتهاد و كره من فيها و كرهه او خطبه يرضه بعد ناز عيده و خطبه و دروه دون سنت من پس اگر خطبه پڑھا پہلے ناز کے تو درست ہے اور برا کیا بسبب ترک کرنے سنت کے اور جو چیز کہ جمع میں سنون اور کرودہ ہو ہی ناز عید میں سنون اور کرودہ ہو ہم خطا دہی ہے لہا کہ دو باتوں کا فرق ہے ایک یہ کہ تکبیر کتنا قبل خطبہ کے عید میں سنون اور جمعہ میں نہیں دوم یہ کہ ٹھیک خطبہ سے پیشتر جمعہ میں سنون اور عید میں نہیں و خطبہ ثانی بل عشریداً بالتحمید نے ثلث خطبہ جمعة و اسٹقا و نکاح و بیعتی ان تکون خطبہ الکسوف و فتح القرآن لذلک دلم ارہ اور خطبہ آٹھ من بلکہ دن میں سے تین کو اہم دیکھنے سے شروع کرے اول خطبہ جمعہ کو دوم طلب باران کے خطبہ کو سوم خطبہ نکاح کو اور چاہیے کہ خطبہ کسوف کا اور خطبہ ختم قرآن کا ایسا ہی ہے ایسے انداز سے شروع ہوا اور میں نے اسکا حکم مصرح نہیں دیکھا ہم شامی نے کہا کہ طلب باران میں صاحبین کے نزدیک خطبہ ہوا و کسوف میں ہو جب ایک قول کے خطبہ ہوا ایسے شامی نے دس خطبہ بیان کیے و میداً بالالتکبیر نے خمس خطبہ العیدین اول ثلث خطبہ الحج الا ان التی بکرت و عرق سیداً فیہا بالتکبیر ثم بالتلیتہ ثم بالخطبہ کذا فی خزائن ابی الیث اور شروع کرے اسد اکبر کہنے سے پانچ خطبوں کو دونوں عید کے خطبوں کو اور حج کے تین خطبوں کو کمرہ کہ خطبہ مکہ اور عرفہ میں ہوا تیسرے اول تکبیر کے پھر لیک کے پھر خطبہ شروع کرے ایسا مذکور ہو خزائن ابی الیث میں ہے خطبہ نے میں گیارہوں کو دیکھا کہ ہوتا ہوا اس میں لیسک نہ کے کذا فی الخطا و یو تحبان لیستفتح الاولی سبع تکبیرات تشرامی ای متابعات و الثانیۃ سبح ہو اللہ و ان یکبر قبل نزولہ من المنبر ربیع عشرۃ اور سب یہ کہ شروع کرے پہلے خطبہ کو دوبار اسد اکبر یہ کہنے کے بعد اور دوسرے خطبہ کو سات بار کے بعد یہ سنت ہے اور سب یہ کہ منبر سے اترنے کے پیشتر جو وہ بار تکبیر کہے اذا صعد علیہ لایجلس عند المنبر و اور جب منبر پر چڑھے تو خطبہ سے پیشتر نہ بیٹھے ہارے نزدیک کذا فی الجراح ایسے کہ ٹھیک اذان کے ختم کے انتظار کے ہے اور جو کہ عید میں اذان نہیں ایسے بیٹھنے کی حاجت نہیں کذا فی الشامی و لعلم الناس فیہا احکام صدقة الفطر یودبہا من لم یودبہا یعنی تطہیرہم سے اجماع التی تلبہا بخیر جو لم نے علما و لم ارہ اور تعلیم کرے لوگوں کو عید کے خطبہ میں صدقة فطرہ کے احکام تاکہ صدقہ ادا کرے جسے ادا نہ کیا ہو اور چاہیے کہ لوگوں کو حید سے پیشتر کے جمعہ میں یہ احکام بتا دے تاکہ لوگ صدقہ فطرہ کے موقع پر دیار الین اور میں نے اس بات کو کہیں مصرح نہیں دیکھا ہم شامی نے کہا کہ شارح نے اس مضمون کی حدیث باب صدقة الفطرین بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر سے دو روز پیشتر خطبہ پڑھتے اور اس میں صدقہ فطر کے دینے کو ارشاد فرماتے و کذا اکل حکم اجمع الیہ لان الخطبہ شرعاً للتعلیم اور اسی طرح جس حکم کی حاجت ہو امام خطبہ جمعہ میں اسکی تعلیم کر دے اس لیے کہ خطبہ تعلیم ہی کے لیے مشروع ہوا ہو و لا یصلیہا و حده ان فاتتہ مع الامام ولو بالافساد اتفاقاً فی الاصح کما فی تیم الحجر و فیہ یلیغزات رجل افسار صلوٰۃ واجبة علیہ و لا یضام علیہ ورنہ ناز پڑھے عید کی تنہا اگر عید فوت ہو امام کے ساتھ اگرچہ فوت ہونا فاسد کر دینے سے ہو بالاتفاق صحیح قول میں جیسا کہ مذکور ہو بحر الرقائق کے باب التیمم میں اور اسی مسئلہ میں حسیان پوچھی جاتی ہے کہ کو لبنا شخص ہر جو اپنے ذمہ کی ناز واجب کہ فاسد کر دے اور اس پر قضا نہ ہو اگر بلا عذر امام کے ساتھ نہ پڑھ چکا ہو تو گناہ گار ہو گا بسبب ترک واجب کے اور قول ارجح کا مقابل قول امام ابو یوسف کا ہے کہ فاسد کر دینے سے قضا لازم ہے کذا فی الخطا و ی و لو امکنہ الذباب الی امام آخر فخل لا نھا تو و ی بمصر و احدی و اوضح کثیرۃ اتفاقاً فان غیر صلی الیہا کا لھو اور اگر ممکن ہو اسکو جانا دوسرے امام کے پاس تو حلا جائے اور دوسرے کے ساتھ ناز عید پڑھے ایسے کہ ناز عید ایک شہر میں چند جگہ ادا کی جاتی ہو بالاتفاق پس اگر عاجز ہو بیٹھے دوسری جگہ جانے سے تو چار رکعتیں پڑھے مثل ناز چاشت کے یعنی یہ رکعتیں حید کی قضا نہیں بلکہ چاشت ہی میں اور مثل ایسے کہ کہ تکبیریں زائد انہیں نہ کہے جیسے عید میں لہا کرتے ہیں کذا فی الشامی و تو خیر بذکر کھڑے الی الزوال من الغد فقط فو قضا من الشائے کا لاول و تکون قضا لا ادا کما سبجی فی الاصحیۃ و حکم الشائے قائلین اور تاخیر کچھ سے ناز عید کسی عذر سے مثلاً بارش وغیرہ سے دوسرے روز کے زوال تک فقط طحاوی نے کہا کہ فقط عذر اور زوال اور روز آئندہ تینوں سے متعلق ہے یعنی صرف عذر سے تاخیر کی جائے نہ بلا عذر اور صرف زوال تک تاخیر نہ ہو بعد زوال اور صرف دوسرے

عمر کے بعد یعنی آخری نام تشریف کے بعد تیس جہیز میں کھینچ کر ایک سو دو تین سو تین جہیز بعد تکبیر واجب ہوا اور صاحبین کے قول پر ہوتا ہے
اور میں جو دوسرا ہی پر تو سے ہر سب شہروں اور گزراؤں میں بیٹھے اس وجہ سے کہ صاحبین کی دلیل قوی ہے کہ کذا فی الصحیح دی و دہاس بہ بقہ حید
لانی اسلین تو در توبہ جب تباہیم و علیہ البلیون اور کچھ خدا تھے بین تکبیر کو بن۔ نازید کے اسلے کہ سنان ایسا ہی کرتے تھے آگے بن تو ضرور ہر آنکی
بیرونی کرنی اور اسی پر میں نے اس کے تمام کھنڈاں سب کچھ تکب کے لیے بدل جانے اور چنانچہ جزا لائق بن جان کیا تو بیان میں مستحب کی جگہ مستحب ہوا ہر
اسلے کہ کہا کہ انبار خندری و یطلساوی نے کہا کہ واجب سے غرض بیان معنی جملاتی نہیں بلکہ یہ معنی کہ اتباع ثابت ہوا اور جزا لائق کے قول سے ایسا
معلوم ہوا ہے کہ واجب سے مراد مطلقہ معنی جن ولایتی العامہ من التکبیر لے الاسواق لے الایام الحشر وہ لاندہ جزا و مجزی وغیرہ اور منع نہ کیے جادین و
تکبیر کے سے بازار دن میں عشرہ و یکہ میں اور اسی کو بدلے میں کذا فی الجرد و الحقیعہ وغیرہ مطلقا وی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شایع ہر عن لکھتے لکھتے اسلے کہ جزا لائق
میں اس مسئلہ کو چھپے سے نقل کیا ہوا یا قی المومنین دجوا وان ترکہ امام لادانہ بعد اسلوة کال ابو یوسف رحمہ صلیت ہر المغرب یوم عرفة مسودت ان کبیر
تکبیر ہر یوم صلیتہ اور مقتدی تکبیر کے بغیر وجوب اگرچہ اسکے امام نے تکبیر نہ کی ہو واسطے ادا ہونے تکبیر کے بعد ناز کے یعنی ناز کے بعد امام کی مخالفت
مستبرہ میں تاکہ امام کے چھوڑنے سے مقتدی بھی چھوڑ دے امام ابو یوسف رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو ناز مغرب عرفة کے روز پر حالی تو تکبیر کرنا
جول گیا پس امام ابو حنیفہ نے لوگوں کو تکبیر کلائی ہم اس حکایت سے کہی فائدے معلوم ہوئے اول یہ کہ امام اگر جہول جادے تو مقتدی یا دود لادے
دوسرے یہ کہ تعظیم اوستاد کی اسکے امر کی بجا آوری میں ہر چنانچہ امام ابو یوسف امام افظم رحمہ کے فرماتے سے پیش امام ہوے تیسرے یہ کہ جب استاد کو کسی شاگرد
کی تکبیر اور فضیلت معلوم ہونو لوگوں کے سامنے اسکی تعظیم کرے تاکہ اور لوگ اسکی توثیق کریں چوتھے یہ کہ اگر استاد شاگرد کی تعظیم کرے تو شاگرد اسکی حرمت و توقیر
نہ کرے کذا فی الخطاوی و المسبوق یکبر وجوب کا لائق لکن عقب القضاء لما فاته ولو کبر مع الامام لا یفسد ولو لم یفدت اور مسبوق تکبیر کے وجوب باشل
لا حق کے لیکن پچھے ادا کرے اس ناز کے جو اس سے رہی ہو اور اگر مسبوق یا لاق حق امام کے ساتھ تکبیر کرے تو ناز فاسد نہ ہوگی مگر دوبارہ تکبیر کے کلام کے ساتھ تکبیر
اپنے سوئے پر نہیں ہوگی اور اگر لیک کرے امام کے ساتھ تو ناز فاسد ہو جائیگی کیونکہ لیک آدمیوں کے کلام کے مشابہ ہے کذا فی الشامی و یبارک الامام سجد و لہو
وجوبہ فی تحریر متہائم بالتکبیر وجوبہ فی حرمتہائم بالتلبیۃ و حرما لہما خلاصہ اور شروع کرے امام جہدہ سو کو بسبب واجب ہونے جہدہ کے حالت بقار
خرمہ ناز میں یعنی جہدہ سو ایسے وقت میں واجب ہے کہ اسوقت تک ناز کی تحریم باقی رہتی ہے اسی لیے جہدہ سو میں اقتدا امام کا درست ہے ہر کبیر کے بسبب
واجب ہونے تکبیر کے ناز کی حرمت میں یعنی ناز کے بعد بلا فاصلہ پھر اگر امام احرام باندھے ہو تو لیک کے بسبب نہ واجب ہونے لیک کے ناز کی تحریم اور
حرمت میں کذا فی الخلاصہ و فی الاولو اجبۃ لودا بالتلبیۃ سقط السجود و التکبیر و اسما علم اور دوا حیحہ میں ہے کہ اگر شروع کرے لیک لکنا تو ساق ہوگا جہدہ سو اور
تکبیر کرنا اسلے کہ لیک لکنا لوگوں کے کلام کے مشابہ ہے اور کلام ناز کو قطع کر دینا ہر تو اس سے ناز قطع ہو جائیگی تو نہ تحریم باقی رہیگی جو شرعاً سجدہ سو ہر اور نہ
انصال باقی رہیگا جو تکبیر کے لیے چاہیے اسی لیے دونوں ساقط ہونے کذا فی الشامی و لہم

باب الکوف

یہ باب ہر سورج گھن کی ناز کے ذکر میں مناسبہا من حیث الاتحاد و القضاء مناسب صلوۃ کوف کی ناز عید سے یا با اعتبار اتحاد کے ہر یا با اعتبار
ایک دوسرے کی ضد ہونے کے ہم اتحاد سے یہ غرض کہ عدا اور کوف دونوں کی ناز میں جماعت سے دن کو بلا اذان اور تکبیر کے ہوتی ہیں و القضاء
سے یہ مراد کہ انسان کے دو حال ہیں ایک سرور اور اس کا اور دوسرا اندوہ و خوف کا تو عید اکثر امن و سرور کا وقت ہے اور گن خوف و اندوہ کا یہ
کہ جماعت عید میں شرطا ہر اور ہر سے پڑھنا واجب بخلاف کوف کے کذا فی الشامی ثم انہو رانہ باکاف و انما لشمس و القمر ہر اکثر فقہا کہتے ہیں کہ کوف

کاف سے سورج گھٹن ہو اور خوف رخ سے چاند گھٹن م اور بعض کا قول یہ ہے کہ کسوف اور خسوف دونوں کا استعمال جائز اور سورج گھٹن میں برابر ہے مگر جو برقی سلم
افصح قول اول کو کہا ہے کہ ہر طرف معلوم کرنا چاہیے کہ نازک کسوف قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت ہے قرآن سے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (و انزلنا بالایات
الانحیاط) یعنی ہم نشانیاں نہیں بھیجے مگر درانے کو لینے تاکہ بندے ڈر کر اسکی اطاعت بجا لادیں اور اسکی طرف رجوع کریں اور رب کی طرف رجوع
سب سے زیادہ نازکی حالت میں ہے اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ سورج اور چاند کسی آدمی کی موت کے سبب سے نہیں گتے بلکہ یہ دونوں گھٹن خدا تعالیٰ
کی نشانیاں ہیں جب تم انکو دیکھو تو اٹھ کر ناز پڑھو اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پڑھا ہے اور اس ناز پر امت کا اجماع بھی ہے کہ نازانی لٹھلاوی
لیصلے بالناس من یکلم اقامتہ الجعۃ بیان تسبیح دہانی السبوح لا بد من شرائط الجعۃ الا خطبہ روضۃ البحر عند الکسوف و کسوفین بیان لا تکلمون
شرا و لبعاد اکثر کل رکعتین قبلہ او کل السجۃ جعۃ ناز پڑھنا و سونگون کو جو شخص کہ الگ ہو قائم کرنے مجہد کا یہی سلطان یا قاضی سورج گھٹن کے وقت دور کسوف
شارح نے کہا کہ سلطان یا نائب کی بدستجب کا بیان ہے یہی سبب ہے کہ قاضی یا سلطان امام ہوا کہ ہوا نماز کی شرائط نہیں اور سورج میں جو یہ ہے کہ نازک کسوف
میں شرائط جعہ کا ہونا ضرور ہے سو اسے خطبہ کے تو اسکو بجز المراتب میں رد کیا ہے یہی اگر اسبجائی نے تصریح کر دی ہے کہ سلطان کا ہونا سبب ہے شرا نہیں اور
ماون کا رکعتیں آسانیاں ہر اقل درجہ ناز کا اگر نازی چاہے تو چار پڑھے یا زیادہ ہر دو گنا نہ پر سلام پھیرے یا چار چار پر کذا فی الجعۃ و صفیہا کا نفل اسے برکوع
واحیدے غیر وقت مکروہ بلا اذان ولا اقامتہ ولا ہر ولا خطبہ اور نازک کسوف کا حال مثل نفل کے ہے یعنی ایک رکوع سے وقت مکروہ کے سوا دوسرے
وقتوں میں بدون اذان اور تکبیر اور بدون پکار کر پڑھنے اور خطبہ کے پڑھنے ہم ایک رکوع کی قید ایسے لگائی کہ امام شافعی کے نزدیک دو رکوع سے
پڑھنے ہیں اور اگر سورج گھٹن وقت مکروہ میں ہو مثلاً عصر کے بعد تو لوگ دعائیں مشغول ہوں نماز نہ پڑھیں اور عام جہر کی قید ایسے کی کہ صاحبین اس نماز
میں جہر کرنے کو فرماتے ہیں اور خطبہ اس نماز میں نہیں کیونکہ کسی اثر میں خطبہ منقول نہیں اور جو کسوف کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی دعا
کے دن ہوا اور اس میں آپ نے خطبہ پڑھا تو وہ ایسے تھا کہ جو لوگ یہ وہم کرتے تھے کہ یہ گھٹن آپ کے تحت جگر کی موت کے باعث ہوا ہے انکا وہم دور فرمایا
کسوف کی خصوصیت سے نہ تھا کذا فی الطحاوی و بیادوی الصلوۃ جامعۃ تہجد اور پکار دیا جائے یہ لفظ الصلوۃ جامعۃ تاکہ لوگ اٹھتے ہو جاوین ہم بچے بجائے اذان
ان لفظوں سے اعلام کرو یا چاہیے طحاوی نے کہا کہ الصلوۃ بت ایہ اور جامعۃ تہجد اور یہ جملہ معنی انشاء و تظیل فیہما رکوع و السجود والقرآنہ والادعیۃ والاذاک
الذی ہو من خصائص النافلۃ ثم یرجع بعد اجل استقبل قبلہ او قائما مستقبل الناس والقوم یومنون حتی یخالی الشمس کلہا اور فلول دے اس نماز میں رکوع اور
سجدہ اور قرائت اور دعاؤں اور ذکر و کون کو ایسا طول جو نفلی نماز کے خواص سے ہے پھر دعائے بعد اس نماز کے ٹیجا ہوا قبلہ رخ یا کھڑا ہو کر لوگوں کی طرف
سمجھ کر کے اور سب لوگ آمین کہیں دعا اسوقت تک مانگے کہ آفتاب بالکل صاف اور روشن ہو جائے ہم قرائت طویل اسقدر کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ پڑھا
دوسری میں آل عمران پڑھے اور اگر یہ یاد نہ ہوں تو اس کے برابر دوسری سور میں پڑھے طحاوی نے کہا کہ سنون یہ ہے کہ دعا اور نماز میں سارا وقت گھٹن کا پورا
ہو جائے تو اگر ناز کو خفیف پڑھے تو دعا کو طول دے اور دعا مختصر کرے تو قرائت طویل کرے اور رکوع اور سجدہ اگر چاہے چھوٹا کرے چاہے بڑا تو شراح نے جو دلیل
اس سے یہ عرض کیا اگر اسکا دل چاہے تو طول دے اور دعائے مانگا کھڑے ہو کر اور لوگوں کی طرف سمجھ کر کے اچھا ہے اور کھڑے ہونے میں اگر لٹھی یا کمان پر ہمارا دے لے
تو بہتر ہے اور دعا کے لیے ممبر پر نہ چڑھے کذا فی النہر وان لم یضرب الامام الجعۃ صلی الناس فراوی فی منازلہم ثم یقرأ عن الفتۃ کا نحووف للقرآن اور اگر امام جمعہ
حاضر نہ ہو یعنی جسکو اختیار جمعہ پڑھانے کا ہو وہ موجود نہ ہو تو لوگ تنہا اپنے گھروں میں نماز پڑھیں واسطے بچے کے جھگڑے سے یعنی بڑے مجمع میں پیش امام ہو نیکا جھگڑا
ہو اگر تاہو ایسے گھروں پر تنہا پڑھ لیا بہتر ہے مثل چاند گھٹن کی نماز کے کہ اسکو بھی تنہا گھروں پر پڑھیں خواہ امام موجود نہ ہو یا نہیں کیونکہ یہ نماز لوگوں کی برکت
جمع ہونا لوگوں کا خالی حرج سے نہیں م ظہیر یہ میں یہ ہے کہ اپنے اپنے محلہ کی مسجدوں میں تنہا پڑھ لیں اور اگر جمعہ کا امام اجازت دیدے تو محلہ کا امام

و مسلم نے ایسا ہی کیا تھا شامی نے کہا کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہوا اور چاروں صرف امام ہی نے مقتدی و بلا حقد و زنی وان کان الریح ان دعاہ لکا فرغہ لہ سبحان
اسند را جا و اما قولہ تعالیٰ دعا و دعا رکافرین الانی ضلال ففی الاخرۃ شروح جمع اور دعا ہر بدون ساتھ ہونے کا فردی کے اگرچہ قول ریح یہ ہر کہ دعا کافر
کی کبھی قبول ہوتی ہو خلاف عادت اور یہ جو ارشاد خداوندی ہر کہ نہیں ہر دعا کافرون کی مگر ہکنا ثویہ آخرت میں ہر کذا فی شریح جمع ہم اس میں اختلاف
ہر کہ دعا کافر کی مقبول ہوتی ہر یا نہیں تو بعض فقہانے کہا کہ مقبول نہیں ہوتی آیت مذکورہ صدر کی دلیل سے اور نیز اسوجہ سے کہ کافر دعا خدا تعالیٰ سے
نہیں مانگا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو پہچانتا ہی نہیں اور بعض فقہانے کہا کہ دعا مقبول ہوتی ہر چنانچہ شیطان نے مہلت مانگی اور اسکی دعا مقبول ہوئی حالانکہ سب
میں بڑا کافر وہ ہر اور صدر شہید نے کہا کہ فتویٰ اسی پر ہر کہ دعا کافر کی مقبول ہوتی ہر خصوص جبکہ مظلوم ہو چنانچہ حدیث میں ہر کہ مظلوم کی دعا مقبول ہر
اگرچہ کافر ہو اور آیت کا جواب شارح نے دیا کہ وہ آخرت کی دعا ہر اسلیے کہ اس سے پہلے دوزخ والوں کا ذکر ہر کہ جب فرشتوں سے کہینگے کہ اللہ تعالیٰ سے
دعا مانگو کہ ہم ایک دن عذاب ہلکا کر دے تو وہ کہینگے کہ تمہارے پاس کیا پیغامبر بیات نہ لائے تھے وہ کہینگے کیون نہیں فرشتے کہینگے کہ تم دعا مانگو اور
نہیں ہر کافرون کی دعا مگر ہکنا کذا فی الطحاوی وان صلوا افراد فی جاز فی مشرورۃ للنفرد و قول الخفہ وغیرہ باطہر الروایۃ لا صلوة بے جماعت اور
اگر سب لوگ تنہا ناز پڑھیں تو درست ہر کیونکہ ناز تنہا کے لیے مشروع ہر اور تحفہ وغیرہ کا یہ کہنا کہ ظاہر روایت یہ ہر کہ استسقاء میں ناز نہیں اسکے یہ معنی
کہ جماعت کے ساتھ ناز نہیں و نیز چون ثلثۃ ایام لانه لم یقل اکثر منہا متبایعات و تجب لام ان یامرہم بصیام ثلثۃ ایام قبل الخروج و بالتوبۃ
ثم یخرجہم فی الریح مشاہ فی شیاہ غسیلۃ او مرقعۃ متز اللین متواضعین خاشعین صدنا کین رؤسہم و زجکل کو جائین دعا کے یسے نون روز
برابر اسلیے کہ زیادہ تین روز سے بندھ کی دعا کے لیے باہر جانا مقبول نہیں ہوا اور مستحب ہر امام کو کہ باہر نکلنے سے پیشتر لوگوں کو تین دن روزہ رکھے کا
اور گناہوں سے خالص توبہ کرنے کا حکم کرے پھر چوتھے روز اسکے ساتھ نکلے اس طرح کہ سب پیادہ پانہ دھوبے ہوئے کپڑے پہنے بیٹھے پڑنے یا میوند گئے
و لیلون کی صورت بنائے فروتنی اور عاجزی کرتے ہوئے گردن جھکائے ہون م جکل میں جانیکا حکم ان لوگوں کو ہر جو کہ معظمہ اور مدینہ منورہ اور
بیت المقدس گئے باشندہ نہ ہوں کہ اسکے لیے حکم وہاں کی افضل مساجد میں جانیکا ہر اور توبہ خالص سے یہ غرض کہ حقوق حقداروں کے بھی ادا کر دیں کہ
تو بہ میں یہ شرط لگی ہوئی ہر کہ کسی کا حق ذمہ پر نہ رہے کذا فی الطحاوی و لقیہم من الصدقۃ فی کل یوم قبل خروجہم و یکدرون اللوۃ و یفرقون
للمسلمین و یستقون بالضعفاء و الشیوخ و الخانز و الصبیان و یجدرون الاطفال عن امہاتہم اور ہر روز اپنے نکلنے سے پیشتر صدقہ دیویں
اور سرنو توبہ کریں اور مسلمانوں کے لیے دعا و مغفرت کریں اور ضعیفوں اور بوڑھوں اور بڑھیوں اور لڑکوں کے ذریعہ سے بندھ کی دعا کریں اور بچوں کو
انکی ماؤں سے غلطہ کریں ہم ان لوگوں کے ذریعہ کرنے کے یہ معنی کہ انکو آگے کر دیں تاکہ وہ دعا مانگیں اور جو ان آمین کہیں کہ انکی دعا جسد مقبول
ہوتی ہر چنانچہ بخاری کی حدیث میں ہر کہ نکور رزق اور قح جلتی ہر تو تمہارے ضعیفوں کی بدولت ہی ملتی ہر اور بچوں کو مان سے جدا رکھنے میں یہ حکمت ہر
کہ رونا اور فریاد زیادہ ہونا کہ لوگوں کو رقت ہوا اور اسکے سبب سے دریائے رحمت ایزدی جوش میں آوے کذا فی الشامی و الطحاوی و تجب خیر
الدواب اور مستحب ہر باہر نکالنا جانور دن کا اسلیے کہ کبھی غیہ انھیں کے سبب سے عنایت ہوتا ہر چنانچہ احمد نے روایت کیا ہر کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
لوگوں کے ساتھ بندھ کی دعا کو نکلے دیکھا تو ایک چیتی اپنی مانگیں آسان کی طرف اٹھائے ہر آپ نے فرمایا کہ لوٹ چلو کہ تمہاری دعا اس چیتی کی جہت
سے مقبول ہوئی کذا فی الطحاوی والاو لے خروج الامام معہم وان خرجوا باذنه و بغیر اذنه جاز اور بہتر ہر نکالنا امام کا لوگوں کے ساتھ اور اگر لوگ لکھیں
امام کی اجازت سے یا بدون اسکی اجازت کے تب بھی درست ہر و یقیمون فی المسجد بمکہ و بیت المقدس و لم یذکر المدینۃ کا نہ نصیقہ اور
جمع ہر وین مسجد احرام میں کہ معظمہ میں اور بیت المقدس میں اور ماتن نے مدینہ منورہ کو ذکر نہ کیا کہ وہاں کے لوگ مسجد شریف میں جمع ہوں شایا

ہاں جو کہ تکبیر ہونے کی نیت سے ذکر نہ کیا ہو وہ شہی نہ کہنا کہ یہ بھی یقینی نہیں اس لیے کہ باشندے مدتیہ منورہ کے ایام حج کے وقتوں سے زیادہ
 زمین کی آگنی گن پیش تو ہو جائے اور باشندہ ان کی توحید سے غور کرے وہاں سجدہ سارک میں سرور و شاکت علیہ وسلم کے ساتھ کی جائے
 یہاں کہ یہ جانو کہ لینے دعا آپ کے شاہد دین کہ جانی ہو اور جو پان کو ان مساجد کے دروازہ دن پر کھٹا کر کیا جائے وان دام المفسر سے
 افسر نو باس بالہ ما جببہ وہ نہ جہت یقین اور اگر منہ کی بخیر لے جائے کہ نقصان کرے تو مضائقہ نہیں دیکھ کر لے گا اسکے بند ہونے اور
 ایسی جگہ سے ہونے کے واسطے ہمارا مفید ہو مینے یوں دیکھ کر کہ اسی اب ہمارا نیکو ہر سنا مفید ہو و ہاں برسا اور یہاں سے اس کے
 ہٹانے وان شدہ قبل خرو جہم غریب ان غیر جو اس کے ان نکلے اور اگر باہر جانے سے بیشتر لوگوں کو منع غایت ہو تو سبب ہو کہ اللہ تعالیٰ کے شکر
 کے لیے ہر انہیں لینے جب قبل سوال کے کتاب پورا ہو گیا تو اب اس انعام کا شکر یہ ہو کہ باہر نکل کر دیکھ کر دیکھ کر نہ جانے خاطر خواہ برستے کھانا
 نے الشامی لفظاً

باب صلوة الخوف

یہ باب ہوتا خوف کے بیان میں ہم اسکی نسبت ناز استقامت یہ ہو کہ دونوں خوف کے وقت ہوتے ہیں من اضافہ الشیء بشرط اضافت حصول
 کی خوف کی طرین نیز کی اضافت ہر شرط کی طرف یعنی خوف شرط ہر اس ناز کی ہم بعضوں نے خوف کو سبب قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اضافت سبب کی ہو
 طرف سبب کے شامی نے کہا کہ بظاہر خوف ناز کا سبب ہو اور دشمن کا وجود ہونا شرط ہو تو اگر خوف سے مراد دشمن کا ہونا ہو تو یہ اضافت مشرہ
 کی طرف ہو اور اگر خوف کے حقیقی معنی مراد ہوں تو اضافت سبب کی طرف ہے جائزۃً بعدہ علیہ السلام عند ہر اسی عند ابی حنیفہ و محمد
 یہ عمار اللہ تعالیٰ خلافاً لکھی بشرط حضور عد و یقیناً فلعلہ غلہ بان خلافتہ ادا و اد سبب او متیہ غلیتہ و نحو ہا و جان خروج الوقت کا
 فی جمع الانہر و لم ارہ لیرہ فلیحفظ قلت ثم راہت فی شرح البخاری یعنی انہ لیس بشرط الاعتدال بعض عند اتمام الحرب ناز خوف کی جائز ہو بعدا کھنرت
 صلہ اللہ علیہ وسلم کے طرفین کے نزدیک یعنی امام اعظم رحمہ اور محمد رحمہ کے خلاف امام ابو یوسف کے کہ ان کے نزدیک جائز نہیں اسوجہ سے کہ آنحضرت
 صلہ اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑنے کے ثواب حاصل کرنے کو یہ ناز مشروع ہوئی تھی بعد آپ کے یہ بات جاتی رہی تو اب اسکا ادا کرنا جائز نہ ہو گا
 اور طرفین فرماتے ہیں کہ صحابہ رہنے آپ کے بعد اس ناز کو پڑھا ہے اس لیے جائز ہو بشرط موجود ہونے دشمن کے بقایا موجود ہونے و زمرہ یا ازہا
 اور اسکے مثل اور چیزوں کے مثلاً آتشزدگی وغیرہ کے شامی نے کہا کہ یقیناً کی قید ہے اس لیے لگائی کہ اگر لوگ دشمن کا موجود ہونا خیال کر کے پڑھیں
 چہرے کے خلاف ظاہر ہو گا یعنی دشمن موجود نہ لکھا تو ناز از سر نو پڑھیں اور درست ہو یہ ناز جبکہ وقت جانے کو ہو چنانچہ جمع الانہر میں ہے اور یہ قید
 میں نے اور دن کے کلام میں نہیں دیکھی تو اس قید کو یاد رکھنا چاہیے چہرین نے بیٹی کی شرح بخاری میں دیکھا کہ وقت نکلنے کے قریب ہونا اس
 ناز کی شرط نہیں مگر بعض کے نزدیک جبکہ لڑائی اور قتال ہو رہا ہو ہم شارح نے بیٹی کا قول نقل کر کے بیان کر دیا کہ جمع الانہر کی روایت پر عمل کرنا چاہیے
 اس لیے کہ وہ بعض کا قول ہو کہ ذانی الشامی فحیل الامام طائفہ بازار العود و اربابہ و یصلے باخری رکعت فی الثانی منہ اربعۃ و اربعۃ و اربعۃ
 بنے غیرہ لڑا و ذہبت الیہ و جارت الاخری فصل ہم باقی و سلم و حدرہ و ذہبت الیہ و جارت الطائفہ الا و سلم
 و اتموا صلواتہم بلا قراءۃ لانہم لا یخون و سلموا اتم جارت الطائفہ الاخری و اتموا صلواتہم بقراءۃ لانہم سبوتون تو کرے امام ایک
 ٹولی مثلاً دشمن کے مقابل اسکے ڈرانے کے لیے اور ناز پڑھاوے دوسرے ٹولی کو مثلاً کو ایک رکعت و در کعت والی نازوں میں اور
 اسی میں داخل ہو بعد اور عید اور در کعتیں پڑھاوے غیر ثنائی میں بطور وجوب کے یعنی اگر ایک پڑھاوے تو ناز فاسد ہو جائیگی اور چلی جائے

یہ بات ٹولی دشمن کے سامنے یعنی بعد دوسرے سجدہ کے ایک رکعت پڑھنے کی صورت میں اور بعد الحیات کے دو رکعتوں کے پڑھنے میں اور آدھے آٹولی پس
 اٹھو امام پڑھا دے باقی نماز یعنی چھ نماز اسکو باقی ہو وہ اس ٹولی کے ساتھ پڑھکر امام اکیلا سلام پھیر دے بعد تعدد اخیرہ کے پھر یہ آٹولی دشمن کے سامنے جائے
 براہ استجاب یعنی اگر چاہیں اور اسی جگہ بقیہ نماز تمام کر لیں تو درست ہے اور آدھے آٹولی اور اپنی نماز پوری کرین بدون قرائت کے اسلیے کہ وہ لاحق ہیں
 اور لاحق کا حکم مقتدی کا سا ہے اور سلام پھیرین پھر وہ آٹولی آدھے اور اپنی بقیہ نماز پوری کرین بدون قرائت کے ساتھ اسلیے کہ وہ مسبوق ہیں اور مسبوق اور مؤخر
 کا ایک حال یہ صلوٰۃ خوف کی کیفیت میں ملکا کا اختلاف ہے اور مستقی میں ہے کہ جائز ہے کیفیت سے ہو کہ اختلاف اس میں ہے کہ بہتر کوئی ہے اور قرآن مجید میں کجوفیت
 مذکور ہے اس سے زیادہ تر قریب یہ صورت ہے جو ماتن نے مذکور کی اور دو رکعتوں کی نماز میں سفر کی نماز بھی داخل ہے اور عید کی قیاد سے شائع نے آگاہ کیا کہ صلوٰۃ خوش
 صرف فرضوں میں پھر نہیں واجب میں بھی ہوتی ہے کہ انی الشامی مٹھا دی نے کہا کہ اگر دشمن بالفرض قبلہ کی طرف ہو تب بھی اس نماز میں کچھ فرق نہ ہوگا
 اس طرح دشمن کے مقابل کی ٹولی اگر قبلہ کی طرف پشت کیے ہو تو کچھ حرج نہ ہوگا اور دشمن کے مقابل جانا پیادہ معتبر ہے اگر سوار ہو کر جائینگے تو نماز باطل ہو جائیگی
 و ہذا ان نماز عوانی الصلوٰۃ خلف واحد والا فلا فضل ان یصل کل طائفۃ امام اور یہ نماز اس کیفیت پر اس صورت میں ہے کہ مقتدی ایک ہی امام
 کے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا کرین ورنہ افضل ہے کہ ہر ٹولی علیحدہ امام کے پیچھے نماز پڑھے ہم نیچے ایک ٹولی دشمن کے مقابل رہے اور ایک امام کے ساتھ نماز
 پڑھے جب امام فارغ ہوئے تو یہ ٹولی دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری ٹولی کے لیے امام کسی کو اجازت نماز پڑھانے کی دے کہ وہ اٹھو پڑھا دے اور
 اگر وقت اتنا نہ ہو تو یہ صورت ہے جو مذکور ہوئی کہ انی الشامی و ان اشتد خوفہم و عجزوا عن الشریک صلوٰۃ کما نافرادی الا ان کان ردیف اللام فیم
 الاقتداء بالایار اسلے جہہ قدر تم للفرورہ اور اگر زیادہ خوف لوگوں کو اور عاجز ہوں اترنے سے تو نماز پڑھین حالت سواری میں تنہا رکوع اور سجود
 کے لیے اشارہ کر کے جس طرف کو آنے ہو سکے بسبب ضرورت کے شارح نے کہا مگر وہ شخص کہ امام کے پیچھے سوار ہو ایک سواری پر تو اسکا اقتداء امام کے
 پیچھے صحیح ہوگا بسبب اتحاد مکان کے قدرت بخشی بغیر اصطفا و سبق حدث و رکوب مطلقا و قتال کثیر لا یقلیل کر متہ سنم اور یہ نماز فاسد ہو جائیگی
 پیادہ چلنے سے جو دشمن کے سامنے صف باندھنے کے لیے نہوا اور نہ بے وضو ہو جانے کے سبب سے ہو اور فاسد ہوگی سواری ہونے سے مطلق یعنی
 خواہ صف باندھنے کے لیے ہو یا دوسرے مطلب کے لیے اور فاسد ہوگی بہت گشت و خون کرنے سے نہ تھوڑا اڑنے سے مثلاً ایک تیر چلانے سے فاسد
 نہوگی کیونکہ عمل قلیل ہے اور گھوڑے پر چڑھنا اور بہت لڑنا عمل کثیر ہیں آنسے فاسد ہو جائیگی مٹھا دی نے کہا کہ تیر چلانے کا عمل قلیل ہونا مسلم ہے کیونکہ
 جو کوئی اسکو دیکھ گیا یہی جائیگا کہ نماز نہیں پڑھتا و السابح فی البحر ان اکمنہ ان یرسل اعضارہ ساعۃ صلیہ یا یار و الا لا تصح صلوٰۃ اللہی
 و السائف و ہو یضرب بالسیف اور تیرنے والا دریا میں اگر اسکو ممکن ہو کہ اپنے اعضا ڈھیلے کر دے ساعت پھر تو نماز پڑھے اشارہ سے ورنہ ناجائز
 نہوگی جیسے نماز پیادہ چلنے والے کی اور تلوار والے کی جبکہ تلوار سے مارا نہ ہو کہ انکی نماز بھی صحیح نہیں فروع مسائل لمحہ شائع کے الکرابان کان مطلوباً
 تصح صلوٰۃ وان کان طالباً لا لایتم خوفہ سوار اگر مطلوب ہو یعنی اسکے پیچھے کوئی لپکرنے کو آتا ہو تو اسکی نماز درست ہے سواری پر اور اگر طالب ہو یعنی
 دوسرے کو لپکرنے جانا ہو تو سواری پر اسکی نماز درست نہیں اسلیے کہ اسکو کچھ خوف نہیں شرعاً ثم ذہب العذر ولم یزأخرا فہم و بکسہ جاز لوگوں نے
 نماز خوف شروع کی پھر دشمن چلا گیا تو انکا اپنی جگہ سے ملنا و بہت نہیں یعنی ہر ٹولی جہان کی رہا نماز پڑھے کہ انی الشامی اور اسکا عکس ہو تو درست ہے
 یعنی شروع کے وقت خوف نہ تھا پھر ہو گیا تو اس صورت میں اگر کچھ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائینگے تو یہ جانا نماز کا مغل ہوگا بسبب ضرورت کے
 کہ انی الشامی لا یشترع صلوٰۃ النحر للعاصی فی سفرہ کما فی الظہیرۃ و علیہ خلاص من البغاة اور مشروع نہیں نماز خوف اس شخص کے لیے جو
 اپنے سفر کی جہت سے گناہگار ہو چنانچہ ظہیر یہ میں ہے اور اس بنا پر نماز خوف باغیوں سے درست نہوگی ہم نیچے جس شخص

یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ موت کے لیے ستر کرنا تو اصلی صلوٰۃ خوف کا نہیں بلکہ فی الحقیقت میں وہ فیہ الصلوٰۃ والسلام صلوٰۃ ہے اور یہی
ذات الرقاع و زین کل و مستغان بنوی تو نہایت ہوا کہ اکثریت سے اس لیے کہ نے ناز خوف چار مقام پر پہلی اول مذکور ذوات الرقاع میں
وہم اہل نخل بن سویم غزوہ کوسفان میں چارم غزوہ نوی فردین م ذوات الرقاع کے معنی بیوند و ان والا اسس غزوہ کا نام ذوات الرقاع ایسے ہوا
کہ سنت اہم سے بنی رہی جن روایت ہو کہ اس غزوہ میں ہمارے پانچ زخمی ہو گئے تھے اور باقی گر گئے تھے تو ہم ان میں چار پر سے لیے گئے
اس سبب سے اس ذوات الرقاع کا بیغزوہ سب سے سال جری میں غزوہ خندق سے ہے ہوا تھا اور اہل نخل ایک جگہ کا نام ہے اور کسفان پر ورن
تھان کہ ہے دو منزل ایک مقام ہے اور ذوق و فرح و الفح قاف و راء مہم و وال مہم ایک مقام ہے مدینہ کے قریب اس غزوہ کو غزوہ نہا بھی کہتے ہیں یہ غزوہ
سب سے بنی میں ہوا تھا وہی نے کہا کہ امداد و الفح بن حادی سے مشورل ہو کہ اکثریت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز خوف چار میں مرتبہ برحق اور شایع
چار مقام کہتے ہو تو یہ مراد ہے کہ چار بار غزوہ بن النفاق ہوا اور میں بار دوسرے مقاموں میں یا یہ کہ ان مقاموں میں چار میں نازین خندق کی چار ہیں

باب صلوٰۃ اجزاء

باب ہر نماز کی نماز اور اسکے لواحق کے ذکر میں م سبب اسکی ماقبل سے یہ ہو کہ خوف و قتل کہیں نوبت موت کی ہو چاہے میں اور اسکی جگہ ایسے ہیں
کیا کہ یہ ناز ہر صورت سے ناز نہیں کیونکہ ہر کوٹ اور سجدہ اور ان و نگیر کے ہوتی ہو دوسرے یہ کیونکہ آدمی کے آخر حال سے متعلق ہو کہ انی تھوہی
من اضافہ الی سبب ناز کی اضافت جازہ کی طرف چیز کی اضافت ہے اپنے سبب کی طرف لینے میت سبب ہر اس ناز کو وہی بالغ المیت
السر السمر و قبل الفحان اور جازہ و الفح جم مرہ کو کہتے ہیں اور کسبہ چار پائی یا تابوت جو چہرہ مرد ہوتا ہے اور جسکو نقش کہتے ہیں اور ایک قول یہ ہو کہ
بلغ اور کسر و دون مرہ کو کہتے ہیں کذا فی الثانی و الموت صغر و وجہ و یثقلت القدر الحیوۃ و قبل عدنیہ اور موت ایک کیفیت و جود ہی ہر چیز ہوتی ہو زندگی
کے مقابل اور ایک قول یہ ہو کہ کیفیت عدی ہر موت میں اختلاف ہے کہ وجوہی چیز ہر یا مدی جو وجوہی کہتے ہیں انکی دلیل یہ ارشاد ہے و انی ہر
(خلق الموت و الحیوۃ) یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے موت اور حیات کو جو چہ کہ پیدا کرنا ایک چیز کا سوجوہ کرنا ہر اس سے معلوم ہوا کہ موت وجوہی چیز ہوا
انہیں اور حیات میں مقابلہ ضدین کا ہے کہ دونوں جمع نہیں ہو سکتیں اور جو لوگ مدی کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ زندہ چیز سے مواد حیات کو نسبت کرنا ہر
موت ہو تو مدی ہوتی اور انہیں مقابلہ عدم اور ملکہ کا ہے اور اکثر تفسیرین نے دوسرے قول کو یعنی مدی ہونے کو اختیار کیا ہے اور آیت کے معنی یہ ہے
ہیں کہ مقدر کیا موت اور حیات کو کذا فی الثانی یوجہ المحض و ملائمتہ بستر خارقہ مسیہ و اعوجاج نخود و انحناف مدعیہ القیاسیہ سے مہولت
سہم ہر اجاویں و شخص جو مرے کو بڑھ قبلہ کی طرف دہنی کر دے پر اور یہ سچہ پھر ناست ہر شایع ہے کہ انہا کہ مذمت موت کے قریب ہونے کی ہے
کہ پانچ اسکے و قبلہ ہوا جان اور ناک کا بانسیر خا ہوا اور کشتیان اندر کو دس جا میں م طحاوی نے کہا کہ محضہ البینۃ اسم مفعول ہے یعنی چہرہ موت
حاضر ہوئی یا فرشتے موت کے آجود ہرے و جازر الا سلقا رے طہرہ و قد ماہ الیہا و ہوا الخادف زبانا و لکن یرفع راسہ قلیلاً و یزجر
للقلبۃ و قبل یوضیع کما تیسرے علی الاصح صحیحہ فی اللغۃ و ان شق علیہ ترک علی حالہ و اما یوم لا یوجہ مزاج اور جائز ہر جہت لیا ناست
ہر اس صورت میں کہ دونوں پانچ اسکے قبلہ کی جانب ہوں اور یہی صحت راجح ہر ہمارے زمانہ میں لیکن اسکا مہر خورسا اہجار دیا ہوا ہے
ناکہ جانب قبلہ اسکا نہ ہو جائے آسان کی طرف نہ رہے اور ایک قول یہ ہے کہ صحیح قبلہ کی طرف کر دیا جائے جس طرح بن کے صحیح تر قول ہے ہر سبب
یعنی داہنی کر دے ہر ہوا یا بائیں پر یا چپٹ لٹانے سے اسی طرح صحیح قبلہ کی طرف کر دیا جائے یعنی کی عر اس قول کی مستثنیٰ میں اور اگر بائیں
کرنے میں اسکو لکھتے ہو تو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور جو شخص زمانہ کے سبب سے سنگار ہوا اسکا صحیح قبلہ کی طرف نہ کیا جائے اس کے

دو دنوں میں نہیں پایا علاوہ اسکے اگر لاموت و متف اور زلمی کے قول میں اختلاف نہیں رہتا اور نہ بحوالہ ائق کی توجیہ کی چکہ حاجت رہی جو شارح
 آگے بیان کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کلمہ لا غلطی کا تب سے زیادہ ہو گیا اور قلت و لیس میں نے التفت اسے الغل بل ان یرفع فقط و فسرہ فی الجہ
 بر رفع روح و عبارة الزلمی و غیر و مکرہ القراءۃ عندہ تے تعیل و عللہ الشرع بلالی نے امداد الفلاح تشریہ القرآن میں نجاستہ المیت لخصہ بالموت
 میں آتا ہوں کہ نجس میں نہانے تک کی قید نہیں بلکہ آئینہ صرف اتنا ہے کہ پڑھا جاوے قرآن میت کے پاس اٹھائے جائے گا اور بحوالہ ائق میں
 اٹھائے جانے کی تفسیر میت کی روح کے اٹھائے جانے سے کی ہو فیض صرف جان نکلنے تک قرآن پڑھے بعد اسکے نہ پڑھے اور زلمی وغیرہ کی عبارت
 یہ ہے کہ مکرہ تحریری ہر قرأت قرآن مردہ کے پاس یہاں تک کہ نہ لایا جاوے اور شرع بلالی نے امداد الفلاح میں اسکی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صوت
 میں قرآن کا علاوہ رکھنا ہر میت کی نجاست سے کیونکہ میت موت کے سبب سے نجس ہو جاتا ہے قبل نجاستہ خث و قبل حدث بعض فقہانے کہا کہ میت
 کی نجاست حقیقی ہے اور بعض نے کہا کہ حکمی اور م اول قول کی دلیل یہ ہے کہ آدمی خون کا پہلا ہر مثل دوسرے حیوانوں کے تو جیسے دوسرے مرد و نجس حقیقی
 میں دیکھ ہی آدمی بھی ہو جاتا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہانے اور یہی ظاہر ہے کہ اسکی کو کافی میں صحیح کہا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر مردہ مسلمان نہلانے سے پیشتر
 کوئین میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور نہلانے سے جو پاک ہو جاتا ہے تو یہ مسلمان کی تعظیم کے جت سے ہے اور دوسرے قول کی دلیل یہ ہے کہ میت
 کے باعث سے وضو جاتا رہتا ہے بسبب ڈھیلے ہو جانے مفاصل کے جیسے سونے سے جاتا رہتا ہے اور زندگی میں بیوضو ہونے سے جو صرف تصور ہے
 اعضاء دھوتے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ وضو ہر روز پانچ بار کرنی پڑتی ہے اگر تمام بدن وضو کرے تو بڑا حرج ہوتا ایسے چند اعضاء پر اقتصار کیا گیا اور مرنے
 اور جہان میں وہ حرج نہیں ایسے تمام بدن کا وضو شروع ہوا دوسرے یہ کہ حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو نجس مت جساؤ کہ مسلمان نہ زندہ تھے ہو جاتا ہوں مردہ شامی نے کہا کہ اس حدیث سے نہیں معلوم ہوتا کہ مردہ کی
 نجاست حکمی ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ مسلمان مردہ نہلانے سے پاک ہو جاتا ہے اسکی نجاست دائمی نہیں بخلاف کافر کے کہ وہ بعد نہلانے تک بھی پلید رہتا ہے غرض کہ مختار
 اکثر فقہانے کا قول اول ہی ہے اور علیہ منبہ جواز یا کفر القراءۃ المحدث اور مردہ کی نجاست حکمی ہونے پر چاہیے کہ اسکے پاس قراءت درست ہو جیسے بیوضو کو قرآن
 کا پڑھنا درست ہے م حاصل یہ کہ مردہ اگر ایسا کہا جائے جیسا بیوضو آدمی ہوتا ہے تو اسکے پاس قرآن کا پڑھنا مکروہ نہیں اور متفق کا قول اسی پر محمول ہے
 اور اگر مردہ جساؤ کی طرح نجس ٹھہرایا جائے تو مکرہ ہے اور زلمی وغیرہ کا قول اس روایت پر محمول ہو گا غلط آدمی نے کہا کہ مکرہ اسوقت ہے کہ مردہ
 کے قریب پڑھا جاوے اور اگر دور پڑھا جاوے تو مکرہ وہ نہیں شامی نے کہا کہ امت میں یہ قید بھی ہونی چاہیے کہ مردہ پاک چادر سے چھپا نہواو اگر
 چھپا ہوا ہو گا تب بھی قراءت مکروہ نہوگی و یوضع کلمات کما تیسر فی اللاح سنیہ مسیرہ عجم و تراسلے مسیح فقط ختم لکھتے و عند موتہ قتل لا خلفہ
 دلائل القبر اور حجتی کہ چاہے رکھا جائے جی طرح بن کے صحیح تر قول میں تخت پر جساؤ طافی مرتبہ بسایا ہوا سات و فتح تک فقط کذا فی التلخیص فیہ اس سے
 زیادہ نہ بسایا میں مثل اسکے کفن کے کہ وہ بھی طاق دفعہ بسایا جاوے اور اسکی مدت کے وقت خوشبو بسانی چاہیے تو یہ تین وقت کا بسانا ہوا
 نہ پیچھے اسکے اور نہ قبر میں م بسانے سے مراد یہ کہ کسی برتن میں آکر رکھ کر آئینہ خوشبو جلاوین اور اسکو مردہ یا کفن کے گرد دھراوین تو یہ بسانا تین
 وقت چاہیے ایک جسوقت اسکی جان نکلے دوئم غسل کے وقت سوئم کفنانے کے وقت اور جنازہ کے پیچھے ایسی خوشبو نہ لیجائے کہ احسان دیت
 میں منع وارو کہ جنازہ کے پیچھے آگ بت لیجلاوے اور نہ قبر کو بسائے کہ قبر میں آگ لیجانی بدنامی ہے اور یہ جو کہا کہ فوراً مرنے کے غم پر رکھیں یہ اس
 صورت میں ہے کہ جان اسکی زمین پر نکل ہو یا بن لحاظ کہ زمین کی تری سے اسکا بدن بگڑ جائے پھر تختہ پر رکھنا ایک قول یہ ہے کہ شمالاً جنوباً کھین قبر
 کی طرح اور ایک قول یہ ہے کہ پائوں قبل کپڑے کرین اور اصح یہ ہے کہ جیسے ممکن ہو ویسے رکھیں کذا فی الشامی تبصرہ و مکرہ قراءۃ القرآن

و محبتی بختی بنت بالقرآن ان وجدوا الا فبالصابون و كونه باللوکان بہا شرجی لوکان امر و اوجرو لا یصل اور دھویا جاوے سر کا اور ویش
 اسکی گل خیر دے اگر میر ہو ورنہ صابون سے اور اسکے شل یعنی بلانی ٹی وغیرہ سے حکم اس صورت میں ہے کہ چہرہ اور سر پر بال ہوں بہا شک لگا کر وہ شخص بے
 ریش ہو یا سر پر بال رکھتا ہو تو پھر نہ دھویا جاوے شارج نے کہا کہ خطی ایک گھاس پھریاق میں اور ہندوستان میں گل خیر و کھانا ہو و بیضج علی بسیارہ
 لیبہ اسمیہ فیصل تھے یصل الماء الی مایے التخت منہ علی عینہ کذک کہ تم کلیں مسند ابالبنا المقبول الیہ و شیخ بطنہ رفقا و یاج منہ
 یصلہ تم بجا اتھاوہ و یضجہ علی شقہ الایسر و غیلہ و نہ غلہ ثلثہ للخصیل المسنون و یضیب علیہ لما عندہ کل الصباغ ثلاث مرآت لما روان او علیہما
 او نقص جانرا فاولا واجب مرہ اور لٹا یا جاوے مردہ اپنی بائیں کروٹ پر تاکہ پانی ادا ل سکے و سنے جانب پر پڑے پھر نہ لٹا یا جاوے بہا شک کہ پانی بدن کے
 اس حصہ پر پونچے جو تختہ سے ملا ہو پھر واپسی کروٹ پر لٹا کر اسطرح پانی ڈالا جاوے کہ دوسری طرف تک پہنچ جاوے پھر مردہ کو بھلاوے یعنی نہ لٹا
 والا اپنا سہارا دیکر اور سوتے اسکے پیٹ کو نرمی سے اور جو کچھ مردہ سے خارج ہو نہ لٹا یا جاوے اسکو دھو ڈالے پھر نیچانے کے بعد اسکو بائیں کروٹ پر لٹا کر گل
 صے اور یہ تیسری بار کا غسل ہو تاکہ عدد مسنون حاصل ہو جائے یعنی تین بار نہ لٹا نہ سنت ہو وہ اس مرتبہ ہو جائیگا اور پھر تانے کے وقت مردہ پر تین بار
 پانی ڈالا جاوے اسی وجہ سے کہ گزری یعنی مسنون تین بار دھونا ہو اور اگر تین بار سے زیادہ ہر دفعہ میں پانی ڈالیکا یکم تب بھی غسل درست ہوگا اسلئے
 کہ واجب تو ایک بار کا دھونا ہو شارج نے کہا کہ مسند البصیۃ مچھول ورم شارج نے پہلے لکھا تھا کہ اسپر جوش دیا ہو پانی ڈالنا چاہیے بعد اسکے کہنا کہ اول بائیں
 کروٹ پر لٹا کر پانی ڈالنا چاہیے تو پہلا بیان مجمل تھا اسکی تفصیل بیان کر دی کہ اسطرح ڈالا جاوے یعنی ترتیب دارا اسطرح ہے کہ جب وضو سے و اذین ہو
 تو سر اور وازھی دھوئی جائے اور اسکے بعد بائیں کروٹ لٹا کر وہ پانی جبین بیری کے پتے جوش دیے ہوں ڈالا جاوے کذا فی الشامی مختصر والا لیا و سلمہ
 ولا وضو بان خارج منہ لان غسلہ با وجب لرفع الحدیث لبقائہ بالموت بل تنجسہ بالموت کما رخیو انات الدموۃ الا ان المسلم یطہر بالعسل کرانہ نہ و قیل
 جبر شرج صحیح اور اسکے غسل اور وضو کا اعادہ کیا جاوے بسبب خارج کے اسکے بدن سے یعنی اگر پیٹ و بانے سے کوئی نجاست خارج ہو تو اس
 سے غسل یا وضو دوبارہ ضرور نہیں اسلئے کہ نہ لٹا نہ است کا حدیث کے دور کرنے کے لیے واجب نہیں ہو اکیونکہ وہ موت کے باعث قائم
 ہو گیا اس سبب سے نہ لٹا نا واجب ہوا ہو کہ میت ناپاک ہو گیا ہو شرجل دوسرے حیوانوں و موسی کے گریہ کہ مسلمان پاک ہو جاتا ہو نہ لانے سے اسکی نظم کی حجت
 سے اور یہ طہارت تو نہ لانے سے ہو چکی کذا فی الجود شرج جمع م فی مردہ کا نہ لٹا نا اس غرض سے ہے کہ مرنے سے ناپاک ہو جاتا ہو تو جب نہ لٹا دیا اسکی
 نجاست دور ہو گئی اب جو کوئی نجاست اسکے بدن سے لٹائیگی تو صرف وہی مقام دھو ڈالا جائیگا سارے غسل کا اعادہ ضرور نہیں اور مردہ کا نہ لٹا نا
 حدیث کے دور کرنے کے لیے نہیں کیونکہ موت خود ایک حدیث ہے جو در نہیں ہو سکتا و غشیف فی ثوب و کحل انخوط و ہو بقیہ احاد العطر المکرب
 من الاشیاء الطیبۃ غیر زعفران و ورس لکرا ہما للرجال و جملہ ما فی الکفن جہل علی راسہ و لختیہ مذبا و الکافور علی مساجدہ کرانہ لہا
 اور نہ لانے کے بعد خشک کیا جاوے کسی پاک کپڑے سے اور خوط ملا جائے اسکے سر اور وازھی پر براہ استحاب اور کافور ملا جائے اسکے سجدہ
 کی جگہوں میں یعنی جو مقام سجدہ میں زمین پر ٹکتے ہیں اور وہ ماتھا اور ناک اور پٹھیلیاں اور گھٹنے اور پانوں میں اپنا کافور ملا جائے اسی تعظیم
 کے لیے تاکہ جلد طعہ خاک نہوں شارج نے کہا کہ خوط البقیہ حار مہملہ و ضم نون عطر کرب ہو خوشبودار چیزوں سے سوائے زعفران اور ورس کے بسبب
 مکروہ ہونے ان دونوں چیزوں کے مردوں کو اور زعفران اور ورس کو کفن میں رکھنا ہالانت ہو و لا یسر ج شعہ لے کرہ خیرا و لا یقصر
 ظفرہ الا کمسور و لا شرہ و لا یخفن اور مردہ کے بالوں میں کٹھی نہ کی جاوے یعنی کٹھی کرنا مکروہ تحریمی ہے اور نہ کترے جائیں ناخن اسکے سوائے
 ٹوٹے ہوئے ناخن کے کہ وہ کتر کر چھینک دیا جاوے اور نہ بال کترے جائیں اور نہ جھنڈے کچاے م نہ لٹا فاق میں ہو کہ بعد موت کے تزئین

ہم یعنی اگر شوہر مسلمان ہو کر زندہ رہتا اور اسکے مسلمان ہونے کے بعد اسکی زوجہ مسلمان ہوتی تو کراچ قائم رہتا اور مرد کو ہاتھ لگانا درست ہوتا اسی طرح جب وہ اسکے مرنے کے بعد مسلمان ہوتی تو اس صورت میں بھی ہاتھ لگانا درست ہو گا کہ انی اٹلی و جڈر اس آدمی اور احد شقیہ لا یغسل ولا یصلی علیہ بل یدفن الا ان پوجہ اکثر من نصفہ لو بار اس یا گیا سر آدمی کا یا ایک نصف اسکے دو آرمون میں سے تو نہ غسل دیا جاوے اور نہ اسپر ناز پڑھی جاوے بلکہ دفن کرو یا جاوے مگر جس صورت میں کہ نصف سے زیادہ یا جاوے اگرچہ بدون سر کہ ہو تو غسل دیا جاوے بحر الرقی میں کہا کہ اگر نصف و مرقعہ سر یا جاوے تب بھی غسل دیا جاوے والا فضل ان یغسل میت حجاما فان اتخی الواسل لا یرجزان کان ثمنہ غیرہ والا لا یغنیہ علیہ یعنی ان کیون حکم احوال و احکام کذا کب سراج اور افضل یہ ہے کہ نہ لایا جاوے مردہ مفت ہیں اگر نہ لایا و لا اجرت انکے تو درست ہے اگر کوئی نہ لایا و بان اسکے سوا بھی ہوا اور اگر کوئی اور نہ ہو تو اجرت درست نہیں ہیں بسبب واجب عین ہو جانے نہ لانے کے اسپر اور چاہیے کہ حکم جنازہ کے اٹھانے اور گور کن کا بھی یہی ہو کہ اگر اور بھی ہوں تو اجرت درست ہو ورنہ ناجائز کیونکہ اس صورت میں اٹھانا اور قبر کھودنا آپ واجب ہو گا اور طاعت پر اجرت نہیں درست نہیں کذا فی السراج و لو غسل میت بغیر نیتہ اجزاہ اے لطہارۃ لا لاسقاط الفرض عن دتہ المکلفین و لا زوال لو وجہ استیفاء المار فلما بد من غسلہ مثلاً لانا امرنا بالغسل نخرج و تعلیلہ یفید انہم لو صلوا علیہ بلا اعادة غسلہ صح وان لم یقط وجوبہ عنہم فتدبرہ اور اگر میت کو نہ لایا یا بدون نیت کے تو کافی ہو گا اسکے پاک ہو جانے کو نہ واسطے ساقط کرنے فرض کے مکلف شخصوں کے ذمہ سے اور اسی جہت سے کہ نیت شرط طہارت نہیں بلکہ شرط فرض کے ساقط کرنے کی جو مصنف نے کہا کہ اگر کوئی مردہ بہت سے پانی میں پایا گیا تو سکنین بار نہ لانا ضروری ہے کہ حکم میت کے نہ لانے کا پس اس مردہ کو غسل کی نیت سے تین بار پانی میں حرکت دے کذا فی الفتح و رفع القدیر کا حلت بیان کرنا اس بات کا مفید ہے کہ اگر لوگ اسپر ناز پڑھیں بدون تازہ غسل دینے کے تو درست ہو گا اگرچہ غسل کا وجوب ان سے ساقط نہ ہو گا تو اسکو سمجھ لینا چاہیے مخطاوی نے کہا کہ قول معتدیہ ہے کہ نہ لانے میں نیت شرط نہیں چنانچہ خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر مردہ کو نہ لایا تو فرض انکے ذمہ سے ساقط ہو گا اگرچہ انکو نیت نہ ہو اور پانی میں مردہ کا ملنا و دوسری صورت ہے اس میں بدون نہ لانے فرض ساقط نہ ہو گا انتہی فی الاختیار الاصل فیغسل الملائکۃ لا و م علیہ السلام و قالوا الولدہ نہ نہ متواتر اور اختیار میں ہے کہ اصل غسل میت کے باب میں نہ لانا فرشتوں کا ہے حضرت آدم علیہ السلام کو اور انکی اولاد سے یہ کہنا کہ یہ طریق ہی تھا اس مردہ کا کام مخطاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ یہ شریعت قدیم ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نہ لانے والے کا مکلف ہونا شرط نہیں اور اسی وجہ سے اولاد آدم علیہ السلام نے آپ کے غسل کا اعادہ کیا اور فرشتوں کے غسل پر اکتفا کیا فروع مسائل ملحقہ شارح کے لو لم یدر المسلم ام کافر ولا علامۃ فان فیہ دابرنا غسل و صلے علیہ والا اگر مردہ کا حال معلوم نہ ہو کہ مسلمان ہو یا کافر اور کوئی نشانی پہچان کی نہیں تو اگر اس طرح کا مردہ دارالاسلام میں ہو تو اسکو نہ لانا کرنا پڑھی جاوے اور اگر بے علامت دارالاسلام میں پایا جاوے بلکہ دارالحرب میں لے تو نہ لایا جاوے نہ ناز پڑھی جاوے مگر بلعین ہو کہ مسلمانوں کی علامتیں چار ہیں اول خضاب و دوم ختنہ سوم سیاہ لباس چارم زیر ناف کے بالوں کا مونڈنا لیکن اس زمانہ میں سیاہ لباس اور خضاب علامت اسلام نہیں رہی اور ملک ہندوستان میں منجھپوں کا کٹرانا اور بغل کے بالوں کا مونڈنا اور بائیں طرف پردہ کا ہونا بھی علامت مسلمان ہونے کی و احتیاطاً تاکفار و لا علامۃ اعتبار اکثر فان استوا و غسلوا و اختلف فی الصلوٰۃ علیہم محل الدفن مسلمانوں کے مردے کا دفن میں ٹکے اور کوئی پہچان نہیں تو اعتبار اکثر کا ہو گا یعنی اگر مسلمان زیادہ ہیں تو مسلمان قرار دیے جائینگے ناز کے حق میں یعنی اسپر ناز پڑھی جاوے اور دعا میں مسلمانوں کی نیت کی جاوے اور اگر کافر زیادہ ہوں تو ناز کسی پر نہ پڑھی جاوے نہ لانا اور کفن و مکر کفار کے قبرستان میں دفن کیے جاوین کذا فی شرح الطحاوی پھر اگر شہر میں برابر ہوں تو سب کو غسل دیا جاوے گا اور اسپر ناز پڑھی اور انکے دفن کرنے کی جگہ میں اختلاف ہو

میں جس شخص کا کہ اپنے ناز پر کسی چیز سے کیا کرتا نہ پہنچتا نہ مانع نہ نہین پہنچ جاتی جیسے زہان اور باقی میں اور کلام نہ ہر کسی صورت سے
بہرہ نہین باطل و نہاد خداوندی و نہ فصل سے نہ نہایت اہمیت نہین سے جو میں ہوا کسی کچھ نہ ہوتے پر اور بعض فقہانے کہا کہ ناز پر ہی ہر
چیز کو نہین اگر نہیں ہوتی تو نہ سے تو نہین نہین سنوں کو قصہ کر کے ناز پر نہ شامی نے کہا کہ مذہب بانی میں اماموں کا یہی ہر اور
ہی ہر مذہب ہوتا ہے اور عقل و فن میں بھی اختلاف ہر بعض نے کہا کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہوں اور ہندوئی نے کہا کہ آنگے لیے قبرستان
میں بنا دیا جائے کہ زیادہ احسان اسی میں نہ کہ نہانی آگاہی کہ دفن نہین جیسے سلم و لاوا الا و لا و فقہا ملحق و و مجمل غور اسے اقبلہ لان و بعد الولد
الطہر ایسے اختلاف ہر دفن میں اس ذوق کا یہ کہ جو کسی مسلمان سے حالت ہر فقہانے نہایا کہ زیادہ احسان ہر اسکا دفن کرنا ملحقہ اور کہو اسے اسکی نسبت
قبلہ کی طرف اسوجہ سے کہ بچہ کا نہین ان کی پشت کی جانب ہر مینے بچہ سبب حیات اپنے باپ کے مسلمان ہر تو دفن میں اسکا لحاظ ہوگا کہ ایسی طرح
دفن ہو کہ بچہ کا نہین قبلہ کی طرف رہے شامی نے کہا کہ اختلاف اس صورت میں ہر کہ بچہ میں جان پر کئی ہوا اور اگر جان نہ پر ہی ہوئیے حل چار میں سے
کم کا ہوتا بالاتفاق کفار کے قبرستان میں دفن کی جاوے مات میں زبالہ ہو میں نابیمہ الطوم فان لم یکن فلا جہی بقرۃ ایک عورت سرگئی در بیان
مردوں کے یا مرد و عورتوں میں تو مردہ کو محرم تیمم کر اوسے نیچے مردہ عورت کو مرد و محرم تیمم کر اوسے اور مرد و عورت محرم تیمم کر اوسے اور اگر عورت نہ ہو
تو جہی تہی سے تیمم کر اوسے نیچے اگر مردوں میں عورت کا محرم نہ ہو یا عورتوں میں مرد کی کوئی محرم نہ ہو تو جہی مرد یا عورت اتھ کو کثیر الہیت کر مرد کو تیمم
کر اوسے دیم الخشی الخشی لومراحتوا الا لکفرہ فیصل الرجال والنساء و تیمم کر ایا جاوے خشنہ کفیل اگر قریب باغ ہونے کے ہوا اور اگر قریب بلوغ ہو
تو وہ شل اور بچوں کے ہر اسکو مرد و عورت میں نسل و یونین نیچے بچہ ہونے کی صورت میں اس کے اعضا کو حکم برہنگی کا نہیں تیمم فقہا ہر و صلہ ملیہ لم
وجہ وہ غلوہ و صلائیہ نایا و قیل لا مردہ کو تیمم کر ایا گیا سبب نہونے پانی کے اور اسپر ناز پر ہی گئی پھر لوگوں کو پانی ملا تو مردہ کو نہلاوین اور نماز و بچہ
پر نہیں اور ایک قول یہ ہر کہ غسل نہیں اور نہ ناز کا اعادہ کریں مہر بعد تیمم و ناز کے پانی نہین میں امام ابو یوسف کے نزدیک غسل و ناز دونوں جائزین
اور امام صاحب کے نزدیک صرف غسل دیا جائے ناز کا اعادہ کیا جائے اور شرح نہین ہر کہ زندہ کے طاف سے نہ غسل چاہیے نہ ناز جہی جیسے
زندہ آدمی پانی نہ لینے سے تیمم کر کے ناز پر نہ لے پھر پانی پاوے تو وہ ناز کا اعادہ نہیں کرتا ایسا ہی یہاں بھی چاہیے شامی نے کہا کہ قول راجح
موافق اصول کے یہی ہر و کین فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفافہ و تکرہ العمامۃ للبت فی الاصح حجتہ و اعنہا المتأخرون للعلماء
والاشراف اور سنوں ہر کفن میں مرد کے واسطے تین کپڑے ایک ازار نیچے چادر سر پہ لیکر ہاتھوں تک اور ایک قمیص نیچے کفنی گردن سے لیکر
ہاتھوں تک ہر دون آستین کے اور ایک پونگی چادر اور مردہ ہر کپڑی سیت کے لیے صحیح تر قول میں کذا فی المجتبى اور اچھا جانا ہر اسکو کھیلے فقہانے
علماء اور سادات کے واسطے م اصل کفن دیا فرض کفایہ ہر اور میں کپڑوں کا کفن سنوں ہر اور محیا میں ہر کہ کپڑی کسی حال میں باندھی نہ جائے
خواہ عالم ہو یا مید اور زہری نے کہا کہ اصح یہی ہر کہ عمامہ ہر حال میں مردہ ہر کذا فی الشامی و لا باس بالزیادۃ علی التلثۃ اور کچھ مسافقہ نہیں
تین کپڑوں سے زیادہ کرنے کا یہ سبب نہایت البیان میں مرقوم ہر مگر مجتبى میں ہر کہ زائد کرنا میں سے مردہ ہر کذا فی الطحطاوی و تحف
الکفن لحدیث حسنوا الکفن الموتی فانہم تیز اور و فیما بینہم و فیما خرون بچن انہم ظہیرہ اور اچھا کہا جاوے کفن سبب اس حدیث کے
کہ اچھا کرو مردوں کے کفنوں کو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اپنے کفنوں کے اچھا ہونے سے حرکت کرتے ہیں نیچے خوش ہوتے ہیں وجہ
سے کہ کفن موافق سنت کے ملاکذانی الظہیرہ ہم اچھے کفن دینے سے مراد کفن مثل ہر نیچے جیسے کپڑے جمعہ اور عید میں پہنتا تھا دلیے کا کفن
سفید اور سحر دینا چاہیے ہر مراد نہیں کہ بھاری دام کا ہو کیونکہ اس سے ابوداؤد و درئم کی حدیث میں مافعت آئی ہر کذا فی الشامی و لکنا و شرح

اسے قمیص و انوار و خمار و خرقہ تر بطہا بند یا باو بطنہا اور عورت کے واسطے کفن میں سنون پانچ کپڑے ہیں ایک درع یعنی قمیص اور ایک ازرا اور ایک اوڑھنی اور ایک پوٹ کی چادر اور ایک سینیہ بند جس سے عورت کی چھاتیان اور پیٹ باندھا جاوے ہم تہستانی میں درع اور قمیص میں یہ فرق لکھا ہوا کہ درع یعنی عورت کی کفنی کا گریبان چھاتی کی طرف ہوتا ہو اور مرد کی کفنی کا گریبان سونڈھون کی طرف اور اوڑھنی کی مقدار تین ذراع ہو اور سینیہ بند چھاتی سے راتوں تک کذا فی الشامی و کفایتہ لہ ازرا و لفافہ نے الاصح و لہا ثوبان و خمار و بکرہ اقل سن ذلک اور کفن کفایہ مرد کے واسطے دو چادر ہیں صحیح تر قول میں اور عورت کے واسطے دو کپڑے اور ایک اوڑھنی اور اس قدر سے کمتر نہ ہو باوجود قدرت کے کہ وہ ہم مرد کو دو کپڑے ایسے کفایت ہوے کہ حالت حیات میں اونے لباس مرد کا وہی کپڑے ہوتے ہیں اور اسی لیے اگر دو کپڑوں میں ناز چھٹا تو بلا کراہت درست ہوگی پھر الراتی میں کہا کہ مناسب یہ کہ تعین دو کپڑوں کی نہ کیجائے یعنی خواہ دو چادر ہیں ہوں خواہ کفنی اور چادر ہو کفن کفایہ میں کافی ہونی چاہیے اور عورت کے دو کپڑوں کا نام نہ لیا کہ کفنی اور چادر ہو یا دو چادر ہیں ہوں اس سے معلوم ہوا کہ درع میں ہی مناسب ہو شامی نے کہا کہ چونکہ مدار عورت کا شرہ ہوا ایسے سوائے اوڑھنی کے دو چادر ہیں ہوں تو بہتر ہو کہ اسے سر اور گردن چھپی ہوگی کفنی و لفافہ لہا ما یوجد و اقلہ ما یجرہ البدن و عند الشامی ما یستر الخورۃ کا مکی اور کفن ضرورت مرد اور عورت کے لیے وہ ہر جو میسر ہو اور اسکی کمتر مقدار وہ ہر جو سوائے بدن پر آجاوے اور امام شافعی کے نزدیک اسکی مقدار اتنی ہو کہ برہنگی کو چھپاوے مثل زندہ کے ہم کل بدن کے چھپانے کی دلیل مصعب بن عمیر رحمہ اللہ کا حال ہے کہ جب وہ احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تو اس کے پاس بجز ایک چادر کے اور کچھ نہ تھا اور وہ اتنی تھی کہ اگر اس سے اٹکا سر ڈھانکتے تھے تو پانچون کھل جاتے تھے اور پانچون ڈھانکتے تھے تو سر کھل جاتا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سر ڈھانکنے کا حکم فرمایا اور پانچون کو گھاس سے چھپوا دیا تو اگر تر عورت کافی ہو تو پانچون پر گھاس ڈالنے کا حکم نہ ہوتا کذا فی الخطاوی تبصرۃ اللفافہ او لاشم علیہ الا ازرا علیہا و لقمیص و یوضع علی الا ازرا و یلف یسارہ ثم یمینہ ثم اللفافہ کذا لک لیکون الامین علی الایسر کفن دینے کی صورت یہ ہے کہ بھائی جاوے اول پوٹ کی چادر پھر اسپر دوسری چادر اور مردہ کو قمیص پہنا کر دوسری چادر پر رکھا جاوے اور اسکا بائیں پہ پیٹ کر دائیں پہ پیٹیں پھر پوٹ کی چادر اسطرح کہ بائیں طرف پھر دائیں طرف مردہ پہ پیٹیں تاکہ داہنے جانب بائیں کے اوپر رہے ہوتی ٹیس الدرع و کجیل شہرہ خضیرتین علی صدرہ باوقہ اسے الدرع و الخمار فوقہ اسے الشرحۃ اللفافہ تم یفصل کما مر اور عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بال دو حصے کر کے سینیہ پر کفنی کے اوپر رکھ دینے جائز اندہ بانوں کے اوپر اور چادر و ن کے نیچے اوڑھنی کیجائے پھر کیا جاوے جیسا گذرا یعنی ہر ایک چادر جدا جدا اسپر پیٹنی جائے اسطرح کہ بائیں جانب نیچے ہو اور دائیں اوپر شامی نے سینیہ بند کو ذکر نہیں کیا کہ کہاں ہونا چاہیے سو بجز الراتی میں تو یہ لکھا ہے کہ پوٹ کی چادر کے اوپر چاہیے تاکہ کفن بکھلے نہ پائے اور جو سرہ میں یہ کہ اول ازرا پیٹیں اس کے اوپر سینیہ بند باندھیں اس کے اوپر پوٹ کی چادر پیٹیں اور یہی ظاہر ہو کذا فی الخطاوی و یقفہ الکفن ان خیف انتشارہ اور کفن باندھ دیا جاوے اگر خوف ہو اس کے کھل جانے کا خوشی شکل کا مرقۃ فیہ اسی الکفن اور خوشی شکل کفن کے باب میں مثل عورت کے ہر نیچے احتیاطا اسکو پانچ کپڑے کا کفن دیا جاوے کہ اگر بالفرض مرد ہی ہو تب بھی زیادتی کا کچھ مضائقہ نہیں مگر حیر کا اور کسم و مرز عرفان کا رنگا ہوا کفن اسکو دیا جاوے کذا فی الشامی و الحرم کالطال و المراتج کالبانح اور احرام و الامردہ مثل بے احرام کے ہر نیچے اسکا سر ڈھانکا جاوے اور اس کے کفن کو ہایا جاوے اور قریب البلیغ مثل بالغ کے یعنی مرد قریب البلیغ کو بالغ مرد کی طرح تین کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور عورت کو پانچ کا و من لم یراہن اذ کفن فی واحد جازا و رج شخص کہ قریب البلیغ نہ ہو اگر کفن دیا جاوے ایک کپڑے میں تو درست ہو ہم حلیہ میں ہو کہ جو بچہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اس کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ بالغ کی طرح کفن دیا جاوے اور اگر قصور و کپڑوں کا کفن دیا جاوے تب بھی اچھا ہے اور ایک کا دیا جاوے تو درست ہو کذا فی الشامی و السقط لیل و الکفن کا عضو من لیت و ریت کا اگر بچہ ایک

کہ جس میں پیشہ یا دکان سکونت نہ ہو جسے میت کا عضو اگرچہ اسے تو اسکو بھی کہیں میں پہننا پڑے اور کفن مسنون کی رعایت
 کی جائے اور یہی حال اس شخص کے ہے جو مردہ پیدا ہو کذا فی النامی و آدمی منقبض ہونے سے لم تشخ کفن کا کذا فی النامی مردہ بعد از موت اور جس
 آدمی مردہ کا کفن نہ ہو گیا ہو اور وہ مردہ مراد ہو جسے پیشہ یا دکان سکونت نہ ہو جسے میت کا عضو اگرچہ اسے تو اسکو بھی کہیں میں پہننا پڑے اور کفن مسنون کی رعایت
 کی جائے مردہ میں ہم اگر ایک بار کفن کسی نے جو روایا تو دوبارہ دین اور اگر دوبارہ چوری جائے تو سہ بارہ دین اور علی بن ابی القیس جب تک
 وہ مردہ ہے نہیں کہ کفن دیتے ہیں اس کے خاص مال سے اور اگر اس کے مال وارثوں میں بٹ گیا ہو تو اسے مقدار کفن واپس لیا جائے کذا فی
 النامی و ان تشخ کفن سے خوب اور مردہ پت گیا ہو تو اسکو ایک کپڑے میں کفن دیا جائے ہم اور یہی حال کا مردہ کا یہ کہ اگر اس کے کوئی خادم
 مسلمان ہو تو اسکو نماز کا ایک کپڑے کا کفن دے کذا فی البدل و اسے ہذا صارا المکفون احد عشر و الثانی عشر لشدید ذکر انہ العیہ اور یہاں تک کفن
 و اسے شخص کیا رہے اور بارہ و ان شیا یہ ذکر کیا ہے انکو عقیقہ میں ہم عینہ پنج من میں مذکور کیے دل مردہ بالغ دوم عورت بالغ سوم غنئی شکل چارم
 جس کا کفن چوری کیا ہو اور تازہ مردہ پت گیا ہو اور شایع نے سجد بیان کیے اول احرام والا دوم مرابن مرد سوم مرابن عورت چہارم
 بچہ غیر بالغ ششم پت کا اگر بچہ یہ کیا رہے اور شامی نے دو اور زیادہ کیے ہیں جو چوری مردہ پیدا ہو اور کا مردہ تو انکو ملا کر تیرہ ہوئے اور
 شہید کے ساتھ چودہ ہوتے ہیں و لا یاس فی الکفن پیر و کتان و فی النساء جری و مرغ و مصفر و ازہ بگل یا جو زلبہ حال احوالہ واجبہ
 البیاض او مالکان یصلغہ اور نہ لکھ نہیں کفن میں چار و ن اور کتان کے کپڑے کا اور عورتوں کے کفن میں ریشمی کپڑے اور زعفران اور
 نسیم کے رنگے ہوئے کا سبب درست ہے کفن کے اس کپڑے سے جبکہ پہننا حالت حیات میں جائز ہو اور سب سے بہتر کفن سفید یا دھوا رنگ خنجرین مردہ
 نم زہر مارا کرنا تھا و کفن من لا مال لہ علی من یحب علیہ نفقۃ و ان قدر و غنئی قدر میرا نسیم و درج مردے کا کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اس شخص پر
 واجب ہے جس پر اس مردے کا نفقہ واجب ہو اور اگر ایسے شخص کی ہوں تو کفن انہ حصہ رسد موافق انکی میراث کے ہوگا یعنی بطرح انہ نفقۃ واجب ہو
 اسی سبب سے کفن واجب ہوگا چنانچہ تفصیل نفقۃ کی باب النفقۃ میں مذکور ہوگی کذا فی النامی و اختلافنا فی الزوج و النفقۃ علی وجوب
 کفنا علیہ عن النامی و ان ترک مالاً خانیہ و رجوع فی الجربانہ الظاہر لانه لکسوتہا اور اس میں اختلاف ہے کہ شوہر پر انکی زوجہ کا کفن واجب ہے یا نہیں
 اور فتوے شوہر پر زوجہ کے کفن کے واجب ہونے کا امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ عورت نے مال چھوڑا ہو کذا فی النامی و رجوع و رجوع و رجوع و رجوع
 رجوع و رجوع میں کہ یہی ظاہر ہے کہ کفن مثل زوجہ کے لباس کے ہوم اس باب میں فتوے مختلف ہیں جن میں یہ کہ اگر عورت کا مال ہو
 تو کفن زوج پر ہو اور اسی پر فتوے ہیں اور شرح جمیع جو خود و مسند جمیع کی اور اس میں یہ کہ اگر عورت کے پاس مال نہ ہو اور شوہر مالدار ہو تو اس پر
 اسکا کفن واجب ہو اور اسی پر فتوے ہیں اور خانیہ میں بلا قید فتوے مذکور ہیں یعنی عورت کے پاس مال ہو یا نہ ہو اور شوہر مفلس ہو یا مالدار ہر صورت
 میں اسکا کفن شوہر پر واجب ہو اور اصل اس میں یہ کہ جس شخص پر مردہ کے نفقہ کے لیے حالت حیات میں جبر کیا جائے یا نہ ہو اسی پر وفات کے بعد کفن
 کے لیے جبر ہوگا کذا فی النامی مختصر و ان لم یکن ثمنہ من تجب علیہ نفقۃ نفی بیت المال فان لم یکن بیت المال معمر او مشطاً قطعاً
 المسلمین کفیفۃ فان لم یقدر و اسالوا الناس لہ و بان فثلث سے رد لمتصدق ان لم و لا کفن یہ ثلثہ و لا تصدق بہ مجتبے ظاہرہ انہ لا یجب علیہم
 الا سوال کفن الضرورۃ لا الکفایۃ اور اگر وہ ان ایسا شخص نہ ہو جو مردہ کا نفقہ واجب ہو تو مردہ کا کفن بیت المال میں ہوگا اور اگر بیت المال میں روپیہ
 یا جنس نہ ہو یا نہ ہو کر انعام کے ساتھ نہ ہو یعنی جن مصارف میں اسکا صرف ہونا چاہیے اس میں صرف نہ ہوتا ہو تو کفن مسلمانوں پر واجب ہوگا یعنی جنکو مردہ
 کا حال معلوم ہوگا ان پر کفن دینا اسکا واجب ہوگا اور اگر ان سے سبب مفلسی کے نہ ہو سکے تو وہ مالدار آدمیوں سے اس کے لیے کپڑا یا دین چر اگر اس کپڑے

سے کچھ باقی بچے تو صدقہ دینے والے کو واپس کر دیں اگر مسکون ہو کہ نذرانہ شخص نے یہ کپڑا دیا تھا اور اگر مسکون ہو یا وہ واپس نہ لے تو اس باقی کپڑے سے اس مردہ کی طرح کسی اور شخص کو کفن دیں اور اگر کوئی اور مردہ اس طرح کا نہ لے تو اس کپڑے کو خیرات کر دیں کذا فی النجی اور ثوب لکھنے سے بقیہ ہر معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ کارون پر صحت کفن ضرورت کا اٹکنا واجب ہے نہ کفن کفایت کا طحاوی نے کہا کہ کفن دینا فرض کف یہ ہر اگر واقعہ کارون کا نہ ہو تو بیکار ہوئے لوگوں نے مکان میں نیکو لایا اور احد و ذلک الواحد لیس لہ الا ثوب لایزیدہ تکفینہ بہ اور اگر مردہ ایسی جگہ ہو جس میں صرف ایک شخص ہو اور اس ایک کے پاس بھی سو ایک کپڑے کے دوسرے نہ ہو تو اس پر لازم نہیں کفن دینا اس مردہ کا اس کپڑے سے کیونکہ زمرہ زیادہ حاجت مند و خارج الکفن عن ملک المتبرع اور کفن احسان کرنے والے کی ملک سے خارج نہیں ہوتا تو اگر مردہ کو مثلاً کوئی دزدہ دیکھا جاوے تو اس کے کفن اصل مالک کو پہنچا کر مردہ کا وارث نہیں پاسکتا کذا فی الشامی والصلوٰۃ علیہ صنتہا فرض کفاتیہ بالا جماع فیکفر منکر بالانہ انکر الاجماع فقہیہ کد فہم وغسلہ و تجنیزہ فانہما فرض کفاتیہ اور جنازہ کی ناز کا حال یہ ہے کہ وہ فرض کفاتیہ ہے بسبب اجماع کے تو کافر ہوگا اسکا انکار کرنے والا اس لیے کہ اس نے انکار کیا اس امر کا جو اجماع سے ثابت ہو تو آگاہ رہنا جیسے مردہ کا دفن کرنا اور اسکا نہ ملنا اور سامان دینا کہ یہ چیزیں بھی فرض کفاتیہ ہیں م شامی ح و ماتن نے ناز کی صفت اور شرطیں اور رکن اور ستین اور اسکی کیفیت اور اسکے لیے زیادہ مستحق شخص کا بیان کیا اگر سبب وجوب اور وقت اور نذر کا ذکر نہیں کیا پس سبب ناز جنازہ کے واجب ہونے کا مسلمان مردہ ہر وقت اس ناز کا حاضر ہونا جنازہ کا ہر اور جو خیر اور نازوں کی مفید ہر وہی اس ناز کی مفید ہر عورت کی برابری کے کہ وہ ناز جنازہ کی مفید نہیں اور کر وہ وقتوں میں یہ ناز کر دہ ہو اور اگر امام اس میں بے وضو ہو جاوے تو اسکو خلیفہ کرنا درست ہے کذا فی الشامی و شمر طہارتہ اسلام المیت و طہارتہ الم یمل علیہ التراب فیصلے علی قبرہ بلا غسل وان صلی علیہ و لا یساقا اور شرطیں ناز جنازہ کی پچھ ہیں اول مسلمان ہونا مردہ کا دوم اسکا پاک ہونا یعنی اسکے بدن اور کپڑے اور مکان کا پاک ہونا اور طہارت اس وقت تک شرط ہے کہ اسکو شمی نہ دیکھائے اور شمی دینے کے بعد اسکی قبر پر ناز پڑھی جائے بدون غسل کے اگرچہ پیشتر ناز پڑھی گئی ہو قبر پر ناز پڑھنا جو پتھان کے ہر م وجہ استحسان کی یہ ہے کہ اول ناز چونکہ بدون طہارت ہوئی تھی باوجود قدرت کے اس لیے جائز نہ ہوئی اور اب دفن کر دینے کے سبب سے طہارت مستحذہ اس لیے قبر پر ناز درست ہوگی کذا فی الطحاوی و فی القنیۃ الطہارۃ من النجاستۃ فی ثوب و بدن و مکان و ستر العورۃ شرط ہے حق المیت والامام جمیعاً غلوام با طہارۃ والقوم بہا عیدت و بعکسہ لا اور قنیۃ میں ہے کہ طہارت نجاست سے کپڑے اور بدن اور مکان کی اور چھپانا برہنگی کا شرط ہے میت اور امام دونوں کے حق میں ہیں اگر امام ہوا بدون طہارت کے اور مقتدی طہارت کے ساتھ ہوں تو ناز پڑھی جاوے اور اسکے عکس میں یعنی مقتدی بے وضو ہوں اور امام وضو سے اعادہ کیا جائے اس لیے کہ صرف امام کی ناز سے سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائیگا اور پہلی صورت میں امام کی ناز پر اور وں کی ناز منہی تھی جب اسکی نہ ہوئی تو کسی کی نہ ہوئی م طہارت مکان سے غرض چار پائی کا پاک ہونا ہو اگر مردہ چار پائی پر ہو اور اگر زمین پر ہو تو زمین کا پاک ہونا مراد ہے اور کپڑے اور بدن ابتداء میں پاک ہونا شرط ہے تو اگر بعد کفن کے مردہ سے نجاست نکل کر کفن ناپاک ہو جائے یا بدن مردہ کا نجس ہو جائے تو دفع حرج کے لیے یہ نجاست مانع ناز نہیں ہاں اگر پہلے سے ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائیگا تو غسان درست نہ ہوگی کذا فی الطحاوی کما لو است امرأۃ و لو انتہ لثوباً فرضاً با واحد جیسے اگر امام ہوئی عورت ناز جنازہ میں اگرچہ لونڈی ہو تو ناز کا اعادہ کیا جائے بسبب ساقط ہونے فرض ناز کے ایک شخص سے یعنی ناز جنازہ ایک مرد یا عورت کے پڑھنے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے تو اگر عورت امام ہوگی مرد کی تو مرد کی ناز ہوگی اور عورت کی ناز سے فرض ساقط ہو جائیگا و نفی من الشر و یبلغ الامام تامل و شمر طہارۃ و وضو و کونہ ہوا و اکثرہ امام المصلی و کونہ للقبۃ اور باقی را شرطوں میں سے مانع ہونا امام کا اسکو سوچنے یعنی یہ تیسری شرط ہے اور چوتھی شرط جو ہونا مردہ کا ہر اور پانچویں

اور نہ مغفرت کی درخواست کیجائے نماز جنازہ میں ٹرکے اور دیوانہ اور بے عقل کے لیے سبب نہ مکلف ہونے ان کو گوئیے ہم شامی نے کہا کہ بخون اور بدعت سے وہ مراد ہیں جو اصلی ہوں یعنی موت تک انکے ہوش و عقل درست نہ ہو اور جو شخص کہ بعد بالغ ہونے کے دیوانہ یا بے عقل ہوا ہو تو اس کے گناہ دیوانگی یا بے عقلی سے ساقط نہیں ہونگے انکے لیے مغفرت مانگی جائے بَلْ یَقُولُ بَعْدَ دُعَاءِ الْبَالِغِیْنَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہٖ لَنَا فَرَطًا یُّقْتَلِیْنِ اے سابقہ اے بخون

یہی الماء و ہودعاء لہ ایضا بقدرہ فی الخیر لایسا وقد قالوا حیات الصبی لالابویہ بل لہما ثواب التعلیم و اجعلہ ذرۃ البصم الذال الخیرہ و خیرہ و شافعا مشفعاً مقبول الشفاعة بلکہ کئے عوض دعا بال خون کے آہی کر اسکو ہمارا فرط اور کر اسکو ذخیرہ اور سفارش کرنے والا سفارش قبول کیا ہو اشراج نے کہا کہ فرط فتحہ تھا اور فتحہ را دہملہ سے مجھے آگے بڑھنے والا عوض کو شریک پانی تیار کرے اور ذرہ بذال بمعہ مضموم بمعہ ذخیرہ اور شفیع بصیرہ کفول

باب تفصیل مجھے مقبول الشفاعة اور یہ دعا لڑکے کے لیے بھی ہو واسطے آگے بڑھانے لڑکے کے خیر کی طرف مخصوص اس صورت میں کہ فقہانے کہا ہے کہ لڑکے کی نیکیاں لڑکے ہی کو ملتی ہیں نہ اسکے ماں باپ کو بلکہ ماں باپ کو ثواب تعلیم کا ہوتا ہے یہ جو اس سوال کا کہ دعا موت کے لیے ہوتی ہے اس دعا میں میت کا نفع کچھ نہیں بلکہ نفع ماں باپ یا نازیوں کا ہو حاصل جو اب یہ ہو کہ پانی کا تیار کرنا جب ہی ہوگا کہ جب اول وہ عوض پر ہو چکا ہو تو اسمیں اسکے لیے دعا ہو آگے بڑھنے کی دوسرے یہ کہ ثواب حیات کا فقہانے قول کے بموجب لڑکے کو ملتا ہے تو اس صورت میں بھی دعا اسکے لیے مفید ہوگی اور یہ جو شارج نے بعد دعا البالغین کے کہا سو صحیح نہیں بلکہ بدل دعا البالغین صحیح ہو کسی کسی نسخے میں پایا جاتا ہے یعنی بجائے دعا البالغین کے یہ دعا پڑھے چنانچہ مترجم نے ترجمہ صحیح لفظ کا کیا ہے اور شیخ اسماعیل نے ذکر کیا کہ مقتضائے متون اور فتاویٰ کا اور دوسری عبارت غرر لاؤکار کی یہ ہو کہ ذخیرہ پر دعا البالغین نہ پڑھی جائے بلکہ اسی دعا پر انکشاف کیا جائے پھر یہ دعا ہدایہ اور کنز میں اس طرح ہے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہٖ لَنَا فَرَطًا و اجْعَلْہٖ لَنَا وَ ذَرَّ و اجْعَلْہٖ لَنَا شَفَعًا و شَفَعًا اور اگر لڑکی ہو تو ضمیر بدل دے یعنی اجعلہ کی جگہ اجعلہا چارون جگہ کہے اور آخرین شافعہ و شفیعہ کے کذا فی الشامی تبصر و یقوم الامام ندبا بخذرا الصدر مطلقا للرجل والمرأة لانه محل الايمان والشفاعة لاجلہ اور کھڑا ہوئے امام براہ استحباب مقابل سینہ میت کے ہر حال میں مرد اور عورت کے لیے اسلئے کہ سینہ جگہ ایمان کی اور شفاعت نازیوں کے مردے کے لیے اسکے ایمان ہی کے سبب سے ہر طرف مستعد بعض الکبیرات لاکبیر نے احوال بل منظر تکبیر الامام لیکبر معہ لافتح لما تراء کل تکبیرہ کرکتہ و المسبوق لایبدأ بما فاتہ و درجہ کو کچھ تکبیریں امام کے ساتھ نہ ملی ہوں یعنی اگر کچھ شریک ہوا ہو وہ اس وقت تکبیر نہ کہے یا کہ امام کے اسد اکبر کہنے کا منتظر رہے تاکہ اسکی تکبیر کے ساتھ شروع کی تکبیر کے کیونکہ پیشتر گذر چکا ہو کہ ہر تکبیر مثل ایک رکعت کے ہو اور مسبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں سے شروع نہیں کیا کرتا ہے یعنی اگر مسبوق کو ایک دو رکعت رہ جاتی ہیں تو وہ بعد فارغ ہونے امام کے ادا کرتا اور اسی طرح نماز جنازہ کی مسبوق کو تکبیریں پیشتر نہ کہنی چاہئیں امام کے سلام کے بعد کہنی چاہئیں اور اگر مسبوق بدون انتظار امام کی تکبیر کے اسد اکبر کہ کر شریک ہو گیا تو شروع درست ہوگا مگر یہ تکبیر محترم نہ ہوگی بعد سلام کے اسکو پورے کئے کذا فی المخطاوی وقال ابو یوسف رحمہ اللہ کہ جب مقتدی حاضر ہو اسی وقت تکبیر کہے م صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ امام تکبیر تحریمہ کہ چکا تھا کہ ایک شخص آیا تو طرفین کے نزدیک وہ تکبیر تحریمہ کہے بلکہ جب امام دوسری تکبیر کہے اس وقت اسد اکبر کہے شریک ہوا اور ایک تکبیر اسکو فوت ہو گئی بعد سلام امام کے اسکو کہے امام ابو یوسف کے نزدیک جو وقت یہ شخص آیا اسی وقت تکبیر تحریمہ کہ کر شریک ہو جائے اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اس صورت میں مسبوق نہ ہوگا کذا فی الشامی کما لا یحضر فی حال التحریم بل کیر اتفاقا للتحریم لانه کما لدرک جیسے انتظار نہ کرے وہ شخص جو موجود ہو تحریمہ امام کے وقت بلکہ تکبیر تحریمہ کہے باتفاق طرفین اور ابو یوسف رحمہ اللہ کے اسلئے کہ وہ شخص مثل مدرک کے ہو یعنی ایک شخص امام کے تحریمہ کی وقت موجود ہو کر اسکے ساتھ تکبیر تحریمہ نہ کہی تو وہ دوسری تکبیر کا انتظار کرے

قریب البلوغ عورت کو اور آزاد لڑکا مقدم کیا جائے بالغ غلام پر اور غلام مقدم کیا جائے عورت پر اور انکی ترتیب ضرورت کی وجہ سے ایک قبر میں انکی
 اٹنی ہوئیے اگر کسی ضرورت سے ایک قبر میں کئی مردے دفنائے جائیں تو افضل شخص جانب قبلہ رہے کذا فی الفتح ہم ضرورت کی قید اسلئے لگائی کہ وہ شخص
 کا ایک قبر میں دفن کرنا درست نہیں جب تک کہ اول مٹی نہ ہو جائے اور اگر دو کو ایک قبر میں ضرورت کی وجہ سے دفن کریں تو دونوں کے درمیان میں
 مٹی کی آڑ یا کچی مٹین رکھیں تاکہ دو قبروں کی صورت ہو جائے اور بعد مٹی ہو جانے مردہ کے قبر پر عمارت بنانی اور کھیتی و رست ہو کذا فی الطحاوی و
 یقدم فی الصلوٰۃ علیہ السلطان ان حضر و نائبہ و ہوا میر المصٹر ثم القاضي ثم صاحب الشرط ثم خلیفہ ثم خلیفہ القاضي ثم امام اکی فیہ ابہام و ذلک ان فیہ
 الولاۃ واجب و تقدیم امام اکتے مندوب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والا فالولی افضل کما فی التجنی والشرح الجمع لمصنفہ اور مقدم کیا جائے
 مردے پر ناز پڑھنے کے لیے بادشاہ اگر موجود ہوئیے اگر بادشاہ ہو تو ناز وہ پڑھاوے یا نائب اسکا یعنی حاکم شہر کا پھر قاضی پھر حاکم سیاست پھر اسکا نائب
 پھر قاضی کا خلیفہ پھر امام محلہ کا شایع نے کہا کہ مصنف کے کلام میں ایہام ہوئیے یہ وہم ہوتا ہو کہ امام ہونا حکام کا اور محلہ کی مسجد کے امام کا حکم یکساں ہو
 حالانکہ حکم دونوں کا مختلف ہو اور وہ اس طرح ہو کہ مقدم ہونا حاکمون کا واجب ہو اور محلہ کی مسجد کے امام کی تقدیم صرف مستحب ہو اس شرط سے کہ ولی
 سے بہتر ہو اور اگر ولی بہتر ہو تو ولی ہی اولے ہو چنانچہ تجتے اور مجمع کی شرح میں جو مصنف مجمع کی تالیف ہو ایسا ہی مذکور ہے جس نے الدراۃ امام مسجد الجنازہ
 من امام اکتے اے مسجد محلہ نذر اور دایہ میں ہو کہ امام مسجد جامع کا بہتر ہو محلہ کی مسجد یعنی بیت کے محلہ کی مسجد کے امام سے کذا فی النہرم الولی بترتیب
 عصوبہ الانکاح الا لا ب تقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون عالما والاب جاهلا فالابن اولے پھر ولی موافق ترتیب عصبہ نکاح کرنے کے مستحق ہو
 ناز پڑھنے کا بجز باپ کے کہ وہ مقدم ہو میت کے بیٹے پر بالاتفاق مگر یہ کہ قیام عالم ہو اور باپ میت کا جاہل تو اس صورت میں بیٹا اولے ہو ہم ایک نسخے
 میں فالابن کی جگہ والا سن ہوئیے اگر قرابت میں دو ولی برابر ہوں تو بڑا عمر میں بہتر ہو کذا فی الشامی فان لم یکن له ولی فالزوج ثم ابجد ان لیس لکبر وہ
 کا ولی کوئی نہ تو عورت پر ناز پڑھنے میں شوہر اولے ہو پھر ہم سایہ کے لوگ اخی ہیں جنہی شخصوں میں و مولی العبد اولے من نزلہ لخلق املاک اور غلام کا
 آقا بہتر ہو بہ نسبت اسکے آزاد بیٹے کے بسبب باقی رہنے ملک آقا کے ہم بیٹے کی قید اتفاقی ہو آقا میت کے سب آقا رب سے بہتر ہو اور ملک سے ملحد حکمی
 ملک ہو ورنہ موت سے ملک منقطع ہو جاتی ہو کذا فی الشامی و الفتویٰ علی سلطان الوصیۃ بغسلہ والصلوٰۃ علیہ اور فتوے اوپر باطل ہونے وصیت کے ہو
 واسطے اپنے نملانے اور ناز پڑھنے کے ہم پیغمبر مردہ نے وصیت کی کہ مجھ کو فلاں شخص نملاوے یا مجھے فلاں شخص ناز پڑھے تو یہ وصیت باطل ہو اسی
 طرح اگر وصیت کی فلاں کپڑے کا کفن دیا جاوے یا فلاں جگہ دفن کیا جاوے تو یہ بھی باطل ہو کذا فی الشامی ولہ اے المولی و منشاء کل من یقدم
 علیہ من باب اولے الاولین لغیرہ فیہما لای حق فیما لای ابطالہ الا انہ اذا کان هناك من لیسوا ویعقلہ اسے نہ ملک المساوی و لولوا صغر شائعا
 الشارکتہ نے اخی اما البعید فلیس لہ الحق و ولی کو اختیار ہوا ان وسیع کا دوسرے شخص کو ناز جنازہ پڑھانے کے لیے اسلئے کہ امام ہونا اسکا حق ہو تو ہر
 اختیار ہوا اس حق کے باطل کرنے کا مگر جب وہ ان کوئی دوسرا ولی اسکے برابر ہو تو اس دوسرے مساوی کو اگرچہ عمر میں چھوٹا ہو اختیار روک دینے
 غیر شخص کا ہو بسبب اسکے شریک ہونے کے حق میں مگر بعید ولی کو روکنے کا اختیار نہیں شایع نے کہا کہ مثل ولی کے دوسرے کو اجازت دینے میں
 وہ لوگ بطریق اولے مختار ہیں جو ولی پر مقدم ہیں مثل سلطان اور قاضی وغیرہ کے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ میت کے دو بیٹے ہیں بڑے بیٹے نے
 زید کو اجازت ناز پڑھنے کی دی تو چھوٹا بیٹا زید کو روک سکتا ہو مگر دور کا رشتہ دار نہیں روک سکتا فان حصے غیر و اے المولی میں لیں ہم
 حق التقدیم علی المولی ولم یتابعہ المولی اعادہ المولی و لو علی قبرہ ان تار لاجل حقہ لالا تقاطع و لہذا قلنا لیس لمن علیہا ان بعید
 مع المولی لان تکرار باغیر مستر مع پس اگر ولی کے سوا کسی اور شخص نے ناز پڑھی جبکہ ولی پر مقدم ہونے کا حق نہ تھا اور وہی نے اسکی شایعت نہ کی

جنازہ پر سوار ہو کر اور نہ بیٹھے ہوئے بدو ن مذکر کے بدلیل استحسان ہم نیچے اگر مذکر کے باعث سوار ہو کر پڑھیں مثلاً گارے یا غیر کے باعث نہ پڑھیں
یا بیٹھ کر پڑھیں کہ کثرت سے ہونے کی طاقت نہ تو ناز و دست ہوگی و کثرت تخریر یا قلیل تنزیہ فی مسجد جماعتہ ہو اسے المیت فیہ وحدہ اوسح القوم و
اختلاف فی الخراج عن المسجد وحدہ اوسح بعض القوم و الخیار اگر اہم مطلقاً خلاصہ بنا سطلے ان المسجد انما یلزم لکتوبہ و تواجہا کما قلنا و ذکر و تدلین
عالم و ہوا موافق لاطلاق حدیث ابی داؤد من صلے علی میت فی المسجد فلا صلوة لہ اور مکروہ تحریمی اور بعض کے نزدیک تنزیہی ناز جنازہ کی مسجد جماعت
ہے جامع مسجد یا محلہ کی مسجد میں کہ مردہ اسکے اندر ہوتا یا کل یا بعض نازیوں کے ساتھ اور اختلاف ہے مسجد سے باہر ہونے کی صورت میں نہ مردہ باہر
ہو یا کچھ نازیوں کے ساتھ باہر ہو اور قول مختار ہر صورت میں مکروہ ہوتا ہے کہ ان فی اخلاصہ اسوجہ سے کہ مسجد صرف ناز فرض و قبی اور اسکے توابع کے لیے
ہو یا جیسے ناز نفل اور یا دلتی اور عالم کا پڑھنا اور یہی قول کراہت کا موافق ہے واسطے اطلاق حدیث ابو داؤد کے کہ جسے ناز پڑھی مردے پر مسجد کا نذر تو
اسکے لیے ناز نہیں ہم شامی نے کہا کہ ابی داؤد کی روایت میں فلا شئ لہ یعنی اسکو کچھ ثواب نہیں اور ایک روایت میں فلا اجر لہ ہے اور ابن ابی شیبہ نے فلا صلوة
لہ روایت کیا ہے اور شامی نے جو علت کراہت کی بیان کی ہے کہ مسجد ناز فرض وقت اور اسکے توابع کے لیے ہے تو یہ ظاہر نہیں اسلیہ کہ ناز جنازہ بھی ذکر اور یا
ہو اور مسجد ایک ذکر اور دعا کے لیے ہوتی ہے ورنہ چاہیے کہ طلب باران اور کسوف کی دعا سے بھی مسجد میں منع کیا جائے اور اگر ملت مسجد کے اوڑھ ہو نہ کچھ ایسا جاوے تو
جس صورت میں مردہ باہر مسجد کے ہو ناز مکروہ نہ ہوئی چاہیے باقی رہا حال حدیث کا تو اس میں احتمال ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ فی المسجد طرف نازی کا ہو دوم یہ کہ ظرف
میت کا ہو سوم یہ کہ دونوں کا ہو اگر نازی کا ظرف کہو تو چاہیے کہ جس صورت میں نازی باہر مسجد کے ہو اور میت اندر اس نازی میں کراہت نہ ہو اور اگر میت کا ظرف
کہو تو جیسا کہ باہر اور نازی اندر ہو تب کراہت نہ ہوگی اور اگر دونوں کا ظرف کہو تو کراہت دونوں کے اندر ہونے میں منحصر ہوگی اگر ایک باہر ہو گا اور ایک اندر تو کراہت
نہ ہوگی پھر قول مختار جو ہر صورت میں کراہت کا ہوتا ہے وہ کہاں رہا لیکن میرے نزدیک اس حدیث سے مطلق کراہت اس طرح معلوم ہوتی ہے کہ فعل کا اثر کبھی ظاہر میں مقبول ہے
نہیں ہوتا جیسے علم اور ذکر اور کبھی ہوتا ہے جیسے ضرب و قتل ہے تو اگر ظرف پہلی قسم میں ہو لاجا بیگا تو وہ فاعل کا ظرف ہو گا خواہ مقبول اس میں ہو یا نہ ہو مثلاً اکسین کہ میں نے
زید کو مچھایا کہ اندر ذکر کیا تو مسجد طرف مکمل کا ہوگی خواہ زید اسکے اندر ہو یا نہیں اور دوسری قسم میں ظرف متعلق بمفعول ہو گا تو فاعل اس میں ہو یا نہیں مثلاً اگر کہیں کہ
میں نے زید کو مسجد میں مارا تو مسجد زید کا ظرف ہوگی خواہ مکمل مسجد میں ہو یا نہ ہو جیسے حرم کے اندر کوئی شخص شکار کے تیر مارے تو وہ قاتل صید حرم کہلائے گا خود باہر حرم
سے ہو اب جو ناز جنازہ کو دیکھتے ہیں تو اسکو اول قسم سے پاتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مسجد نازی کا ظرف ہے خواہ میت اس میں ہو یا نہ ہو اور اسی کی مؤید یہ روایت ہے کہ مختار
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اصحاب کو خبر مرگ نجاشی کی سنائی تو مسجد سے نکلا کر مصلے میں تشریف لینگے وہاں اسپر ناز پڑھی اگر مسجد میں جائز ہوئی تو پھر باہر نکلتے کے کیا
سے جنازہ تو مسجد کے اندر تھا بان یہ صورت رکھی کہ مردہ مسجد کے اندر ہو اور نازی باہر تو اسکی کراہت دلالتہ النص سے پائی جاتی ہے کیونکہ جب باوجود ناز جنازہ کے
ذکر و دعا ہونے کے خود ناز مسجد میں مکروہ ہوئی تو مردہ کا اس میں داخل کرنا بطریق اولیٰ مکروہ ہو گا کہ ایک فعل ہو اور کھٹکا مسجد کی آلودگی کا جدا پس معلوم ہوا
کہ حدیث مذکور موید قول مختار کی ہے کہ ناز مسجد کے اندر ہر صورت میں مکروہ ہے پھر یہ کراہت اس صورت میں ہے کہ بدو ن مذکر کے مسجد میں ناز پڑھی جاوے اور
اگر کسی مذکر سے ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح مکروہ ہے ناز جنازہ شارع عام میں تام ہو اقول شامی کا مختصر اوس من ولد فمات ففعل و یصلی علیہ و یرث و یرث
دیسے ان استہل بالبناء للفاعل اسے وجد منہ لیدل علی حیوۃ بعد خروج اکثرہ سے لو خرج راسہ و ہو یصلی فہو رجل علیہ الفرة فان قطع اذنیہ
خرج حیافات علیہ الدتہ اور جو بچہ پیدا ہو کر مر جاوے اگر وہ آوار کرے تو نہ لایا جائے اور اسپر ناز پڑھی جاوے اور وہ وارث ہو گا دوسرے کا اور اگر
میراث اور دن کو ملیگی اور نام رکھا جائیگا شامی نے کہا کہ استہل بضمیہ معروف ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ بچے سے وہ بات پائی جائے جس سے اسکا زندہ ہونا
معلوم ہو بعد اکثر بچے کے نکلنے کے یہاں تک کہ اگر بچے کا سر نکلا اور وہ چھٹا ہو اور اسی وقت اسکو کسی نے ذبح کر دیا تو اسپر غرہ لازم ہو گا اور اگر

اگر اور حدیثوں سے اسکا خلاف ثابت ہو کہ حضرت ابن عباسؓ مروے تھے کہ مردے کے نیچے کوئی چیز ڈالی جائے اور حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ میرے
اور زمین کے درمیان کوئی چیز مت کرنا غرض کہ گدا اور تکیہ اور چٹائی سب کا حکم ایک ہو کسی کار کھانا چاہیے کذا فی الشامی والایاس بانحاء التابوت ولین حجر
بحمدہ لہ عند الحاجة کرخاۃ الارض ولین ان یفرش فیہ التراب اور کچھ بھلا لفظ نہیں حاجت کی وقت مردے کے لیے تابوت بنائیکا اگرچہ پھر بالو ہے
کا ہو مثلاً زمین کی نرمی کی جہت سے اور سنون ہو کہ صندوق یا طمدین مٹی بچھا دیا جائے مٹی شامی نے کہا کہ اگر حاجت کے سبب صندوق بنایا جائے تو چاہیے
کہ اس کے نیچے مٹی بچھا دیں اور دھننے اور باین ہلکی اینٹیں مٹی رکھیں اور ڈھکنے کے اندر کچا بن پر مٹی لیس دیں تاکہ طرک صورت بن جائے اور بدون حاجت نہ
بنانا مکرہ ہر مات فی سفینۃ غسل وکفن صلی علیہ والقی فی البحر ان لم یکن قریبا من البر فح یک شخص کشتی میں مر گیا تو غسل دیا جائے اور کھنا یا جائے اور
تازہ پھر دریا میں ڈال دیا جائے اگر کشتی ٹھکی سے نزدیک نہ ہو کذا فی النسخ ولا یخفی ان یدفن الیت فی الدار ولو کان صغیرا لخصاص ہذہ السنۃ بالامیاء علیہم
السلام واقعات اور زمین چاہیے کہ مردہ مکان میں دفن کیا جائے اگرچہ بچہ ہو واسطے خاص ہونے اس طریق کے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کذا فی
الوقایح ہم پہنچے جس مکان میں مرے اس میں دفن ہو بی طریق مخصوص بہ انبیاء علیہم السلام ہو اور دن کے لیے نہیں چاہیے وحب ان یدخل من قبل
القصبۃ بان یوضع من جہتہ ثم یحل فیہ ودان یقول واضعہ وسلم اسد وباسد علی ملۃ رسول اسد و یوحہ الیہا وجہا اور مستحب ہو کہ مردہ قبلہ کچا بن سے
قبر میں آتا رہا جائے کہ وہ سمت معظم ہو اس طرح کہ جنازہ اسی طرف رکھا جائے پھر اٹھا کر خلدین آتا رہا جائے اور مستحب ہو کہ خلدین آتا رہے والا مرد ویکایون کہ
بسم اسد وباسد علی ملۃ رسول اسد اور قبلہ کی طرف اسکا کٹھن کر دیا جائے بطور وجوب شامی نے کہا کہ کٹھن میں صرح ہو کہ قبلہ کرا مکرہ کاسنت ہو و فیہ
کو نہ علی شفا الامین ولا یبش لیوجہ الیہا وحل العقدۃ للاستغناء عنہا ویسوی اللین علیہ والقصب لا الاجر المطبوع والخشب لوجہ الیت الموقۃ
فلا کرہ وکرہ ابن الملک اور مناسب ہو ہونا مردہ کا داہنی کر وٹ پر اور قبر نہ اُدھیری جائے مردہ کے قبلہ کرنے کے لیے یعنی بعد ثی دینے کے اگر معلوم
ہو کہ مردہ قبلہ نہ نہیں ہو تو قبر نہ اُدھیری جائے اور طمدین مردہ کے کفن کی گہرہ کھول دیا جائے سبب بے پردہ ہونے کے اس سے یعنی کفن کے کھلنے
کے خوف سے گہرہ بھی وہ خوف جاتا رہا اور رکھی جا دیں اس پر مٹی اینٹیں اور نرکل نہ کی اینٹیں اور تختہ اگر کر دیت کے ہو لیکن اسکا اور تختہ رکھا کر دین کر
کیا ہو اسکو ابن ملک نے ہم کی اینٹیں اول طمد کے کٹھن پر کھڑی کچا بن اور انکی درزون پر نرکل یا ڈھیلے رکھ دیے جائیں تختہ نہ رکھیں اور اگر اڑانے پر تختہ
رکھا جاوے تو کر دین نہیں فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے لحد ولبنا لحد الہی صلی اسد علیہ وسلم تسبیح ہنسی شمار کی اینٹوں آنحضرت صلی اسد علیہ وسلم
کی لحد شریف کا ۹ ہر ذکر کیا ہو اسکو ہنسی نے ططاوی نے کہا کہ مٹی اینٹوں کے ساتھ نرکل کے سینے تھے و جاز و لک حولہ بارض رجوۃ کا تابوت اور جاز
کی اینٹ اور تختہ کر دیت کے نرم زمین میں جیسے صندوق درست ہو تسبیح اے بھٹی قبر یا دلوختہ لاقبرہ الا لحد رکط اور دھانی جائے قبر عورت کی
قبر میں آنا نے کے وقت یہاں تک کہ طمد کا کٹھن بند کیا جائے اگرچہ مردہ خشی ہو نہ دھانی جائے قبر مرد کی اگر کسی عذر سے مثلاً بارش کی جہت سے و
یا ال التراب علیہ ویکرہ الریاۃ علی ما خرج سنہ التراب لانه بمنزلۃ البناء وحب حصیۃ من قبل راسہ لئلا وجلس ساعۃ بعد وفہ
لہ عارۃ فرادۃ بقدر ریاخ ورجو و یفرق لحدہ اور بعد لحد بند کرنے کے اس پر مٹی ڈالی جاوے اور کر دین ہر زائد کر مٹی کا اس مقدار سے جو قبر میں سے
نکلے ہو اس لیے کہ زائد مٹی بجائے عمارت کے ہو اور مستحب ہو مٹی دینا اسکے سر کی جانب سے تین بار یعنی دونوں ہاتھوں سے تین دفعہ مٹی دے اول دفعہ
کہ یہ تھا مطلقا کم اور دوسرے میں کہ یہ وہاں نعید کم اور تیسری میں کہ یہ وہاں حکم تارۃ اخری چنانچہ ابن ماجہ میں آنحضرت صلی اسد علیہ وسلم کا فعل
اسی طرح مروی ہو اور مستحب ہو بعد دفن مردہ کے ایک ساعت تو قف کرنا و علا و قرات کے لیے اس قدر کہ قربانی اونٹ کی ہو کر اسکا گوشت بچ جائے
مہم قبر کی مٹی سے زائد مٹی ڈالنی ایسے کر دین ہوئی کہ ابوداؤد کی حدیث میں اس سے مانعت وار ہو اور دفن کے بعد تو قف کرنا بھی ابوداؤد میں

یعنی شرف و اہمیت
نام ہے اور اس کی
ہر گت سے اور رسول
اسد شامی اور دیگر
کے موقوف ہر موقوف خدا
کے نام سے
یعنی تار اور
چھوٹی مٹی
جی سے مٹی علی
سبب ہونے
یعنی مٹی سے
یعنی تار اور
تار اور
تار اور
تار اور

اور یہی ہے کہ جو دفن ہو چکا ہو کسی قبر پر کھڑے ہونے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لیے ستھرت کی وضو کر و وضو کر
 اس شخص کی وضو کر کے پتہ کرو کہ اس سے آپ رسول جو کجا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قبر پر کھڑے ہونے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لیے ستھرت کی وضو کر و وضو کر
 کہانی انسانی و لاپاس پشلی نما رعایتی فضائلہ راہ من الامام اس اور کچھ معذرت میں پانی چھڑکے کا قبر پر ہونے والا ہے کہ انسانی کے لیے ستھرت کی وضو کر و وضو کر
 چھڑکے کا قبر پر ہونے والا ہے کہ انسانی کے لیے ستھرت کی وضو کر و وضو کر
 کہ مرسل میں مدون ہو کر لا یرفع لشیئ منہ و یسقم ذباذلی الشیء یہ جو باندہ رتبہ و لا ینتھن نفس عنہا اور جو چہرہ میں نہ بنائی جائے باب ممانعت چہرہ
 کرنے کے اور اونچی کیا نہ شل دشت کے کو بان کے براد استجاب اور غیہ یہ میں جو کہ اونچا کرنا واجب ہے بقدر ایک بانٹ ملے و سنی نہ کیجئے قبر
 اسباب کی شہرت کرنے سے ہم چورس سے ورا یہ جو کہ مٹی کو پہلا کر دیوے کی شکل کیا جائے بلکہ بیچ میں سے اونچی شل کو بان کے کچھ سے انہم میں خلیہ
 کے آٹمین روایت کیا کہ اگر حضرت خلیل علیہ السلام نے قبر کے چورس کرنے سے منع فرمایا اور مسلم بن مروی یہ کہ آپ نے قبر چھڑک کر کے اپنے عمارت بنایا
 سے منع فرمایا کہ انسانی الشامی و لا یطین و لا یرفع علیہ بنا و قیل لا باس بعد و انما انما مانی کر تہ السراجیہ اور نہ کھل کیجئے قبر کو نہ اونچی مانی کر تہ
 بنائی جائے اور ایک قول یہ جو کہ کھل کا کچھ معاذقہ نہیں اور یہی قول مختار ہے چنانچہ سراجیہ کے باب انکار تہ میں ہرم شامی نے کہا کہ نہ کھل کو مناسب تھا
 کہ قیل لا باس انہ کو بعد و لا یطین کے بیان کرنا کیونکہ عبارت سراجیہ میں کھل کرنے کو مختار کہا چنانچہ انکی عبارت یہ ہو کر کہ تجرید ابی انشسل ان
 تقیین القبور کمرہ و الخماران لا یکرہ فیہ ہوا افضل کی تجرید میں مذکور ہے کہ قبروں کا کھل کرنا کمرہ ہوا اور مختار یہ ہے کہ کمرہ زمین اور اسی بنائے حضرت
 کو منع الخمار میں سراجیہ کی طرف منسوب کیا ہو کہ قبر پر عمارت کا جواز میں نے کہیں نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکو مختار کہا ہو جیسا کہ ابن کی ظاہر عبارت سے معلوم
 ہوتا ہے اور مخطوطی نے کہا کہ قبر بنانا لایعنی بر بان سے منقول ہے کہ عمارت بنانا قبر پر نہایت کیونکہ حرام ہے اور مضبوطی کے لیے بعد دفن کے کمرہ ہوا لیکن
 ہی دہلی عمارت میں دفن کرنا کمرہ زمین و فی جائز و لا باس بالکتاب ان اصبح الیہا تہ لایذہب الاثر و لا یقین اور سراجیہ کے باب اجنبیہ میں ہے
 کہ کچھ معاذقہ نہیں لکھنے کا قبر پر اگر اسکی ضرورت ہو اس غرض سے کہ اس قبور نشان بنانا ہے اور پامال نہ ہو مسلم نے خبر سے روایت کیا کہ حضرت علی
 علیہ السلام نے منع فرمایا کہ قبروں کے پر کرنے اور پائپر لکھنے اور عمارت بنانے سے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ ممانعت اسوقت ہے کہ حاجت نہ ہو اور لا باس
 کہنے سے اشارہ ہوا کہ اگر حاجت کے نہ لکھا پائپر اور قنادے محب میں ہے کہ قرآن کا لکھنا قبروں پر کمرہ ہوا جو سے کہ بوسیدہ ہو کر کلمات
 پامال نہ ہوں اور یہی حال ہے دوسرے کلمات دابب التظلیہ کا و لا یخرج منہ بعدا الہ التراب الا حق آدمی کا ان کون الارض مفسودہ و اواخر شفعہ
 میں اخرج و مساوات الارض کا جائز نہ دابب التظلیہ و صارت ابارسی اور بعد مٹی دینے کے کمرہ قبرت باہر نہ نکالا جائے مگر
 مٹی کے لیے شالہ زمین غصب کرنا اولیٰ ہو اور مالک مردے کا رہنا پسند کرے یا جس زمین میں دفن کیا وہ شفو کے باعث دوسرے
 مرد زمین چاہتا کہ اس زمین پر وہ رہے اور اختیار دیا جائے مالک کو مردے کے نکالنے اور قبر کو زمین سے برابر کرنے میں بھی مالک
 پر واجب ہوتا ہے پر حق رکھنا اور حاجت مردے کو اندر رہنے دے اور صرف اوپر سے ہوا کر دے اور چاہے اندر بھی نہ رہے وہ جیسے
 قبر کا اور اس پر عمارت بنائی جبکہ مردہ پرانا ہو کر مٹی ہو گیا ہو کہ انی الرئی حیال ماتت و ولدہا سے یغرب شق لظنہا من الایس
 رہا و لا بالکس و خیف علی الام قطع و اخرج لو حیاء و الا لا مانی کر تہ اختیار ایک عورت حاملہ مر گئی اور اسکے پیٹ میں زندہ حرکت کیا تو قبرت
 کی طرف سے چیر کر اسکے پیٹ کو نکال لیا جائے اور اگر سالہ برعکس ہو یعنی بچہ مر گیا اور عورت زندہ ہو اور خوف ہوا کہ بچہ نکال دیا جائے کہ اگر
 و اگر بچہ زندہ ہو تو کمرہ نکالا جائے کیونکہ ان کا مرجانا بھی بات تو نہ ہو کہ کھل کرنا بھی امر کے لیے جائز نہیں نہ انی الشامی غنم و فی ش

کہا کہ شایع کا لوٹنا کہنا زائد ہر اس لیے کہ لو بالکس سے اسکا مردہ ہونا صاف ظاہر ہو و لو بلع مال غیرہ و مات ہل شیع قولان والا اول تم فتح اور اگر کوئی شخص
 پر یا مال نگلے مر گیا تو اسکا میت چیرا جائے یا نہیں اس باب میں دو قول ہیں اور بہتر یہ ہے کہ ہاں چیرا جائے کیونکہ اسکی حرمت اسکی تعدی کے سبب سے جاتی
 رہی اس سے معلوم ہوا کہ اگر بلا تعدی اسکے پیٹ میں مال چلا گیا ہو گا تو پیٹ نہ چیرا جائیگا کذا فی الشامی فرغ مسائل طحہ شایع کے الا اتباع افضل بن الموائل
 و تواترہ و جواز و فیہ صلاح معروف جنازہ کے ساتھ جانا افضل ہے نہ نسبت نفون کے اگر میت کے ساتھ قرابت یا ہمسائیگی ہو یا مردہ نیکت مشہور ہے و افضل
 ہونے کی یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ جانے میں سلوک زندہ اور مردہ دونوں کے ساتھ ہر اس لیے اسکا ثواب زیادہ ہے کذا فی الطحاوی و یندب و دفنہ فی بہتہ و
 و تعلیم و شتر موضع غسلہ فلایراہ الا غاسلہ او من یجینہ و ان راسہ بہ یا مکرمہ لم یخز ذکرہ کحدیث او کرد و احسان موتا کم و کفوا عن مساویم تحب ہر دفن کرنا میت
 کا اسکی موت کی جہت میں نیچے جس جگہ مرا ہو و ان کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہے و ان سے دوسری جگہ نہ لیجا نا چاہیے ایہ مستحب ہے جلدی کرنا دفن میں
 اور مستحب ہے نہ لانے کی جگہ چھپانا اس طرح کہ نہ لانے والے یا اسکے مددگار کے سوا اور کوئی نہ دیکھے اور اگر مردے سے کوئی امر ایسا دیکھے جو برا معلوم ہو مثلاً
 کا ہر ہونا یا رنگ سیاہ پڑنا تو اسکا بیان کرنا درست نہیں بسبب اس حدیث کے کہ بیان کر دو خیام اپنے مردوں کی اور باز رہو انکی برائیوں سے م شامی نے
 لہا کہ اگر میت بدعتی ہو تو اسکے حال کے کہہ دینے کا مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں و لا بأس بنقلہ قبل دفنہ اور کچھ مضائقہ نہیں مرد و کچھ دوسری
 جگہ لیجا نیکا پیشتر اسکے دفن ہونے کے مہینے دفن کرنے کے بعد بالاتفاق نقل درست نہیں اور قبل دفن نقل کرنا بعض فقہاء کے نزدیک تو درست ہے کتنا ہی
 فاصلہ ہو اور بعض نے کہا کہ اگر مدت سفر و دون جگہ میں نہ تو نقل درست ہے اور امام محمد نے ایک یا دو میل کے فاصلے کی قید لگا دی ہے کہ اسقدر دوری
 تک نقل درست ہے اور اس سے زیادہ فاصلہ پر لیجا نا مردہ ہر کذا فی الشامی و بالاعلام بوجہ اور کچھ مضائقہ نہیں میت کی مرنے کی خبر آپس میں ایک
 دوسرے سے کہہ دینی تاکہ لوگ اسکا حق ادا کریں اور تجہیز و تکفین میں شریک ہوں و بار ثناء شیعہ وغیرہ لکن کیرہ الافراط نے مرحہ لایسا غرض جنازہ میں
 من تفری بجوار الجاہلیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں مردے پر رونے کا شعر سے یا غیر شعر سے مگر مردہ ہر زیادتی کرنی اسکی تعریف میں خصوصاً اسکے جنازے
 کے پاس بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی وادیا کرے ایام جاہلیت کے رونے سے نیچے وہ ہم سے نہیں ہم جاہلیت کے رونے سے مراد چٹنا اور زوحہ کرنا اور
 پٹنا اور کپڑا بچاڑنا ہے کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شعر سے رونے سے یہ غرض کہ ایسا شعر پڑھ کر رواج سے اپنے غم کا اظہار یا مردے کے محاسن کا
 شمار بدو و مبافہ ہو شامی نے کہا کہ شایع نے ارثاء باب فحال سے لکھا حالانکہ مرید متعل نہیں رونے کے معنی میں مجروری آتا ہے مصدر اسکا م شیعہ
 و متغیرۃ ابلہ و ترغیبہم فی الصبر اور کچھ مضائقہ نہیں میت والو کی تسلی کرنے اور انکو صبر میں رغبت دلانے کی ہم شرح نہیں کیا کہ اتم پر ہی مستحب ہے
 اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے صبر دلایا اپنے بھائی کو کسی مصیبت میں اللہ تعالیٰ اسکو قیامت کے دن کرامت کا لباس پہنا دے گا
 کذا فی الشامی و باتخاذ طعام اتم اور کچھ مضائقہ نہیں میت کے گھر والوں کے لیے کھانا پکانے کا ہم فتح القدیر میں کہا کہ میت کے ہمسایوں اور دور کے
 رشتہ داروں کو مستحب ہے کہ میت کے گھر والوں کے واسطے کھانا پکوائیں جو انکو اس دن اور رات میں شکم سیر کر دے اور اس باب میں اصل وہ حدیث
 ہے کہ حضرت جعفر بن ابی ہریرہ کی خبر مرگ جب آئی تھی تو آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جعفر کے متعلقوں کے لیے کھانا تیار کر دو کہ وہ اپنے دھندے میں لگے ہیں و
 باجلوس لہا نے غیر مسجد لثمہ ایام و اولہا افضلہا و کمرہ بعدہا الا غایب اور کچھ مضائقہ نہیں سوگ کے واسطے تین دن بیٹھنے کا مسجد کے سوا
 دوسرے مکان میں اور اول روز یعنی جس روز مردہ دفن ہوا اتم پر ہی کے واسطے اور دونوں سے بہتر ہے کیونکہ پہلے روز میں وحشت فراق
 زیادہ ہوتی ہے تو تسلی ایسے ہی وقت میں مناسب ہے اور اگر وہ ہر تشریف بعد تین دن کے مگر غائب کے لیے مردہ نہیں یعنی اگر کسی شخص نے
 تین دن کے بعد موت کی خبر سنی اور اسوقت و اندون کی تعریف کو آ یا تو کچھ نہیں اسی طرح اگر میت کا رشتہ دار موت کے وقت نہ ہو

یہ باب ہر شہید کے احکام میں جم ہر خیر شہید بھی مردہ ہو کر اسکو نماز جازہ سے جدا باب کر کے اسلیے بیان کیا کہ فضیلت شہداء کو یہ وہ دور ہے مرد و نابین
لذاتی انہر فیصل بعض مفعول لانه مشہود بلہ بختہ او فاعل لانہ حی عند ربہ نو شاہد شہید وزن فعل پر بعض مفعول سوچو سے کہ اسکے لیے جنت سانس کی گئی یا
بعضی فاعل ہو کیونکہ وہ زندہ ہے اپنے پروردگار کے پاس تو وہ حاضر ہونے والا یوم شہید شتیق شہود سے ہے یا شہادت سے تو مشہود بھی ہو سکتا ہے کہ مرتے
اسکی تعظیم کو آتے ہیں اور جنت اسکے سامنے پیش کجاتی ہے اور شاہد بھی ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہوتا ہے یا یہ کہ اسکا خون اور زخم اسکے شاہد وجود
ہیں ہو کل مکلف مسلم ظاہر شہید جسکا حکم آگے مذکور ہو وہ ہر عاقل بالغ مسلمان پاک شخص یوم یہ تعریف شہید کی باعتبار حکم آئندہ کے ہر مطلق شہید کا
نہیں چنانچہ آگے بیان ہوگا کہ شہید اور بھی ہوتے ہیں عاقل بالغ کی قید سے معلوم ہوا کہ لڑکا اور دیوانہ نہلا کہ جاوینگے اور مسلم کی قید سے کافر نکلیگا کہ گو ظلم ایا گیا
ہو مگر شہید نہ ہوگا اور پاک کی قید سے جب اور حائضہ اور نفسا نکلیگی کہ یہ اگر شہید ہونگے تو انکو غسل دیا جاوے گا کافرا کفار ارض ازات ثلثۃ ایام غسلت والالا عدم کونا
حائضا نہیں حیض والی عورت اگر تین روز خون دیکھے تو نہلائی جاوے ورنہ غسل نہ دیا وے بسبب نہ ہونے اس عورت کے حائضہ ہم نے ایک صورت میں
ثلثا تین دن خون دیکھا پھر وہ ظلم سے مار لیگی تو چونکہ اصل مدت حیض کی گذرنے سے وہ قطعاً پاک ہو گئی تھی اسلیے اسکو غسل دینا چاہیے اور اگر خون دیکھنے
کے دور در کے بعد مار لیگی تو غسل نہ دیا جائیگی کیونکہ بسبب اکثر مدت ہونیکے وہ ابھی حائضہ نہیں ہو سکتی کہ شاید یہ خون استحاضہ کا ہو ولم ید علیہ السلام عمل خطالہ

اسی پر اگر بنو اسے
 آستانوں اور زمین کے
 جانشین اس پر پیشہ
 اور ظاہر کے پیشہ علم
 اجماعی اقرار کرتا ہوں
 اس کے سامنے اس دنیا
 کی زندگی میں کین گواہی
 دیتا ہوں کہ تو موجود
 کوئی معبود نہیں سوا
 ہر اس کا تو کیا کوئی
 ہر اس کے ایک نہیں اور
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ہر اس کا نبیہ اور رسول
 ہیں ہیں تو مجھ پر
 نفس کے سر پرست
 مجھ پر جو مجھ پر
 جس کے جس کے
 جو کہ مجھ پر
 جو کہ مجھ پر
 مجھ پر جو کہ
 تلک سے دور کر
 ہیں نہیں اٹھا کر
 عزیز کی رحمت پر
 کر دے اس کے لیے
 اس کے اس کے
 تو اس کے لیے
 سکون دینا تو وہ
 نہیں اس کے

ویراوان نقص بالعلیہ عن کفن النہ فی قصص ان زاد لاجل ان یم کفہ السنون پس اتاریجائے شہید پر سے وہ چیز جو کفن کی لیاقت نہیں رکھتی اور زیادہ کیا جائے بشرطیکہ جو کپڑے اسکے بدن پر ہوں وہ کفن سنت سے کم ہوں اور کم کیا جائے اگر اسکا لباس زیادہ ہوتا کہ اسکا کفن سنون پورا ہو جائے ہم جو چیزیں کفن کی لیاقت نہیں رکھتیں وہ پوتین اور ٹوپی اور سوزہ اور زرہ اور تھیلا اور روئی دار کپڑے ہیں لیکن اگر سو پوتین اور روئی دار کا دیکھ لیں تو اسکو نہ اتارا جائے اور اسکے سب کپڑے اتار لیئے اور کیا کفن دینا کہ وہ اگر کذا الشامی و یصلی علیہ بالماء غسل و یدفن بدرمہ و شبابہ حرث زلموہم بکومہم اور ناز پر بھی جائے شہید پر برون غسل کے اور دفن کیا جائے مع اپنے خون اور کپڑوں کے بسبب اس حدیث کے کہ انکو کپڑوں میں پیسٹوخ انکے زخموں کے ہم پر ارشاد آپ نے شہدا احد کے باب میں فرمایا تھا روایت کیا ہے اسکو احمد نے اور نیز اصحاب سنن نے روایت کیا ہے کہ شہدا احد کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکے بدن سے لویا اور پوتین اتار لو اور انکو مع انکے خون اور کپڑوں کے دفن کرو و کذا فی الخططادی و فی فیصل من وجہ قتلیانی مہر او قریہ فی اسی فی موضع بحب فیہ الدیرۃ ولو فی بیت المال کالمقتول فی جامع و شایع و لم یعلم قاتلہ او علم ولم یحب القصاص فان وجب کان شہیداً من قبلہ اللصوص لیلانی المصر فانه لا قسامۃ ولا یتیم فیہ للعلم بان قاتلہ اللصوص غائبۃ الامران عنہ لم یعلم فلیفظ فان الناس غنہ ناطلون اور غسل دیا جائے وہ شخص کہ پایا جائے مقتول شہر یا کانون میں اس جگہ میں کہ خونہا واجب ہو اگرچہ بیت المال میں واجب ہو جیسے وہ شخص کہ سبج جاس اور شایع عام میں مقتول ہو کہ اسکی دیت بیت المال میں ہوتی ہو اور اسکا قاتل معلوم نہ ہو یا قاتل معلوم ہو مگر قصاص واجب نہیں اگر قصاص واجب ہو گا تو وہ مقتول شہید ہو گا مثلاً وہ شخص جسکو چوروں نے راکو شہر کے اندر مار ڈالا ہو کہ اس میں نہ تو حملہ و لو نیز قسم نہ ہو خونہا سبب معلوم ہونے اس امر کے کہ اسکے قاتل چور میں نہایت امر یہ کہ قاتل میں معلوم نہیں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ لوگ اس سے غافل ہیں مگر معنی قسامت اور دیت اسی صورت میں واجب ہوتے ہیں کہ قاتل معلوم نہ ہو اور جب چوروں نے مارا تو قاتل معلوم نہیں مگر خون انہر ثابت نہیں ہو سکتا بھاگ جانے کے باعث سے ایسے انکا مقتول شہید ہو گا اور قاتل بچاؤ قصاص اسی فیصل و کذا تبصرہ یا و اقتراس سبع و ارجح و ارتث و ذلک بان کل و شرب و امان و قتل و لو قتلوا و اوصی نخیۃ او مضی علیہ وقت صلوۃ و ہو یصل و یقدر علی ادائها او نقل من المکرہ و ہو یصل و اوصی حیاد مات علی الایدی و ذلک لولہا من مکانہ الی مکان آخر بدلت یا قتل کیا جائے حدین یا قصاص میں نیفہ وہ بھی غسل دیا جائے اور اسطرح جو شخص تفریق میں مقتول ہو کیونکہ قاتل قاتل و قاتل نے نہیں یا درندہ کے پھانے سے مر جائے یا زخمی ہو اور زندہ رہے اور ارتثات شرعی یہ کہ کھاوے یا پیوے یا سووے یا داکرے اگرچہ باتین تھوری ہی ہوں اور اسکا کھانا یا ذرا سا علاج کیا وغیرہ یا زخمی میں جگہ لی یا گدرا سپر ایک ناز کا وقت اس حال میں کہ وہ ہوش رکھتا تھا اور ناز کا داکرے پر قادر تھا یا سیدنا جنگ سے حالت ہوش میں اٹھایا گیا خواہ زندہ ہو چکا ہو یا ہاتھوں پر گر گیا ہو اور اسطرح اگر انہی جگہ سے اٹھکر دوسری جگہ چلا گیا کہ انی البدن ہم نہیں جگہ سینے سے راویہ ہو کہ اسپر خیمہ ایسی جگہ تان دیا گیا ہو ورنہ اگر وہ اٹھکر جاوے گا تو یہ مسئلہ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جائیگا مسئلہ ایک ہو گا اور میدان جنگ سے ہوش کے ساتھ اٹھائے جانے کی قید ایسے لگائی کہ بیہوشی میں اٹھایا جائیگا تو گو دن رات گزر جائے غسل نہ دیا جائیگا اور زخمی ہونے کی جگہ سے اٹھائے جائیگا حکم ایسا ہی ہو جیسا میدان جنگ سے اٹھایا جائیگا کذا فی الشامی لا خوف و طے اخیل میدان جنگ سے اٹھایا گیا ہو نہ گھوڑوں کے روندنے کی خوف سے بیٹھ کر گھوڑوں کے تلے پس جانے کے خوف سے اٹھایا جائیگا تو شہید ہی رہیگا اور غسل نہ دیا جائیگا او اوصی بامور الدنیا وان بامور الآخرة لا تصیر مرتعاً عند محمد و ہوا لا صح جوہرہ لانہ من احکام الاموات و باع او اشتری او لکلم بکلام کثیر و الا فلا یا وصیت کی دنیا کے امور کی توفیق شرعی پایا جائیگا اور غسل دیا جائیگا اور اگر امور آخرت کی وصیت کر لیا تو مرتث یعنی زندگی سے منفع ہو گا امام محمد کے نزدیک اسی صحیح تر ہے کذا فی الجہرہ ایسے کہ وصیت امور آخری کے باب میں اموات کے احکام سے ہر پانچا یا مول لیا یا بہت سا کلام کیا تو مرتث ہو گا اور اگر بہت سا کلام کیا تو مرتث نہ ہو گا

باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ

باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ

یہ باب کعبہ کے اندر ناز پڑھنے کی کیفیت میں ہے الباب زیادہ علی الترتیب و ہوجس اس باب میں مضمون بہ نسبت عنوان کے زیادہ ہو یعنی عنوان میں صرف کعبہ کے اندر ناز کا ذکر ہے اور عبارت میں ذکر کعبہ کے گرد اور اوپر ناز پڑھنے کا بھی ہے اور یہ اچھی بات ہے کہ عنوان سے زیادہ بیان کیا جائے اور صحیح یہ ہے کہ جس بات کا ذکر عنوان میں ہوا اسکا حال نہ بیان کیا جائے بیحد فرض و نفل فیہا و فوقہا و لولہا سترۃ لان القبۃ عندنا ہی العزۃ والہوار اسے عنان السماء درست ہے فرض اور نفل کعبہ کے اندر اور کعبہ کے اوپر اگرچہ بدن سترہ کے ہوا ایسے کہ قبلہ ہمارے نزدیک میدان اور ہوا آسان کی سطح تک ہم امام مالک کے نزدیک کعبہ کے اندر فرض ناز درست نہیں ایسے کہ جب ایک طرف کعبہ کی گد و دوسری جانب کو پشت ہوگی حالانکہ وہ بھی قبلہ ہے اور ہماری دلیل یہ کہ واجب یہ ہے کہ کعبہ کے ایک جزو معین کی طرف کعبہ کیا جاوے اور یہ بات جس جزو کی طرف کعبہ کر کے ناز شروع کر لیا حاصل ہو جائیگی وہی جزو معین قلم ہرگز اس کے غیر کی طرف نہ کرنا مفید ناز ہوگا اور عرصہ اور ہوا سے مراد یہ کہ عمارت کعبہ قبلہ نہیں بلکہ خالی جگہ اور اس کے اوپر کی ہوا آسان تک قبلہ ہو کر ناز فی الشامی وان کرہ الثانی للشی و ترک التظیم اگرچہ کہ وہ ہر دوسری صورت یعنی ناز پڑھنا اور پر خانہ کعبہ کے بسبب ممانعت کے اور بسبب نہرۃ تعظیم کے تم شیعی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات جگہ ناز پڑھنے سے منع فرمایا اول اونٹوں کے پیچھے کی جگہ دوم قبرستان سوئم نجاست ڈالنے کی جگہ چارم شائع عام پیچم کعبہ یعنی جانورون کے ذبح کرنے کی جگہ ششم خانہ کعبہ کے اوپر ہفتم حمام کے اندر ستر و او و کجاعت وان و صلیۃ اختلف و وجہ ہم فی التوجہ الی الکعبۃ الا واصل قفاہ الی وجہ امامہ فلا یصح اقتدادہ لتقدیمہ علیہ صحیح ہے ناز کعبہ کے اندر نہایا جماعت سے اگرچہ کعبہ کی طرف کعبہ کرنے میں جماعت والوں کے کعبہ جہاں کعبہ ہوں مگر جبہ مقتدی اپنی پشت امام کے چہرہ کی طرف کر لیا تو اسکا اقتدار درست نہ ہوگا بسبب آگے بڑھانے مقتدی کے امام سے یعنی جس صورت میں کہ تقدیر کی پشت امام کی طرف ہو تو دونوں کا کعبہ ایک ہی طرف اور مقتدی کعبہ سے قریب ہو شائع ہے کہا کہ ان متصلہ شریطین میں ویکرہ جعل وجہ لوہہ بلا حائل ولو کعبہ لم یکرہی اربع اور گردہ ہو کر ناز اپنے چہرہ کا مقابل چہرہ امام کے بدون آڑ کے ایسیلے کہ مشابہ صورت پرستی کے ہو اور اگر امام کے پہلو کی طرف کعبہ کر لیا تو گردہ ہوگا تو چار صورتیں ہوئیں م فی صورت اول یہ ہے کہ مقتدی کا کعبہ امام کے کعبہ کی طرف ہو یہ صورت دوم یہ کہ مقتدی کا کعبہ امام کے پہلو کی طرف ہو یہ دونوں کجاعت جائز ہیں سوئم یہ کہ مقتدی کا کعبہ امام کی پشت کی جانب ہو یہ بھی بلا کجاعت درست ہے چارم یہ کہ مقتدی کی پشت امام کے کعبہ کی طرف ہو یہ صورت ناجائز ہے کذافی الطحاوی و صحیح الوصل و حواہم و لو کان یضمہم اقرب لہما سن امامہ ان لم یکن فی جانبہ لآخر حکما اور درست ہے ناز اگر حلقہ کریں مگر کعبہ کے اگرچہ بعض مقتدی کعبہ زیادہ قریب ہوں بہ نسبت اپنے امام کے بشرطیکہ امام کی طرف میں زیادہ قریب ہوں اور کعبہ سے قریب شخصوں کی ناز ایسی درست ہے کہ وہ حکما امام سے پیچھے ہیں یہاں سے حکم کعبہ کے باہر یعنی مسجد احرام میں پڑھنے کا ذکر ہے کہ جماعت اُسین گرد کعبہ کے حلقہ کی صورت درست ہے کہ عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب تک کسی طرح ناز ہوئی آئی ہو پھر اس حلقہ کی جماعت میں سے اگر کوئی شخص امام کی نسبت کعبہ سے قریب ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اگر شخص مذکور اسی طرف ہے جس طرف امام قریب ہوا اسکی ناز ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھا ہوا ہوگا ایسیلے اسکا تابع نہ تھا اور اگر دوسری جانب میں کعبہ سے قریب ہو گیا ہو تو اقتدار درست ہے ایسیلے کہ آگے بڑھنا امام سے اسوقت ہوتا ہے کہ دونوں کی ہمت متحد ہو جب ہمت متحد نہ ہوئی تو امام سے آگے بڑھنا بھی ثابت نہوا اسوجہ سے اقتدار صحیح ٹھہر کذافی

الشامی و لو وقف سبباً لکرن فی جانب الامام و کان اقرب لم ارہ و شیخی الفساد احیاطاً للترجیح الامام و ہذا صورتہ

اور اگر کوئی مقتدی اس کوئی نے سید میں کھڑا ہوا جو امام کی جانب میں ہے اور کعبہ سے نسبت امام کے زیادہ قریب ہے تو امام نے اس مسئلے کا حکم نہیں دیکھا اور احیاط کی رو سے فاسد ہونا ناز مقتدی کا شایان ہے بسبب غالب ہونے امام کی ہمت کے اور یہ صورت ہوئی کہ اس مسئلے کے سمجھانے کے لیے ہم صورت مذکورہ بالا کو حروف سے نشان کرتے ہیں فرض کر دو کہ ش ع ح خانہ کعبہ ہو اور ر کن حجرہ گوشہ رخ ہو اور فرض کر

اور جو مذہب کے سامنے قرائن اور مقتضی سے نہ رہے تو اس کی نسبت کی تو اس سے تین چار گونہ
 اور شریک و معارفان کا ہونا بہتر شدیدی کی عبت تبدیل و ارتقا میں ہونے کی نسبت
 نسبت قریب ہو جائے تو اس کی نسبت ہوگی اس لیے کہ یہ سبب پانچ حجتیں ہیں اس کی نسبت ہرگز چار گونہ
 شریعت شریف امام جعفری و احیاء اسیں ہرگز کہ اسی نسبت کہ مقتضی کی نسبت جو رہی جائے تو مقتضی کا کعبہ ہے

ترتیب ہونا ایسا ہوا کہ اتحاد و عبت کی صورت میں اپنے امام سے آگے نہ چکیا اور ملت و ملتوں کا اپنے ساتھ کی صورت بنا کر کہ امام کی طرف کے نقطہ مقام
 مقتضی کے ہیں جو امام کی نسبت کر کے سے و درین اور باقی تین طریقوں میں کعبہ سے قریب ہیں و کہ اولیٰ مقتضی و اس میں خارج ہوا امام فہما و الباب مفتوح
 لہذا کتابہ فی الطرہا اور اس طرح و درست ہرگز مقتضی کعبہ کے باہر سے آگے نہ گزرا کہ اس میں کعبہ کے اندر ہوا و دروازہ کعبہ کا کھلا ہوا اس لیے کہ امام کا
 کعبہ کے اندر ہونا ایسا ہر عباد میں کھڑا ہونا امام کا کعبہ کے اندر ہونا امام ہر اس سے کہ مقتضی میں سے کوئی اسکے ساتھ ہوا نہیں اور یہ اکتا گونہ نسبت ہر
 گز کہ نسبت کے ساتھ اس لیے کہ امام کا قدم اور نہ اوچا کھڑا ہونا ضرور دروازہ کے کھلے ہونے کی قید اس لیے کہ امام کے رکوع سجدہ کا حال مقتضی و دیگر امور
 کر لین میں اگر دروازہ بند ہوا کوئی کعبہ امام کے اندر کی آواز پہونچا جائے تو اقتدا جائز ہونا چاہیے کہ انی الطحاوی و اسے امام و استخراہ و انکیم الکرم

کتاب الزکوٰۃ

یہ کتاب ہر احکام زکوٰۃ کے بیان میں قرآن بالصلوٰۃ فی اسنین و تانین مونتخاۃ التنزیل دلیل علی کمال الاتقان میں اور وقت سے انتہا التامیہ
 قبل فرض رمضان متصل بیان کرنا زکوٰۃ کا ناز ۸۲ جگہ قرآن شریف میں دلیل ہر دونوں بن کمال کے درجے کے اتصال کی اور زکوٰۃ دوسرے
 برس فرض ہوئی رمضان کے فرض ہونے سے پیشتر یہ بیان مناسب کا شایع ہے کہ دیکھا کہ ہر خیر و زکوٰۃ اور نماز عبادت بدنی ہیں دونوں میں میں کہ ہر دونوں
 چاہئین گزروں کہ ناز زکوٰۃ میں اتصال شدت سے ہر اس وجہ سے زکوٰۃ کو روزے پر مقدم کیا گیا طحاوی نے کہا کہ شایع ہے ۷۲ جگہ جمعیت صاحبہ الزانی و
 بحوالہ اللق کے لکھ دیا جنہوں نے اس شمار کو مناقب ہزارہ کی طرف منسوب کیا ہر حال لاکھ شمار غلط ہے صحیح یہ ہے کہ ۱۳ جگہ ایک ساتھ دونوں کا ذکر قرآن مجید میں ہے
 ہمارے استاد نے اسکو شمار کیا ہر واجب علی الانبیاء اہل اہل و زکوٰۃ واجب نہیں انبیاء علیہم السلام ہر بالاتفاق ہم منشی ابو السحو نے وجہ انبیاء علیہم السلام
 زکوٰۃ واجب ہونے کی یہ لکھی ہے کہ یہ بزرگوار اپنے پاس کی چیز کو دولت جانتے تھے خرچ کے موقع پر اسکو صرف کر دالتے تھے اور بیوقوف صرف کر دتے
 اسکو روکتے تھے دوسرے یہ کہ زکوٰۃ طہارت ہر اس شخص کے ختمین جو اولاد گناہ ہوا اور انبیاء علیہم السلام گناہوں سے معصوم ہیں کہ انی الطحاوی ہی لفظ

الطہارۃ والناز و شرفا تملیک خرچ الا بائعہ فلو اطمع تبا اوی الزکوٰۃ التجزیۃ الا اذا وقع الیہ المعلوم کما لو کساہ بشرط ان یصل القبض الا اذا حکم علیہ بقتلہ
 منہرۃ خلافا لسانی ہزارہ زکوٰۃ لغت میں پاک ہونے اور بڑھنے کو کہتے ہیں اور شرفا مالک کرنا ہر فقیر کو اس حصہ مالی کا جسکو شایع نے سحین کیا ہر
 شایع نے کہا کہ تملیک کی قدرت سے اباحت فی چیز کا مباح کر دینا انگلیاں اگر کسی تمیم کو بہ نسبت اور زکوٰۃ کو فی شخص کھانا کھلا دینے تو کافی ہوگا بسبب ہونے
 تملیک کے گزرجا کھانے کی چیز تمیم کو دینا تو کافی ہوگا جیسے کافی ہر ادائے زکوٰۃ کے لیے اگر کپڑا پہنا دے تمیم کو بشرطیکہ وہ قبض کو سمجھا دینی چیز کھانے
 مذہب ہوں لیکن جس صورت میں کہ اس شخص پر تمیموں کے نفقہ کا حکم ہو گیا تو اب اسکو کپڑا پہنا دے اور اسے زکوٰۃ میں کافی ہوگا کہ انی الضمیر خلاف ابو یوسف کے
 کہ انی البزار یہ چیز کے لینے کو سمجھنا کھانے اور لباس دونوں سے متعلق ہر اور مسئلہ حکم نفقہ کی یہ صورت ہے کہ مثلاً قاضی نے تمیموں کا نفقہ کیسے ہے اس
 شخص کے ذمہ کیا اب اگر یہ شخص نفقہ کی چیز کو زکوٰۃ میں شمار کرے گا تو زکوٰۃ سا قسط ہوگی اس لیے کہ حکم قاضی کی تمیم تو خود واجب ہر اس ایک واجب سے وہ ہر
 واجب کیسے دیا ہوگا اور ضمیر جمع کی نفقہ میں مناسب نہیں ضمیر مفرد چاہیے اس لیے کہ اسکا مرجع تمیم بصیغہ مفرد نہ کو ہر اور امام ابو یوسف کے نزدیک اباحت

کتاب الزکوٰۃ

سے جی ادا سے زکوٰۃ درست ہو کذا فی الشامی اور فرق اباحت اور ملکیت میں یہ کہ اباحت سے چیز کا نام میں لانا مباح ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ اس میں جو تصرف چاہے وہ کر سکے اور ملکیت سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہو مثلاً اگر کھانا تم کو مباح کیا تو اس کو اختیار اس کے کھانے کا ہے نہ اور تصرف کا اور اگر مالک کیا تو چاہے خود کھائے چاہے دوسرے کو دے یا بچہ خر مال خرچ المنفقہ فلو اسکن فقیر اور ہشتہ ناویا لہ بجز یہ علمہ الشارح و ہو بربع عشر نصاب حولی خرچ النافلۃ والفقیر زکوٰۃ مالک کرنا ہر مال کے ایک ٹکڑے کا کہ شارع نے اس کو ٹھہر دیا ہو اور وہ چالیسواں حصہ مال نقد کا ہو چہر ایک سال گذر گیا ہو شارع نے کہا کہ مال کا حصہ کہنے سے نفع خارج ہو اور فقیر وہ زکوٰۃ میں محبوب نہیں ہو سکتا مثلاً اگر کسی فقیر کو اپنے گھر میں ایک سال بہریت ادا سے زکوٰۃ رکھا تو کافی ہو گا کیونکہ اس کو نفع کا مالک کیا نہ مال کا اور چالیسواں حصہ کی قید سے صدقہ نفل نکل گیا کہ اس کے باہر کچھ تعین ہی نہیں اور صدقہ فطر بھی نکل گیا اس لیے کہ وہ چالیسواں حصہ نہیں ہوتا مطلقاً وی نے کہا کہ چالیسواں حصہ شارع نے بیان کیا اور زکوٰۃ جاتو دون اور غلہ کی بھی اس میں شامل ہو کیونکہ وہ قائم مقام چالیسواں حصہ کے ہر من مسکین فقیر و موقوفہ وغیرہ شامی و لا مولاد اور موقوفہ ہر منی قول النکتہ ملک المال اس المہو و اخراجہ شرعاً مالک کرنا ہر مسلمان فقیر کو اگرچہ ناقص العقل ہو نہ اولاد نہ ہو نہ اس کے مولیٰ فیہ آزاد کیے ہو نہ غلام نہ ہو یہی ہر مالک کے قول ملک المال کی نفی وہ مال جب کا نکالنا شرعاً معلوم ہر من مضاف نے زکوٰۃ کی تعریف میں مالک ہر مال عینہ الشارع کہا ہے اور مباح ہر مالک مالک ہر مال تو شارع کتا ہے کہ مال دونوں تعریفوں کا ایک ہو کیونکہ کنزین المال سے مال معتد و مراد ہر مال و انما لام عہد کا اور نفی وہی مال جو شارع نے مقرر کیا ہے مع قطع المنفقہ عن الملک من کل وجہ فلا یمنع الے اصلہ و فرعہ مالک کرنا ہر اس طرح کہ منفعہ مالک نہ ہو اس کے ہر وجہ سے منقطع ہو جاوے اس سے یہ نکال کر زکوٰۃ کا دینے والا اپنی اصل یعنی ماں باپ دادا وادی نانا مانی وغیرہ اور اپنی فرع یعنی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نواسا نواس وغیرہ کو دے دے کیونکہ اگرچہ یہ من وجہ اس کی منفعہ باقی ہو بعد تعالیٰ بیان لا شرع الیۃ مالک کرنا ہر خدا تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لیے شارع نے کہا کہ یہ بیان ہر نیت مشروط ہو کر ایچ ہا یہ کہا کہ فقیر کو دینا خدا تعالیٰ کی امر کی بجا آوری کے لیے ہو تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں نیت شرط ہو جیسے اور عبادات مقصودہ میں شرط ہوا لاجماع کذا فی الجود شرط اقرضہا عقل و بصر و اسلام و حرثیہ والعلم بہ ولو حکما لکونہ فی دارنا اور زکوٰۃ کے فرض ہونے کی شرط عقل ہونا اور بالغ ہونا اور مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور فرض ہونے کا جانا ہو اگرچہ فرض ہونے کا علم حکم کی رو سے ہو جیسے مالدار کا دارالاسلام میں ہونا کہ یہاں بے علمی عذر نہیں ہو سکتی یا اگر کوئی کافر مالدار وارث بن گیا ہو اور چار سال دہان رہا اور اس کو زکوٰۃ کا حال معلوم نہ ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی کذا فی الشامی ہم فرض ہونے میں اتنی قیدوں کے لگانے سے معلوم ہوا کہ لڑکے اور مجنون اور کافر اور غلام کے مال پر زکوٰۃ نہیں و سببہا سے سبب انقضائے مالک نصاب حولی نسبت لحوالہ لحوالہ علیہ تام بالرفع صفہ ملک خرچ مال المکاتب اور سبب اس کا فی زکوٰۃ کے فرض ہونے کا پوری ملکیت نصاب حولی کی ہر شارع نے کہا کہ حولی نسبت ہر حولی کی طرف معنی سال اور اس مال کو حولی اس لیے کہا کہ اس پر سال گذر جاتا ہو اور لفظ تام رفع کے ساتھ صفت ہر ملک کی اس قید سے مکاتب کا مال نکلیا کہ اس پر ملک کامل مکاتب کو نہیں ہوتی اس وجہ سے اسکے مال پر زکوٰۃ نہیں ہم سال سے مراد چاند کے بارہ مہینے ہیں نہ سال شمسی کذا فی الشامی قول انہ خرچ باشرط اخری علیہ ان المطلق یصرف للکامل میں کتا ہوں کہ مکاتب تو نفل چکا ہر حریت کی شرط ہونے سے عملا وہ اسکے مطلق ملک سے فرد کامل یعنی ملک تام ہی مراد ہوگی ہم اس بیان سے شارح کی غرض یہ ہو کہ لفظ تام مصنف کی عبارت میں زائد ہر شامی نے کہا کہ شارح کے قول میں کلام کیونکہ مصنف سبب وجوب کی تعریف کرتا ہے جو جامع و مانع ہونی چاہیے تو اگر ملک مطلق بیان کیجیے اور تام کی قید نہ لگائی جائے تو بلاشبہ ملک مکاتب تعریف میں داخل ہوگی اور ذکر حریت کا شرط بیان میں سبب کی تعریف کا نقصان دور نہیں کرتا اور مطلق کا محمول ہونا فرد کامل پر ایسی جگہ ہوا کرتا ہے کہ کسی وجہ سے قید مذکور نہ ہوتی ہو تو دفع اعتراض کے لیے یہ تو جیسے

نصاب فقیرین
اصل کو کہتے ہیں
اور شریعت میں
اس مال کو کہتے ہیں
جس سے کم پر
زکوٰۃ واجب نہ
۱۲ سالہ کوئی
ال نام خاص ہو
میں سے لے لینی
ان چیزوں کو مال
کہتے ہیں جو حاجت
کے لیے رکھ جواز نہ
ہیں ۱۲

فرمنا ہوں کہ ہاتھ سے دولت اٹھانا ہو کذا فی الشامی نام ولو تقدیرا بالقدرة علی الاستعانة ولو بناہ نصاب مذکور برہنے والی ہو اگرچہ تقدیراً برہنے
اس طرح کہ مالک اسکے برہانے پر قادر ہو گا اپنے نائب کے وسیلے سے برہا سکتا ہو ممال زکوۃ و طرح ہر ایک خلقی لینے جسکی پیدائش دفع حاجت کے لیے
ہو وہ تو چاندی اور سونا ہو تو ان دونوں میں زکوۃ واجب ہوتی ہو خواہ آدمی تجارت کی نیت کرے یا نہیں دوسرے فعلی کہ آدمی کی نیت سے زکوۃ کی لیاقت پیدا
کرتا ہو اور وہ سوا نقدین کے اور چیزیں ہیں پھر مال کا برہنا مذکور ہر ایک حقیقی تجارت اور جانوروں کے بچے لینے اور ایک تقدیری لینے تجارت
وغیرہ کی قدرت ہوئی اس طرح کہ مال اپنے ہاتھ میں ہو یا اپنے نائب کے ہاتھ میں کذا فی الطحاوی والاشامی ثم فرغ علی سبب بقولہ فلا زکوۃ علی رکاب
لعدم الملك لتمام ولائی کسب مازون ولائی سرہون بعد قبضہ ولا فیما اشترہ للتجارة قبل قبضہ پھر مضف نے سبب وجوب پر اپنے اس قول سے تفریع
کی کہ زکوۃ نہیں رکاب پر سبب نہونے رکاب کی ملک کامل کے یعنی جو مال رکاب کے پاس ہو وہ رکاب کی پوری ملکیت میں نہیں کیونکہ اس میں حق
اسکے آقا کا لگا ہوا ہے جب تک مال رکاب کے ذمہ ہو اور نہ اس غلام کی کمائی میں زکوۃ ہو جسکو آقا نے اجازت تجارت کی دیدی ہو بشرطیکہ مال غلام کے
قبضہ میں ہو کذا فی الطحاوی اور نہ گروہ کی ہو چیر میں زکوۃ ہو مگر اس سے لینے کے بعد لینے اگر راہن نے اپنا مال کچھ برسوں تک رہن رکھا تو بعد
چھرانے کے اسکی زکوۃ زمانہ رہن کی اسکے ذمہ نہیں سبب نہونے قبضہ کے اور نہ رہن پر اسکی زکوۃ ہو کیونکہ اسکی ملک نہیں اور نہیں زکوۃ
اس مال میں کہ اسکو تجارت کے لیے خریدا ہو پیشتر اسکے قبضہ کرنے کے یعنی اگر مشتری نے مال تجارت خریدا اور بعد برس روز کے مثلاً قبضہ کیا تو اس میں
کی زکوۃ مشتری پر ہوگی ویدویون للعبد تقدیر وینہ نیز کی الزائد ان بلغ نصابا اور نہیں زکوۃ بندہ کے قرض دار پر تقدیر اسکے قرض کے پس زکوۃ دے
زائد قرض کی اگر وہ نصاب زکوۃ ہو مثلاً ایک شخص کے ذمہ سو روپیہ قرض ہیں اور اسکے پاس مال زکوۃ دو سو روپیہ کا ہو تو سو کی زکوۃ دے
کیونکہ قرض دیکر سو بچے ہیں جو نصاب سے زیادہ ہیں اور اگر کم بچیں یا کچھ نہ بچے تو زکوۃ نہیں مثلاً ۲۰ اکا مال ہو یا سو کا تو اول صورت میں قرض
کے سو دیکر ۲۰ بچینگے جو نصاب سے کم ہیں اور دوسری صورت میں کچھ نہ بچے گا تو ان دونوں صورتوں میں زکوۃ اُس پر نہیں وغرض الدین کا اہل مال
عند محمد و صحیحہ فی الحج اور سال کے درمیان میں قرض کا ہو جائے مال کے جاتے رہنے کے ہو امام محمد رحمہ کے نزدیک اور ترجیح دیتی ہو اسکو جہاں الاثنی
میں ہم صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ ایک شخص کے پاس دو سو روپیہ کا مال زکوۃ ہو آٹھ مہینے کے بعد مثلاً اسکے ذمہ دو سو روپیہ یا دیرہ سو قرض ہو گئے اور سال ہوا
ہونے کے بعد پھر دو سو ہو گئے تو امام محمد کے نزدیک نئے سے برس کا شمار کرے پچھلے برس کی زکوۃ اُس پر نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض مذکور مانع
زکوۃ نہیں اس سال کی بھی زکوۃ اسکے ذمہ ہوگی اور اگر قرض بعد تمام ہونے سال کے ہو جاوے تو اس سے زکوۃ بالاتفاق ساقط نہ ہوگی کذا فی
الطحاوی ولو لہ نصب صرف الدین لا یسیر باقضاء ولو اجاسا صرف لا قہا زکوۃ فان استویا کاربعین شاة و جس بل خیر اور اگر الدار کے پاس کسی مال کی نہایت
ہوں تو قرض اس نصاب کی طرف لگایا جاوے جس سے اداسے قرض زیادہ آسان ہو اور اگر ایک قسم کے مال کی کسی جنس میں ہوں تو قرض اس نصاب
میں لگایا جاوے جسکی زکوۃ کمتر ہو اور اگر زکوۃ میں جنسیں برابر ہوں مثلاً چالیس بکریاں اور پانچ اونٹ کہ دونوں کی زکوۃ ایک بکری ہو تو الدار کو اختیار
دیا جائیگا کہ جس جنس کو چاہے دین میں رکھ کر باقی جنس کی زکوۃ دے ہم کسی نصابوں کی مثال یہ ہو کہ ایک شخص کے پاس روپے اشرقیان بھی نقد نصاب
ہیں اور اسباب تجارت بھی نقد نصاب اور جانور بھی تو اسکے قرض میں اول روپیہ اشرقیان محسوب ہونگی پھر اسباب تجارت پھر مویشی اور مختلف جنسوں کی مثل
یہ کہ مثلاً جانوروں کی کسی جنس نقد نصاب ہوں یعنی بکریاں اور ساکین اور پانچ اونٹ تو قرض میں بکریاں خواہ اونٹ محسوب ہونگے ساکین اور اونٹ
کیونکہ ساکین کی زکوۃ ایک برس کا پچھرا ہو اور بکریوں اور اونٹوں کی زکوۃ ایک بکری جو کم قیمت ہو پھر سے سے اور یہ صورت اسوقت ہو کہ صدقہ لینے والا موجود
در نہ صاحب مال کو اختیار ہو چاہے دین کو مویشی کی طرف لگا کر دیوں اشرقیوں کی زکوۃ دے چاہے اسکا الدار کے کذا فی الشامی و لانی ثیاب لبدن

مکاتب وہ غلام
جسکو آٹھ مہینے کا ہو
کر شمار روپیہ کا حصہ
تو تو آزاد ہو ۱۲

اور ہر واجب نہیں کہتے وہ یہ کہتے ہیں کہ سب زمین کا کھوڑا دشوار و باخالی وقت سے نہیں کدانی ان خطاوی و زمین کا ان جملہ مال میں سے ہے جو کہ
 علیہم صارت لہ بان اقرضہ باعتمد قوم و قیدہ فی مصرف الخانیۃ بان اذ اختلف علیہ عن القاضی الما قبلہ تجب الما فی اور زمین زکوٰۃ اس قرض میں
 جس کا قرض دار نے برسوں انکار کیا تھا اور مالک کے پاس اسپر گواہ نہ تھے پھر اس کے پاس گواہ ہو گئے اس طرح کہ قرض دار نے برسوں کے بعد لوگوں کے لئے
 قرض کا اقرار کر دیا اور زکوٰۃ کے واجب نہ ہونے کو متنبہ کیا ہر خانہ کے بابا مصرف میں اس امر سے کہ قرض دار منکر ہے قسم لگائی ہو قاضی کے حکم میں اس
 سے یہ لکھا کہ قسم لینے سے پیشتر اگر شکر اقرار کر دیا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی و ما اخذ مصادرة اسی نظام و حاصل العید بعد میں عدم ہوا
 اور زمین زکوٰۃ اس مال میں کہ بطور داند کے زبردستی لیا جائے پھر مالک کو بعد چند برس کے لئے بسبب نہ ہونے مال نہ کر کے ہم خطاوی نے کہا
 کہ عدم التمولیت ہر مال منقولہ سے لیکر مال مصادرة تک کی نیچے ان بالوں میں وجہ زکوٰۃ کے واجب نہ ہونے کی یہ ہے کہ مالک کیسے بڑھائی ہو سکتا
 والا اصل غیہ حدیث علی لارکوۃ فی مال الضار و ہوا لا یملک الانتفاع بہ مع بقا مالک و اصل ایسے اموال کی زکوٰۃ کے نہ ہونے میں حدیث حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کی ہے کہ زکوٰۃ زمین مال ضار میں اور ضار وہ مال ہے کہ ملک تو مالک کی باقی رہے مگر اس سے فائدہ لینا اسکو ممکن نہ ہو و لو کان لالدین علی مقرری اور علی
 معسر و مفلس ای محکوم با خلاصہ او علی جاحد علیہ غنیہ و عن محمد لارکوۃ و ہوا صحیح ذکرہ ابن مالک و غیرہ لان البیئۃ قد لا تقبل او علم بہ قاض
 سبھی ان الملتی بہ عدم القضا بعلم القاضی فوصل الی ملکہ لزوم زکوٰۃ ماضی و مفصل الدین فی زکوٰۃ المال اور اگر قرض ایک شخص کا کسی مقرر
 تو اگر نام نہ ہو پھر ہو یا تنگ دست پر یا دیو ایسے پرینے جسکے مفلس ہو نیکا حکم شہر ہو چکا ہو یا ایسے منکر پر قرض ہو کہ اسپر گواہ ہوں یا اس قرض کو قرض
 جانتا ہو پھر اس طرح کا قرض مالک کی ملک میں ہو چکے تو اسپر گزشتہ برسوں کی زکوٰۃ لازم ہوگی شائع ہے کہ امام محمد سے یہ منقول ہے کہ منکر پر قرض
 ہو تو باوجود گواہ ہونے کے اسپر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہے ذکر کیا ہے اسکو ابن مالک اور دوسرے لوگوں نے کیونکہ گواہ بعض اوقات قبول
 نہیں ہوتے تو انکا ہونا نامبرابر ہوا اور آگے آدیکہ کہ مفتی یہ ہے کہ اگر قاضی اپنے علم کے بموجب کسی مسالہ میں حکم کر دیا تو اسکا حکم صحیح نہ ہوگا اور وہ مال
 تفصیل ہم مال کی زکوٰۃ کے میانین عقرب ذکر کریں گے یعنی دین تین قسم ہوتی ہیں اوسط ضعیف و جوقرض ضعیف ہوا اسپر زکوٰۃ نہیں کدانی الشامی و باب لزوم
 ادا ہا لوجہ الخطاب یعنی قولہ تعالیٰ ان الزکوٰۃ اور زکوٰۃ کے ادا کرنے کے لازم ہو نیکا سبب اسو یہ ہذا خطاب یعنی ارشاد خداوندی کا ہے کہ زکوٰۃ دوم
 یعنی جب امت میں خطاب مکلفوں پر بصیغہ امر دینے کے لیے ہر توادا کرنا اسکا لازم ہر شامی نے کہا کہ یہ سبب حقیقی ہے اور پہلے جو مال نصاب کو سبب لکھا
 وہ مجازی تھا و شرط اسی شرط اقراض ادا ہا جو لان الحول ہونی ملکہ و غنیۃ المال کا لدر اہم والدنا میر لغتہا للتجارة باصل خلفہ قلم الزکوٰۃ
 کیفما اسکما للنفقۃ او السوم قیید بالاتی او شیم التجارة فی العروض اور شرط اسکی نیچے ادا سے زکوٰۃ کے فرض ہو نیکی گذر جانا برس کا ہر اس طرح کہ مال
 مالک کی ملک میں رہے اور نیز میں ہونا مال کا نقد کی زکوٰۃ میں جیسے روپے اشرفیان میں بسبب متین ہونے ان دونوں کے تجارت کے لیے اصل بدین میں
 تو لازم ہوگی ان دونوں پر زکوٰۃ جس طرح انکو روک کھینکا اگر چہ بیچ روزمرہ کے لیے روپیہ یا اشرفیان رکھ چھوڑے یا جنگل میں چراؤ یا آئندہ کے ساتھ یعنی جانور
 زکوٰۃ کے ادا میں جیسے برس کا گذرنا شرط ہو دیکھے ہی جنگل میں چرا بھی شرط ہے یا شرط ہر نیت تجارت اسباب کی زکوٰۃ کے باب میں ہم پہلے جو شرطیں عمل و دفع کی
 مذکور ہوئیں وہ صاحب مال میں متین اور یہ شرطیں خود مال کی ہیں مگر کھیتیوں اور بھیلوں کی زکوٰۃ میں برس کا گذرنا شرط نہیں کدانی الشامی لاصحیاد لہ
 من مقارنتہ بالعقد التجارة کما یجی اود لالہ بان یشتري غیا بعرض التجارة او یجوز اہ الی التجارة بعرض فقیر للتجارة بلانیۃ صریحا اور اسباب میں نیت
 تجارت یا صراحتہ ہوا و ضرور ہوا متصل ہونا اس نیت کا عقد تجارت سے چنانچہ آگے آدیکہ نیچے عقد کی وقت نیت کرنے کے جو چیز میری ملک میں آتی ہے وہ
 تجارت کی ہے تو اگر کوئی چیز گھر کے کام کو مول لے پھر نیت تجارت کی کر لے تو تجارت کی نہوگی چنانچہ آگے آتا ہے یا نیت تجارت دلالت ہوا اس طرح کہ مول لے

اور مختار نے بخل ما واجب کلمہ اور بعضہ ولا یخرج عن الجملة بالغرل بن بالاداء الفقرا یا نیت ادا سے زکوٰۃ متصل ہو کر زکوٰۃ واجب کے علیحدہ کرنے سے خواہ کل واجب کے علیحدہ کرنے سے متصل ہو یا بعض کے اور مالدار بری الزمہ نہ ہو گا زکوٰۃ کو علیحدہ کر دینے سے بلکہ فقیروں کو دینے کی ہمت سے ذمہ پاک ہو گا مگر زکوٰۃ کا مال جو علیحدہ کیا تھا ضائع ہو جائیگا تو زکوٰۃ ساقط نہوگی اور تصدق بکلمہ الا اذا نوى نذر او دنا بخرش یمن الزکوٰۃ یا ادا سے زکوٰۃ کی صحت کے لیے شرط بخل مال کا خیرات کر دینا مگر جس صورت میں کہ اس خیرات سے نیت کرے کسی نذر کی یا کسی دوسرے واجب کی تو یہ خیرات اسکی نیت کے موافق درست ہو جائیگی اور زکوٰۃ کا ضمان دے مطلقا دے کر تصدق کی قید سے معلوم ہوا اگر مال کو بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے کسی غنی کو ہبہ کر دے یا تب بھی زکوٰۃ ساقط نہوگی جیسے نذرین اٹھا دینے سے ساقط نہیں ہوتی ولو تصدق بقبضہ لا یصل حصہ عند التانی خلافاً للثالث اور اگر بعض مال صدقہ کر دیا تو اس صدقہ کیے ہوئے کی زکوٰۃ ساقط نہوگی امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک مطلقاً امام محمد رحمہ کے کہ ان کے نزدیک ساقط ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ اُس مسئلہ میں امام محمد رحمہ کے ساتھ ہیں تو یہی راجح معلوم ہوتا ہے کہ زانی المطلقا دے مطلقاً فیعین العین والدین تے لو ابدا الفقیر عن النصاب صح و تسقط عنه اور اس نے تصدق کو مطلق رکھا تو وہ عام ہے جو دینا چاہے اور دوسرے ذمہ دین کو ہبہ کر دے کہ اگر فقیر کو بری کر دیا نصاب سے تو صحیح ہو گا اگر زکوٰۃ اسکے ذمہ سے ساقط نہوگی مگر یہی مثلاً زید کا قرض ذمہ عمر کے بقدر نصاب ہو اور عمر و فلس ہر زید نے اہدیا کی ہیں نے بکھو قرض معاف کیا تو یہ معاف کرنا بھی صحیح ہے اور زید کے ذمہ سے زکوٰۃ بھی اُس نصاب کی ساقط نہوگی و اعلم ان ادا الدین عن الدین العین عن العین وعن الدین یجوز و ادا الدین عن العین وعن دین یقبض لا یجوز اور جاننا چاہیے کہ ادا کرنا دین کا عوض دین کے ادا کرنا موجود چیز کا بدلہ موجود کے اور بدلہ دین کے درست ہے اور ادا کرنا دین کا بدلہ موجود چیز کے اور بدلے اس دین کے جو عنقریب قبضے میں آوے گا درست نہیں مگر زکوٰۃ سے وہ مال زکوٰۃ پر جو دوسرے کے ذمہ ہوا دین سے یہ مراد ہے کہ اسکی ملک میں قائم ہو بقدر نصاب اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں پہلی کہ زکوٰۃ دو حال سے خالی نہیں یا دین ہوگی یا عین اور جس مال کی زکوٰۃ دینی منظور ہو وہ بھی یا دین ہوگا یا عین لیکن چونکہ مال دو طرح کا ہو سکتا ہے ایک کہ قبضہ میں نہ آوے ساقط ہو جائے اور ایک وہ کہ بعد زکوٰۃ اسکے قبضہ کرنے کا استحقاق رہے تو اب پانچ صورتیں ہوگی کہ جن سے دین میں ادا درست ہے اور دین ناجائز پہلی صورت زکوٰۃ دین کا ادا کرنا اس مال دین سے کہ ساقط ہو جائے جسکی مثال اوپر گزاری یعنی بیون مفلس کو نصاب بالکل معاف کر دینا دوسری مثال ادا کرنا زکوٰۃ عین کا مال موجود سے مثلاً نقد یا اسباب بقدر نصاب ہے انہیں سے مقدار واجب کو دینا ادا اور درست ہے سوم ادا سے زکوٰۃ عین مال دین کے عوض مثلاً ایک شخص دو سو روپیہ کا مالک ہو مگر کسی قرض دے رکھے جن تو انکی زکوٰۃ عین پانچ سو روپیہ اپنے پاس سے دیر ہے تو یہ ادا درست ہوا اور جن صورتوں میں ناجائز ہو انہیں سے اول یہ ہے کہ مال موجود کی زکوٰۃ عین دین کو دینا مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰۰ روپیہ موجود دین انکی زکوٰۃ عین ۲۰ روپیہ ہوے اور اسکے ۲۰ روپیے کسی مفلس پر آتے ہیں تو ان روپیوں کو اس مال موجود کی زکوٰۃ عین مجزا دینا ناجائز نہیں دوسری صورت یہ ہے کہ ادا کرے دین کو اس مال دین کے عوض جو عنقریب مقبوض ہوگا مثلاً حاکم کے ذریعہ سو روپیہ مجبور کے ذمہ قرض ہیں حاکم نے اسکو ۵۰ روپیہ معاف کر دیے تو ان ۵۰ کی زکوٰۃ بھی اسکے ذمہ سے ساقط نہوگی لیکن اگر یہ نیت کرے کہ اسکو جو باقی رہے انکی زکوٰۃ بھی انہیں چھپا دے اس میں آجائے تو یہ درست نہوگا کیونکہ جب اسکو اسکے قبضہ میں آئینگے تو عین ہو جائیگا اور عین کی زکوٰۃ دین سے درست نہیں گذر اسنے الشامی تبصرف وحیلۃ الجواز ان یعطی مدیونہ الفقیر زکوٰۃ ثم یأخذ بعین دینہ ولو امتنع المدیون یدیدہ واخذ بالکونہ فخر بنسختہ فقہ فان ما یصرفه للفاقی اور جواز کا حیلہ یعنی مال موجود کی زکوٰۃ کو دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ اپنے قرض دار محتاج کو اپنی زکوٰۃ حوالہ کرے پھر اس زکوٰۃ کو عوض اپنے قرض کے اس سے لے لے اور اگر وہ نہ دیوے تو ہاتھ بڑھا کر چھین لے کیونکہ اسکو اسکے شکی جس مال کی

کی کرے یا کرے چاندی سونا چونکہ اصل خلقت کے لحاظ سے تجارت کے لیے متعین ہیں ایسے سیرات میں پانے سے انہی زکوۃ ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہیں اور سائمہ میں چونکہ پہلے سے صفت سوم موجود تھی ایسے اب وارث کی نیت کی حاجت نہیں غرض کہ برس گذرنے کے بعد ان تینوں پر زکوۃ لازم ہوگی کذا فی الطحاوی و مالک و بطنہ کہتے اور وصیہ اور کساح اور صلح عن قودیر بالقود لان العبد للتجارۃ و اقلہ من جنس و دفع بہ کان المدفوع للتجارۃ خانیہ و کذا کل ما قوبض بہ مال التجارۃ فانہ کیون لہا بلانیۃ کما مروی و اہا کان لہا عند اللہ فی و الاصح انہ لکان لہا بخر عن البدائع اور جس چیز کا مالک اپنے فعل سے ہو یعنی جو مال کہ قبول کرنے پر اسکا مالک ہونا موقوف ہو مال کا بدلہ مال سے ہو جیسے ہبہ بیعنا یا وصیت میں یا ہر نکاح میں یا صلح بعض قصاص میں اور اس مال میں نیت تجارت کی کرے تو یہ مال امام ابو یوسف کے نزدیک تجارت کا ہو جائیگا اور صحیح ترین یہ ہے کہ تجارت کے لیے نہ ہوگا کیونکہ تجارت مال کا حاصل ہونا ہر مال کے عوض اور ان معاملات میں بل بدون مال کے ہاتھ لگتا ہو تو تجارت کے لیے نہ ٹھہرے کذا فی البحر عن البدائع شائع نے کہا کہ اتن نے صلح میں قود کی قید ایسے لگائی کہ تجارت کے غلام کو اگر کوئی غلام براہ خطا مار دے اور مقتول کے عوض غلام قائل مقتول کے مالک کو حوالہ کیا جائے تو یہ غلام تجارت کا ہوگا بدون نیت مالک کے کذا فی التمامیۃ ای صلح جو چیز مال تجارت کے عوض قبضہ میں آوے تو وہ بھی تجارت کے لیے ہوگی بدون نیت کے چنانچہ اوپر گذرا کہ مال تجارت کے عوض دوسری چیز قبضہ میں نیت تجارت و لالہ موجود ہو تو نیت جدید کی حاجت نہیں دنی و اہل الاشباہ و لو قارنت النیت بالیس بدل مال بمال لا یصح علی الصیحہ اور شروع اشباہ میں ہر کہ جب نیت متصل ہو اس چیز سے کہ مال کا مبادلہ مال سے نہیں تو یہ نیت درست نہ ہوگی مذہب صحیح کے بموجب ہم اس قول کو شائع نے اصح قول کی تائید کے لیے بیان کیا لا زکوۃ فی اللہالی و احوالہ و ان ساءت الفلانیۃ الا ان تکلون للتجارۃ نہیں ہر زکوۃ موتوں اور جواہر میں ہر گز ہر اس کی قیمت کے ہونے بالاتفاق مگر اس صورت میں کہ موتی اور جواہر تجارت کے لیے ہوں تو انہی زکوۃ ہوگی مگر جواہر سے مراد یا تو شہ نو وغیرہ ہیں انہی زکوۃ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اصل پیدائش میں یہ چیزیں نہیں کذا فی الطحاوی و الاصل ان ماعدہ الحرجین و السوائم انما زکیۃ التجارۃ بشرط عدم المانع المودعی الے الثمنی و شرط مقارنتہا عقد التجارۃ و ہو کسب المال بالمال بقدر شرا و اجارۃ و استقرض اور قاعدہ کلیۃ زکوۃ کے ہونے کا یہ ہے کہ جو مال سوائے چاندی اور سونے اور چرائی کے جانور دن کے ہر اس پر زکوۃ جہی ہوگی جب تجارت کی نیت ہو بشرط نہ ہونے مانع کے جس سے دوبارہ زکوۃ کی نوبت نہ ہوئے اور بشرط متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے اور عقد تجارت حاصل کرنا مال کا ہر عوض مال کے بذریعہ خرید کے عقد کے یا اجارہ کے یا قرض لینے کے مخطاوی نے کہا کہ ثمنی بکسر شلثہ و نون مفتوح و الف مقصورہ ایک برس میں دوبار صدقہ لینے کو کہتے ہیں تو اگر تین عشری کو بہ نیت تجارت مول لے تو اس میں زکوۃ نہ ہوگی کہ عشر اور زکوۃ و نون جمع ہو جائیگی غلطی ہی تجارت بعد الصدا حاشری شیاً للفقینہ ما ویا ان وجہ رجاء ما لا زکوۃ علیہ کم لونی التجارۃ فیما خرج من ارضہ کما مرس اگر نیت کی تجارت کی بعد عقد کے یا مول لی کوئی چیز مگر میں رکھنے کو اس نیت سے کہ اگر نفع ملیگا تو بیچ دینگے تو اس پر زکوۃ نہیں ہونے نیت کے عقد تجارت سے جیسے اگر نیت کی اس پیداوار میں جو پیداوار اسکی زمین عشری یا خارجی میں تو اس پر بھی زکوۃ نہ ہوگی کیونکہ یہاں مانع موجود ہے یعنی عشر و خراج مانع زکوۃ ہیں و کما لو شری ارضاً خارجہ و ایلھا او عشرتہ و زرعمہا و بذرا للتجارۃ و زرعمہ لایکون للتجارۃ لقیام المانع اور جیسا کہ اگر خرید کرے کوئی زمین خارجی بہ نیت تجارت کے خواہ اسکو بوندے یا نہیں یا زمین عشری مول لے اور اسکو بوندے یا بیچ مول لیا تجارت کے لیے پھر اسکو بوندے یا بیچ مول لیا تو ان صورتوں میں پیداوار تجارت کے لیے نہ ہوگا بسبب موجود ہونے مانع کے یعنی اول صورت میں خراج اس کے دے ہر سبب مالک ہونے کے خواہ بوندے یا نہیں اور دوسری صورت میں عشر ہونے والے پر تو اگر زمین عشری کو بہ نیت تجارت لیکر نہ بویکے گا تو اسکی زکوۃ واجب ہوگی اور عشر نہ پائے گا بسبب نہ ہونے پیداوار کے اور تیسری صورت میں اس وقت مال تجارت کا نہ ہوگا

کوئی چیز میں نہ ہو جس کی قیمت میں پورے سو سال کے لیے نہ ہو اور اگر دینی چیز ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی لہذا فی مجموعہ دینی

باب فی الزکوٰۃ

یہ باب پانچ اساتے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے اور اس میں دو قسم کے اشخاص ہیں ایک ایسا شخص جس کا شمار مال میں ہو جس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب ہے اور دوسرا ایسا شخص جس کا شمار مال میں نہ ہو جس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
 پہلا قسم ایسا شخص ہے جس کا شمار مال میں ہو جس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب ہے۔ اس شخص کی مالیت میں زکوٰۃ واجب ہے اگر وہ مال میں سے ایک سو سال کے لیے نہ ہو اور اگر وہ مال میں سے ایک سو سال کے لیے ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
 دوسرا قسم ایسا شخص ہے جس کا شمار مال میں نہ ہو جس کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اس شخص کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اگر وہ مال میں سے ایک سو سال کے لیے نہ ہو اور اگر وہ مال میں سے ایک سو سال کے لیے ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
 اس لیے ہمیں ذکر کیا کہ دونوں قسموں کی نصیحت کر چکے ہیں مگر یہ بیان کر چکے ہیں کہ جس مال کی نیت تجارت کی ہو اس میں زکوٰۃ ہر اور مال کا نقد حیوانات کو بھی شامل ہے اور سوائم جو قتل اور رکوب کے لیے ہوں اس میں زکوٰۃ نہیں ہے اور قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نکون سائلین فلا زکوٰۃ فیہ۔
 لہذا فی المجموعہ میں اگر گھاس کھلایا جانوروں کو آدھے برس یعنی گھر پر باندھ کر تو سائلہ نہ ہوگی اور اس لیے زکوٰۃ بھی نہیں ہوگی کیونکہ یہ جو سائلہ کو دینے سے منع ہے وہ سائلہ کو دینے سے منع ہے۔
 حوالہ زکوٰۃ التجارۃ بحملہا للوسوم لان زکوٰۃ السوائم وزکوٰۃ التجارۃ مختلفان قدر او سببا فلا یجوز حول احد ہائے الآخر اور زکوٰۃ تجارت کا ہر مال مل ہو جائے اور ان کے سائلہ کرنے سے کیونکہ زکوٰۃ سوائم کی اور زکوٰۃ تجارت کی مختلف ہیں مقدار میں تو ایک کا برس دوسرے کے برس پر مبنی نہیں ہو سکتا مگر اس سلسلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس تجارت کے سواشی میں چند روز بعد آئے انکو دودھ اور نسل کے لیے چرنے چوڑے یا تو اب سال زکوٰۃ چرائی کے دن سے شروع ہوگا پہلے دن سال میں محسوب نہونگے کیونکہ زکوٰۃ تجارت کی مقدار چالیسواں حصہ ہے اور سوائم کی زکوٰۃ جانور دینا پڑتا ہے اور دونوں زکوٰۃوں کا سبب بھی مختلف ہے کہ تجارت میں نصاب مالی کا مالک ہو اس سبب ہے اور سوائم میں مدد و حین کا مالک ہو لہذا فی الخطا دی فلوا شتر می لہا اسی التجارۃ ثم حملہا سائلہ اعتبار اول حول من وقت الجمیل للوسوم کا ملاحظہ السائلہ نے وسط الحول او قبلہ یوم جمعیہا اول غیر جمعیہا او بقدر ولا نقد عندہ او بعروض ونوی بہا التجارۃ فانہ ینقبض حولہا آخر ہرہ وغیرہا پس فی سوائم الوقت و الجمیل المسئلہ زکوٰۃ لعدم المالك دلائلہ البعاشی العمی ولا مقطوعہ القوائم لانہا لیت سائلہ پس اگر خسر یا سواشی کو تجارت کے لیے پھر چوڑے یا چرائی پر تو معبر ہوگا اول سال جو جمعیت سے چرائی پر کیا ایسا ہی اگر بیچ دیا سوائم کو برس کے اندر یا برس کے بعد سے ایک دن پہلے بے اسکے جس کے یا غیر جس کے یا بے نقد کے اور نقد اسکے پاس موجود نہیں یا بچا بے اسباب کے اور نیت کر لی اسباب میں تجارت کی تو ان سب صورتوں میں سے سب سے شروع ہوگا لہذا فی الجہرہ اور اس میں یہ بھی ہے کہ وقتی سواشی میں زکوٰۃ نہیں اور نہ گھوڑے میں جو فی سبیل آمد کے لیے سبب نہونے مالک کے اور نہ اندھے سواشی میں اور نہ باتوں کثون میں کیونکہ وہ سائلہ نہیں مگر نقد پاس نہونے کی قید ایسے کثانی کہ اگر اسکے پاس نقد نصاب ہوگی تو قیمت سوائم کی اسکے ساتھ لاکر زکوٰۃ دینی ہوگی نقد حال کے لیے یا برس مقرر نہ کیا جائیگا اور بہتر یہ تھا کہ شایع لانا نصاب عندہ کتنا کہ شامل ہوتا ہر طرح کے مبارکے یعنی جنسی اور غیر جنسی کو اور گھوڑوں پر صاحبین کے نزدیک بالکل زکوٰۃ نہیں اور ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ اندھے سواشی میں دور و اس میں ہیں اور

تجزیہ

صاحبین کے نزدیک واجب ہر اور ہر الراتی بن بھی واجب لکھا ہے قالہ الشافعی

باب

یہ باب ہر اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں ہم خطاوی نے کہا کہ لفظ باب تنوین کے ساتھ ہر اور اسکی خبر محذوف ہے نصاب الابل کسب اللسان
مؤنثہ لا واحد لہا من لفظہا والنسبۃ الیہا ابی الفتح الباز سمیت بہ لانہا تبول علی انفخا وحقا نصاب اونٹوں کے پانچ بن شارح نے کہا
ابل بے کے کسر کے ساتھ ہر اور کبھی ساکن بھی کیجاتی ہے مؤنث مستعمل ہر اسکا واحد اس لفظ سے نہیں آتا اور یاے نسبت لگانے سے
ب کو فتح ہو جاتا ہر اور اونٹ کو ابل اسلیے کہتے ہیں کہ رانوں پر شیب کرتا ہر ہم نے ابل اور بول میں اشتقاق کبیر ہر اور وہ یہ ہر کہ اکثر حرف
میں اشتراک ہوا اور مضمون میں مناسبت خطاوی نے کہا کہ نصاب الابل مبتدا ہر اور خمس اسکی خبر خمس فیوخذ من کل خمس منہا الی خمس
وعشر بن بخت جمع تخی وہو المان منسوب الے بخت نصر لانہ اول بن جمع بن العربی والنجی ولد منہا ولد فی بنخیا وعراب شاة ولبین
النصابین غفون نصاب اونٹوں کے پانچ بن ہیں لیچا وے ہر ایک پانچ پانچ سے ہیں تک ایک بکری خواہ اونٹ بختی ہوں یا عربی شارح نے
کہا کہ بخت جمع تخی کی ہر اور بختی دو کو بان والے اونٹ کو کہتے ہیں منسوب ہر بخت نصر کی طرف اسلیے کہ اول اُسے عربی اور نجی اونٹوں کو جمع
کر کے نسل حاصل کی تھی اسلیے وہ بختی نسل کہلائی اور ماہین ہر دو نصاب کے غفون ہم نے جیسے پانچ ہر ایک بکری اور چھ سات ہر بھی وہی ایک
بکری ہر تو تک اور دس ہر دو بکریاں تو پانچ سے زیادہ اور دس سے کم ہر چھ زکوٰۃ نہیں وہ معاف ہیں وہیہا اسی خمس عشرین
بنت مخاض وہے التي طعت فی التثانیۃ وسمیت بہ لان امہا غالباً لکون مخاضا اسی حالاً باخری اور اسمین نے پچیس اونٹوں
میں بنت مخاض ہر اور بنت مخاض وہ شتر مادہ ہر جبکو دوسرا برس لگا ہو یہ اسکا نام اسلیے ہوا کہ مخاض کے معنی حاملہ کے ہیں اور دوسرے
برس اسکی ان اکثر حاملہ ہوتی ہر دوسرے بچے کی وفے سب وثلثین اسے خمس واربعین بنت لبون وہی التي طعت فی التالثۃ لان امہا
لکون ذات لبون لاخری غالباً اور چھتیس اونٹوں میں پنتالیس تک بنت لبون ہر اور بنت لبون وہ اونٹنی ہر جبکو تیسرا برس لگا ہو اور اسکے
لفظی معنی میں وہ دودھ والی کا بچہ اسلیے کہ اسکی مان اکثر اس مدت میں دوسرا بچہ جنکو دودھ والی ہوتی ہر وفے ست واربعین اسے ستین چھ بکری
وہی التي طعت فی الرابعۃ وحق رکوبا اور چھالیس میں ساٹھ تک ہر حالے حتی کے کسر سے اور حہ وہ اونٹنی ہر جبکو چھابرس شروع
ہوا ہر اور لائق ہوتی ہو سواری کے وفی احدی وستمین اسے خمس و سبعین جندقمہ بقع الذال المجتہ وہی التي طعت فی الخامسۃ
لانہا جندقمہ اسے قطع انسان اللبین اور اسٹھ میں پچتر تک جندقمہ ہر ذال مجتہ کے فتح سے یعنی وہ اونٹنی جو پانچویں میں لگی ہو اور اسکی لفظی معنی
ہیں توڑنیوالی تو جندقمہ اسلیے نام ہوا کہ دودھ کے دانت اس عمر میں توڑتی ہر وفی ست و سبعین اسے ستین بنتا لبون وفی احدی وستمین
حقائق اسے مائۃ و عشرين کذا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی بکر رضی اللہ عنہ اور چھتر بن نوٹے تک و بنت لبون اور کا نوٹین
حقاً ایک سو بیس تک ہر مکتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول بکر صدیق رضی اللہ عنہ کام لفظ کتاب مصدر مضاف ہر اور بعض نسخوں میں
الی ابی بکر ہر یعنی کتاب رسول اللہ کی جو پہونچي طرف ابی بکر کے کیونکہ زکوٰۃ کا نامہ حضرت نے قریب وفات کے لکھوایا تھا اور جاری ہوئے کی
نوبت نہ آئی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا اس نامے کے موافق حضرت ابو بکر نے تفیل کی اور شارح نے اس جملہ کو بیان
کیا آخر کلام میں نہیں لکھا اسواسے کہ بعد اسکے روایات میں کچھ اختلاف ہوا اور ایک سو بیس تک اتفاق ہر مکر وہ جو حضرت رضی علی سے منقول ہر
کہ پچیس ہر پانچ بکریاں بھی جائز ہیں کذا فی التامی ثم تسائف الفرضیۃ عندنا فیوخذ من کل خمس شاة مع اھتین ثم وفے کل مائۃ

مان کے ساتھ رہتا ہوں کہ لایۃ کی قید اس واسطے برہائی کہ بعض علمائے لکھا ہوا کہ دوسری برس میں لگا ہوں جب ایک برس کا پورا ہوگا تو دوسرے برس خورائی خواہی شریع ہو جاوے گا کذا فی الشامی و فی الاربعین سن ذو سنتین او سنتہ اور چالیس میں پورے دو برس کا نیا زیادہ مہر کے معنی دانت والا اور اسکو سن اسلئے کہتے ہیں کہ اس مدت میں دو دھکے دانت توئے شرع ہوتے ہیں اور نہ دانت نکلتے ہیں و فیما زاد فی الاربعین بحسابہ فی ظاہر الروایۃ عن الامام وعنه لاشی فیما زاد اسلئے سین اور جو زیادہ ہو چالیس سے اسی حساب سے زکوٰۃ بھی لیا جائیگا مگر یہ فیہ اگر ایک زیادہ ہو تو چالیس وان حصہ ایک سنہ کا اور دو میں بیسوان حصہ یہ مذہب ہوا امام صاحب کا موافق ظاہر الروایت کے اور ایک وایہ امام صاحب سے یہ کہ زیادہ میں کچھ نہیں لازم آتا ساتھ تک فیہما نصف مانی ثلثین پس ساتھ میں دو آتا اسکا ہر چوبیس میں لازم آتا ہر سینے دو تین و دو تو لہا والثلثۃ وعلیہ الفوے بحر عن الینابیع و فیصح القدوسی اور یہی بقول صاحبین کا اور باقی تینوں اماموں کا اور اسی پر قدوسی کہ کذا فی البحر اقلع عن الینابیع و فیصح القدوسی ثم فی کل ثلثین تبع و فی کل الاربعین سنۃ الا اذا اقلع الکاۃ و عشرین فیخیر بین اربع اتبعہ و ثلث سنات و لکذا اہر ہر میں ایک تبع اور ہر چالیس میں ایک سنہ مگر اس صورت میں کہ دونوں لینے تبع اور سنہ متداخل ہوں جیسے ایک سو بیس کہ مالک مختار ہوا ہے چار تبعہ دیوے چاہے تین سنہ و علی ہذا القیاس لینے دو سو چالیس میں آٹھ تبعہ یا چھ سنہ قالہ الشامی م سنہ متداخل سے یہ مراد ہو کہ ایسا عدد ہو جو تیس اور چالیس دونوں پر پورا تقسیم ہوتا ہو تو تیس کے حساب سے چاہے تبعہ دیوے چاہے چالیس کے حساب سے سنہ دیوے

باب زکوٰۃ الغنم

یہ باب ہر زکوٰۃ بھیر بکری کے بیان میں مشتق من الضیئۃ لانه لیس له الۃ الدفۃ و کانت غنیمۃ کفل طالب غنم یفقیہین مشتق من غنیمۃ سے اور وجہ تسمیہ یہ ہو کہ غنم کے پاس ایسا اوزار نہیں جس سے طالب کو ہٹا سکے پس گویا ہر طالب کے لیے غنیمت ہو اور سینگوں کا عدم وجود برابر ہو کیونکہ ان سے راحت نہیں کر سکتی نصاب الغنم ضانا او مغزانا تھا سوا انی کلیل النصاب والاضحیۃ والربوانی اولوا الواجب والایمان اربعون فیہا شاة تم الذکور والاناث نصاب غنم کی بھیر ہوا بکری چالیس ہیں اور چالیس میں زکوٰۃ ایک بکری ہر زکوٰۃ یا مادہ شایع نے کہا کہ غنم بھیر بکری دونوں کو شامل ہوا اسلئے کہ دونوں برابر ہیں نصاب کے پورا کرنے اور قربانی اور سود میں نہ اداسے واجب ہیں اور قسم میں سم نہ لگا دیا کہ بکری یا کہ بھیر بکری لکھ چالیس ہوں تو زکوٰۃ لازم ہوگی اگرچہ اکیلے کی پوری نصاب نہ ہو اور سود میں اسطرح کہ اگر بھیری کا گوشت بکری کے گوشت کے زیادہ کم بیچے تو حرام ہو اور اداسے واجب اور قسم میں برابر نہیں لینے اگر کسی کے پاس چالیس بھیر یاں ہوں تو اسپر ایک بھیری واجب ہوگی اس سے بکری نہیں لے سکتے یا کسی نے قسم کھائی کہ بھیری کا گوشت نہ کھاؤ گا تو بکری کا گوشت کھانے سے حائث ہوگا کذا فی الشامی و فی مائۃ و احدى و عشرین شاتان و فی مائتین و واحدۃ ثلث شیاہ و فی اربع مائۃ اربع شیاہ و ما بینہما عفو اور ایک سو اکیس بکری و بکریاں اور دو سو ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اور ایک نصاب سے دوسرے نصاب تک جو عدد ہیں وہ معاف ہیں یعنی چالیس سے جو زیادہ ہو ایک سو بیس تک نہیں بشرطیکہ مالک ایک ہی ہو اور اگر تین مالک ہیں تو تین بکریاں لیا جائیگی ہر شخص سے ایک بکری ہر میں ہو کہ اگر ایک میں بکریاں ایک شخص کی ہیں تو سبھی کو نہیں پہونچتا کہ انکو سترق کر کے ہر چالیس پر ایک ایک بکری لے لے اور اگر چالیس بکریاں دو آدمی کی ہیں تو انہیں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں پورا اور سماعی کو نہیں جائز کہ انکو جمع کر کے انپر زکوٰۃ لے لے اسلئے کہ ہر ایک کا حصہ نصاب ہے کم ہی کذا فی الشامی ثم بعد بلوغها اربع مائۃ فی کل مائۃ شاة الے غیر النہایت پھر جب بکریاں چار سو ہو گئیں تو ہر سیکڑے پیچھے ایک بکری ہر چار سو مالک

باب زکوٰۃ الغنم

سہ
سایہ شخص
بزرگ عالم اسلام
نفاذ سے
سوانح کے مصنفات
بہار کے وصول
کتاب ۱۲

ایک سہ اور ایک بچہ اور اسی طرح اگر ہودین آٹھ گائے کے بچے اور ایک بیچہ کنانی الشامی ولانی غنمو ہو یا مین النصب فی کل الاسوال اور مین زکوۃ اس قدر دین جو غنمو اور غنموہ عدد ہر کہ در میان دو نصابوں کے ہو تمام قسم کے اموال مین ہم شخصین رحم کا قول پر لینے واجب بمقابلہ نصاب کے ہونے غنمو کے اور امام محمد رحمہ اور زفر کہتے ہیں کہ واجب بمقابلہ کل عدد کے ہو اور بخلاف اس صورت مین ظاہر ہوتا ہے کہ ایک شخص کے پاس نوادٹ ہیں اور چار ہلاک ہو گئے تو شخصین کے نزدیک ایک ایک بکری پوری لازم آوے گی اور امام رحمہ کے نزدیک چار ایک بکری کے لازم آوے گی اور چار نوین حصہ ساقط ہو جائیگا قالہ الشامی و حصہ بالسواکم اور صاحبین نے غنمو کو خاص کیا ہو سو مین غنمو دین ہم سواکم کہ غنمو دین جو دو سو درم سے زیادہ ہو صاحبین کے نزدیک سواک نہیں ہو بلکہ چالیسواں حصہ کل کا لازم ہوتا ہو بخلاف امام عظیم رحمہ کے کہ ایک نزدیک بعد دو سو درم کے جو زیادہ ہو وہ غنمو ہے جب دو سو کے اوپر چالیس درم سے زیادہ ہوں تو ایک درم سے زیادہ لازم آوے گی فی حد درم

ہو جائیگا الغرض درم کی کس امام صاحب کے نزدیک سواک ہو کنانی الشامی ولانی ہلاک بعد و جو ہا و منع الساعی فی الاصلح لتعلقہا بالیمین لا بالذمۃ وان ہلاک بعضہ سقط حقہ اور جو مال ہلاک ہو گیا ہو بعد وجوب زکوۃ کے اور منع کرنے ساعی کے اس مین زکوۃ نہیں ارجح مذہب پر لینے اگر برس گذر گیا اور ساعی نے طلب کیا اور مال والے نے انکار کیا یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ زکوۃ ساقط ہو گئی کیونکہ زکوۃ مسین

بغیر سے علاقہ رکھتی ہے نہ ذمہ سے قالہ الشامی اور اگر بعض مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر کی زکوۃ ساقط ہو گئی و لیصرف الہا لک لے الغنمو اولاً ثم الے نصاب ملیہ ثم و تم اور جو مال ہلاک ہو وہ پہلے غنمو کی طرف لگا یا جاوے گا پھر اس نصاب کی طرف جو اسکے متصل ہے پھر اسی طرح اس نصاب کی طرف جو اس سے نیچے ہو م لینے اگر مثلاً کسی شخص کے پاس تین نصابین اور کچھ شے زائد ہو کہ نصاب کو نہ پہنچتی ہو پھر اس مین سے کچھ ہلاک ہو جاوے تو وہ اول غنمو مین سے بھا جاوے گا پھر جو زیادہ تھا اگر سب ہلاک ہو گیا تو وہی تین نصابوں کی زکوۃ اس کے ذمہ واجب ہوگی اور اگر زیادہ ہلاک ہو گیا تو یہ منہ منہ ہوگا اس نصاب کی طرف جو اسکے قریب ہے یعنی تیسری نصاب کے اور صرف دو نصابوں کی زکوۃ

دیگا اور یہی حال ہو اگر نصاب اول تک ہلاک ہو نیچے کنذا قالہ الشامی بخلاف استہلاک بعد احوال لوجود التقدیمی منہ و منہ مال وجہ ما عن العلف او المارحے ملک فی قصص بدائع بخلاف اس صورت کے کہ قصد ہلاک کر دے بعد برس گذرنے کے کیونکہ تعویذی اس کی طرف سے پائی گئی اور تعدی مین شمار کیا جاوے گا اور و ن کو گھاس یا پانی نہ دیا اور باندھ رکھا یہاں تک کہ ہلاک ہو سکے پس زکوۃ کا

ضمان دیگا بدائع والتوسی بعد الترض والا مارة واستبدال مال التجارة بمال التجارة ہلاک و بغیر مال التجارة والسامۃ بالسامۃ استہلاک اور گم ہونا مال کا بعد قرض دینے کے یا عاریت کے یا بدلے مال کے بدلے مال کے ہلاک شمار کیا جاتا ہے اور بدلہ مال کا اور کسی چیز کے ساتھ

سوا سے مال تجارت کے یا سامۃ کا بدلے سامۃ کے بمنزلہ استہلاک کے ہر حکم نقد کا حکم مال تجارت کا ہے یعنی مثلاً کسی شخص کے پاس نہر درہم مین پھر اسکے بدلے ایک غلام تجارت کا موصول لیا یا اور کچھ اسباب تجارت کا خرید پھر وہ ہلاک ہو گیا تو زکوۃ ساقط ہو گئی اگر غلام خدمت کا خرید اتنا ساقط نہیں ہوتی اور بہتر یہ ہے کہ لفظ بالسامۃ ساقط کر دیا جاوے تاکہ شامل ہو استبدال سامۃ کو غیر سامۃ سے درم ہوں یا عوض کیونکہ

زکوۃ متعلق ہوتی ہے عین کے ساتھ اولاد و بالذات اور عین بدل گیا پس جب ہلاک ہو گیا عین لینے سامۃ بدلہ ہوا تو واجب ہوگی زکوۃ اور پوشیدہ نہ رہے کہ یہ اس وقت ہے کہ بعد برس کے استبدال کرنا ہو لیکن جب برس کے اندر استبدال کر لیا تو جب تک اس عوض پر برس نگذرا یا زکوۃ واجب نہوگی یا یہ کہ اسکے پاس ان درہم مین کے سوا اور درہم ہوں تو ان کے ساتھ ہلاک سب کی زکوۃ دے کنذانی الشامی

و جاز دفع القيمة فی زکوۃ وعشر و خراج و فطرۃ و نذر و کفارۃ غیر الاعشاق و تقبرۃ قیمۃ یوم الوجوب و قال یوم الاول و فی السوم یوم الاول

کا لازم آوے گا ورنہ نصایبان عالم یقیم احد ہائیں سائے مکرّۃ و الف و رہم و وراثت الفاضلت الی اقربہا جو لا ورنہ کل یقیم الی اصلہ اور اگر اس کے پاس دو نصایبان ایسی ہیں کہ نہیں ملائی جاتیں جیسے من سائے زکوٰۃ دی ہوئی کا اور نہ را ورم اور وراثت میں لے اسکو ایک نہ را تو نہ را وراثت کے اس کے ساتھ ملائے جاویں گے جکا غریب برس پورا ہونے والا ہو اس لیے کہ ملائے میں تو دونوں برابر ہیں مگر قرب کی جہت سے غریب کو ترجیح ہو اور اس میں فقیر و ن کا فائدہ ہو کذا فی الشامی اور فائدہ ہر ایک کا اس کی اصل کے ساتھ ملایا جاوے یعنی اگر چہ اس کا برس پورا ہونے میں ہیر ہو کیونکہ فائدہ اپنی اصل کے تابع ہو اور یہی حکم ہو چکا سوا م میں اخذ النجاة و السلطین بجا رہ زکوٰۃ الاموال نظر ہر کا لہذا ہم دو اخراجات لا اعادۃ علی اربابہا ان صرف الماخوف نے محلہ الائی ذکرہ والا یصرف فیہ علیہم یا یمین اسدا عا دۃ غیر اخراج لانہم مضارہا بربا غیون نے اور ظالم بادشاہوں نے اموال ظاہری کی زکوٰۃ لی جیسے سوا م اور عشر اور خراج پس مالکون کے دسے دوبارہ دینا لازم ہوگا بشرطیکہ انھوں نے اسکو صرف کیا ہو صرف کے موقع پر چکایاں باب المصرت میں آویگا یعنی فقیر و ن وغیرہ کو دیا ہو اور اگر اپنے موقع پر نہ نہین کیا تو مال حالون کے دسے وراثت کی راہ سے بھی دینا لازم ہو سوائے خراج کے کہ اسکا اعادہ لازم نہیں اس لیے کہ دسے لوگ خراج کے مصرت میں کیونکہ خراج حق متعلقین کا ہو اور اہل بغی اہل حرب سے مقابلہ کرتے ہیں ممال ظاہری وہ کہلاتا ہے جسکی زکوٰۃ حاکم اہل اسلام لیتا ہو یا جو مال عشر لینے والے کے سامنے آوے و اختلف فی الاموال الباطنۃ فیہ الواد اجیۃ و شرح الوہبانیۃ المقننۃ عدم الاجرا و اختلف فی اموال باطنیہ میں پس و لواجیہ میں اور شرح وہبانیہ میں ہو کہ مفتی بہ عدم کفایت ہر مال باطنی نقود اور اسباب تجارت کو کہتے ہیں یعنی اگر مال باطنی کی زکوٰۃ باغیوں نے لے لی ہو بشرطیکہ نیت کرے ظالمون کے دینے سے اس کے اوپر صدقہ کرنے کی اس واسطے کہ وہ لوگ فقیر ہیں بسبب ان حقوق کے جو ان کے پیچھے لگے ہیں اور اس واسطے قنویے دیا گیا امیر بلخ کا کفارہ یمین میں کہ روزے رکھے ہم امیر بلخ یعنی موسیٰ بن عیسیٰ بن بامان خراسان کے والی نے محمد بن سلمہ سے سوال کیا اپنے قسم کے کفارہ دینے سے پس محمد بن سلمہ نے روزے رکھنے کا فتویٰ دیا حالانکہ کفارہ قسم دس سکینوں کا کھانا یا کپڑا دینے کا یا بردہ آزاد کرنے کا ہو اور جب یہ امور امیر نہ ہوں تو روزہ رکھنے کا حکم ہو مگر چونکہ امیر مذکور کے پاس مال موجود لوگوں کے حقوق سے زائد نہ تھا اس لیے اسکو فقیر بے دسترس تصور کیا گیا فتح القدر میں ہو کہ اس تقدیر پر اگر کسی نے وصیت کی کہ ثلث مال اسکا فقرا کو دیا جاوے پھر وہ دیا گیا سلطان ظالم کو تو اسکی وصیت ادا ہو گئی و لواجیہ الساعۃ جہا لم تقع زکوٰۃ لکونہا بلا اختیار و لکن یجوز بحسب لیسۃ بنفسہ لان الاکراہ لاینافی الاختیار اور اگر لے لیا مصدق نے زکوٰۃ کو بجز زکوٰۃ نہوگی کیونکہ اسمین اختیار نہوا اور زکوٰۃ دینے میں نیت اور اختیار ضروری ہو لیکن الکمال کا قید کیا جاوے تاکہ خود بذاتہ ادا کرے اس واسطے کہ وہاں وصیت اختیار کے متناہی نہیں ہم مختصر کر رہی ہیں ہو کہ اگر امام نے صدقہ بجز لیکر مصرف میں صرف کیا تو کفایت کرتا ہو اس لیے کہ امام کو ولایت اخذ مال کی ہو

الکمال کے دینے کے قائم مقام ہو گیا بجز الرائس میں ہو کہ مفتی بہ تفصیل ہو یعنی اگر اموال ظاہری میں سے ایسا ہو تو فرض اس واسطے کہ سلطان کو اور اس کے نائب کو ولایت اخذ مال کی ہو اور اگر اموال باطنی میں سے ضرور لے لیا ہو تو باق

اقل قومہ بالانفع الفقیر سراج اور اگر ہونچے سونے چاندی میں سے ایک کے ساتھ تقویم کرنے سے نصاب اور خمس نصاب کو اور دوسرے کے ساتھ قیمت کرنے سے مکر کو تو انکو تقویم کریں اسکے ساتھ جو فقروں کے حق میں نافع ہو کذا فی السراج ہم بیضاگر دراہم کے ساتھ قیمت کریں تو دو چالیس درہم ہوں اور دنانیر کے ساتھ بیس دینار ہوں تو دراہم کے ساتھ تقویم کریں گے کیونکہ اس میں چھ درہم لازم ہونگے بخلاف دنانیر کے کہ ان میں پانچ نصف دینار ہر کہ مساوی ہر پانچ درہم کو اور اگر دیناروں سے ۲۴ کو ہونچے اور دراہم سے ایک سو چھتیس کو تو دیناروں کے ساتھ تقویم ہوگی ہر دینار ہر کہ شرع میں دینار دس درہم کا ہوتا ہو فتح القدر میں کہا ہر کہ دینار کی قیمت جو دس درہم لگائے جاتے ہیں تو شروع میں ایسا ہی تھا راجح عشر خبر قولہ الامام وفی کل خمس بضم الخاء بحسابہ نفی کل ربعین درہم درہم وفی کل اربعۃ مثاقیل قیراطان واپن الخمس الے الخمس عقوفا لا مازاد بحسابہ وہم مسئلہ الکسور ربن عشر خبر جو لازم کی نیچے واجب سونے چاندی میں چالیسواں حصہ ہر اور ہر پانچویں حصہ نصاب میں اسی حساب سے واجب ہر نیچے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ہر چار مثقال پر دو قیراط اور ایک خمس سے دوسری تک معاف ہر اور صاحبین کہتے ہیں کہ جتنا نصاب سے زیادہ ہو سکی اسی حساب سے زکوٰۃ لجاوے نیچے خمس تک کے جو کسور امام صاحب کے نزدیک معاف نہیں وہ انکے نزدیک نہیں اور یہ مسئلہ الکسور ماخوذ ہے حدیث لا تاخذ من الکسور شیئ فیہ لے کسروں میں کچھ کذا فی الثامی وغالب الفقہ والذہب فضتہ وزوب ومانع غشہ منہ لفقہ کا عروض وتشرط فیہ الفیتہ اور سونا یا چاندی اگر کسی بلوئی کے ساتھ مخلوط ہوں اور بلوئی پر سونا یا چاندی غالب ہو تو اسکا حکم سونے چاندی کا ہے میں الف وتشرط ہر نیچے اگر سونا غالب ہو تو سونے کا حکم ہر اور چاندی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہر تو اس مخلوط میں زکوٰۃ سونے چاندی کی لازم ہر یا نیک کہ اگر بہ نیت تجارت بھی رکھا ہو گا تو زکوٰۃ تقدیر کی لازم ہوگی نہ عروض کی اور اگر بلوئی تقدیر پر غالب ہو تو اسکی قیمت کجاوے مثل اور اسباب تجارت کے بشرطیکہ تجارت کی نیت ہو الا اذا کان بخلص منہ یا بخلع نصابا و اقل وغندہ نایم بہ او کانت اثاثا نارکتہ و بلغت نصابا میں ادلے تقدیر کی کو تہ فجب والا فلا نیت شرط ہر مگر اس صورت میں کہ مخلوط میں اسقدر چاندی یا سونا جدا ہو سکتا ہو کہ نصاب کی مقدار کو ہونچے یا سونا چاندی اگرچہ نصاب سے کم ہر لیکن جب قدر نصاب میں کمی ہو اسکے پورا کرنے کو اسکے پاس کوئی تجارت کی چیز یا تقدیر میں سے موجود ہو یا یہ کہ غالب الخش میں مروج ہوں اور قیمت میں اس ادلے نقد کے نصاب کے برابر ہوں جسر زکوٰۃ واجب ہوتی ہر تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں واجب ہوگی واختلف فی الخش المساوی والمختار لزومہما احتیاطا خاصیہ ولذا لا یباع الا ذنا اور جوال ایسا ہو کہ اس میں بلوئی اور چاندی بلوئی اور سونا دونوں برابر ہیں اس میں اختلاف ہر مختار یہ ہر کہ زکوٰۃ لازم ہر احتیاطا کذا فی الخانیہ اور اسی حجت سے اسکی بیع بغیر ذلک کے نہیں جائز ہر تاکہ ربو لازم نہ آوے واما الذہب المخلوط بفضۃ فان غلب الذہب فذہب والا فان بلغ الذہب والفضۃ نصابا وجبت اور سونچو چاندی میں مخلوط ہو پس اگر سونا غالب ہو تو حکم سونے کا ہر اور اگر سونا غالب نہ ہو پس اگر سونا یا چاندی نصاب کو ہونچے تو واجب ہر مثنیٰ میں اس طرح تقریر کی ہر کہ اگر گھلا لیا سونا چاندی کے ساتھ پس اگر سونا نصاب کو ہونچے تو کل زکوٰۃ سونے کی دیجاوگی سونا غالب ہو یا مغلوب اسلیے کہ وہ غریزہ اور اگر سونا نصاب کو نہ ہونچے پھر اگر چاندی نصاب کو ہونچے گئی تو کل کی زکوٰۃ چاندی کی زکوٰۃ ہوگی میں کہتا ہوں کہ صورت سونے چاندی کے مخلوط ہونے کی بارہ طرح ہو سکتی ہر یا یہ کہ سونا غالب ہو یا مغلوب یا برابر اور ہر صورت میں یا دونوں حد نصاب کو ہونچیں یا نہ ہونچیں سونا فقط نصاب ہو یا چاندی فقط نصاب ہو ان میں سے دو صورتیں ممکن ہیں ایک یہ کہ سونا غالب ہو اور چاندی فقط نصاب کو ہونچے دوسرے یہ کہ سونا چاندی دونوں برابر ہوں اور چاندی فقط نصاب کو ہونچے باقی دس صورتیں ممکن ہیں اور ثانیہ خاصہ میں ہر کہ جب فضۃ غالب ہو اور سونا مغلوب یعنی دو ثلث چاندی اور ایک تہائی سونا یا زیادہ کل کا حکم چاندی کا ہو گا کیونکہ سونا قیمتی چیز ہر اپنے سے مکر کا بلع نہیں ہو سکتا بخلاف اسکے کہ سونا

روں کے
حساب سے چھٹام
ہونگے اور درہم کے
حساب سے پانچ
بلوئی و چاندی ہونے
میں ہر کہ جب چاندی
کی ہر کہ جب سونا
کی نصاب ہوگی تو
دو درہم سے کم نہیں
قواسم ذلک کا سونا
نصاب سے کم ہو سکتا
نہیں

نصاب ہو اس سے پہلے معلوم ہو اگر چہ چاندی نصاب کو پہنچے اور سونا نصاب سے کم ہو اس میں چاندی کی زکوة لازم آتی ہے لیکن اگر چہ چاندی نصاب سے کم ہو چاندی سے نہیں تو سونے کی زکوة سونے کی ہوگی ورنہ باقیماندہ کی زکوة اسی وقت سے مال ہوگا

کا معلوم ہو تا ہوتے تک کم کے

نقشہ چاندی سونے کے احکام کا و صورت خلوطا ہونے کے کہ زکوة لازم نہیں

سونا غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	چاندی غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا	چاندی غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن ہے	چاندی غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب حکم چاندی کا	دونوں برابر اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن
سونا غالب اور دونوں سے کوئی نصاب نہیں اس میں زکوة نہ ہوگی	چاندی غالب اور دونوں سے کوئی نصاب نہیں اس میں زکوة نہیں	دونوں برابر اور کوئی بقدر نصاب نہیں زکوة نہیں

جاننا چاہیے کہ اس میں سے وہ صورت خارج ہو کہ سونا چاندی و دونوں لکھ پوری نصاب ہو جاوے تو یہ خاص صورت میں آوے گی نہ شرط کمال
نصاب دوساٹھ فی طریقی محول سے لابتداء لانتقاد و فی الانتہاء للوجوب فلا یضر نقصانہ فیہا طویلک کلہ لطل محول و اما الذین فلا یصلح محول و
لو مستغرقا اور شرط کیا گیا ہو پورا ہونا نصاب کا سال کے اول و آخرین شروع میں انتقاد کے لیے اور آخرین وجوب کے لیے پس نقصان نصاب کا
اٹنا سے حول میں مانع وجوب زکوة کا نہیں پھر اگر کل نصاب ہلاک ہو گئی تو برس کا حساب باطل ہو گیا یہاں تک کہ اگر دو سال اسی برس میں ہلاک
ملاؤ اسکے واسطے یا برس شروع ہو گا کذا فی الشامی اور دین برس کو نہیں توڑتا اگرچہ دین مستغرق ہو م یہ قول امام ابو یوسف کا ہوا امام حنبل
سے بھی ایسا منقول ہے صیامع میں ذکر کیا ہے کہ اگر شریعت شروع کتاب لکوة میں بعد قول مصنف کے فلا زکوة علی مسکتاب و بعد یون البیہ انہ بیان کیا ہے کہ
دین عارض ہو جائے نابل ہلاک نصاب کے شمار کیا جاتا ہے امام محمد کے نزدیک و اسی کو بحر میں ترجیح دے کذا فی الشامی و فیہ اخرج لاجل الفضل فیہ
لان کل التجارۃ و صفا و جملا اور زکوة کے ادا میں اسباب تجارت کی قیمت نقدین کے ساتھ ملائی جاوے گی کہ سبب تجارت کا یہ نقدین تو سبب
اصل قیوع کے اور اسباب تجارت تاجر کی نیت کرنے سے و لضم الذم سبب الی نقصتہ و عکسہ جامع الثمنۃ قیمۃ و قال ابوالاجزیہ و ابویوسف و ابوالخضر
ساتھ یا چاندی سونے کے ساتھ باعتبار قیمت کے کیونکہ دونوں میں ثنیت پائی جاتی ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ لانی با دین تجارت کے قبضہ پر مال

مین ہر قولہ ماتہ در ہم وعشرہ ومانیر قیمتہا ماتہ واربعون تجب ستہ عندہ وختہ عندہا قاعہ میں اگر مفر کی کے پاس سو در ہم اور دس دینار موجود ہوں کہ دیناروں کی قیمت ایک سو چالیس در ہم ہوں تو چھ در ہم امام صاحب کے نزدیک واجب ہونگے اور پانچ صاحبین کے نزدیک ہم نیے نصف نصاب چاندی کی جو سو در ہم ہیں اسکی زکوۃ ڈھائی در ہم ہوئی اور دس دینار جو نصف نصاب سونے کی ہر امام صاحب کے نزدیک باعتبار قیمت کے ملائے جائینگے اور قیمت انکی ایک سو چالیس در ہم مفروض ہیں چکی زکوۃ سارے تین در ہم ہوئے پس کل کوۃ چھ در ہم ہوئی اور صاحبین کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے جمع ہوگی یعنی نصف نصاب چاندی کی ہر اور نصف سونے کی تو ایک نصاب ہو گئی اور چونکہ ایک نصاب دو سو در ہم کی ہوتی ہوتو دوسو کی زکوۃ یعنی پانچ در ہم لازم ہونگے شامی نے کہا کہ یہ بیعت نہر الفائق شارح نے پانچ در ہم کہے حالانکہ صورت مفروضہ میں صاحبین کے نزدیک ہی چھ در ہم ہوتے ہیں کیونکہ ہر نصف نصاب سے چالیسوان حصہ لازم ہوتو دس دینار کا چالیسوان حصہ دینار کی چوتھائی ہر اور یہاں دینار چودہ در ہم کا مفروض ہوتا اسکی چوتھائی سارے تین در ہم ہوئے جسکو سو در ہم کی زکوۃ میں لانے سے چھ در ہم ہوتے ہیں اور شارح نے فافہم کہنے سے قول کافی کار کیا جو یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وجوب اجزاء کے پورا ہونے سے قیمت کا اعتبار نہیں چنانچہ اگر کسی کے پاس سو در ہم اور دس دینار ہوں چکی قیمت سو در ہم سے کم ہو تو زکوۃ واجب ہو حالانکہ قیمت کے اعتبار سے دو سو در ہم نہیں مگر اجزاء کے اعتبار سے نصف ہوگی کی اور چاندی کی ملکر پوری نصاب ہر اور یہ قول کافی کا غلط ہر اسلئے کہ وجوب امام صاحب کے نزدیک قیمت ہی کی جہت سے ہر اور مثال بالا میں چند نصاب چاندی کی پوری نہیں مگر جب سو در ہم کے دینار بنائے جائیں تو دس دینار ہو کر کچھ بچ رہیگا تو سونے کی نصاب پوری ہو جائیگی عرض کا امام صاحب کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے یہ مراد نہیں کہ دونوں نصاب پوری ہو سکے بلکہ یہ عرض ہر کہ دونوں میں سے کسی کی پوری ہو جائے کہ فی الظاہ وبتصرف ولا تجب زکوۃ غذائی نصاب مشترک میں سائمتہ مال تجارتہ اور نہیں واجب ہوتی زکوۃ ہمارے نزدیک نصاب مشترک میں خواہ مال ہو یا مال تجارت ہم نصاب مشترک سے یہ مراد کہ جدا جدا ہر شخص کا مال زکوۃ کے لائق نہیں بلکہ جب دونوں کا مال ملاوین تو نصاب ہوتی ہر وان صحت اختلاف فیہ اسی فی النصاب بانحاء اسباب الاسامۃ التسمۃ الی جمیعہا ووص من شیفع ویانہ فی شرح الجمع اگرچہ ملانا درست ہو گیا ہو نصاب میں سبب متحد ہونے سببوں چرائی کے جو عدد میں نو میں چکی طرفن ایا کر تا ہر جملہ اوص من شیفع کا اور اسکایان شرح جمع میں ہر غنما کے لفظ سے اشارہ ہر طرف خلاف امام شافعی کے کہ انکے نزدیک زکوۃ واجب ہر اور اسباب تعدد کا حقیقت میں شرط تعدد میں عجزا شرط کو سبب کہا اور اوص من شیفع میں نہر اشارہ ہر طرف الجمعیت کے یعنی دونوں شریک بل ہوں وجوب زکوۃ کے اور داوا اشارہ ہر وجو د اختلاف کی طرف ترغیع سال میں اور صا و تعدد اختلاف کی طرف یعنی اختلاف فیہ ہر اور یہاں اتحاد و مسرح کی طرف یعنی جاناد و فون مواشی کا چر کاہ میں ایک جگہ سے اور فون اشارہ نامی واحد کی طرف یعنی دو ہی جسمین و دو جہد و اجادے ایک ہر ہی اتحاد و راعی کی طرف کہ دونوں کا چرانے والا ایک ہر اور شین اتحاد و مشرب کی طرف یعنی پانی پیئے کا کنوان یا مالاب ایک ہر اور ف اتحاد و راعی کی طرف یعنی ایک ہی زرد و فون پر پڑا ہر اور عین اتحاد و راعی کی طرف یہ شرطین سوائے کے اختلاف کی ہیں اور شرط اختلاف کی مال تجارت میں کتب ثنائیہ میں مذکور ہیں جملہ انکے یہ کہ دکان اور چوکیدار اور مکان حفاظت کا علیحدہ ہو کہ ان فی الشامی والی تعدد و النصاب تجب اجامتا ویراجحان بالخصص ویانہ نے اتحاد و اور اگر نصاب متعدد ہو تو بالاجماع زکوۃ واجب ہر یعنی اگر قبل لانے کے ہر ایک کا حصہ جدا جدا نصاب ہر تو زکوۃ دونوں پر واجب ہر ہر ایک کے دل کی اور آپس میں ایک دوسرے سے پھیلے ہوئے ہر حساب حصہ اپنے مال کے اور اسکایان حاوی میں ہر حم قاضی خان نے حاوی سے زیادہ بیان کیا ہر اسکی صورت یہ ہر کہ ان دونوں کے پاس ایک سو تیس بکر یا ان میں ایک کی دو تھائی اور ایک کی ایک تھائی ہیں زکوۃ واجبہ دو بکر یا ان ہو میں تو ہر ایک سے ایک ایک بکر ہی مفروض ہے لے پھر دو تھائی مال والا تھائی اس بکر کی جو ایک تھائی والے نے دی ہر

کیونکہ اسکی قیمت
مفروض کی گئی
۱۲

پھر ایک تہائی مال دیا ہو وہ تہائی اس بکری کی کہ دو ٹکٹہ والے سے دی ہو واپس سے نو ٹکٹہ ٹکٹہ کے بدلے میں مجزا ہو گا باقی رہا ایک ٹکٹہ
 نہیں بکے تہائی مال والا نہ کرے اس لیے وہ تہائی واسطے سے کرے اور اس سے یہ بھی خواہر ہو کہ تجارت پر نہیں سے ہر معائنات اصل اب تقاضے کی تہائی
 مال کی نصیب احمد ہا نصیب ہا زکوٰۃ دونوں آتا نہیں مگر چونکہ حصہ ایک کا ان دونوں میں سے مقدار نصاب کو تو وہ اپنے حصہ کی زکوٰۃ دینے سے
 نہ دوسرے میں اسکی صورت یہ ہر کہ اتنی بکریاں وہ شخصوں کی مشترکہ ہیں ایک کی ایک تہائی ایک کی دو تہائی صدقہ شدہ ہیں سے ایک بکری کی تہائی وہ
 تہائی والے کی زکوٰۃ تو ایک ٹکٹہ والا دوسرے سے بکری کی تہائی قیمت پھر یہ سے کہو کہ تہائی دے لے پر زکوٰۃ نہیں کذا فی الشامی عن ابي حنيفة ولو بين
 تھان میں رہا تو تھان شاہ لائے ملکہ لے مالا نسیم خلافت النبی سراج اور اگر ایک شخص کے اور اتنی آدمیوں کی شرکت میں اسی بکریاں ہوں بیٹے اپنے
 نصیب تو اس شخص پر کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ یہ مال مشترک اس قبیل سے ہر کہ تقسیم نہیں ہو سکتا یعنی ہر بکری کا آوا جائ نہیں ہو سکتا یہ خلاف قول امام
 ابو یوسف کے کذا فی السیرت ہم نجس ہیں ہر کہ اتنی بکریاں در میان چالیس آدمیوں کے مشترک ہیں حالت کہ ایک شخص کی ہر بکری میں سے
 اسی ہوا دوسرا نصیب ہائی لوگوں میں ہر تو اس چالیس والے پر زکوٰۃ نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور یہی قول امام کا ہوا اور اگر وہ تہائی زکوٰۃ
 دے تو وہ دونوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی اس لیے کہ اس حالت میں تقسیم ہو سکتی ہر اور پہلی صورت میں تقسیم نہیں ہو سکتی یعنی چونکہ ہر ایک بکری نصف انصاف ہر
 تو تقسیم نہیں ہو سکتی ہر دونوں اطلاق کے خلاف اسکے کہ اسی کے دو آدمیوں میں دو کرے کرین کذا فی الشامی و اعلم ان الذی علیہ الامام تلمسہ قوی
 و متوسط وضعیف نقیب زکوٰۃ اذ اتم انصاف احوال بحول لكن لا حول بل عند قبض اربعین و رہا من الذین القوی اقترض و بدل مال تجارت
 نقلاً قبض اربعین و رہا بلزم و رہا ورجان کے کہ دیون امام صاحب کے نزدیک نہیں قسم کے جن ایک قوی و دوسرا متوسط وضعیف سپس
 زکوٰۃ دیون واجب ہوتی ہر جب نصاب پوری ہو اور برس گذر جاوے لیکن ملے الفوز نہیں بلکہ چالیس درم دین قوی سے قبضہ کرے اور دین نوکہ
 قرض یا مال تجارت کا بدل ہر سو ہر بار کہ چالیس درم وصول کرے ایک درم لازم آوے ایک یعنی پٹے چالیس پر ایک درم ہر جب چالیس درم وصول ہوں
 نو دوسرا درم و مل نہ الفیاس ہر چالیس پر ایک درم ہو گا کیونکہ امام کے نزدیک کسور معاف ہیں عن الشامی و عند قبض اربعین منہ اخیر اس بقول
 ال اخیر تجارت و ابو المتوسط ثمن سامیہ و علیہ زکوٰۃ و نحو ہا ما و مشغول بواجب الاصلیہ طعام و شراب و املاک اور لازم ہر زکوٰۃ وقت قبضہ دوسرے درم
 کے بدل مال سے جو تجارت کے لیے نہا اور یہ دین متوسط ہر جیسے قیمت سامیہ یا خدمت کے غلام کی اور مثل اسکے ان چیزوں کی کہ حوائج
 اصلی میں مشغول ہیں جیسے کھانا یا املاک وغیرہ کی ممالک جمع ملک کی ہر جنی ملک مطلق یہ عطف عام کا ہر خاص ہر اور عرفین میں
 ارا فی کو کہتے ہیں اس صورت میں یہ عطف مباین کا ہر عن الشامی و اختیار ماضی من احوال قبل القبض فی الاصح و اگر گائے جاوے کے برس
 کے وہ ابام جو دین متوسط کے قبض سے پہلے گذر گئے اصح روایت میں ہم دین متوسط میں دو روایتیں ہیں روایت اول یہ کہ زکوٰۃ واجب ہر اور
 و لازم نہیں یہاں تک کہ قبض کرے دوسرے اس وقت زکوٰۃ ادا کرے اور ابن سادہ کی روایت میں امام ابو حنیفہ جیسے ہر کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہیں
 یہاں تک کہ قبض کرے اور برس گذرے اس واسطے کہ یہ مال زکوٰۃ کے قابل بعد قبض کے ہوا ہر تو غیر لاس مال کے ہر حوائج پیدا ہوا اور فی غایہ الیہ
 کی ہر کہ جب اسے حاجت کی چیز کی بیع ہر اقدام کا ہو گا مال تجارت کا بیع سے پہلے کر دیا حاصل یہ ہر کہ منی اختلاف کا دین متوسط میں ہر کہ
 کہ وہ مال زکوٰۃ کا بعد قبض کے ہوا ہر یا قبل اسکے پہلی صورت میں خبر ہر گذر برس کا بعد قبض نصاب کے اور دوسری صورت میں ہر کہ مال
 وقت بیع سے ہر اور اصح یہی ہر اور بعض تھنوں سے اس جگہ خطا واقع ہوئی ہر اور دین قوی میں کچھ اختلاف روایات میں زکوٰۃ اس میں مال کے
 برس سے واجب ہر اگر ادا اس وقت لازم ہو کہ چالیس وصول کرے کذا فی الشامی تبصر و مثلاً لو ورث دیار ملہ رجل اور دین متوسط

کہ شل ہوا اگر وارث ہو اس دین کا جو کسی شخص کے ذمہ پر جو ہم فی نصاب اسکی وقت وراثت سے مقبض ہوا اور یہی ظاہر روایت ہے کہ قبضہ پہلے ہو کر
ہو کہ دین قوی اور متوسط بین ادا سے زکوۃ نہیں واجب مگر بعد قبض کے اس سے یہ معلوم ہوا کہ موت اگر بعد چند سال کے مریگی قبل قبض میں کے تو اسکو
بہ نسبت اخراج زکوۃ کی قبضہ ہونے پر لازم نہیں ہو کیونکہ ادا اسکے ذمے ابھی لازم ہی نہیں ہوا اور وارث کے ذمے زکوۃ لازم ہوگی کیونکہ اسکی نسبت
وراثت سے پہلے تھی تو اسکا ابتداء سال وقت موت سے ہوگا کذا فی الشامی وعند قبض مائین مع حوالان الحول بعد ادا بعد قبض من قبض
وہو بدل غیر مال کہ رویتہ و بدل کتابہ و خلع اور زکوۃ لازم ہو وقت قبضہ و سودم کے دین ضعیف سے اور گذر جانے سال تمام کے بعد قبض کے
اور دین ضعیف وہ ہو کہ بدل مال ہو جیسا مہر اور ویت اور بدل خلع ہوا الا اذا کان عندہ ما یضم الی الدین الضعیف کا ترجمہ ہو
اسکے پاس وہ مال کہ ملاوے دین ضعیف کے ساتھ جیسا پہلے گذر چکا ہم یہ استثناء ہوا اشتراط حوالان حول سے بعد قبض کے حاصل یہ کہ جب تک کچھ حاصل ہوا اور
اسکے پاس پہلے سے نصاب ہو تو مقبوض کو نصاب کے ساتھ ملا کر زکوۃ ادا کرے اور مقبوض کے واسطے جدا سال بعد قبض کے شرط نہیں وقولہ کارا شاہ مستفاد
ختم ثناء الحوال حکم کی طرف اور مراد یہ ہو کہ بیان جو مذکور ہو وہ اسی قاعدے میں داخل ہو ورنہ کوئی تصریح پہلے بیان نہیں کی و لا برابر بلدی لمدیون
بعد الحول فلما زکوۃ سوار کان الدین قویا و لا خانیہ اور اگر مخاف کر دیا دین کے والی نے مدیون کو بعد برس گذرنے کے تو زکوۃ نہیں برابر دین قوی ہو یا نہ ہو
کذا فی الخانیہ و قیدہ فی الحیط بالمعسر المومر فواستہلاک فلیحفظ بجا و محیطین عدم زکوۃ کو برابر و ان کی صورت میں مفید کیا ہو مدیون مفلس کے
ساتھ اس صورت میں برابر بمنزلہ ہلاک کے ہوا لیکن اگر مدیون مالدار ہو تو یہ بمنزلہ قصداً ہلاک کرنے کے ہر نیچے زکوۃ واجب ہوگی یا در کھو
کذا فی البحر قال فی النہ و ہذا ظاہر فی انہ تعلیق لا اطلاق و ہو غیر صحیح فی الضعیف کما لا یخفی نہر الفائق بین کہا اور یہ فیقول بحر کا وقیدہ الخ
ظاہر ہوا اس باب میں کہ قول مذکور فی سوار کان الدین قویا و لا کہ دین کے اقسام ثلثہ کو شامل ہوا عام نہیں ہو بلکہ مفید ہر مفلس کے ساتھ و صحیح
نہیں ہو دین ضعیف میں کیونکہ دین ضعیف میں زکوۃ نہیں واجب ہوتی مگر بعد قبض نصاب کے اور گذرنے برس کے بعد قبض کے اس صورت
میں اسکا بری کرنا استہلاک ہوا و وجوب سے پہلے پس زکوۃ کا ضامن ہو گا اور یہی حال دین متوسط میں ہو کذا فی الشامی و بحسب علیہا ہی علی الزکوۃ
زکوۃ نصف مہر من تقدیر و و بعد قبضہ بحول من الیہ کانت قبضتہ مہر اثنتی نصف لطلاق قبل الدخول قتر کی الکل لیا تقر
ان القود لا تمین فی العقود و الفسوخ اور واجب ہو عورت پر زکوۃ نصف مہر تقدیر کی کہ ہمایا گیا بعد برس روز کے اس نہر میں سے کہ بعد قبضہ
قبض کیا پھر ہمایا آدھا بسبب طلاق قبل الدخول کے پس زکوۃ دیوے کل نہر کی اسلئے کہ کھرا ہوا قاعدہ ہو کہ تقدیر فی سونا چاندی عقود میں فی
مع اور اجارہ اور نکاح وغیرہ میں اور فسوخ میں یعنی قائلہ اور خلع وغیرہ میں شعبین میں ہم تقدیر کے لفظ سے احتراز ہر سامع سے و
شاح نے جو من تقدیر زیادہ کیا اسکی ضرورت نہیں ہو کیونکہ من الف جو مصنف نے کہا ہو وہ اس مطلب کے ادا کے لیے کافی ہو صورت مسئلہ کی یہی
کہ کسی عورت سے نکاح کیا نہر ادرم کے مہر پر اور نہر ایضے کل مہر اسکو دیدیا اور ایک برس گذر گیا پھر شوہر نے قبل الدخول طلاق دی عورت کو
نصف مہر پھر پاپا تو عورت پر اس نصف مرد و کی زکوۃ ہو مرد کے ذمے نہیں کیونکہ عقود میں تقدیر میں نہیں ہوتے اسے جو قبض کیا تھا وہ اسکی
ملک میں ہو گیا تھا اب جو ہمایا پاپا تو بعینہ وہ پانسو ہٹانے ضرور نہیں ہیں بلکہ اسکی جگہ اور پانسو اگر دیوے تو درست ہو اسی حجت سے زکوۃ
اسی کے ذمے لازم ہوئی اور دین کا ذمہ پر لازم ہونا بعد سال گذرنے کے مانع زکوۃ نہیں کذا فی الشامی لقلاعی لولوا بحیثہ و لفظ الزکوۃ
عن مویوب لہ فی نصاب مروج فیہ مطلقاً سوار رج بقضایا وغیرہ بعد الحول لور و الاستحقاق علی علی المویوب
ولذا لا رجوع بعد ہلاکہ اور سا قاط ہوتی ہر زکوۃ مویوب لہ کے ذمے سے اس صورت میں کہ وہاں نے بعد برس کے نصاب کو دیکر ہمایا ہو

ورنہ جو مال عاشر کے سامنے آیا تو وہ ایک قسم ظاہر کی ہو پس سکھ باطن کہنا مجاز ہے باعتبار پہلے حال کے واسطے کہ اموال باطنہ جو بطن میں ہیں اگر ان کو خارجی کرے تو ان میں سے نہیں لے سکتا جیسا بحرین صحیح ہے اور باطنہ اور ظاہرہ کی تعلیم میں اشارہ عنایہ وغیرہ کی رد کی طرف ہے کہ مراد اموال باطنہ ہیں کیونکہ اموال ظاہرہ یعنی سوامہ میں عاشر کے پاس لے کر ضرورت نہیں بلکہ عاشر خود جا کر وصول کرتا ہے اور اشارہ اس طرح ہوا کہ یہ یعنی عاشر اور سوامی میں فرق کرنے پر حالانکہ ان دونوں میں فرق ہے جیسا کہ ذکر چکا لہذا فی التامی وادردنے ذم العاشر محمول علی الاخر ظلم اور وہ جو حدیث شریف میں عاشر وین کی مذمت میں وارد ہوا ہے (لا یدخل صاحب کسلبتہ رواہ ابو داؤد وغیرہ) یعنی نہ داخل ہو گا عاشر لینے والا جنت میں نہ یہ محمول ہو ظلم سے لینے پر فہم ان کے تمام اصول اور قال لم انوا التجارۃ او علیہ وین محیطا ومنتقص للانصاب لان ما یرزقہ زکوۃ معراج و ہوا حق بحد لہذا اطلاق المصنف پس جو شخص انکار کرے برس کی تمامی کا یا کہ کہ میں نے تجارت کی نیت نہیں کی یا کہ کہ میرے ذمہ دین محیط ہے یا استقدر دین کہ بعد ادا کے مال بمقدار نصاب نہیں رہتا شایع ہے کہ مال دین کی تعلیم اس واسطے ہے کہ عاشر جو لیتا ہے بصیغہ زکوۃ لیتا ہے کہ ادا نے المعراج اور یہی حق ہے کہ ادا نے المعراج اور اس لیے مصنف نے دین کو مطلق رکھا اور قال ادیت الی عاشر آخر وکان عاشر اخر محققا یا کہ کہ میں دوسرے عاشر کو دے چکا اور دوسرا عاشر محقق ہوا اور قال ادیت الی الفقرا فی المصر لایخرج لایاتی یا کہ کہ میں ادا کر چکا فقیر وین کو شہر میں نہ شہر سے نکلنے کے بعد اس کی وجہ عنقریب آدگی وحلف صدق فی الکمل بلا اخراج بلکہ نے الاصح لا شتباہ اخطی فیہ ان سب صورتوں مذکورہ میں اگر بیان کو بحلف سو کہ کرے تو مانا جاوے بدوین پس کرنے چھٹی دوسرے عاشر کے اس واسطے کہ خطوط مشتبہ ہوتے ہیں اصح روایت میں اور یہی ظاہر الروایت ہے کہ ادا نے البدائع تھے لوانی لہا علی خلاف اسم ذلک العاشر وحلف صدق وعدت مدناہا ان تک کہ اگر چھٹی پیش کی برخلاف نام اس عاشر کے اور قسم کھائی تو مانا جاوے اور چھٹی کا لعدم شمار کیجاوے

یہ
اشر راستوں
در ہوتا ہے
اعلیٰ حدوت
فوجہا
سارگنا ہو

ولو نظر کند بعد سنین اخذت سنہ اور اگر ظاہر ہو دے جھوٹ مال والے کا چند سال کے بعد تو زکوۃ لی جاوے اس سے لانی السوام والاموال الباطنۃ پس اگر اجماع من البلد یہ استثناء ہے صدق سے یعنی قول مانا جاوے لیکن سوامہ میں اور اموال باطنہ میں بعد نکالنے کے شہر سے مانا جاوے لانا بالآخر ارجح التحق بالاموال الظاہرۃ فکان الاخذ فیہا للامام فیکون ہوا زکوۃ والاول یقلب نفلا اسلئے کہ اموال مذکورہ نکالنے کی جہت سے اموال ظاہرہ کے ساتھ ملتی ہو گئے پس حق لینے زکوۃ کا ان میں امام کو ہو گا پس یہ اخذ زکوۃ ہو گا اور پہلا دیا ہوا افضل ہو یاخذ ما منہ بقولہ نقول عمر لا تشبوا علی الناس شاعہم لکنہ بخلافہ اذ انہم اولیو زکوۃ کو عاشر مال والے سے ہو جب اسکے بیان کے کہ چونکہ حضرت عمر نے فرمایا ہے کہ نہ تفتیش کرو لوگوں کی متاع کو لیکن مال والے کو عاشر قسم دیوے اگر اس کو قسم جانے وکس ما صدق فیہ مسلم مامر ہو مرقی فیہ دومی لان ہم مانا اور امور مذکورہ میں سے جو امر ایسے ہیں کہ ان میں مسلمان کا قول مانا جاتا ہے کافر ذمی کا بھی قول ان میں مانا جاتا ہے کیونکہ اسکے لیے وہ رعایت نظر ہے ہمارے لیے ہے لانی قولہ ادیت انا الے فقیر عدم ولایۃ ذلک مگر ذمی کا یہ قول کہ میں نے فقیر کو دیدیا مقبول ہو گا کیونکہ کافر کو اسکی ولایت نہیں ہو م اس واسطے کہ جو کچھ اس سے لیا جاتا ہو وہ خیرہ ہو اور خیرہ میں جب ادا کا دعوے کرے تو نہیں مانا جاتا اسوجہ سے کہ اہل ذمہ کے فقر اسکے مصرف نہیں اور کافر کو مستحقون پر یہ مسلمانوں پر صرف کرنے کی ولایت نہیں لہذا فی التامی لایصدق حربی فی شئی اور کافر حربی کا قول کسی امر میں نہیں مانا جاتا یعنی اسکی طرف التفات نہیں اگرچہ گواہوں سے ثابت کرے افادہ الکمال الانی فیہ ام ولدہ مگر اسکے ام ولد کے باب میں کہ اگر کسی باندی کو ام ولد ہونے کا اقرار کرے تو مانا جاتا بخلاف اقرار مدبر ہونے کے کہ وہ مقبول نہیں اسلئے کہ دار الحرب میں مدبر کرنا صحیح نہیں لہذا فی الجہ و قولہ نخلام یولد مثله مثله ہذا ولد سے اور مگر اس صورت میں کہ کسی غلام کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اس جیسے کا بیٹا ہو سکتا ہے یعنی اور پہلے سے

بالکرام اور اس لیے کہ تمام مکارم اخلاق کے ہم زیادہ مستحق ہیں ولا یؤخذ الخمر من مال صبیہ حربی الا ان یکونوا یاخذون من اموال حبیبائنا
 سنیہ انی کافی احکام اور نہ لیا جاوے عشر حربی کے لڑکے کے مال سے مگر اس صورت میں کہ وہ لوگ ہمارے لڑکوں کے مال میں سے
 کچھ لیتے ہوں جیسا مذکور ہو حکام کی کافی میں اخذ من الحربی مرۃ لایؤخذ منه ثانیاً فی تکلیف لستہ الا اذ اعاد الے دار الحرب
 حربی سے ایک بار عشر لیا گیا تو دوبارہ اس سے اس برس میں نہ لیا جاوے مگر یہ کہ دار الحرب کو لوٹا جاوے یعنی اور پھر دار الاسلام میں آوے تو دوبارہ
 عشر لیا جاوے لکھ عدم جواز الاخذ بلاجد وحول اور عہد کیونکہ لیا جائے نہ نہیں جب تک یا سال نہ ہو یا عہد نہ ہو حربی کو قدرت ندی جاوے الا لاسلام
 میں ٹھہرنے کی پورے برس بلکہ اسکو رام آتے وقت یہ کہدے کہ اگر تو یہاں اقامت کر گیا تو پھر خیرہ لگایا جاوے گا پھر اگر وہ اقامت کرے تو خیرہ
 لگا دے پھر دار الحرب میں نہ جانے دے کذا فی الفتح ولو مرا حربی بعاثہ ولم یعلم بہ العاشر حتی دخل دار الحرب ثم خرج ثانیاً لم یعشرہ لما
 مضی سقوطہ بالقطاع الاولایہ اور اگر حربی گذر عاشر پر اور عاشر کو خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ وہ دار الحرب کی چلا گیا پھر دوبارہ دار الحرب سے
 نکل آیا تو اس سے پچھلا عشر نہ لے کیونکہ وہ ساقط ہو گیا ولایت کے منتقل ہونے سے یعنی دار الحرب میں جانے سے حکومت اہل اسلام کی سپر
 نہیں رہتی بخلاف المسلم والدھی لعدم المسقط فکرمہ الزلیلی بخلاف مسلمانوں اور ذمی کے کہ اگر خبری میں گذر جاوے پھر عاشر کو خبر نہ ہو تو ان سے
 عشر لیا جاوے کیونکہ یہاں مسقط یعنی عشر کا ساقط کرنے والا مقصور ہو کر گیا اور ممکنہ نہیں ہے وہ پوچھ لے نصف عشر میں قیمتہ خمر و جلود متینہ کافر
 کذا فی المصنف متینہ فی شمرہ لوللجاراتہ وبلغ نصابا اور لیا جاوے بیوان حصہ کافر کی شراب کی قیمت سے اور انکی مردار کی کھالوں کی قیمت
 سے اگر تجارت کے لیے ہوں اور نصاب کو پہنچیں شارج نے کہا کہ نصف غنہ فی اسیرت اپنے من کو اپنی شرح میں ثابت رکھا جو خمر مضاف ہو
 اور جلود متینہ و سر اسفان ہو اور کافر مضاف الیہ اسلیم خمر لوتینوں سے نہ پڑھنا چاہیے بلکہ ایک کسرہ ہو اور یہاں یہ اشکالی ہو کہ کھالیں شنی نہیں
 ہیں بلکہ قیمت کی چیزیں تو یہ سور کے مانند ہوں نہ شراب کی تو ان سے عشر نہ لیا جاوے اور اسکا جواب یہ ہے کہ نفس عین کی قیمت میں جس سے اکل تقاع نہیں
 ہو سکتا اور اس چیز کی قیمت میں کہ جس سے انتفاع ہو سکتا ہر فرق ہر پس خنزیر سے کسی دجیہ انتفاع درست نہیں اور جلود میت سے بعد وباغت کے
 انتفاع درست ہو اور اسلیم انکو علیا نے شراب کے مشابہ رکھا خمر کے مانند نہیں رکھا کذا فی التذنی باختصار و یؤخذ عشر القیمۃ من حربی بلاشیہ تجارتہ ولا یؤخذ
 من المسلم شیء اتفاقاً اور لیا جاوے دسوان حصہ قیمت شراب کا حربی سے ہر دانہ بہت تجارت کے اور نہ لیا جاوے مسلمان سے کچھ باتفاق ماسلیہ کہ
 مسلمان شراب کے مالک ہونے سے منع کیا گیا ہو تو اگر اس سے عشر لیا جائے گا تو اسکا قبضہ اس پر مستحکم ہو جائیگا کذا فی الطحاوی ولا یؤخذ من خنزیرہ
 مطلقاً لانہ فی فاخذ قیمتہ کعینہ لیا جاوے عشر کافر کے سور سے بالکل اسلیم کہ وہ قیمت والی چیزوں سے ہو تو انکی قیمت کا لینا گویا اسکا خود لینا ہی
 م اسواٹے کہ حیوان کی قیمت کا حکم حیوان ہی کا ہو اسلیم اگر کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور کوئی حیوان مہر رکھا یا جو ذمہ پر لازم آئے پیچھے
 قیمت ادا کرے چاہے حیوان اور شراب کی قیمت کا حکم عین شراب کا سا نہیں اسلیم اگر کسی ذمی نے شراب کے بدلے نکاح کیا پھر قیمت دے لے گا
 تو عورت اس کے لینے پر جبر نہ کیا دیگی سو اس جہت سے عشر شراب کی قیمت سے لیا گیا نہ نفس شراب سے کیونکہ مسلم اس کے مالک ہونے سے منع کیا گیا ہو
 کذا فی شرح البجامع لقاضی خان بخلاف الفقہ لانہ لولم یأخذ التبیح بقیمۃ الخمر یبطل حقہ اصلاً فیتقرر و مواضع الضرورة مستثناة ذکرہ البخاری
 یہ جواب ہر سوال مقدر کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ قیمت کا حکم عین کا حکم نہیں ہے کیونکہ اگر کسی ذمی نے اپنا گھر بدلے خنزیر کے دوسرے ذمی
 کے ہاتھ بیچ دیا اور اسکا شفیق مسلمان ہو تو وہ قیمت خنزیر کے بدلے لے سکتا ہو شارج نے اسکا جواب یہ دیا کہ شفعہ کا حکم اسلیم خلاف ہے کہ اگر
 شفیق خنزیر کی قیمت کے عوض مکان کو نہ لیوے تو اسکا حق باطل ہو گا پس اسکا نقصان ہو گا اور مواضع ضرورت قواعد ہر کلیہ

کیونکہ آخر حیات امام کی اسکو شمل ہو کذا فی البرہان اور امام کے قول کی وجہ میں کمال نے ذکر کیا ہے کہ اگر لگیا تو یہ پیرنی ہو فی خراب ہو جاوے گی اور عامل کے ساتھ فقرا ہر وقت موجود نہیں ہوتے ہاں اگر عامل کے ساتھ فقرا ہوں یا اپنے علم میں صرف کرنے کو لیتا ہو تو اسکو اجازت ہو کذا فی الشاشی نہر جانیہ مذکور ہے نہر الفائق میں بطریق بحث کے م نہر کی عبارت میں کوئی بات نہیں کہ دلالت کرے بحث ہونے پر علاوہ برین ذکر کیا ہے اسکو کمال نے جیسا گذر چکا اور کمال کے کلام میں بھی کوئی لفظ دال بحث پر نہیں ہے سمجھا جو کچھ کمال نے ذکر کیا ہے وہ شرح منظومہ میں مع زیادت مذکور ہو زیادتی یہ ہے کہ اگر مالک قیمت دینے پر راضی ہو تو قیمت لے لیجائے اور عنائیہ میں باب العاشر میں یہ مذکور ہے کہ جب حضرات یعنی منبری ترکاری لیکر عاشر پر گذرے اور عاشر فقرا کے لیے تخمین سے بعینہا عشر لینا چاہے در صورت انکار کرنے مالک کے اعطاء قیمت سے تو نہیں لے سکتا اور فقرا کے واسطے کی غنہ اسلئے قید لگائی کہ اگر اپنے علم کے لیے حضرات بعینہ لے لیوے تو جائز ہو اور مالک کے انکار کی قید اسوا سطلے لگائی کہ اگر وہ قیمت دینے پر راضی ہو تو اسکے جواز میں کچھ کلام نہیں فافہم وادع علم کذا فی الشاشی

باب الزکاة

یہ باب ہر دفعہ کے احکام میں احق وہ بالزکوۃ لکونہ سن الوطائف المالیتہ فقہانے رکوز کو زکوۃ کے ساتھ لاقی کیا کیونکہ یہ بھی وظیفہ مالیہ ہے م یہ جواب ہر اس سوال کا کہ اس باب کو کتاب الجہاد میں ذکر کرنا چاہیے تھا کیونکہ اسکے مصارف مصارف غنیمت کے ہیں اور اس میں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوۃ نہیں ہو کذا فی النہر اور اسکو عشر پر مقدم کیا اسلئے کہ رکاز محض قربت ہے اور عشر ایک مشقت ہے جس میں قربت کے ہیں کذا فی الطحاوی ہونہ سن الزکاة الالباب بمجھے المکوز رکاز باعتبار لخت کے ماخوذ ہے رکز سے یعنی ثابت کرنا اور معنی مرکوز کے ہر م شامی نے کہا کہ معنی المکوز خبر بعد خبر ہی ہوگی اور احتمال یہ ہے کہ حال ہو رکز سے یعنی رکاز رکز سے ماخوذ ہے در حالیکہ رکز سے مراد اسم مفعول ہو یعنی مرکوز اور یہ اولے ہے اسلئے کہ رکاز اسم جامد ہے مصدر نہیں ہے وثر کا مال مرکوز تحت ارض اور شرع میں رکاز وہ مال ہے کہ موجود ہو زمین کے نیچے م ظاہر عبارت دلالت کرتی ہے کہ یہ معنی لغوی نہیں ہیں اور منح میں مغرب سے منقول ہے کہ وہ معدن ہے یا کنز یعنی کان یا دفینہ اسلئے کہ یہ دونوں مستقر ہیں زمین میں اگرچہ رکز مختلف ہے اراخ اور لفظ ہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ استعمال رکاز کا معدن اور دفینہ دونوں میں حقیقی ہے اور مشترک با شراک معنوی اور دفینہ کے ساتھ خاص نہیں نہر الفائق میں کہا کہ اس تقدیر پر کلی متواپی ہوگی اور یہی مصنف کے باب کے عنوان کے مناسب ہے کذا فی الطحاوی اسم من کون را کرہ الخ الخ او المخلوق مال عام ہر اس سے کہ زمین کے اندر رکھے والا کا خالق ہو یا مخلوق فلذا مال معدن خمس لے خلقہ اللہ تعالیٰ ومن کثر اسے مال مدفون دفنہ الکفار لانه الذی خمس پس بسبب اسی عموم کے مصنف نے کہا کہ وہ عام ہو کان خلقی سے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو زمین میں پیدا کیا ہے اور عام ہے کثر سے یعنی مدفون کہ زمین میں رکھا ہو کفار نے اسلئے کہ اسی کا خمس لیا جاتا ہے اگر مسلمان کا مال ہو گا تو اسکا حکم فقط کا ہے ووجدتہ سلم او دفنہ ولو قتل صغیرا انتے پائی کسی مسلمان یا ذمی نے اگرچہ ملوک صغیر عورت ہو یعنی حکم عام ہے پانے والا آزاد ہو یا ملوک کبیر ہو یا صغیر مرد ہو یا عورت مسلمان ہو یا نہ ہو کذا فی النہر معدن تقدیر و نحو حدید پائی کان سونے یا چاندی یا لوہے کی یا اسکے مثل کی وہ کل جامد منقطع بالبار ومنہ الزہق اور لوہے کے مثل ہر چیز منجھ ہے کہ نرم ہو جاوے آگ سے اور اسی میں ہے ہر پارہ م یہ قول امام محمد کا اور امام صاحب کا آخر قول ہے اور قول اول یہ تھا کہ پارہ میں کچھ نہیں لازم آتا اور یہی قول آخر ہے امام ابو یوسف کا کیونکہ پارہ خبر لہ رال وغیرہ کے ہے اور انہیں خمس نہیں ہے امام محمد اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ پارہ چشمہ سے مراد است اور تابہر سے نکالا جاتا ہے اور یہاں تک کہ دوسری چیز کے

کے موافق انہیں فرقہ برائے کسی طرح کی شقت اور کچھ زمین تو خمس بھی لازم نہ آیا اور سب کا سب پانے والے کا ہوا بخلاف
 ارض کے کہ اس میں سوئٹ خراج اور عشر کی لازم آتی ہو پس اس میں خمس لازم ہو اور کس کے اختیار کرنے کو بیان کرنے سے ظاہر اس طرح کو ترجیح
 روایت اصل کی مقصد وہ ہے لیکن ہدایہ میں امام سے دو روایتیں نقل کیں اور وجہ فرق کی جامع صغیر کی روایت کے بموجب بیان کی اور اصل
 کے روایت کی وجہ نہیں ذکر کی اس سے استدلال ہو سکتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے روایت جامع کی اختیار کی اور علامہ نوح نے ذکر کیا ہے کہ قیاس بھی
 ترجیح روایت جامع صغیر کو چاہتا ہے دو وجہ سے اول یہ کہ جامع صغیر اور نوح پر سمارضہ کے وقت مقدم ہوتی ہے دوسرے یہ کہ یہی قول صاحبین
 کا ہے تو متفق علیہ روایت کو اخذ کرنا اولیٰ ہے حاصل یہ ہے کہ امام نے فرق کیا ہے وجوب خمس میں درمیان معدن اور دفینہ کے اور درمیان جبل اور
 گھر کے اور درمیان زمین سبلح اور مملوک کے اور صاحبین نے کچھ فرق نہیں کیا انہیں وجوب کے باب میں کذا نے الشامی و لا شے
 فی یاقوت و زمر و فیروز و نحو او وحدت فی جبل اسی نے سعادنا اور کچھ نہیں عشر وغیرہ یاقوت اور زمر و اور فیروزہ اور اسکی مثل
 میں نیچے پتھر کی قسم جو نرم ہو سکتی ہو اور پہاڑوں میں پانی جاوین مراد یہ ہے کہ اپنے سعادن میں خواہ پہاڑ ہو یا نہ ہو ولو وحدت و فیروزہ
 اسے کثر خمس لکھو نہ غنیمت اور اگر پائے جاوین اشیاء مذکورہ یاقوت وغیرہ اور حاکمیکہ مدفون جاہلیت کے ہوں نیچے کثر حکم آگے
 آویگا تو خمس لیا جاوے گا کیونکہ وہ بمنزلہ غنیمت کے ہے کہ کفار کے پاس بھی پھر ہمارے قبضہ میں آگئی کذا فی البحر و المحاصل ان الکثیر
 خمس کیف کان والمعدن ان کان منقطع اور حاصل یہ ہے کہ دفینہ میں خمس لیا جاوے ہر حال میں اور معدنی جس صورت میں کہ آگ
 سے نرم ہو جاوے نیچے اثبات میں خمس ہر مثل رال وغیرہ کے اور جو نرم ہوں انہیں خمس لازم نہیں ولانی کو لو ہو مطر الریح اور کچھ نہیں
 لازم ہوتیوں میں کہ وہ بہار کے فیض سے پیدا ہوتا ہے نیچے سیب میں کہتے ہیں کہ وہ ایک جانور ہے پھل کی قسم سے اللہ تعالیٰ اس میں موتی پیدا
 کرتا ہے کذا فی الکرمانی وغیرہ حشیش طلع فی البحر و شے داہتہ اور نہ عنبر میں کہ وہ ایک قسم کا گھاس ہے کہ دریا سے اگتا ہے یا گوہر کسی چوپایہ کا ہر
 حکم شیخ داؤد الفاکی نے اپنے تذکرے میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ قدر دریا میں چشمہ ہیں وہ دہشت باہر کی طرف دفع کرتے ہیں وہ پانی چربی ہر گھو
 دریا کی موج کنارے پر ڈالتی ہے وہ عنبر ہو کذا فی الشامی و کذا جمیع ما یتخرج من البحر من حلیۃ ولو ذہب کان کثر فی البحر
 اور ایسے ہی سب چیزیں جو دریا سے نکالی جاوین زیور وغیرہ کے لیے اگرچہ سونا ہو کہ دفینہ ہو قدر دریا میں نیچے کسی کار کا ہوا اور فلک
 یہ ہے کہ اسپر علامت اسلام کی ہو لیکن میں نے اسکو نہیں دیکھا قالہ الشامی لانه لم یرد علیہ القہر فلم یکن غنیمۃ اس واسطے کہ اسپر غلبہ و تسلط
 کسی کا نہیں داؤد ہوا پس غنیمت نہوا حاصل یہ کہ محل خمس غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے کہ کفار کا مال ہو پھر مسلمانوں نے اسکو زور لے لیا ہو
 اور قدر دریا پر کسی کا زور اور غلبہ نہیں ہوا پس وہ مال غنیمت نہوا کذا قالہ قاضی خان و ما علیہ ستمۃ الاسلام من الکثور نقدا و
 غیرہ قطعہ سببی حکم اس اور جو دفینہ کہ اسپر علامت اسلام کی ہو خواہ نقد ہو یا سوا کے ہیں وہ نقطہ ہے کہ اسکا حکم آگے آویگا ہم غیرہ
 نقد میں شامل ہیں ہتھیار آلات اثاث البیت کپڑا وغیرہ اور غنیمت اس واسطے نہیں ہوا کہ مسلمانوں کا مال غنیمت نہیں ہوتا اور نقطہ
 کا حکم جو آویگا وہ یہ کہ مسجدوں کے دروازوں پر اور بازاروں میں پکارا جاوے یہاں تک کہ گمان ہو کہ مالک انکی طلب سے بچ رہا
 ہو گا پھر اگر خود فقیر ہو تو اپنے آپ صرف میں نے نہیں تو کسی دوسرے فقیر کو دیرے بشرطیکہ جب طالب اسکا آوے تو ضمان سے کذا
 فی الشامی و ما علیہ ستمۃ الکفر خمس و باقیہ للمالک اول الفتح اور جو دفینہ ایسا ہو کہ اسپر علامت کفار کی ہو تو اس میں سے خمس
 لیا جاوے اور باقی اس شخص کا ہے جو اول فتح اسلام میں اسکا مالک ہوا امام کی تملیک سے م قاضی خان نے کہا کہ یہ خمس لینا بالاتفاق ہے

یہ کہ اگر وہ اپنے حق میں ہو تو اس میں ہو سکتا ہے مختلف سعد بن سکوت اور نہ تو حیا والی طبیعت اہل سے الگ رہتا ہے۔ اصل ملک کے وارث کا ہونا ضروری ہے اور زمین تو بیت المال کا ہونا ہے یہ وہ جو ہم نے نہ جانتا تھا کہ ملک کے وارث کے ہونا تو اتنے ملک زمین کا اس کا وارث ہونا اور ہوا میں سے لیا گیا ہے۔ ملک میں رکھنا چاہو سے فتح القدر میں کہنا کہ یہ موجب ہو مال کے بعد ان کے بھائی کے کہ اگر زمین میں امنیت ہو جس جیب ملک اول زمین کا ملک ہو تو جو زمین رکھنا چاہا ہو اس کا ملک ہو۔ اور اگر زمین کو وہ جہ سے تو فروخت سے جو چیز زمین کے اندر رویت ہو اس کی ملک سے نقل نہ جاوے گی جیسے بھلی کے پیٹ میں سوتی اور ان ملکات از حد والا فللواجب یہ اس صورت میں ہو کہ زمین اس کی ملک ہو اور اگر ملک ہو جو جیسے شکل وغیرہ پانے والے کا ہر مینے خمس نکال کر کمانی الجرحہ اشارہ ہر باقیہ لیا ملک کی طرف اور یہ صاحبین کا قول ہے اور ہر ایک وغیرہ سے اس کی ترجیح معلوم ہوتی ہے لیکن سراج میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ باقی پانے والے کا ہر جیسا مال غیر ملک زمین کا ہو اور اس پر قوت ہے ہر شرت نے کہا کہ آج کل میں مناسب ہے کہ زمین بیت المال کا انتظام نہیں ہو تو دنیا قاصغیرا اتنے لام من اہل القیمۃ اگرچہ پانے والا ذمی ہو نظام ہو مگر جو عورت ہو ایسے کہ یہ سب اہل غنیمت ہیں یعنی امام غنیمت میں سے کچھ بطور عطا انکو دیا کرتا ہر شامی عن۔ متقی خلا حسرتی مستحق فائزہ بستر دینہ ماخذینے پانے والے کا ہر سوا سے کافر حرجی ستان کے کہ لوٹا یا جاوے اس سے جو اس نے لیا کیونکہ غنیمت میں اس کا کچھ حق نہیں الا اذا عمل فی المفاوز باذن الامام علی شرط ظلمہ المشروط مگر جبکہ کام کرے جنگوں میں امام کے ان کے کسی شرط پر تو اسکو مشروط یعنی مقررہ لیا و لو عمل رجلا ان سے طلب الرکاز نہ لیا و اجاد اور اگر دو شخص لکھ کام کریں وغیرہ کے طلب میں تو وہ اس کا ہو گا جسے یا م ظاہر اسکا دلالت کرتا ہے کہ دو مرسے کو کچھ نہ لیا اور یہ اس صورت میں ہے کہ ایک نے کچھ دیا پھر دوسرا آیا اسے باقی رہا ہو انکو دیا اور نکالا لیکن اگر وہ دونوں مشترک ہوں اسکی طلب میں سو باب الشریکۃ الفاسدہ میں آدینکا کہ شرکت صحیح نہیں گھاس کھونٹے اور شکار کرنے اور پانی بھرنے اور باقی مباحات میں جیسا ہارون میں سے میوہ پینا اور طلب کرنا کان کا اور کھانا انیون کا مباح مٹی سے ایسے کہ یہ شرکت متضمن ہر دو کالت کو اور وکیل کرنا مباح خیر کے لینے کے لیے جائز نہیں اور جو کچھ انہیں سے کسی نے حاصل کیا وہ اسی کا ہو گا اور جو دونوں نے حاصل کیا وہ نصفانصف ہو گا اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کتنا کا ہے اور جو کچھ ایک ہمارا ہی کی مدد سے ملے تو وہ اسی کا ہو گا اور ہر ایک کو اجازت ملے گا بقدر ہوا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک استدر کہ اس شے کی نصف ثمن سے زیادہ ہو و ان کا نا اجیرین ہو لہذا ہر اور اگر وہ دونوں مزدور ہوں تو مال اس کا ہو گا جسے انکو اجرت پر رکھا و ان خلا عنہا اے العلانہ او اشتبہ الضرب فوجا ہے علی ظاہر المذہب ذکرہ الزلیعی لانه الغالب وقیل کاللقطۃ اور اگر خالی ہو علامت سے یا اشتبہ ہو سکے تو وہ جائز ہے اگر فیض اسلام سے پہلے کا ظاہر مذہب پر ذکر کیا ہو اسکو زلیعی نے کیونکہ غالب یہی ہے ایسے کہ کفار حریص ہوتے ہیں جمع اموال پر کذا فی الظہاوسی اور ایک قول یہ ہے کہ مال مذکور لفظ کے مانند ہر م ہر ایک میں ایک قول یہ کہا ہے کہ اسکو مال اسلامی تصور کر نیکی بہت زمانہ گزرنے کی بہت سے لینے ظاہر یہ ہو کہ آثار جاہلیت سے کچھ باقی نہیں رہا اور ظاہر ہی کا اعتبار ہے جب تک اسکا خلاف معلوم نہ ہو اور حق یہ ہے کہ اس ظاہر ہونے کو نہ مانیں بلکہ جاہلیت کے دینے اب تک شہروں میں نکلتے رہتے ہیں کذا فی فتح القدر شامی نے کہا کہ اکثر نفود خنین ملاست اہل حرب کی ہوا د اہل اسلام میں رائج ہو ظاہر یہ ہے کہ وہ قسم شنبہ سے ہیں لیکن بنائے شرح نقایہ میں جو ملا علی قاری کی ہر

یہ کہ اگر وہ اپنے حق میں ہو تو اس میں ہو سکتا ہے مختلف سعد بن سکوت اور نہ تو حیا والی طبیعت اہل سے الگ رہتا ہے۔ اصل ملک کے وارث کا ہونا ضروری ہے اور زمین تو بیت المال کا ہونا ہے یہ وہ جو ہم نے نہ جانتا تھا کہ ملک کے وارث کے ہونا تو اتنے ملک زمین کا اس کا وارث ہونا اور ہوا میں سے لیا گیا ہے۔ ملک میں رکھنا چاہو سے فتح القدر میں کہنا کہ یہ موجب ہو مال کے بعد ان کے بھائی کے کہ اگر زمین میں امنیت ہو جس جیب ملک اول زمین کا ملک ہو تو جو زمین رکھنا چاہا ہو اس کا ملک ہو۔ اور اگر زمین کو وہ جہ سے تو فروخت سے جو چیز زمین کے اندر رویت ہو اس کی ملک سے نقل نہ جاوے گی جیسے بھلی کے پیٹ میں سوتی اور ان ملکات از حد والا فللواجب یہ اس صورت میں ہو کہ زمین اس کی ملک ہو اور اگر ملک ہو جو جیسے شکل وغیرہ پانے والے کا ہر مینے خمس نکال کر کمانی الجرحہ اشارہ ہر باقیہ لیا ملک کی طرف اور یہ صاحبین کا قول ہے اور ہر ایک وغیرہ سے اس کی ترجیح معلوم ہوتی ہے لیکن سراج میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ باقی پانے والے کا ہر جیسا مال غیر ملک زمین کا ہو اور اس پر قوت ہے ہر شرت نے کہا کہ آج کل میں مناسب ہے کہ زمین بیت المال کا انتظام نہیں ہو تو دنیا قاصغیرا اتنے لام من اہل القیمۃ اگرچہ پانے والا ذمی ہو نظام ہو مگر جو عورت ہو ایسے کہ یہ سب اہل غنیمت ہیں یعنی امام غنیمت میں سے کچھ بطور عطا انکو دیا کرتا ہر شامی عن۔ متقی خلا حسرتی مستحق فائزہ بستر دینہ ماخذینے پانے والے کا ہر سوا سے کافر حرجی ستان کے کہ لوٹا یا جاوے اس سے جو اس نے لیا کیونکہ غنیمت میں اس کا کچھ حق نہیں الا اذا عمل فی المفاوز باذن الامام علی شرط ظلمہ المشروط مگر جبکہ کام کرے جنگوں میں امام کے ان کے کسی شرط پر تو اسکو مشروط یعنی مقررہ لیا و لو عمل رجلا ان سے طلب الرکاز نہ لیا و اجاد اور اگر دو شخص لکھ کام کریں وغیرہ کے طلب میں تو وہ اس کا ہو گا جسے یا م ظاہر اسکا دلالت کرتا ہے کہ دو مرسے کو کچھ نہ لیا اور یہ اس صورت میں ہے کہ ایک نے کچھ دیا پھر دوسرا آیا اسے باقی رہا ہو انکو دیا اور نکالا لیکن اگر وہ دونوں مشترک ہوں اسکی طلب میں سو باب الشریکۃ الفاسدہ میں آدینکا کہ شرکت صحیح نہیں گھاس کھونٹے اور شکار کرنے اور پانی بھرنے اور باقی مباحات میں جیسا ہارون میں سے میوہ پینا اور طلب کرنا کان کا اور کھانا انیون کا مباح مٹی سے ایسے کہ یہ شرکت متضمن ہر دو کالت کو اور وکیل کرنا مباح خیر کے لینے کے لیے جائز نہیں اور جو کچھ انہیں سے کسی نے حاصل کیا وہ اسی کا ہو گا اور جو دونوں نے حاصل کیا وہ نصفانصف ہو گا اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کتنا کا ہے اور جو کچھ ایک ہمارا ہی کی مدد سے ملے تو وہ اسی کا ہو گا اور ہر ایک کو اجازت ملے گا بقدر ہوا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک استدر کہ اس شے کی نصف ثمن سے زیادہ ہو و ان کا نا اجیرین ہو لہذا ہر اور اگر وہ دونوں مزدور ہوں تو مال اس کا ہو گا جسے انکو اجرت پر رکھا و ان خلا عنہا اے العلانہ او اشتبہ الضرب فوجا ہے علی ظاہر المذہب ذکرہ الزلیعی لانه الغالب وقیل کاللقطۃ اور اگر خالی ہو علامت سے یا اشتبہ ہو سکے تو وہ جائز ہے اگر فیض اسلام سے پہلے کا ظاہر مذہب پر ذکر کیا ہو اسکو زلیعی نے کیونکہ غالب یہی ہے ایسے کہ کفار حریص ہوتے ہیں جمع اموال پر کذا فی الظہاوسی اور ایک قول یہ ہے کہ مال مذکور لفظ کے مانند ہر م ہر ایک میں ایک قول یہ کہا ہے کہ اسکو مال اسلامی تصور کر نیکی بہت زمانہ گزرنے کی بہت سے لینے ظاہر یہ ہو کہ آثار جاہلیت سے کچھ باقی نہیں رہا اور ظاہر ہی کا اعتبار ہے جب تک اسکا خلاف معلوم نہ ہو اور حق یہ ہے کہ اس ظاہر ہونے کو نہ مانیں بلکہ جاہلیت کے دینے اب تک شہروں میں نکلتے رہتے ہیں کذا فی فتح القدر شامی نے کہا کہ اکثر نفود خنین ملاست اہل حرب کی ہوا د اہل اسلام میں رائج ہو ظاہر یہ ہے کہ وہ قسم شنبہ سے ہیں لیکن بنائے شرح نقایہ میں جو ملا علی قاری کی ہر

دیکھائیں کہ اگر کفار کے درم میں مسلمانوں کے درم میں غلو ہوئے کی صورت میں جیسا فی زمانہ رواج ہوا اسلامی ہی ہونے کے لیے جیسا کہ
 ولایتیں رکھنا اس کا زکاۃ اور جہاد فی سبیل اللہ اور اگر کفار کے درم میں مسلمانوں کے درم میں غلو ہوئے کی صورت میں جیسا کہ
 کہ ایسا جو اسے دارالحرب کے جنگل میں خود سعد بن ہویاد غنیہ بلکہ کل پانے والے کا بھر اگر چہ وہ دارالحرب میں امن لیکر گیا ہوا ہو اسے
 کہ وہ شخص جو اس کی طرح جو ولد اللہ دخلہ جماعۃ ذمۃ و منجۃ وظنہ و البشیرین کنوزہ ہم و معدنہم خمس لکونہ غنیۃ اور اسی واسطے
 اگر دارالحرب میں ایک جرأت شوکت والی داخل ہو اور کچھ خزانہ یا معدن انکو دستیاب ہو تو خمس لیا جاوے گا کیونکہ وہ غنیۃ ہے یعنی
 غلبہ اور قہر سے حاصل ہوا ہر وان وجہہ اسے الزکوٰۃ زکاۃ میں فی ارض ملوکہ بضمیمہ روہ الے مالکہ خزائن انفرادہ اور اگر معدن
 یا وغنیہ کسی مٹاؤں نے حربیوں کی ملوکہ زمین میں سے پایا تو اسکو اس کے مالک کو ہٹا دے غیریہ بچنے کے لیے مٹے حربیوں کے مال اس
 شخص مٹاؤں پر بدون انکی رضامندی کے حرام ہیں تو بدون اجازت کے کسی مال کار کھ لیا جائے یا نہ ہو گا فان لم یردہ و اخرجہ منہا
 ملکہ لکھا جیسا فی سبیلہ التصدق بہ پہل کر نہ ہٹایا اسکو اور دارالحرب سے نکال لیا تو اسکا مالک ہوا و اگر غنیمت ملک سے کہ اس کے
 تصدق کرنا واجب ہو تو باقیہ تصدق ملکہ لکن لا یغیب للشری پس اگر کسی دوسرے شخص کے ہاتھ پہنچ دیا تو درست ہے کیونکہ اسکی ملک ثابت
 ہو لیکن شری کو اچھا نہیں مگر خلاف اس صورت کے کہ کسی سے ایک چیز بشرافا سند خریدی پھر کسی کے ہاتھ پہنچ دے تو شری
 ثانی کے واسطے کچھ خرابی نہیں ہے کیونکہ فسخ بیع اول کا اس صورت میں ممتنع ہو گیا کذا فی المحتلی عن الجرجانی و وجہہ اسے الزکوٰۃ وغیرہ
 اسی غیر مٹاؤں میں ہا اسے فی ارض ملوکہ ہم حل لہ فلا یردو ولا ینقص لمانتر بلانفرق بین متاع وغیرہ اور اگر سعد بن ہویاد غنیہ پایا
 غیر مٹاؤں نے حربیوں کی زمین ملوکہ میں سے تو اسکو حلال ہے پس نہ ہٹا دے اور نہ اس میں خمس لیا جاوے اسی وجہ سے کہ گذری ہے
 وہ مثل خفیہ لیا جانے والے کے ہر کذا فی الدرر بدون فرق کے درمیان متاع اور غیر متاع کے م متاع کے معنوں میں فقہاء
 کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ متاع وہ ہے جس سے نفع لیا جائے خواہ کپڑے ہوں یا گھر کا اسباب یا کھانا یا برتن کذا فی المظاہر و فی دما
 الفقہاء من ان رکاز متاع ارض لم یتک خمس سہو اور جو کچھ نقایہ میں ہے کہ رکاز زمین غیر ملوکہ کا خمس لیا جاوے وہ سہو ہے م نقایہ
 کتاب جو صدر الشریعہ کی اور یہی ہر نقایہ میں جو اسکے دادا تاج الشریعہ کی کتاب ہے در زمین کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ شراح
 ہدایہ نے اور علمائے تصریح کی ہے کہ خمس واجب ہونا ہے اس چیز میں کہ غنیمت کے معنوں میں ہو یعنی اہل حرب کے ہاتھ میں ہو پھر
 مسلمانوں کے پاس آ جاوے قوت بازو سے اور نقایہ میں جو مذکور ہو وہ اس طرح کی صورت میں ہے کیونکہ مٹاؤں میں شل چور کے ہوا اور
 زمین دار الحرب کی مسلمانوں کے ہاتھ میں نہیں آئی مٹھاوی نے کہا کہ اضافت رکاز کی متاع کی صرف بیانی ہے الا ان یحسل علی متاعہ
 الموجود فی ارضنا مگر یہ کہ مراد لیا جاوے متاع سے جو حربیوں کا متاع دارالاسلام میں موجود ہو فرغ مسئلہ ملحقہ شایع کا لواء جہاد
 صرف انھیں نفسہ و اصلہ و فریہ و اجینی بشرط فترہم پانے والے کو جائز ہے خمس کا صرف کرنا اپنے نفس پر اور اپنی اصل ان باب پر اور
 اپنی فرغ یعنی اولاد پر اور اجنبی پر بشرط ہیکہ محتاج ہوں مٹے وہ خود اگر محتاج ہو اور حربیہ خمس میں اسکا کام نہیں
 نکلتا تو خود سب کا سب رکھے اگر نصاب سے کم ہو اور اگر نصاب کو پہنچے تو خمس کا خرچ کر لینا اسکو جائز نہیں کذا فی البحر
 عن البزار میں کہتا ہوں کہ اس میں گفتگو ہے کیونکہ بعض اوقات نصاب سے انہی کافی زمین ہوتا مثلاً جبکہ پانے والا قرضدار ہو
 پس بہتر یہ ہے کہ حاجت ہی پر اقتصار کیا جاوے اور حاکم نے کافی میں کہا ہے کہ جب رکاز کا مال لے اسکو گنجائش ہے کہ صرف کرے خمس

ملکہ
 ان مٹاؤں
 و در مسلمان
 و در دارالحرب
 اس کا
 سے اس
 نقایہ کے مسئلہ
 ہوا ہے
 خمس اس
 میں لیا جاوے
 و در دارالاسلام
 میں ہر ملک

سکون و حیرت آرد کہ کہ جو ہر ایک کے لیے ہوتے کو قبول کیجئے اور اگر اسکو تم میں کسی نے نہ دیکھا ہو تو اسکو اپنے دوستوں سے پوچھو کہ وہ اسکو دیکھتے ہیں یا نہیں۔
 کہہ ادا ہوا اللہ اعلم

باب العشر

یہ باب ہر دیکھنے والے کے احکام میں ہے عشر بکتین دس میں کے ایک گھر سے کو اور بیان کرادو ہر جو عشر کی طرف منسوب ہو تاکہ شامل ہو
 اوصاف عشر اور فہم عشر کو کذا فی النکوی اور اسکو ذکر کو تو میں ایلے ذکر کیا گیا اسکا صرف وہی ہے جو نہ کو تو کا ہر عیب عشر میں
 بیان قلم واجب ہر دو سو ان صد شہدین اگرچہ تلیل بیوم شامی میں کہا کہ عمل میں کسر و بترخیز نہیں کیونکہ نسبت ہر ارض کی
 طرف اور انفرادان قلم کی ضرورت نہیں ایلے کہ مصنف بقول بلا شرط نصاب اس سے منہی ہوا رخصت غیر انخراج و کو ہر عشر
 الجبل و مفارقات عشر واجب ہر اس شہدین کہ غیر خراجی زمین کا ہو اگرچہ غیر عشری بھی ہو جیسے پہاڑ و جبل و غلات و صحرا جیسے لکھا
 جمیع عشر و انخراج غلات شہد زمین خراجی کے یعنی اسیں عشر زمین تاکہ نہ جمع ہو جاوین عشر و خراج ہر ارض غیر انخراج کے
 انقطاع اشارہ ہر کہ یہ شامل ہر زمین عشری کو اور اس زمین کو کہ نہ عشری ہو نہ خراجی جیسے پہاڑ و جبل لیکن خانہ میں ہر کہ پہاڑ
 عشری جو یعنی اگر استعمال میں آوے تو عشری ہو کذا قال الشامی و کذا یجب العشر فی عمرہ جبل او مفارقات ان سماہ الامام لانہ
 مال مقصود اور ایسا ہی عشر واجب ہر پہاڑی یا جنگلی چاندان میں اگر امام نے اسکی حفاظت کی ایلے کہ وہ مال مقصود ہر مال کی
 حفاظت ایلے مقصود ہو کہ عشر واجب ہو کیونکہ اخذ مال حفاظت ہی کی جہت سے ہر تو یہ علت اشتراط کی ہر یا یہ کہ وہ اس جنس سے ہو
 کہ جس سے غلہ حاصل کرنا زمین کا مطلوب ہوتا ہر تو یہ علت وجوب کی ہوتی کذا فی الشامی لان لم یحجم لانہ کا تصد عشر واجب ہوگا
 اگر امام نے اسکی حفاظت نہیں کی جیسا شکار کہ اسیں بھی عشر نہیں و یجب فی مقعے سارے سطر او سیم کہ ہر اور واجب ہر عشر
 اس زمین میں جو منجھ سے پانی رگی ہو یا جاری پانی سے شل نہر کے مریح پانی کے جاری ہونے کو کہتے ہیں زمین پر یعنی نہر کا پانی
 یا نالون کا کذا فی المغرب بلا شرط نصاب راجع للکل بدون شرط نصاب کے یعنی کچھ ضرور نہیں کہ پیداوار بقدر نصاب ہو اگر کمتر
 ہو گا تب بھی عشر واجب ہو کا شایع ہے کہ کہ نصاب کا ہونا سب مذکورات کی طرف ہر یعنی شہد و جبل و غلہ و بلا شرط بقار و حوالان
 حول لان فیہ منھا المؤمنہ اور بدون شرط باقی رہنے تمام سال کے اور گزرنے برس کے اسواسطے کہ عشر میں معنی سونتر الارض کے
 میں یعنی اجرت زمین کی تو یہ عشر عبادت محض نہو ام اگر پیداوار سال بھر میں گئی بار ہو تو ہر بار عشر واجب ہوگا اور ایسا ہی خراج
 مقاسمہ یعنی بانی کا لیکن خراج موخف جو فی جریب ایک ذراع یا شل اسکے سالانہ مقرر ہوا کرتا ہر تو وہ برس روز میں ایک بار واجب
 ہوا کرتا ہر کہ زمین ہوتا اگرچہ زمین کا پیداوار گئی بار ہو کذا فی الشامی و لہذا کان للامام اخذہ جبراد یوخذ من التمرۃ اور ایلے امام کو
 کجائش ہر کہ ان چیزوں کا عشر نزدیک اور تر کر کے لیا جاسکتا ہر و یجب مع الدین و فی ارض صغیر او مخبون و مکاتب و مازون و ہونہ
 اور واجب ہوتا ہر یہ عشر باوجود قرض داری کے اور لڑکے کی زمین میں اور مخبون کے اور مکاتب کی اور مازون کی اور قفی میں
 ہم زمین کی ملک وجوب عشر کے لیے شرط نہیں بلکہ پیداوار کی ملک شرط ہر ایلے کہ عشر پیداوار میں ہر زمین میں نہیں تو زمین کا
 مالک ہونا اور مازون ہونا برابر ہیں اور زمین و قفی میں عشر اس صورت میں ہر کہ اہل وقف نے اسکو بویا ہو کذا فی الشامی و خدا

باب العشر

خراج کی ہر ارض
 جیسے پہاڑ و جبل
 و صحرا و غلات
 و صحرا جیسے
 لکھا جمیع عشر
 و انخراج غلات
 شہد زمین
 خراجی کے
 یعنی اسیں عشر
 زمین تاکہ نہ
 جمع ہو جاوین
 عشر و خراج
 ہر ارض غیر
 انخراج کے
 انقطاع اشارہ
 ہر کہ یہ شامل
 ہر زمین عشری
 کو اور اس زمین
 کو کہ نہ عشری
 ہو نہ خراجی
 جیسے پہاڑ و
 جبل لیکن خانہ
 میں ہر کہ پہاڑ
 عشری جو یعنی
 اگر استعمال
 میں آوے تو عشری
 ہو کذا قال
 الشامی و کذا
 یجب العشر فی
 عمرہ جبل او
 مفارقات ان
 سماہ الامام
 لانہ مال
 مقصود اور
 ایسا ہی عشر
 واجب ہر پہاڑی
 یا جنگلی
 چاندان میں
 اگر امام نے
 اسکی حفاظت
 کی ایلے کہ
 وہ مال
 مقصود ہر
 مال کی
 حفاظت ایلے
 مقصود ہو کہ
 عشر واجب
 ہو کیونکہ
 اخذ مال
 حفاظت ہی
 کی جہت سے
 ہر تو یہ
 علت
 اشتراط
 کی ہر یا
 یہ کہ وہ
 اس جنس
 سے ہو

توسمیت زکوۃ مجاز اور عشر کو زکوۃ کہنا مجازاً ہر م ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے غایہ سے اور نہ میں اسی کی تقویت کی ہے لیکن عقرب اس باب میں
کچھ گفتگو ہو چکی ہے الا انی لا اقصیہ استغلال الارض لمران خیرون میں عشر نہیں کہ زمین کے محاصل میں مقصود دونوں کو حسب و حسب
فارسی جیسے لکڑی اور نہ ہم حسب لغت میں نبات سا قدر گرہ والی کو کہتے ہیں اور فارسی کے لفظ سے احتراز ہو گیا گئے اور حسب لغت میں
جس کو حسب السبل کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں میں عشر ہو کہنے اور سراج میں ہر کہ گئے کے رس میں عشر ہر نہ خود گئے میں گذارنے
الشربا لہ و خشیس و تن اور جیسے گھاس ہر اور سو گھاس فتح میں کہا گرا تھی بات ہر کہ اگر اسکو کاٹ لیا دانہ کے انعقاد سے پہلے تو اس میں عشر
واجب ہر کیونکہ وہی مقصود ہو گیا اور ایک روایت امام محمد سے ہر کہ سوکھی گھاس میں عشر ہر گذانی الشامی و صنف و صنف و صنف و صنف
و اشنان اور جیسے کچور کے بچے اور جیسے گوند اور قطر ان جو ایک درخت کا عصا رہ ہر اور خطمی اور اشنان و شجر قطن و بادجان اور جیسے گھاس کا
درخت اور بنکین کا درخت م یعنی ان دونوں کے درختوں میں عشر نہیں بلکہ جو دکپاس اور بنکینوں میں عشر ہر گذال الطحطاوی و بنکین و قنار
و ادویہ کلیہ و تنویر اور جیسے بوز کے بچ اور لکڑی کے اور جیسے دایان شل مٹی اور کلونجی کے م کیونکہ تخم سے مقصود و ترکاریاں ہوتی ہیں اور میں
عشر لازم آتا ہر خود تخم مقصود نہیں ہیں خانیہ میں ہر کہ دو اون میں عشر نہیں ہر جیسے کیلہ اور ہلیلہ اور کدر میں گذال الشامی ہے تو شغل
ارضہ ہا یجب الشربا ان تک کہ اگر زمین کو ان میں عشر لازم ہو گا م یعنی اگر کوئی شخص زمین کو نے اور گھاس
و غیرہ کے واسطے رکھتا ہو حاصل کے لیے اور اسی کو کاٹتا ہو اور چتا ہو تو اس میں عشر ہو گا گذانے غایۃ البیان والبدائع اور شربا لہ میں
کہا کہ بچا کچھ شرط نہیں اسی لیے قاضی خان نے مطلق رکھا یعنی بچے کی قید نہیں لگائی گذانے الشامی و حسب نصف فی سقے غرب اسے
ولو کبیر و والیہ اسے دو لابل اکثرۃ الموتہ اور نصف عشر یعنی بیوان حصہ واجب ہر اس زمین کی پیداوار میں جس سے پانی دی گئی ہو
یا رہتہ سے بسبب زیادتی تحت کے م یہ وجہ ہر نصف عشر لازم آنے کی وئی کتب الشافعیۃ و سقاہ بار اشتراہ اور کتب شافعیہ میں مذکور
ہر یا اس صورت میں کہ پانی مول لیکر دیا ہو اور یہ ہارے قواعد کے مخالف نہیں ہر یعنی اس صورت میں خفیون کے نزدیک بھی بیوان حصہ
لیا جاوے گا گذانی الشامی ولو سقی سجا و بالہ اعتبار الغالب اور اگر پانی دیا اسکو نہر سے اور کسی آلہ سے یعنی چرس وغیرہ سے تو اعتبار کیا جاوے گا
اکثر م اگر اکثر چرس سے پانی دیا ہو گا تو بیوان حصہ لیا جاوے گا اور اگر باران سے یا نہر سے دیا ہو گا تو دو سو ان حصہ گذانے الم یسعی ولو استویا
فصفہ اور اگر دونوں طرح پانی دیا برابر ہو تو نصف عشر ہو کیونکہ زیادتی میں شک واقع ہوا اور شک سے لزوم نہیں ہوتا و فی ثلثہ
اربعہ اور ایک قول یہ ہر کہ تین ربع عشر کے اس صورت میں لازم ہیں م غایۃ البیان میں کہا کہ یہی قول ہر ائمہ ثلثہ کا کہ نصف نصف دونوں
وظیفوں کا لیسہ جاوے یعنی چونکہ آدھی زمین نہر کی ہوئی تو دو سو ان حصہ کا آدھا لازم ہوا اور آدھی دو لابی تو بیوان حصہ کا
آدھا لازم ہوا اسی لیے تین ربع عشر کے ہوئے اور زیلعی نے روایت اول یعنی لزوم نصف عشر کو ترجیح دی ہر سواکم پر قیاس کر کے
جس صورت میں آدھے برس گھر سے گھاس دیا ہو گذانی الشامی بلکہ دفع سون اسے کلف الذرع و بلا اخراج النذر تصریحیم بالشر
فی کل اخراج عشر اور نصف عشر لیا جاوے بدون مجر کرنے اخراجات کھیتی کے اور بغیر نکالنے بیج کے اسلئے کہ علمائے تصریح کی ہر عشر کی
کل پیداوار سے م یعنی عشر اول صورت میں اور نصف عشر دوسری صورت میں جو لازم ہر تو کل میں سے لازم ہر بغیر جدا کرنے نہر و دی
کیر و ن اور خرچ ہیلون کے اور نہروں کی کھدوائی اور اجرت محافظہ وغیرہ کی گذانے الدرر و یجب ضعف فی ارض عشریۃ لثقلہ
مطلقاً واجب ہر و ن عشر کا یعنی باجوان حصہ اس عشری زمین میں جو ثعلبی کی ہو ہر صورت میں م بنی ثعلب قوم نصاری میں سے ہیں

بہارِ نبویؐ

حکم سے مہ تو ان پانچوں صورتوں میں مسلمان سے عشر لیا جائیگا ولو بغیرہ بقیت خراجہ لانہ اقالہ لا قنح اور اگر رو کی گئی بغیر حکم
قاضی کے تو رہیگی خراجی اس واسطے کہ یہ اقالہ ہو نہ قنح یعنی اقالہ بیع جدید ہوتا ہے غیر متاقدین کے حق میں کذا فی التامی واخذ خراج من دار
جملت بتا نا او مزرعۃ ان کانت لذرعی مطلقا اور لیا جاوے خراج گھر سے کہ بنا لیا ہوا اسکو باغ یا کھیت اگر وہ گھر دی کا ہو ہر صورت
میں مہ یعنی عشر کے پانی سے اسکو پانی دیا ہو یا خراج کے پانی سے اسلئے کہ دی خراج کے لائق ہو عشر کے کذا فی البحر والمسلم وقد نقلا ما بہ لوضار
بہ یادہ مگر مسلمان کا ہو لیکن مسلمان نے اسکو پانی دیا خراج کے پانی سے اس واسطے کہ مسلمان راضی ہو خراج کے ادا پر اسوجہ سے کہ اسے خراج کا پانی
اپنے کھیت کو دیا م خراج کا پانی بیضہ نہ رہیں کہ عجمیوں نے مہودین جیسے لگنا اور جہا کی نہریں اور اسی کے مانند ہر جون اور جون و دجلہ و فرات
بر خلاف قول امام محمد کے اور عشر کا پانی میہ اور کنواں اور چشمہ اور وہ دریا جو کسی کے تحت میں نہو کذا فی الملتقی و شرح عتبی نے اشکال کیا تھا کہ یہاں
مسلمان پر خراج لگانا ابتدا لازم آتا ہے شراج نے اسکے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ ممنوع ہو خراج بجز لگانا ابتدا مسلم پر اور یہاں مسلمان نے چکر
خراجی زمین سے پانی دیا خود خراج اختیار کیا حیا زمین سوات کو امام کی اجازت سے درست کرے اور پانی خراج کا دے تو خراج واجب ہو جائیگا
قال نے البحر و اخذ عشر ان سقاها المسلم بانہ او بہا لانہ لائق بہ اور لیا جاوے لگا عشر اگر پانی دیار میں کو مسلمان نے عشر کے پانی سے یا دونوں طرح
کے پانی سے اسلئے کہ عشر لائق ہو مسلمان کو کیونکہ اس میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں ولا شئی فی دار و مقبرہ ولو لدی اور کچھ نہیں لازم مگر زمین
اور مقبرہ میں اگر چہ دی کا ہو م کیونکہ حضرت عمر نے مساکن کو معاف کر دیا تھا اور اسی پر اجماع ہے صحابہ کا دوسری وجہ یہ ہے کہ زمین میں نہو و زیادت
نہیں اور خراج کا وجوب نموی جہت سے ہو اور اسی قیاس پر مقابر میں رملی اور اس بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ پرنے اور نئے میں کچھ فرق نہیں لیکن ہلکا
تصریح کی ہو کہ اگر کئی اچ زمین کو معطل رکھے تو اسپر خراج لازم ہو خانہ میں ہو اگر خراجی زمین کو خرید کر کے گھر بنایا یا عمارت بنائی تو اسپر اس زمین کا
خراج لازم ہو گا جیسا اس صورت میں کہ اسکو معطل رکھے اور ایسا ہی ذخیرہ میں ہو پھر کہا کہ فساد ہی ابو الیث میں ہو کہ جب اس میں خراجی زمین کو مقبرہ
یا کراہیہ کے لیے یا گھر فقہروں کے لیے تو خراج ساقط ہو جاتا ہے انتہی اور یہ دوسری روایت شاید کہ بنی ہر شفقت عامہ پر کذا قالہ التامی و لانی عین
قیمراے زفت اور کچھ نہیں رال کے چشمے میں مہ اسلئے کہ رال زمین کا مانا یعنی برہو تری نہیں ہو فیض زمین سے نہیں پیدا ہوتی ہر لکے چشمہ ہر خوش راز
جیسے پانی کا چشمہ تو اس میں عشر اور خراج نہیں کذا فی البحر و لفظ دہن یعلمو الما و مطلقا اسے فی ارض عشر و خراج اور کچھ نہیں لفظ میں کذا فی زمین
ہو کہ جو پانی پر آتا ہو کسی صورت میں یعنی رال وغیرہ زمین عشری میں ہو یا خراجی میں و لکن نے خیریمہا الصالح للزراۃ من ارض الخراج
خراج لیکن خراج زمین کے چشمہ کے گرد و نواح میں جو صلاحیت کھیتی کی رکھتا ہو خراج لازم ہو لافہا التعلق الخراج بالتسکن من الزراۃ
خراج نہیں خود چشمہ میں اسلئے کہ خراج متعلق ہو کھیتی کی قدرت پر مہ علت ہو الصالح للزراۃ کی اور خراج منوط ہے زمین میں ہو اور خراج متعلق
مانند حکم عشر کے کذا قالہ التامی و اما الغنیمۃ فی حریمہا العشری ان زرعه والا لا تعلقہ بالخراج او عشر واجب ہو عشری زمین کے چشمہ کے گرد و نواح
میں بشرطیکہ بوے اور نہیں تو نہیں لازم کیونکہ عشر پیداوار سے متعلق ہو و یؤخذ العشر عند الامام عند ظهور الثمر و بدو صلاحہا بران شرطی نہر
امن فساد ہا اور لیا جاوے عشر امام صاحب کے نزدیک وقت ظاہر ہونے پھل کے اور وقت ظاہر ہونے انکی دسی کے یعنی گدرا ہونے کے کذا فی البحر
اور نہر میں شرط کیا ہو کہ فساد سے ناموں ہو جاوے م جو ہرہ میں کہا ہو کہ اختلاف ہو عشر کے وقت میں جو کھیتوں اور ہادوں میں سے لیا جاتا ہو میں
امام ابو حنیفہ اور طفر کہتے ہیں کہ اس وقت لیا جائے کہ جب پھل ظاہر ہو اور خرابی سے محفوظ ہو اگرچہ کٹنے کے لائق نہو ایضہ اسد رج کو پونچے کہ اس سے
انقاع ہو سکے اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ جب کٹنے کے لائق ہو اور امام محمد کہتے ہیں کہ جب کٹ جاوے اور کھلیا ہی لگا لیا جاوے کذا فی التامی

اور نیک میں
میں کچھ نہیں
کذا فی التامی
والنہایہ وغیرہ
۱۲

اور پھر اصل خراج کی نسبتاً اصل اور خراج اور زمین کے واسطے کو کہ عداوت اسکی آمدنی خراج کے واسطے
 ہے مصلحتوں کے واسطے کہ یہ خراج - تقاسمہ ذمہ پر لازم ہوتا ہے عداوت کے واسطے اسکو عداوت نہیں اور مصلحتوں کے واسطے
 کہ خراج و خیفہ بھی ایسا ہی ہے اسلئے کہ امام اپنے حاکم کو جس کا حق ہے خراج کے واسطے لے لے پس اگر پیدا ہو کر مالک کا جاوے تو لاہر خراج کہ امام سے
 لے گا انی اندخیرہ مصلحتوں کے واسطے کہ عداوت میں ہے عداوت میں البتہ یہ کہ پیدا ہو کر مالک کا جاوے تو لاہر خراج کے واسطے لے لے
 عشر کے گریبکہ مالک ذمہ اور عشر کا رکنا ہو اور یہ قید تسنن ہے کہ انانی التامی ولایا لکی من طعام العشر ہے بودی العشر وان اکل تسنن عشرہ
 جمع التامی اور نہ کہ اسے مالک عداوت عشریہ سے یا تنیک کے واسطے کہ عداوت اور اگر کھا دیکے تو اسے عشر کے عداوت میں ہو گا انانی جمع التامی من عشر
 قیہ میں مضمرات سے منقول ہے کہ اگر دستور کے موافق ہو ساکھ لے تو اس پر کچھ نہیں غیبہ ابو الیث نے کہا کہ اسی قول کو ہم لیتے ہیں کہ ان
 فی الخطا وی وللا امام جس کا خراج لایا اور امام کو پوچھا کہ پیدا ہو کر روک دے واسطے و عدول خراج کے دین منع الخراج سین لایا تسنن
 لما تسنن عند ان حیثہ خانیہ اور جس شخص کے خراج چند سالہ نہ اوکھا ہو تو گذرے برسوں کا خراج نہ لیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک کہ انانی
 الخانیہ ہم اور یہ مسئلہ کتاب ہجاء کے باب الخیریہ میں ہے شے زائد مذکور ہے اور خانیہ کا یہ قول مجمل ہے اس حالت پر کہ مالک زراعت سے عاجز ہے
 کہ دوسری عبارت سے خانیہ کی معلوم ہوتا ہے کہ انانی التامی مختصراً فیہا من علیہ عشر و خراج اذ امانات اخذ من ترکہ ولی رواۃ لابی
 یسقط بالوت والاول ظاہر الروایۃ اور خانیہ میں ہے چہر عشر یا خراج ہو جب امر جاوے تو اس کے ترک سے لیا جاوے اور ایک روایت یہ ہے کہ لیا
 جاوے بلکہ موت کی حجت سے ساقط ہو جا تا ہو اور اول ظاہر الروایۃ ہے ہم شامی نے کہا کہ ذخیرہ دین ہے کہ نہیں ساقط ہوتا عشر سبب مرنے
 اور مرنے شخص کے جسکے ذمہ ہو ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ساقط ہو جاتا ہے چہرہ در قون کے بعد کہ ساقط ہو جاوے
 خراج اس کے مرنے سے جسکے ذمہ خراج ہے جسکے ہو خراج موظف ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے کہا کہ ساقط ہو جاتا ہے ہم شامی نے معلوم ہوا کہ بارہ دونوں
 روایتوں کے فرق ہے در بیان عشر و خراج کے اور سقوط میں خراج موظف کی قید لگائی اس سے معلوم ہوا کہ خراج مقاسمہ ساقط نہیں ہوتا مانند
 عشر کے ظاہر الروایۃ میں انہی فروغ مسائل مختصہ شایع کے ممکن دلم زیرع وجب الخراج و دون العشر قاور ہوا زمین کا قاضی زراعت پر لازم ہوا
 تو خراج واجب ہے نہ عشر یعنی خراج موظف اور خراج مقاسمہ واجب نہیں ہوتا جیسا پہلے گذر چکا اور مصنف بھی باب عشر و خراج میں نوکر
 کر کے کہ انانی التامی و یقطان ہلاک الخراج اور ساقط ہو جاتے ہیں دونوں یعنی عشر اور خراج مقاسمہ پیداوار کے ہلاک ہو جانے سے لیکن
 موقوف اگر کھیتی کھیتے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو ساقط ہو جاتا ہے اور بعد کھیتے کے نہیں کہ انانی التامی و یقطان ہلاک الخراج علی العاصب ان زرعماد کان جائدا
 ولانیہ لہر تھا اور خراج عاصب کے ذمہ ہے اگر بویا ہو زمین موقوف ہو کر اور وہ غصب سے انکار کرتا ہو اور مالک کے پاس گواہ ہوں مہ خانیہ میں ہے
 کہ وہ زمین کہ اسکا خراج مقرر ہو کسی شخص نے اسکو غصب کر لیا اور غصب سے منکر ہو اور مالک کے پاس گواہ ہیں اگر عاصب نے سکونین ہو تو خراج
 کسی پر نہیں اور اگر عاصب نے بویا اور زراعت سے زمین ناقص نہیں ہوئی تو خراج عاصب پر ہے اور اگر عاصب غصب کا مقرر ہو یا مالک کے پاس
 گواہ ہوں اور زراعت کی وجہ سے زمین میں کچھ نقصان نہیں آیا تو خراج مالک کے ذمہ ہے اور اگر زمین کو زراعت سے نقصان پہونچا ہو تو امام
 صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر ہے نقصان تھوڑا ہو یا بہت کیونکہ گویا اس شخص نے زمین کو اجارہ دیا ہے ضمان نقصان کے عاصب
 کے ہاتھ اور یہی تفصیل ہے زمین عشری کی غصب میں کہ انانی التامی و یقطان ہلاک الخراج فی سح الوفا علی البائع ان یقی فی یدہ اور یسح بالوفاء میں خراج
 بالکے پر ہے اگر زمین اس کے قبضہ میں رہے ہم یسح بالوفاء کا نام یسح الطاعت بھی ہے اس میں شرط ہوتی ہے کہ یسح بالکے کو بھیرو پائی ہے جو جب وہ شمس شتری کو

پھر دے اور اسکا بیان آخر کتاب البیوع میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ ولویاع الزرع ان قبل اور اگر مالعشر علی مشتری دلو بعدہ فعلی البائع
اور اگر کھیتی کو بیچ دیا پس اگر کھیت سے پہلے چارو عشر مشتری پر ہو اور اگر بعد پکنے کے تو بائع پر ہوم اور یہ شامل ہوا اس صورت کو کہ کھیتی کو بیچ دیا اور
مشتری نے مالک کی اجازت سے پکنے تک بدستور رہنے دیا تو طرفین کے نزدیک عشر مشتری پر ہو اور ابو یوسف کے نزدیک ہری کٹی ہوئی کھیتی
کی قیمت کے برابر تو بائع پر ہو اور باقی مشتری پر یہ حال کھیتی کی بیع کا ہو کذا فی الفتح اور اگر کھیت بدون کھیتی کے بیچا اور مشتری کے سپرد کر دیا اگر
استقرار مدت باقی رہی کہ اس میں کھیتی کر لگنا ہو تو عشر مشتری پر ہو مین تو بائع پر اور مدت کے اندازہ کے باب میں قوی بن مہینے پر ہو اور اگر بھریا
مشتری نے دوسرے کے ہاتھ اسے قسیرے کے ہاتھ یا تنگ کد زراعت کا وقت جاتا رہا تو خراج کسی پر لازم ہوگا یعنی کسی کے ہاتھ میں استقرار مدت نہ ہو
کہ زراعت کر سکے دوسرے برس کے آنے سے پہلے کذا قالہ الشافعی والعشر علی المجر طراح موظف وقال علی المتاجر اور عشر اور پر اجارہ دینے والے
کے ہوا امام صاحب کے نزدیک جیسا خراج موظف بالاتفاق موجد پر ہو اور کہا ہو صاحبین نے کہ اجارہ لینے والے پر ہوم یعنی اگر زمین کو اجارہ دیا تو عشر
امام کے نزدیک موجد پر ہو اجرت میں سے جیسا تار خانہ میں ہو اور صاحبین کے نزدیک مستاجر چرخ القدر میں ہو کہ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عشر
تعلق پیداوار کے ساتھ ہو اور وہ مستاجر کا ہو اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ زمین کا نام جیسا زراعت سے ہوتا ہو ویسا ہی اجارہ سے بھی ہوتا ہو
تو یہاں اجرت مقصود نہ ہو جیسا پھل تو نا حقیقت میں موجد کے پاس ہو اور وہی مالک بھی ہو تو عشر کے واجب ہونے کے لیے بھی اولیٰ ہو کسٹیر مسلم مانند
عاریت لینے والے مسلم کے م یعنی جیسا عاریت کی صورت میں کہ اگر کسی مسلمان نے زمین عاریت لی تو مستاجر کے اوپر خراج ہو اور زرع کے نزدیک عاریت
دینے والے پر ہو کیونکہ جب اس نے اپنی طرف سے کسٹیر کو بخشی اپنے قائم مقام کیا تو عشر اسی پر لازم ہو جیسا موجد کا حال ہو اعم کہتے ہیں کہ وجہ نفقت
زمین کی حاصل کی کہ قائم مقام پیداوار کے ہوئی بخلاف معیر کے اور مسلم کی قید اس لیے لگائی کہ اگر دی عاریت لے تو عشر معیر پر ہو بالاتفاق کیونکہ اسے
حق ثمر کا عاریت لینے کی وجہ سے کھو دیا کذا فی در البھار یعنی اس وجہ سے کہ کافر عشر کا اہل نہیں ہو لیکن بائع میں ہو کہ اگر کافر نے عاریت لی تو صاحبین کے
نزدیک عشر اسکے ذمہ لازم ہوگا اور امام صاحب سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں تو ایسا ہی ہوا اور ایک روایت میں مالک پر تامل کذا فی الشافعی
وفی اسحاوی بقولہا ناخذ اور حاوی میں ہو کہ صاحبین کے قول کو ہم اخذ کرتے ہیں وفی المارۃ ان کان النذیر من رب الارض فعلیہ ولومن المعامل علیہا
باحثہ اور جو زمین زراعت پر دیا دے پس اگر بیع مالک کی طرف سے ہو تو عشر اس پر ہو اور اگر زراع کی طرف سے ہو تو دونوں حصہ سہ ہوم
واضح ہو کہ عقد زراعت اسکو کہتے ہیں کہ زمین اور بیج اور بیل اور کام میں سے کچھ ایک شخص کا ہو اور کچھ دوسرے کا امام اعظم کے نزدیک زراعت
کی سبب قسین باطل ہیں مگر صاحبین کے نزدیک تین صورتیں جائز ہیں اول یہ کہ زمین اور بیج ایک کے ہوں اور بیل اور کام دوسرے کا دوسرے
یہ کہ زمین ایک کی ہو باقی دوسرے کی قسیرے یہ کہ کام ایک کے ذمہ ہو باقی دوسرے کے باقی صورتیں صاحبین کے نزدیک باطل ہیں تو یہ تفصیل جو شرح
نے بیان کی ہے نہ تو امام صاحب کے قول پر مبنی ہے نہ صاحبین کے اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر ایک پر ہو خواہ بیج اسکا ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک
دونوں پر حصہ سہ اور یہی مذکور ہے اکثر کتب میں تو شارح کو مناسب تھا کہ اکثر کتب کی متابعت کرتا یہ حال عشر کا ہو اور خراج بالاتفاق مالک پر ہو کذا فی المظاہر
والشافعی ومن لخص فی بیت المال وظفر ما ہو موجد لہ اخذہ دیا ثلثہ اور جسا حق بیت المال میں ہو اور وہ خوش اسلوبی سے اسپر قابو پا گیا تو اسکا
لے لینا اسکو دیا ثلثہ جائز ہوم شارح کے کلام سے معلوم ہوتا ہو کہ بیت المال کے حقدار کو ہونا چاہیے لینا جہاں سے پاوے اگرچہ اس حاصل میں سے
نہو جو اسکے واسطے مقرر ہو اور یہ علما کے ظاہر کلام کے خلاف ہے حدیث مدون کی چار قسین کرنے کا کیا فائدہ ہاں امام کو اللہ پہونچا ہو کہ وقت ضرورت ایک
میں سے فرض لیکر دوسرے مصارف میں صرف کرے پھر جو فرض لیا اسکو اسکی جگہ رکھ دے تو یہ مسئلہ التبعیوں چاہتا ہو کہ دوسری دین سے ہوم نام کو

کذا فی السراج وکلی تمامہ مع بیان بیوت المال و منصار فیما فی الجہاد و نظم ما بن الحسنہ فقال اور اسکا بیان مع بیت المال کے اقسام اور مصارف کے کتاب الجہاد میں آویگا اور اسکو محمد بن شعبہ نے نظم کیا ہوا اور کہا اس سے بیوت المال اربعہ کل ۱۰ مصارف بنیتا العالمون ۱۰ بیت المال چار قسم ہر ایک کے لیے مصرف جدا گانہ ہو کہ انکو علمائے بیان کیا ہوا ہے شریعتی نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے کہ علمائے کہا ہے کہ امام کو چاہیے کہ ہر قسم کا بیت المال جدا رکھے اور آپس میں ایک دوسرے کو نہ ملاوے اور جب امام کو کسی مصرف کی ضرورت ہو اور اس مصرف کے خزانہ میں ہوتا ہو جو اس کام کو پورا کر کے تو دوسرے بیت المال سے قرض لیکر کارروائی کرے پھر جب اس مصرف کا مال آجائے تو جس جگہ سے وہ مال خریدا یا اسکو ادا کرے مگر جس صورت میں کہ مال صدقہ کا ہو یا غنیمت کا خمس اور اگر اسکو خراج والوں پر مصرف کیا ہو اور وہ فقیر ہوں تو کچھ مہمانانہ چاہیے کیونکہ فقیر ہونے کی جہت سے وہ مستحق صدقہ کے ہیں کذا قالہ الشامی ۵ فادلہا الخاتم والکنز ۶ رکاز الجہاد المتصدقون ۶ چار قسموں میں کا پہلا بیت المال الخاتم والکنز والکرار ہے اور اسکو بیت مال الخس والمعادن والکرار کہتے ہیں اور رکاز میں الف لام اور عطف ضرورت شریعتی جہت سے حذف کیا گیا اور بعد اسکے بیت مال المتصدقین ہے یہ دوسرا بیت المال ہے اور بہتر یہ تھا کہ بعدہ کتاب کیونکہ اول کی طرف ضمیر پھرتی ہے مگر یوں کہا جاوے کہ اولہا کا مضاف الیہ مؤنث ہے اس جہت سے گویا اول نے تانیث کا کتاب مضاف الیہ سے کیا یا یہ کہ ضمیر غنام وغیرہ کی طرف پھری جاوے حاصل یہ کہ دوسرا بیت مال المتصدقین ہے یعنی زکوۃ سواکم کی اور اراضی کا عشر اور جو عاشر مسلمان تاجرون سے لیتا ہے کذا فی الشامی نقلاً عن الہدایۃ ۵ واثالثہا خراج مع عشورہ واثالثہا علیہا العالمون ۶ اور تیسرا خراج ہے عشر بنی تغلب وغیرہم کے اور خبر یہ کہ متولی ہونے کے لیے کارہا حاکم کے مہدالے میں کہا کہ تیسرا زمینوں کا خراج اور خبر یہ جوئی کس مقرر کیا جاتا ہے اور جو بنی بخران سے کہڑوں پر صلح واقع ہوئی تھی اور جو صدقہ عطا کیا ہے کہ بنی تغلب پر صلح قرار پایا تھا اور وہ جو عاشر ذمی تاجرون سے لیتے ہیں یا حربی مسلمان سے اور شریعتی نے اپنے رسالہ میں ربعی سے یہ زیادہ کیا ہے کہ یہ خبر یوں کا اور جو اسے بغیر قتال کے لیا جاوے یا کچھ بسبب مصالحہ واسطے ترک قتال کے لیا جاوے پہلے اس سے کہ لشکر کی اپہر چڑھائی ہو پس عشور سے مراد وہ ہے جو اہل ذمہ اور مسلمانوں سے لیا جاتا ہے اس قرینہ سے کہ خراج کے ساتھ ذکر کیا ہے اور عشر جو مسلمانوں سے لیا جاتا ہے اسکا ذکر زکوۃ کے ساتھ میں آچکا دوسری قسم میں اور چالیس اہل ذمہ میں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو عرب سے جلا وطن کر دیا تھا پھر غزوہ بنی جزیہ کے کئے گئے ۵ ورابعہا النضوال شل الا لا یكون له اناس وارثون ۶ اور چوتھا بیت المال ضوال یعنی لفظون کا ہے مانند ان اشیا کے کہ نہوا انکا کوئی وارث نہ ہو ضوال جمع ضائع کی ہے یعنی لفظ و قولہ شل الا لا یكون له اناس وارثون ۶ یعنی مانند اس ترکہ کے جسکا کوئی وارث نہ ہو یا ہو لیکن اسپر د نہ ہو سکتا ہو جیسے زمین میں سے کوئی ساہوا اور غلا ہر یہ ہو کہ مال کیونکہ حذف حرف عطف معطوف کہیں ضوال جمع پر اسوا سے کہ شریعتی نے دیت مقتول کی کہا اسکا کوئی ولی نہ ہو بھی اسی قسم میں شامل کی ہے اور دیت نجلہ ترکہ مقتول کے ہے اور اسی وجہ سے اسکا دین اسپس سے ادا کیا جاتا ہے کذا قالہ الشامی ۵ مصرف الاولین اثنی عشر ۶ واثالثہا عاہہ مقابلون ۶ ہیں مصرف دونوں پہلی قسموں کا مخصوص ہے قرآن شریف میں مصرف الاولین میں حرکت ہجرہ کی نقل کر کے لام کو دی واسطے ضرورت وزن کے یعنی مصرف قسم اول کا کہ بیت الخس ہے نہ کوہر آئیہ وعلو انما ختم من شئ میں اور اسکا بیان جہاد میں آویگا اور مصرف دوسری قسم کا یعنی بیت الصدقات کا مذکور ہے آیت انما الصدقات للفقراء الخ میں اور اسکا بیان عقب باب الاول اور تیسری قسم یعنی خراج الاراضی وغیرہ لیتے ہیں اسکو مقابل ۵ ورابعہا مصرف ذہات ۶ تساوی النفع فیہا المسلمون ۶ اور چوتھی قسم کا مصرف وہ صورتیں میں جنہیں نفع سب مسلمانوں کو پہونچتا ہے یہ ہواقی ہے اسکے جواب میں ضیاء نے شرح غزوہ میں بزودی سے نقل کیا ہے یعنی یہ کہ صرف کیا جاوے مسلمانوں کے منافع میں شل تعمیر ہوں اور ربا ط اور مساجد اور مغاور پختہ ادا کے روکنے کے وہ اوقاف ہوں اور علماء کے روکنے

اور بیان لو کہ
چونکہ تمام غنیمت
میں پاؤ تو اسے
مکمل ہے ورنہ غنیمت
اور رسول کیلئے
۱۲۱

یعنی وہ شخص جس کی ملک میں مال ہو لیکن اس کے ساتھ نہیں مہینے وہ شخص سا فرمایا اپنے وطن میں رہے جو کہ اس کے قریب و گویں کے ذمہ ہوا اور اس کے
 بیٹے پر قار و نوکافی المہر عن النقایہ اور فتح القدر میں کہا ہے کہ ان اسبل کو قدر حاجت سے زیادہ لینا جائز نہیں اور اولیٰ بہر کہ قرض
 سے لے اگر قدرت ہو لیکن لازم نہیں اور نہ بچے جو سے کا حد تک کم راہ واجب ہے جیسا کہ اسکو اپنے مال پر قدرت ہو بخلاف فقیر کے کہ اسکو حاجت سے
 زیادہ لینا بھی درست ہے بلکہ انسانی رحمہ اللہ کو ان مال موجود اسے غائب اور معسر و مہجور و غریب نے اس حاجت اور اس قسم میں شامی ہر اگر کو
 اس کے پاس مال او حار یا کسی شخص غائب کے ذمہ ہے اگرچہ نقد ہی ہو یا منقوس پر یا منکر پر اگرچہ اس کے پاس گواہی ہو یا اس کے موبت پر ہم معنی
 اگر مال موثقل ہو اور اسکو فقہ کی ضرورت ہو تو بقدر کفایت اس مدت مقرر کیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے کہ زکوٰۃ فی المہر عن النقایہ اور اگر منقوس پر
 اس کے دین آتا ہے تو صحاح اقبال میں زکوٰۃ لینا جائز ہے لیکن ہر مہر کے ہر اور اگر مدیون اگر اسکو تو اگر ہو تو نہیں جائز کہ فی النقایہ اور فتح القدر
 میں ہے کہ اگر کوئی عورت فقیر و کمزور کے ذمہ بقدر نصاب آتا ہے اور خاوند ماند ار ہر اس طرح کہ اگر عورت مانگے تو دیسے تو عورت کو
 زکوٰۃ لینا جائز نہیں اور اگر جائے کہ مانگے پر نہ دیکھ تو جائز ہے ہر مہر کے ہر اور خاوند زکوٰۃ سے مانگے نہیں کہ انسانی واجب فی فیض
 بصرف المہر ان کے کلمہ اول بقضہ و لودھی امن اسے صفت کا ان زکوٰۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ زکوٰۃ ان سب اقسام میں صرف کرے
 یا بعض میں اگرچہ ایک ہی شخص ہو کسی قسم کا ان الیٰ غنیہ قیل و جیہ اس لئے کہ لغت نام جنسی معنی کے معنوں کو مکرر دیا جائز نہیں ہے لہذا کہ
 صفت ہر ایک فرد پر اکتفا کرنے کی اقسام سبہ مذکور دین سے لیکن جمیع اقسام سے بعض اقسام پر اقتضار کرنے کی وجہ ہر فرد ذاتی شریف میں
 لیکن ان اصناف کا ہر مہر دینا جائز ہے نہ کسی تیسرے کو انی ہر شرط انسانی شریف میں کلی صفت اور امام شافعی نے شرط کیا ہے کہ زکوٰۃ ہر قسم میں سے
 تین تین شخصوں کو دیوے و یسترد ان کیون صرف تمکین کا یا باحتکار اور شرط ہے کہ زکوٰۃ کا بطور تمکین کے ہو نہ بطور حاجت کے عیسای
 گذرا اول کتاب الزکوٰۃ میں اور فرق تمکین و حاجت میں مترجم نے اس جگہ بیان کیا ہے کہ لا یصرف اس لئے بنا ہر مسجد و خیرت کرے زکوٰۃ
 مسجد وغیرہ کی بنائیں میں مثل مسجد سے مراد ہیں اور اسبل اور سترک اور نورا و حج اور سجاد اور جو اس قسم کی چیزیں ہوں کہ حسین تمکین ہو کہ انکار
 انسانی عن الزبیری والاسے کفنی میت اور نہ خرچ کرے میت کے کفن میں مہینے کو میت میں معنوں تمکین کا نہیں بن سکتا امید اسے اگر
 میت کو کوئی درندہ کھا جائے تو کفن کفن دینے والے کو ہو گا نہ وراثت کا کہ نہ فی النہر و قضاء دینہ اور میت کے دین کے ہوا کرنے میں
 نہ صرف کرے ماسوائے کہ زندہ کو دین ادا کرنا مدیون کی تمکین کو مقتضی نہیں مثلاً اگر ابیہین دین اور مدیون مان لیون کو دین ذمہ نہیں
 تو ادا کرنا لا ایستاد یا جو ان سے ہٹا سکتا ہے اور مدیون اسکو نہیں لے سکتا جب زندہ کو دین ادا کرنا تمکین ہو تو ہر دو کا ہر حق کوئی ہو کہ
 کوئی انسانی ادا دین النبی الفقیر فجزو کو باور لیکن دین زندہ محتاج کی طرف سے ادا کرنا جائز ہے ہر مال زکوٰۃ سے اگر کسی حاجت ہو مہینے اسوجہ سے
 کو دیت والے نے فقیر کو مالک کر دیا اور حائن سے فقیر کی طرف یا یہ قبض کر لیا پھر اپنے دین میں بھر کر لیا کہ انی لغت و لواذان و ان و ان کتاب
 یضیدہ ام الجواز و ہوا و وجہ ہر اور اگر فقیر ان لذت نہ ہو گیا تو مطلق کتاب قدری کا مفید ہے نہ ہر اور کو دور ہی وجہ ہر کوئی ہر مہر
 کتاب سے مراد ہر ایہ یا قدری کیونکہ دونوں نے دین میت کو مطلق رکھ لیتے اور کی قید نہیں لگائی اور اصل بحث ابن ہمام کی ہر ہدایہ کی شرح میں
 کہ کہا ہے کہ اگر زکوٰۃ کے قصد سے کسی زندہ کو دین ادا کرے یا مردہ کا اسکا ارست تو جائز ہے ہر اور غرض ہر خانیہ کا بھی اس کے موافق ہے لیکن غرض ہر مطلق
 کتاب کا مفید ہے ہر عدم جواز کو میت میں ہر حال میں اور محتاج سے جس تلہ ہر مہر معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کتاب ہر اگر دین دین زندہ کا یا مردہ کا
 ہر اذن زندہ کے تو نہیں جائز ہے پس زندہ کو مفید رکھا اور مردہ کو مطلق اور ہوا و وجہ سے ہر غرض کہ زکوٰۃ دین تمکین ضروری ہے

یہ شخص فقیر ہے
 اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
 اگرچہ اس کا مال اس کے لئے
 کافی ہو

شارح نے اس غلام کا نام مکاتب رکھا اس جہت سے کہ سعی کرنے میں مشابہ مکاتب کے ہو قالہ الشامی واما المشترك مینہ و بین الاجنبی محکمہ
 علم ہمارا اور اگر غلام مشترک درمیان مزی کے اور کسی اجنبی کے ہو تو اسکا حکم معلوم ہوا بیان گذشتہ سے ہم بجز میں ہو کہ اگر غلام مشترک
 دو شخصوں اجنبیوں میں ہو پس آزاد کیا ایک نے اپنا حصہ اور وہ مفلس ہو اور شریک ساکت نے سعی کرانی اختیار کی تو معتق اسکو
 زکوۃ دے سکتا ہے کیونکہ یہ مکاتب اسکے شریک کا ہوا اور ساکت کو نہیں پہونچتا کہ اسکو زکوۃ دے کیونکہ اسکا مکاتب ہو اور اگر معتق
 تو انکر ہوا اور ساکت نے معتق سے ضمان لینا اختیار کیا تو ساکت غلام کو زکوۃ دے سکتا ہے اسلئے کہ یہ اجنبی ہو اور معتق زکوۃ نہیں دے سکتا واجب
 اختیار کرے ضمان دینے کے بعد غلام سے سعی کرانا کیونکہ اس صورت میں وہ اسی کام کا مکاتب ہو کہ قالہ الشامی لانه انما مکاتب نفسه او غیرہ
 اسواسلئے کہ وہ غلام یا مکاتب اسکا خود کا ہو یا غیر کام اسکی توضیح بیان گذشتہ سے معلوم ہو سکتی ہو وقالہ لا یجز مطلقا اور صاحبین کہتے ہیں
 کہ جائز ہو ہر صورت میں مینے معتق مالدار ہو یا مفلس اور غلام تمامہ اسکا ہو یا مشترک درمیان اسکے اور اسکے بیٹے کے یا اجنبی کے ہو کہ
 قالہ الشامی لانه حرکۃ او حرمدیون فاقتم اسلئے کہ وہ غلام آزاد ہو یا تمامہ یا آزاد ہو اور قرضدار اسکو سمجھ لے ہم تمامہ آزاد ہو یعنی غیر مدیون
 جبکہ کل عبد معتق کا ہو یا بعض اسکا ہو مگر معتق تو انکر ہو اور شریک اس سے ضمان لے چکا ہو اور حرمدیون اس صورت میں کہ معتق مفلس ہو
 اس لیے کہ غلام شریک کے واسطے روپیہ کما و گیا آزاد ہو کر واضح ہو کہ یہ مسئلے اسپر مزی میں کہ امام صاحب کے نزدیک شریک ساکت کو اختیار
 ہو چاہے اپنا حصہ آزاد کرے چاہے مبرا یا مکاتب کرے چاہے غلام سے اپنے حصہ کا روپیہ کو لے بشرطیکہ آزاد کرنے والا مفلس ہو اور اگر وہ مالدار
 ہو تو شریک مذکور اس سے تاوان بھی لے سکتا ہو اور صاحبین کے نزدیک مفلسی کی صورت میں بخر غلام سے کموانے کے اور مالدار کی صورت میں
 بخر آزاد کنندہ سے ضمان لینے کے اور کچھ اختیار نہیں رکھتا چنانچہ کتاب لائق میں آویگا اور فافہم کا اشارہ اسطرح ہے کہ ہتھ تخریط لکھی
 اسطرح کی کہ جو اعتراض درمیں ہدایہ کی عبارت پر وارد کیا ہے بیان نہیں وارد ہوتا اگرچہ شرح نے تکلف کر کے تاویلین کی ہیں جیسا کہ غلام
 کتب ہدایہ دور سے واضح ہو کہ انی الشامی ولالے غنی سیک قدر نصاب فایغ عن حاجۃ الاصلیۃ من اسے مال کا ان اور نہیں جائز زکوۃ
 دینا غنی کو کہ مالک ایسے نصاب کا ہو جو حاجت اصلی سے زاید ہو اگرچہ کسی مال کی ہوم واضح ہو کہ نصاب میں تین ہیں ایک نامی جو دیون سے
 زائد ہو اور حاجات سے فایغ وہ تو سب مالی چیزوں کی واجب کرنے والی ہو مثل زکوۃ و کفارات وغیرہ کے دوسری نصاب غیر نامی
 کہ دین اور حاجتوں سے زائد ہو اسکے باعث قربانی اور فطرہ اور محتاج قریبوں کا نفقہ واجب ہوتا ہو اور زکوۃ کا لینا ایسے نصاب
 کے مالک کو بھی حرام ہو جیسے مال کی نصاب نامی کے مالک کو حرام ہو اور ایک نصاب وہ ہے جسکے ہوتے سوال کرنا حرام ہو وہ غذا
 ایک روز کی ہو اسکو نصاب کہنا مجاز شرعی ہو کہ انی لاطحطا دی اور تار خانہ میں صغریٰ سے منقول ہے کہ ایک شخص کے پاس گھڑی کا نہیں
 رہتا ہے لیکن اسکی قدر حاجت سے زیادہ ہو کہ سب مکان رہنے میں مشغول نہیں تو اسکو لینا صدقہ کا صحیح روایت میں حلال ہے اور یہی تین
 یہ ہو کہ امام محمد نے فرمایا کہ جسکے پاس زمین ہو کہ اسکو بوتھا ہو یا دکان کہ اسکا کرایہ لکھتا ہو یا مکان ہو کہ کرایہ اسکا تین ہزار میں اور
 اسکے عیال کے نفقہ کو برس دن کے لیے کفایت نہیں کرتا تو اسکو زکوۃ کا لینا حلال ہے اگرچہ اسکی قیمت نفقہ کو وفا کرتی ہو اور یہی پر
 فتوے ہے اور شیعین کے نزدیک حلال کہ قالہ الشامی کمین لہ نصاب سائمتہ لا تساوے ماتتی درہم کما جزم بہ فی البحر والنہر
 و اقربہ لصفت مالک و بظہر صفت مافی الوہبانیۃ و شرہا من انہ تحلل لہ الزکوۃ و تلزمہ الزکوۃ الخ جیسا کہ زکوۃ دینا جائز نہیں اس
 شخص کو کہ اسکے پاس سوائم کی نصاب ہو کہ دو سو درہم کی قیمت کو نہ پہونچتی ہو چنانچہ اسی پر بجز اور نہر میں جزم کیا ہے اور یہی کو مصنف

نے ثابت کیا ہوں کہ اگر کوئی اس سے نیچے ہو گیا نہعت اس کے جوہر ہائیہ اور ہائی شریعت میں مذکور ہر چیز اسکو زکوٰۃ لینا حلال ہے اور اسکو ہر زکوٰۃ لینا لازم ہے ہر چیز میں کہ اگر کوئی اسباب نامی میں داخل ہو یا فی اونت پس اگر پانچ اونت کا مال ہو یا کسی اور نصاب کو سوائے میں سے کسی مال میں سے جو تو اسکو زکوٰۃ میں سے دینا جائز نہیں برابر ہے کہ دوسو درہم کو انکی قیمت ہو چنے یا نہ ہو چنے اور ہدیہ کے شارجون نے ہائی تیسرے کی کڑا مالہ و شامی مکن احمد نے اشترک بالایہ مائے الوجہانہ و مرد و جزم بان مائے البحر و ہم لیکن شربلہ لید میں دہبانیہ کے کلام پر اعتقاد کیا ہے اور جزم لینا ہے کہ ہر چیز میں جو نہ کور ہو وہ ہم ہر شربلہ لید میں کہا ہے کہ جو ہر چیز میں اسکے خلاف مذکور ہے سو وہ ہم ہر چیز میں اس سے متبذہر ہے مالکانہ مناسب ہر نے اس کے مخالفات اشباہ و نظائر کے انکار میں ذکر کیا ہے پس اسے قول کا آپ ہی خلاف کیا اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا ہدیہ کے شارجون میں سے کہ ہر کے موافق نصرت کی ہو بلکہ انکی عبارت سے اسکے برخلاف معلوم ہوتا ہے اور اکثر کتابوں میں اسکی تفسیح کی ہے کہ اعتبار سوائے کی قیمت کا ہے اشباہ اور سراج اور دہبانیہ اور اسکی دفنون شرجون اور ذخائر اشرفیہ اور جوہرہ میں مذکور ہر کدہ غنیانی نے کہا کہ جب کسی شخص کے پاس پانچ اونت ہوں کہ انکی قیمت دوسو درہم سے کم ہو تو اسکو زکوٰۃ لینا حلال ہے اور اسپر زکوٰۃ واجب بھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ فقیر نصاب نقد کی ہر کسی مال سے جو مال اپنی جنس کے اعتبار سے نصاب کو ہو چنے یا نہ ہو چنے اتنی مالہ غنیانی یہ شربلہ لید کے کلام کا خلاصہ بیان کیا ہے ہر شامی میں اسکو زیادہ بسط سے بیان کیا ہے اور ہر کے کلام میں اور اس میں تطبیق کی ہے جو چاہے وہ ان ملائکہ کرے ولا الے ملوک اسے اتنی دلوں ہر اور زمین جائز زکوٰۃ دینا غنی کے ملوک کو اگرچہ مدبر ہوم اس سے معلوم ہوا کہ فقیر کے مال کو دینا جائز ہر کافی منیۃ لہفتی اور مدبر کے حکم میں ام ولد ہر قالہ الشامی عن البحر اور منالیس نے عیال مولاد اوکان مولاد فانیاتہ المذہب اگرچہ ملوک اپنا بیچ اپنے مولے کی عیال میں نہویا مولے اسکا نائب ہو تب بھی اسکو زکوٰۃ دینا درست نہیں بابر مذہب صحیح کے مائیں وہین کہا کہ ردایت ہر ابو یوسف سے کہ اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہر فتح القدیر میں کہا کہ اس میں نظر ہر کیونکہ وجہ امتناع کی یہ ہر کہ زکوٰۃ عبد کی ملک نہیں ہوتی بلکہ مولے کی ملک ہوتی ہے اور وہ غنی ہے اور اسکا جواب اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ جس صورت میں کہ مولے نائب ہے اور ملوک کسب پر قادر نہیں تو ابن السبیل کے درجہ سے تو کم نہیں ہر کہ جسکو زکوٰۃ لینا جائز ہر کہ فی الشامی لان المانع وقوع الماک مولاد اس واسطے کہ عدم جواز زکوٰۃ اس جہت سے ہے کہ جو عید کو دیا جاتا ہے وہ اسکو مولیٰ کی ملک ہو جاتا ہے وغیرہ المکاتب و الماذون المذہب ان بحیث فیہ زغنی کے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں سوائے مکاتب کے اور ماذون لہ کے جسپر وہین اتنا ہو کہ اس کے رقبہ اور کسب کو محیط ہو سوائے زکوٰۃ دینا جائز ہوم مکاتب کی وجہ پہلے گذر چکی اور ماذون لہ اس جہت سے کہ اس کے کسب کا مالک امام صاحب کے نزدیک مولیٰ نہیں ہوتا اس صورت میں بخلاف صاحبین کے قول کے قالہ فی البحر ولا الے طفلہ بخلاف ولدہ الکبیر اور زکوٰۃ دینا جائز نہیں غنی کے لڑکے نابالغ کو بخلاف بالغ کے مائیں بالغ کو اگرچہ اپنا بیچ ہو نفقہ کے مقرر ہونے سے پہلے زکوٰۃ کا دینا بالاجماع جائز ہے اور بعد تقرر کے امام محمد کے نزدیک جائز ہے برخلاف امام ابو یوسف کے اور ہی قیاس پر بانی اقارب ہیں اور غنی کی دختر خاند و دالی میں ختمات ہے اور صحیح جواز ہے اور ہی قول طرفین کا ہے اور ایک روایت امام ابو یوسف سے کہ ذانی النہر و ابیدہ امراتہ الفقراء و طفل النبیۃ یجوز لا اتعاض المانع اور بخلاف غنی کے باپ کے اور اسکی بی بی کے بشرط فقیر ہونے کے بخلاف مالہ و عورت کے لڑکے کے مائیں اگرچہ اسکا باپ نہ ہو ذانی البحر سوائے سب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے واسطے نہونے مانع کے مائیں سب کی علت ہے یعنی چھوٹا لڑکا غنی گنا جاتا ہے اپنے باپ کے غلے ختمات بڑے لڑکے کے اور باپ اور زوجہ کے اور اسی طرح لڑکا اپنی مان کے مالدار ہونے سے غنی نہیں شمار کیا جاتا ہے چاہی جن البحر

مذہب امام ابو یوسف کے مطابق ہے کہ اگرچہ ملوک اپنا بیچ اپنے مولے کی عیال میں نہویا مولے اسکا نائب ہو تب بھی اسکو زکوٰۃ دینا درست نہیں بابر مذہب صحیح کے مائیں وہین کہا کہ ردایت ہر ابو یوسف سے کہ اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہر فتح القدیر میں کہا کہ اس میں نظر ہر کیونکہ وجہ امتناع کی یہ ہر کہ زکوٰۃ عبد کی ملک نہیں ہوتی بلکہ مولے کی ملک ہوتی ہے اور وہ غنی ہے اور اسکا جواب اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ جس صورت میں کہ مولے نائب ہے اور ملوک کسب پر قادر نہیں تو ابن السبیل کے درجہ سے تو کم نہیں ہر کہ جسکو زکوٰۃ لینا جائز ہر کہ فی الشامی لان المانع وقوع الماک مولاد اس واسطے کہ عدم جواز زکوٰۃ اس جہت سے ہے کہ جو عید کو دیا جاتا ہے وہ اسکو مولیٰ کی ملک ہو جاتا ہے وغیرہ المکاتب و الماذون المذہب ان بحیث فیہ زغنی کے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں سوائے مکاتب کے اور ماذون لہ کے جسپر وہین اتنا ہو کہ اس کے رقبہ اور کسب کو محیط ہو سوائے زکوٰۃ دینا جائز ہوم مکاتب کی وجہ پہلے گذر چکی اور ماذون لہ اس جہت سے کہ اس کے کسب کا مالک امام صاحب کے نزدیک مولیٰ نہیں ہوتا اس صورت میں بخلاف صاحبین کے قول کے قالہ فی البحر ولا الے طفلہ بخلاف ولدہ الکبیر اور زکوٰۃ دینا جائز نہیں غنی کے لڑکے نابالغ کو بخلاف بالغ کے مائیں بالغ کو اگرچہ اپنا بیچ ہو نفقہ کے مقرر ہونے سے پہلے زکوٰۃ کا دینا بالاجماع جائز ہے اور بعد تقرر کے امام محمد کے نزدیک جائز ہے برخلاف امام ابو یوسف کے اور ہی قیاس پر بانی اقارب ہیں اور غنی کی دختر خاند و دالی میں ختمات ہے اور صحیح جواز ہے اور ہی قول طرفین کا ہے اور ایک روایت امام ابو یوسف سے کہ ذانی النہر و ابیدہ امراتہ الفقراء و طفل النبیۃ یجوز لا اتعاض المانع اور بخلاف غنی کے باپ کے اور اسکی بی بی کے بشرط فقیر ہونے کے بخلاف مالہ و عورت کے لڑکے کے مائیں اگرچہ اسکا باپ نہ ہو ذانی البحر سوائے سب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے واسطے نہونے مانع کے مائیں سب کی علت ہے یعنی چھوٹا لڑکا غنی گنا جاتا ہے اپنے باپ کے غلے ختمات بڑے لڑکے کے اور باپ اور زوجہ کے اور اسی طرح لڑکا اپنی مان کے مالدار ہونے سے غنی نہیں شمار کیا جاتا ہے چاہی جن البحر

موتوں صدقہ انکو جائز ہوا کہ جماع اور ذکر کیا تو کہ میں نے نہیں ہوا اور یہ تو قطع اور وقت میں فرق نہیں ہے جیسا ہم نے دیکھا ہے اور کافی میں ہر شخص
 زمین میں اس کے خلاف ہے جو صدقہ نفل انکو یا مکمل حرام ہے اور فتح میں اسی کی تفسیر کی ہے اور کہا کہ جو کہ جس سے بزرگ وقت کو جائز ہے نفل
 کے سمجھنا چاہیے اور ملحق ہے اس کی عبارت طویل نفل کی ہے جو حکما حاصل ہے بزرگ وقت جی میں ہاشم کو منسوب ہے نفل کے اور
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاشم کا نام شام کا کیونکہ شام کے کام کا مناد یہ ہے کہ فتح اقتدر کا نام صرف وقت میں ہوا اور وقت انکو
 ملحق ہے لیکن ملحق نہیں نسخہ در المختار سے لکھا ہے کہ اس میں ملے باہر اسی سے پہلے اس سے زیادہ ہر وقت لا مطلقا تو اس
 زیادہ وقت سے البتہ عبارت درست ہو جاتی ہے اور بعض نسخوں میں یہ زیادہ ملے باہر کے ولایت سے ملے ذمی تک ساقط ہوا ہے
 امام الشافعی نے اس میں غیروان سے ہم چاروں الا قلت وقد جہلہ سے الا شہادہ عمل التوہین لیکن سراف وغیرہ میں ہرگز اگر
 نبی ہاشم کا نام واقعہ نے لیا ہے تو جائز ہے نہیں تو نہیں جائز میں کہتا ہوں کہ اشہاد کے معنی یعنی صلح مندرجہ مناسبت کے جیسے شام
 میری نے سراج کی عبارت کو دو نون قولون کا محمل ٹھہرایا ہرم یعنی جس صورت میں نام لیا ہو تو جائز اور نہ نام لیا ہو تو ناجائز
 اور وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس صورت میں نام نہیں لیا تو ہر وجہ سے صدقہ ہوا ہاشمیوں کو جائز ہوا اور جب انکا نام ملے دیا تو تبرئ
 اور صلہ ہوا صدقہ ہوا جیسا کہ وقت کیا جماعت انبیاء پر پھر فقرائے قالہ الشافعی ثم نقل عن صاحب البحر من الميسوط بل كل صدقة
 لسانہ لا یبار قبل ثم و ہذہ خصوصیتہ لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل لا بل كل انما اتیم فی حدیثہ لقرآنہ نبینا اگر ما و انظر سار الفنیاتہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فایفقا پھر محشی مذکور نے ہر ارا اقی سے اور اسے ميسوط سے نقل کیا کہ آیا حلال ہے صدقہ باقی انبیاء کے بے تو ایک قول
 یہ ہے کہ بان جائز ہے ہر ارا سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کہ انکو نہیں جائز اور ایک قول یہ ہے کہ نبی کو حلال نہیں بلکہ
 ان کے اقربا کو حلال ہے تو قصہ صحت ہوتی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بہت اکرام اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یاد رہے ہم یہ مسئلہ مکرر ہر سابق اسکا ذکر ہو چکا تو اسکا حذف کرنا مناسب ہے قالہ الشافعی ولاتدفع الے فوسے حدیث سادہ اور
 نہیں جائز دنیا زکوۃ کا ذمی کو واسطے حدیث سادہ کے ہم پہنچے وہ حدیث ہے جو حکما شام نے بلفظ خدا با من انبیائہم ان بیان کیا ہے
 اس لیے کہ انبیائہم کی ضمیر مسلمانوں کی طرف پڑتی ہے تو فقرائے ہم کی ضمیر بھی اسی طرف پڑنی چاہیے اور کار کو نہ دینی چاہیے کذا فی
 المعراج و جائز دفع غیر ما وغیر العشر و الخراج الیہ اے الذمی اور جائز ہر صدقہ دنیا سوا سے زکوۃ کے اور سوا سے
 عشر و خراج کے ذمی کو ہم عشر زکوۃ کے ساتھ ملتی ہے لیکن خراج ان صدقات میں نہیں ہے جو حکما ذکر ہو کیونکہ انکا صرف صلحت نام
 مسلمین ہے جیسا پہلے بیان ہوا اور اسی لیے کنز اور ہدایہ میں اسکا استثناء نہیں کیا قالہ الشافعی ولو راجبا کفر و کفارۃ و فطرۃ
 فلما قال الشافعی اگرچہ صدقہ واجب ہو جیسے نذر اور کفارہ اور فطرہ بخلاف قول امام ابو یوسف کے ہم یعنی وہ کہتے ہیں کہ کسی صدقہ
 واجبہ کا دنیا ذمی کو جائز نہیں اور ہدایہ وغیرہ میں تصریح کی ہے کہ یہ ایک روایت ہے ابو یوسف سے اور اس عبارت کا نفاہر
 دلالت کرتا ہے کہ قول مشہور امام ابو یوسف کا مثل طرفین کے ہے و بقولہ یعنی عادی القدسی اور امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ
 ہو کہ ذانی عادی القدسی ہم لیکن ہدایہ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قول طرفین کا راجح ہے اور اسی پر متون منعقد ہیں کہ ذانی الشافعی و اما
 الخرجی و لا مستانہ فی تصحیح الصدقات لا تجوز الا بقنا بخر عن النایۃ وغیرہ لیکن خرجی اگرچہ مستانہ ہو اسکو کوئی صدقہ دنیا جائز نہیں
 بالاتفاق کذا فی البحر عن النایۃ وغیرہ ما لکن خرجی الزلیجی بجوازہ التلویح لہ لیکن زلیجی نے جزم کیا ہے کہ نفل صدقہ خرجی کو دینا

نہایت اہم و نایاب کتب
 ترجمہ سے روزنامہ

جائز ہوں یعنی مستامن کو جیسا نہر کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے پھر شامی نے کہا کہ اُسکو میں نے زلیعی میں نہیں دیکھا اور ایسا ہی
ابو السعد وغیرہ نے کہا ہے معہذا اتفاق کے دعوے کے خلاف ہے لیکن محیط کی کتاب الکلب میں ہے کہ سیر کیر میں امام محمد بن
ذکر کیا ہے کہ چھ مضان تک نہیں کہ مسلمان کا فرض ہے کہ یا زمی کو کچھ دے یا اسکا ہدیہ قبول کرے اس وجہ سے کہ حضرت علی امین علیہ السلام سے منقول ہے
کہ یا نسو دنیا ر قحط کے دنوں میں مکہ کو بھیجے اور حکم دیا کہ صفوان بن حرب اور ابو سفیان کو دین کے دے فقراے اہل مکہ پر تقسیم کر دیں
اور اسوجہ سے کہ صلہ رحم ہر دین میں پسندیدہ ہے اور ہدیہ بھیجنا مکارم اخلاق سے ہے انتہی قالہ الشامی دفع بفتح بتجر لمن یکنہ مصرنا
فیان انہ عندہ او مکاتیبہ او حربیہ ولو مستامننا اعدا بالمال صدقہ دیا اٹکل کر کے ایسے شخص کو کہ اپنے گمان میں
مصرف جانا تھا پھر ظاہر ہوا کہ مزی کی کاغلام ہے یا اسکا مکاتبہ ہے یا حربی ہے اگرچہ مستامن ہو تو پھر دوبارہ دے اسوجہ سے کہ
سابق مذکور ہوئی م یعنی عبد کی صورت میں تو اپنی ملک سے خارج نہیں ہوا اور مکاتب کی صورت میں اسلیے کہ اسکا حق مکاتب
کی کمائی میں لگا ہو تو پوری ملک انہوئی اور حربی محل زکوۃ ہی نہیں لیکن حربی کے دینے میں ایک روایت یہ ہے کہ دوبارہ نہ دے
کہ انی الشامی وان بان غناہ او کو نہ ذمیاد انہ ابوہ او ابنہ او امراتہ او ہاشمی لایعید اور اگر ظاہر ہو کہ جسکو
دیا تھا وہ غنی ہے یا زمی ہے یا اسکی بی بی ہے یا اسکا خود باپ ہے یا بیٹا ہے یا ہاشمی ہے تو اعادہ لازم نہیں لانہ اسنے بانی وسعہ اسلیے کہ وہ
کر چکا جبکہ اس سے ہو سکتا تھا م یعنی ملک کر دی جو اسکی وسعت میں تھی یہ بات کہ اندھیرے میں یہ پوچھ کر تو کون تو
اور نسب اسکا دریافت کرے اسکا مکلف نہیں لیکن حربی کی طرف سے دلیل پر شبہ پڑتا ہے کیونکہ حربی میں ملک جو رکھن تھی
پوری ہو جاتی ہے پس اس تعلیل سے وہ روایت جو حربی کے دینے کے بعد اعادہ لازم نہیں آتا تاہم پاتی ہے کہ انی الشامی حتی لو دفع
بلا تحریم بجز ان اخطا ہا تک کہ اگر بدون تحری کے دیا تو نہیں جائز ہے اگر خطا ظاہر ہو کر ہ اعطایہ فقیر نہما یا او اکثر اور نکر وہ ہے
دینا ایک فقیر کو مقدار نصاب یا زیادہ م اور ایک روایت ابو یوسف سے ہے کہ قدر نصاب دنیا مضان تک نہیں لیکن زیادہ کر وہ
اسلیے کہ فقیر ہونے کی جہت سے فی الحال ایک جزو نصاب کا محتاج ہو اور باقی رہا ہوا نصاب سے کم ہے کہ انی الشامی الا
اذا کان المدفوع الیہ مدیونا وکان صاحب عیال بحيث لو فرقة علیہم لا یخص کل او لا یفضل بعد وینہ نصاب فلا یرہ
فتح مگر جبکہ ہو وہ شخص جسکو زکوۃ دی ہو مدیون یا عیالدار اس طرح کہ اگر تمام عیال پر زکوۃ تقسیم کیجاوے تو ہر ایک کے ہائے
نصاب نہ آوے یا دین کے او اس کے بعد قدر نصاب باقی نہ رہے تو نکر وہ نہیں کہ انی الفتح م بحيث لو فرقة صاحب عیال سے علاقہ
رکھتا ہے اور لا یفضل مدیون سے پس اس میں لغت و نشر غیر مرتب ہے اور وہ جب تقسیم عیال کی یہ ہے کہ حقیقت میں وہ صدقہ عیال
ہی ہے جو چنپروہ خرچ کر گیا کہ انی الشامی عن المعراج وکر نقلہا الا اسے قرأتہ اور نکر وہ ہونہ زکوۃ کا نقل کرنا سینے ایک شہر سے دوسرے
شہر کی طرف لیجانا مگر اپنے اقربا کی طرف م کیونکہ اس میں رعایت پڑوس کی ہے تو یہی اوٹے ہے زلیعی اور اس سے تبادر یہ ہے کہ کراست
تشریحی ہے پس اگر نقل کرے تو جائز ہے کہ انی المدرر اور زکوۃ بین معتبرہ جگہ ہے جس جگہ مال ہو سب روایات میں کہ انی الشامی
بل فی الظاہیرۃ لا یقبل صدقۃ الرجل وقرابتہ محتاج سے پیدا ہوں بلکہ ظہیر میں ہے کہ نہیں مقبول ہوتا صدقہ اس شخص کا کہ
قرابتی اس کے محتاج ہوں یہاں تک کہ شروع انھیں سے کرے م عدم قبولیت سے مراد نہ ملنا ثواب کا ہے اگرچہ فرض ساقط ہوتا ہے
توستانی میں ہے کہ افضل بھائی اور بہن ہیں پھر انکی اولاد پھر مزی کی کاچپ اور پھر پھوپھی پھر مامون اور خالہ پھر ذوی الارحام

کذا فی الشامی ولو سال للکسوة اولاً شغلہ عن کسب الجہاد وطلب العلم جائز لمحتاجا ورا اگر سوال کیا کپڑے کے لیے یا قوت کا سوال کیا یا اس جہت سے کہ جہاد میں یا طلب علم میں مشغول ہونے سے کمائی نہیں کر سکتا تو جائز ہو اگر محتاج ہو مگر چھ قوی اور کسب پر قادر ہو ذکرہ فی البحر فروع مسائل لمحقة شارح کے مفید دفع بالغتہ یومہ عن ابوالستحب ہوا سقدرونا کہ اس مرد اسکو سوال کی ضرورت نہ ہو اعتبار حال من حاجۃ وعیال اور معتبر ہو حال قدر کفایت کا حاجت سے اور عیال سے مستحسن یہ کہ فقیر کا حال معلوم کیا جاوے اعتبار عیال کے اور حاجات ضروریہ کے مثل دین اور تیل اور کپڑا اور گھر کا کرایہ وغیرہ کذا فی فتح القدیر والمعتب فی الزکوٰۃ فقرار مکان المسال اور معتبر زکوٰۃ میں وہاں کے فقیرین جہان مال ہو مگر چھ مال والا دوسرے شہر میں ہو لیکن زکوٰۃ اُس شہر کے فقیروں کو دی جاوے جہان مال ہو قال ابن کمال یعنی جمیع روایات میں یہی ہو کذا فی البحر و فی الوصیۃ مکان الموصی اور وصیت میں معتبر جو مکان وصیت کرنا لایک ہم ایسا ہی جو ہرہ میں منقول ہو فتاویٰ سے لیکن شرح وہبانیہ کے وصایا میں خلاصہ سے منقول ہو کہ وصیت کیا کہ میرا ثلث مال فقرا ملجہ پر تصدق کیا جاوے تو افضل ہے کہ انھیں پر صرف کرے اور اگر اور دن کو دیدین تب بھی جائز ہو اور یہ قول ابو یوسف کا ہے اور یہی پر فتویٰ ہے اور امام محمد کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہو کذا فی الشامی و فی الفطرۃ مکان المودع عند محمد وہو الاصح لان رؤسہم مع لراسہ اور فطرۃ میں مکان ادا کرنے والے کا یعنی نہ مکان اُن لوگوں کا جنکی طرف سے ادا کرتا ہو امام محمد کے نزدیک اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ جن لوگوں کی طرف سے دیا ہو وہ ادا کرنا والے تابع کے ہیں مگر نہایہ اور غنایہ میں کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا شریک الیہ میں ہے اور یہی مذہب ہے جیسا بحر میں ہے کذا فی الشامی دفع الزکوٰۃ الی صبیان اقرار ہر برسم عید ادا لے بشرا و مہدی الباکورۃ جائز زکوٰۃ دی اپنے اقارب کے ترکون یعنی عقیلا کو عید کی شریعت سے یا خوشخبری سنانے والے کو یا اُس شخص کو جو نیا پھل دے لایا تو جائز ہے الا اذا نص علی التعلیف مارجحہ تصریح کر دی معاوندہ کی تو جائز نہوگی و لودفما لا ختم ولہا علی زوجہا مہربان نضا باو ہوئے مقر و لو طلبت لم تمنع عن الاداء لایحوز و الا جائز اور اگر دے زکوٰۃ انہی بہن کو اور اسکے خاوند کے ذمہ ہو جو نصاب کو پہنچتا ہو اور دوشخص تو اگر ہر کہ عورت کے طالب کرنے پر انکار کرے تو اسکا زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور جو ایسا حال نہو تو جائز ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہو و لودفما لم تعلم علی غتہ ان کان بحیث یعمل لہ ولم یطرح والا لا اور اگر دی زکوٰۃ معلم نے اپنے خلیفہ کو اگر وہ اس طرح کام کرتا ہو کہ اگر معلم نہ دیتا تب بھی اسکا کام کرتا تو درست ہے ورنہ نہیں درست ہم اس لیے کہ دیا ہو ایمنہ و عوض کے ہو جاتا ہے اور اس میں یہ خدشہ ہے کہ انعام نے پھیل لانے والے کا ایسا ہو تو وہاں بھی نیت کا اعتبار چاہیے قالہ الشامی و لودفما علی کفۃ فانتہبھا الفقرا جائز اور اگر رکھا زکوٰۃ کو اپنے ہاتھ پر اور لوٹ لیا اسکو فقیروں نے تو جائز ہے ہم اور یہ فقر کی تعلیم ہوئی اور زکوٰۃ کی نیت پہلے سے کھانے وقت ہو چکی تھی اور یہی حکم ہے جبکہ نیت پہلے سے ہو اور لوٹنے کے بعد نیت کرے اور مال فقیروں کے پاس موجود ہو قالہ الشامی و لو سقط مال فزقہ فقیر فرضیہ بجاز ان کان یعرف مالاً قائم خلاصہ اور اگر مال ہاتھ سے گر گیا اور فقیر نے اسکو اٹھا لیا پھر مالک راضی ہو گیا تو جائز ہے اگر اسکو پہنچا ہوا ہو اور مال بھی قائم ہو کذا فی الخلاصہ ہم پہچانتے کی قید اس واسطے لگائی تاکہ تعلیم مہول شخص کی نہو کیونکہ جب اسکو نہ پہنچتا ہو اس طرح کہ مالک جب مال کے پاس آیا تو مال کو نپایا اور کسی شخص نے اسکو کہا کہ فقیر اسکو اٹھا لے گیا جبکہ مالک نہیں پہچانتا تھا اور مالک راضی ہو گیا تو درست نہو گا کیونکہ یہ اباحت ہوئی اور زکوٰۃ تعلیم شرط ہو اور مال کے قائم ہونے کی اس واسطے شرط لگائی کہ اگر مالک بعد مالک ہونے مال کے راضی نہ ہو تو نیت صحیح نہوگی جان لو کہ صدقہ وہ مستحب ہے جو حاصل ہو اپنی قدر کفایت اور اپنے عیال کی قدر کفایت سے اور اگر اس طرح صدقہ دے کہ فقراء و ن کے حق میں کوتاہی ہو تو گناہگار ہو گا اور جو شخص

الکسوة
فانما یجوز
للموئد
ان یشترک
بذلک
بذلک

ان کی وجہ سے بزرگ شکر و پاداش سے نوازے گئے ہوں گے۔ یہ کہ اگر کوئی بزرگ ان شریعت و راہ راہ و تار مانیہ میں محبت سے متعلق ہو کہ جو شخص صدقہ و صدقہ سے توفیق پائی ہو کہ بیچ و بھین و مونسات کی نیت کرے کیونکہ ان کو جواب دہ نہ ہوگا۔ اور اس کے دوسرے میں سے کم ہوگا۔

واللہ اعلم

باب صدقۃ الفطر

یہ باب صدقۃ فطر کے احکام میں اسکی نسبت رکوتہ سے یہ کہ وہ فون و غنیہ الیہ میں بین اور بیہوشین بعد صوم کے بیان کیا ہے۔ یہ کہ صوم کے بعد صدقۃ فطر ہوتا ہے اور فطر کے مراد فطر کا دن ہے۔ یعنی فطر کی کیونکہ اس شرح تو ہر شام کو رمضان میں افطار ہوتا ہے اور اسکا صدقہ اس بہت سے گنتے ہیں کہ دینے والے کا صدق اور ان کے ہر کرنا ہو کہ فانی المعرات میں ان صدقہ انکم شرحہ اخذت صدقہ کی فطر کی طرف اضافت تکم کی ہر شام کی طرف ہم تکم سے مراد وجوب صدقہ ہے کہ تکم شری و برب ہر تو یہ ان خلاف مضاف کا ہے اور وجوب سے مراد وجہ بان داہی و اسلئے کہ وجوب الادا کی شرط فطر ہونے فطر وجوب کی کیونکہ وجوب کا ماسبب کے موجود ہونے پر ہے اور سبب اس پر قالہ الخلیس والفقہ لغت اسلامی والفقہ سولہ بل قبل سخن اور فطر اصطلاح اسلام والوں کی ہے اور فطرہ ساختہ ہر بلکہ لکھتے ہیں کہ غلط ہے ہم ظاہر یہ ہے کہ شارح کی مراد یہ ہے کہ فطر فطر جو مضاف الیہ صدقہ کا ہے اور نام روزہ مخصوص کا ہے یہ فقہ شری ہے یعنی اطلاق اسکا اس خاص روزہ پر اصطلاح شری ہے کیونکہ انکو جو صدقہ صوم کی ہر فطر سے پہلے مستعمل ہے اور اسکی مضاف فطرہ کا ہے یعنی فطرہ کہ جس سے صدقہ مراد ہو فطرہ نہیں بلکہ ان مضمون میں نہیں آیا ہے وہ جو قاسوس میں مذکور ہے کہ فطرہ بالکسر صدقۃ الفطر تو قاسوس کے اطلاقیں شمار کیا گیا ہے اور نو دوسری تحریر میں کہا ہے کہ اسم مولد ہے اور غالباً اخذ ہر فطرہ سے جو یعنی خلقت کے اولین گویا کہ یہ رکوتہ ہے بدن کی قالہ التامی و المرہانی اللہ التی فرض فیہا رمضان قبل الزکوٰۃ اور حکم کیا گیا ہے اس سے صدقۃ فطر کا جس برس کہ رمضان فرض ہو رکوتہ سے پہلے ہم روزہ رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد تحویل قبلہ کے ایک طرف اور مکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقۃ فطر کے لیے عید سے دو روز پہلے ہو اور یہ رکوتہ کی فرضیت سے پہلے ہر میں صلیح ہے۔ قال التامی و کان غایہ السلام خطیب قبل الفطر یومین یا مر یا خراجا ذکرہ الشیخ اور انکشت صلی اللہ علیہ وسلم خطیب پڑھتے تھے غیب سے دو روز پہلے حکم فرماتے صدقہ نکالنے کا ذکر کیا انکو شہنی نے عم عبدالرزاق نے سند صحیح سے منقول کیا ہے عبد اللہ بن ثعلبہ سے کہ خطیبہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر سے ایک روز یا دو روز پہلے پھر فرمایا کہ ادا کرو ایک صاع گھون و آدھیوں میں یا ایک صاع کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا کہ فانی الفیجیح و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوتہ الفطر منہ قدر لاجماع علی ان شکر بالالیف و واجب ہر صدقۃ الفطر احد وہ حدیث جہین مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اسکے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے کہ اجاع ہر اس بات پر کہ شکر اسکا کا فرنین رحم نام شافی کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے انکا استدلال حدیث مذکور ہے شایع نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعا فی البحر منہ انما بانو و البحر من البحر عن الابرار علیہ السلام بان الامر بادا مطلق کا رکوتہ علی قول کیا مر واجب ہر صدقۃ الفطر اس طرح کہ بڑا العمرین ادا کی گنجائش ہے ہر اسے بدون الامون کے نزدیک یا یہی صحیح ہے ذکر کیا انکو بحرین بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ امر صدقۃ الفطر کی ادا میں مطلق ہر غنیہ وقت کی قیاس نہیں ہر سودۃ العمرین جب ادا کر لگا تو ادا ہی ہوگا قضا ہوگا بان البتہ غنیہ کا دین جانے سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے کہ فانی البدائع اشارہ رکوتہ کے کہ اسکا وجوب بھی موجب ہے ایک قول پر جیسا پہلے گذر چکا و موات نادا لہا دار ثبانیہ اور اگر مر گیا پھر اسکے وارثانے

باب صدقۃ الفطر

فطر ہر واسلئے کہ اس حدیث میں غنیہ و فقیر کے لیے ایک صدقہ ہے اور ایک صدقہ صاع و آدھیوں میں یا ایک صاع کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا کہ فانی الفیجیح و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوتہ الفطر منہ قدر لاجماع علی ان شکر بالالیف و واجب ہر صدقۃ الفطر احد وہ حدیث جہین مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اسکے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے کہ اجاع ہر اس بات پر کہ شکر اسکا کا فرنین رحم نام شافی کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے انکا استدلال حدیث مذکور ہے شایع نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعا فی البحر منہ انما بانو و البحر من البحر عن الابرار علیہ السلام بان الامر بادا مطلق کا رکوتہ علی قول کیا مر واجب ہر صدقۃ الفطر اس طرح کہ بڑا العمرین ادا کی گنجائش ہے ہر اسے بدون الامون کے نزدیک یا یہی صحیح ہے ذکر کیا انکو بحرین بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ امر صدقۃ الفطر کی ادا میں مطلق ہر غنیہ وقت کی قیاس نہیں ہر سودۃ العمرین جب ادا کر لگا تو ادا ہی ہوگا قضا ہوگا بان البتہ غنیہ کا دین جانے سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے کہ فانی البدائع اشارہ رکوتہ کے کہ اسکا وجوب بھی موجب ہے ایک قول پر جیسا پہلے گذر چکا و موات نادا لہا دار ثبانیہ اور اگر مر گیا پھر اسکے وارثانے

صدقۃ الفطر اسکی طرف سے ادا کیا تو جائز ہو مگر جو ہر مین ہے کہ جس شخص کے ذمہ زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر یا کفارہ یا نذر ہو دے اور وہ مرجحاً دے
تو اسکے ترکہ سے لیا جاوے مگر یہ کہ درشتہ تبرع کریں اور درشتہ اہل تبرع کے بھی ہوں اور جبر کیا جاوے انہیں اور اگر خود وصیت کر کے راتوں تک مین
وصیت جاری ہوگی قالہ الشامی وقیل مضیقاً فی یوم الفطر عیناً اور کہا گیا ہے کہ ادا اسکا مقید ہے خاص عید کے روز مین یہ قول حسن بن
زیاد کا ہے کہ ادا کرنا اسکا یوم الفطر مین ہر اول سے آخر تک اگر اسکو نہ ادا کیا کہ عید کا دن گذر گیا تو ساقط ہو جائیگا مثل قربانی کے کذا فی البدائع
وشرح الہدایہ وغیرہ اور ابن ہام نے اپنی تحریر مین ترجیح دی ہے کہ یہ مطلق نہیں ہے بلکہ مقید بالوقت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا اغتوا ہم
فہذا الیوم عن المسالۃ تو بعد اس روز کے قضا ہوگا اور ابن نجیم نے بھی اسکا اتباع کیا ہے مگر مین لیکن اسے اپنی شرح مین جو سنار پر ہو کہ اس پر
کہ یہ ترجیح مقابل صحیح کے ہے مین کتاب ہون کہ یہ تیسرا قول ہے نہ سب سے خارج اسواسطے کہ عید کا دن گذرنے کے بعد صدقۃ کا قضا واجب ہونا
مفسر اس قول کے ہے کہ عید کا دن گذرنے سے ساقط ہو جاتا ہے اور علامہ مقدسی نے اسکو رد کیا ہے کہ حضرت کے وقت مین صحابہ صدقۃ الفطر
پیشگی دیدیا کرتے تھے اور یہ بات حضرت کی اجازت سے تھی جیسا خود ابن ہام نے کہا ہے تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ مقید ہیوم الفطر نہ تھا
سواسطے کہ اگر خاص اس روز کے ساتھ مقید تھا تو اس سے پہلے ادا نہوتا مثل قربانی اور ناز روزہ کے اور امر اغنوم الخ محمول ہے استحباب پر کذا
فی الشامی فبعدہ کیونکہ قضا و اختارہ الکمال فی تحریرہ ورجحہ فی تنویر البصائر پس بعد ہیوم العید کے ہو و گیا قضا اور اسکو اختیار کیا ہے
کمال نے اپنی تحریر مین اور ترجیح دی اسکو تنویر البصائر مین ہم پہلے معلوم ہو چکا کہ معین کرنا عید کے دن کا ایک تیسرا قول ہے کہ سوائے
ابن ہام کے کسی اور نے نہیں کہا اور اسمین جو کچھ مردہ بھی واضح ہو چکا اس صورت مین اس تفریع مین نظر ہے قالہ الشامی علی کل حر مسلم ولو صغیراً
او مجنوناً واجب ہے صدقۃ الفطر ہر آزاد مسلمان پر اگرچہ صغیر یا مجنون ہو مگر حر کے لفظ سے معلوم ہوا کہ غلام پر لازم نہیں اور مسلمان کی قید سے معلوم
ہوا کہ کافر کے ذمہ نہیں اگرچہ اسکا غلام یا بیٹا مسلمان ہو کذا فی البحر اور بعض نسخون مین و مجنوناً او کے ساتھ واقع ہوا اور یہ اس صورت مین ہے
کہ ان دونوں یعنی صغیر و مجنون کے پاس مال ہو بدائع مین کہا ہے کہ عقل اور بلوغ وجوب کی شرائط مین نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف
کے نزدیک یہاں تک کہ اگر مجنون و صغیر کے پاس مال ہو تو انکا ولی صدقہ لکالے انکے مال مین سے اور امام محمد اور ابو زکریا کہتے ہیں کہ نہیں واجب
ہے پس اگر ولی صدقہ انکے مال مین سے دیکھا تو ضامن ہوگا قالہ الشامی تھے لو لم یخرجہا لہما وجب الا اذا رجع البلوغ یہاں تک کہ اگر نہ لکالے
صدقۃ الفطر مجنون اور صغیر کا ولی تو بعد بلوغ کے اور بعد افاقہ کے ادا واجب ہوگا ذی نصاب فاضل عن حاجتہ الا صلیتہ
کہ نہ و حاج عیالہ وان لم ینیم کما مر فیہ صدقۃ الفطر واجب ہے ہر آزاد مسلمان پر کہ نصاب والا ہو اور وہ نصاب زیادہ ہو اسکی حاجت
اصلی سے جیسا دین اور زیادہ ہو عیال کی حاجت سے اگرچہ نصاب نامی نہ ہو جیسا پہلے گذر چکا وہ یہ ہذا نصاب تحریم الصدقۃ کما روجب
الا ضحیۃ ولفقۃ المحارم علی الراج اور اسی نصاب کی حجت سے حرام ہوتا ہے صدقہ واجبہ جیسا گذر چکا اور واجب ہوتی ہے قربانی اور نفقہ
محارم کا بنا بر قول راجع کے ہم نے انکو جو فقیر ہوں اور جو کسب سے عاجز ہوں یا عورت مین فقیر ہوں اور محارم کی قید ہر مان باپ کے لکالے کو
کیونکہ مان باپ جب فقیر ہوں تو مختار یہ ہے کہ انکو اپنے نفقہ مین شامل رکھے اگر کسب کرتا ہے وانا لم یشترط التمولان و جو یہاں بقدرتہ ممکنہ
اور نحو کی شرط جو نہیں لگائی سو اسی حجت سے کہ وجوب صدقۃ الفطر کا قدرت ممکنہ کی حجت سے ہے ہی مایجب بجد التکلیف من الفضل
فلا یشترط بقاء البقاء الوجوب لا یشترط محض قدرت ممکنہ کا نہ مشدک کے کسرہ سے وہ ہو جو واجب ہو بشرط قدرت کے فعل پر پس
نہیں شرط باقی رہنا اس قدرت کا وجوب کے باقی رہنے کی واسطے اسلیکہ وہ صرف شرط ہے ہم واضح ہو کہ قدرت جس سے آدمی ماسور ہوا اگر کسے

۲
بجہ وادکرد
اسکو اس روز
میں بخشنے سے

یہ پر دونوں ہاں کی دعا کیا قالہ انشائی و نوزوج حلالہ ادا تہم بعد منہ الزوج قلا فطرہ اور اگر نکاح کر دیا اپنی نرکی کا کہ زوج کی خدمت
 کر سکتی ہے پس فطرہ لازم نہیں آتا مگر نہ فطرہ لازم آوے جیسا کہ مذکور ہوگا اور نہ باپ پر کہ زوج کو تسلیم کر چکا تھا صدقہ منہ صغیرہ اگر اپنے خاندان
 کے سپرد کی گئی ہو تو اس کے باپ پر فطرہ نہیں ہو کہ چونکہ اسکی مؤنت اس کے ذمہ نہیں رہی اس سے معلوم ہوا کہ مسلمہ میں دو قیدین ہیں خدمت کی
 صلاحیت اور خاندان کی سپردگی قالہ انشائی و ابجد کا لاب عند فطرہ کا اخبار فی الاختیار و درودا باپ کے شل ہر باپ کے ہوتے جیسا اختیار
 میں ایک کو اختیار کیا تو یہ حق کی روایت ہو اور ظاہر الروایت کے خلاف ہو کہ دادا باپ کے حکم میں ہو مگر چند مسائل میں انہیں سے ایک مسلمہ میں ہر
 اور تہم انقدر میں بھی اسی کو اختیار کیا ہو کہ سبب وجوب کا تحقق ہو یعنی راس اور اسکی مؤنت اور تولیت و ولایت مقتضی و لو کہ وہ ہر ایسی ولی
 شایع نے بھی اسی روایت کو اختیار کیا کہ انشائی و عیدہ و نکر متہ ولد یونا و مستاجرہ و مہر یونا و کان عندہ و قالہ بالین اور فطرہ واجب
 ہو اپنے تمام خدمت کی طرف سے اگر دیون ہو بدین مستغرق کذا فی البدل الخ اجارہ دیا ہوا ہو یا رہن رکھا ہوا ہو جبکہ راس کے پاس دین کے
 دینے کی قدر ہو مگر دین سے زائد نصاب بھی ہو جیسا ہندیہ میں ہے اور مراد نصاب سے یہ ہے کہ غلام کے سوا ہو کہ نہ و حراج اصلی میں ہو کہ نہ
 فی شرب اللایہ و اما الموصی بعد منہ لو احد و برقبہ لاخر فطرہ طے مالک رقبہ و غلام جسکی خدمت کی وصیت ایک شخص کے لیے کی اور اسکی
 ملکیت کی دوسرے کے لیے تو فطرہ رقبہ کے مالک پر ہو کہ بعد العاریتہ و الودیۃ و الجانی حیث عاریت کا غلام اور وصیت کا اور وہ غلام جسے
 تسلیم کیا ہو کہ نہ فطرہ مالک کے ذمہ ہو حیث کوئی سی ہو عرأ ہو یا حنہ کیونکہ مالک کی ملک غلام سے جب ناکل ہوتی ہے جب حیثیت
 کے بدلہ میں اسکو دیدے پہلے سے ناکل نہیں ہوتی کذا فی النعمانیہ و قول الرلیعی لا تجب بستی قلم تہم از رلیعی فاقول کہ صدقہ واجب نہیں ہے
 خطا ہو کہ قلم سے نکل گئی کذا فی الفتح مگر رلیعی میں ہو کہ جس غلام کے رقبہ کی وصیت ہو تو اسکا فطرہ مالک پر نہیں لیکن شلی بخشی رلیعی نے اسکو
 محمول کیا ہر اس صورت پر کہ موسیٰ مرگیا اور موسیٰ نے بھی نہ قبول کیا نہ رو کیا قالہ انشائی و مہرہ و دام و ولدہ و لو کان عبدہ کا فر
 لفتحق السبب و ہو راس ہو نہ ویلے علیہ اور صدقہ دے اپنے برابر اور ام و ولد کی طرف سے اگرچہ غلام کا فر ہی ہو کہ نہ سبب وجوب تحقق ہو یعنی راس
 جسکی مؤنت اس کے ذمہ ہو اور اسکا وہ دلی ہر م یعنی مؤنت واجبہ کا نہ مضتہ بلی قید سے مؤنت اجنبی فطلی جو صد اپنے ذمہ رکھنے واجبہ اور دوسری
 قید سے عبد مشترک نکل گیا کہ اسکی مؤنت کافی نہیں اور تیسری سے زوجہ فطلی کہ اسکی مؤنت مستحقہ نہیں بلکہ مؤنت ضروری ہر انتظام
 دائمی کے لیے اور اسی لیے ہر معمولی اخراجات کے کچھ لازم نہیں جیسے دو اگر ناکافی و ازلیعی لا عن ترو حجتہ و ولدہ اکبیر العاقل نہیں
 واجب ہر صدقہ الفطر اپنی بی بی کی طرف سے اور اپنے ولد کی طرف سے جو بالغ و عاقل ہو مگر زوجہ کی طرف سے اس لیے نہیں واجب کہ اس پر
 ولایت تامہ نہیں کیونکہ سوائے حقوق زوجیت کے اور کسی طرح کی ولایت نہیں ہو اور ولد عاقل بالغ اگرچہ اپنا چھوڑ دے و نوش
 میں اسکا شریک ہو گیا صدقہ باپ پر واجب نہیں کیونکہ ولایت نہیں کذا فی جوہرہ و عاقل کی قید سے احتراز ہو گیا مقودہ اور مخجون سے
 کہ انکا حکم ہر و خیر کے ہر و نواذی عنہما بلما اذن اجرا استحسانا للاذان عادیۃ اے لونی عیانہ و الا فلا تہم انی عن الحلیۃ علیہ فطرہ اور اگر فطری بی کی طرف سے
 بالغ نہ ہو کہ بکھڑے بہرہ اجازت دیدیا تو کافی ہو بدلیل استحسان اور اسی پر فتویٰ ہو کہ کذا فی النعمانیہ کیونکہ عادیۃ اذن موجود ہے یعنی اگر اسکے عیال
 میں ہو ورنہ نہیں کافی کذا فی تہستانی عن الحلیۃ اسکو یا در حکم للاذن عادیۃ سے اشارہ ہو کہ نیت حکم موجود ہے ورنہ براح میں تصریح
 کی ہو کہ فطرہ بدون نیت کے ادا نہیں ہوتا بحرین کہا ہو کہ ظہیر یہ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہو کہ اگر ادا کرے ان اشخاص کی طرف
 سے جو اسکے عیال میں ہیں یعنی جو خور و نوش اسکے متعلق ہو ورنہ انکی اجازت کے توجا نہ ہو مطلقاً یعنی قید زوجہ اور ولد کی نہیں ہے

جو تعلق پہر اور مرد اور یہ کہ اسے تصحیح یا نہ کی ورنہ وہ اصحاب تصحیح سے نہیں ہر بحرین کہا ہو کہ اسکی تصحیح کی ہو ابو الیسر نے اور ترجیح دی ہر ان ہاں
 نے فتح القدرین دلیل کی ورنہ سے فی اختلاف والشر بن لالیۃ عن البربان وہ لیتے اور حقائق اور شر بن لالیۃ بن برہان سے منقول ہر کہ
 اسی پر قوی ہو اور صاع سن تمر و شعیر و لور و دنیا یا ایک صاع کچھ یا جو اگر چہ ناقص ہو مگر بحرین کہا ہو کہ نفع صاع یا صاع مطلق کہ اس
 اور جید کی قید نہیں لگائی اس واسطے کہ اگر نصف صاع خراب بھی ادا کر لگا تو جائز ہو اور اگر ادا کیا ہو دار یا عیب دار تو اسکا نقصان بھی بھر دے
 اور اگر ردی کی قیمت دی تو جو زیادتی باقی رہ گئی وہ بھی ادا کر دے کذا فی الظہیر یہ اور اگر گھوٹل جو میں مخلوط ہوں پس اگر جو غالب ہوں تو ایک
 صاع اور اگر گھوٹل غالب ہوں تو نصف صاع قالہ الشامی و ما لم یض علیہ کذرتہ و خبر بقبر فیہ القیمۃ اور جو غلہ وغیرہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اس میں تصریح دار نہیں ہوئی اس میں معتبر قیمت ہر جیسے جید اور ردی م بدلہ میں کہا ہو کہ مخصوص علیہ میں بعض کو بعض جگہ قیمت کے
 اعتبار سے دینا جائز نہیں برابر ہر کہ جس چیز کے بدلہ میں دیا ہو وہ اس کے جنس سے ہو یا خلاف جنس ہو مثلاً گھوٹل دینا گھوٹل کے بدلے قیمت کے
 اعتبار سے یعنی سطر کہ نصف صاع اچھے گھوٹل کے بدلے ایک صاع متوسط گھوٹل دیے تو جائز نہیں یا دوسرے گھوٹل کے بدلے قیمت کے اعتبار
 سے دیے وہ بھی جائز نہیں جیسے نصف صاع کچھ جو قیمت میں نصف صاع گھوٹل کی برابر ہو بدلے نصف صاع گھوٹل کے ادا کرے بلکہ بجائے نصف صاع
 کچھ کہ شمار کیا جائیگا اور اس کے ذمہ باقی کا پورا کرنا لازم ہوگا کیونکہ قیمت مخصوص میں معتبر نہیں کذا قالہ الشامی و ہوا ی الصاع المستحب و ما یسع
 الفا و اربعین و رہا منی تاش او عدس اور صاع جو شتر معتبر ہر وہ طرف ہر حسین ایکڑا رچا لیس درم کے وزن کے ماش یا سور سادین
 صاع چھ رہا کا ہوتا ہے اور مدد و رطل کا اور رطل نصف سن کا اور سن درہم سے دوسوا تھ درم کا اور تار سے چالیس تار کا اور تار کبیر
 ہمزہ و راہم کے وزن سے ساڑھے چار مثقال کا کذا فی شرح درر البحار پس مدار سن دونوں برابر ہیں یعنی ہر ایک دو رطل عراقی اور صاع کا
 چوتھائی اور رطل ایک سو میں درم کا اور ربعی اور فتح القدرین ہر کہ صاع میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ اور محمد نے کہا ہر کہ آٹھ رطل عراقی کا ہر اولام ابو یوسف
 نے کہا ہر کہ پانچ رطل کا اور تھائی رطل کا اور کہا گیا ہر کہ اختلاف نہیں ہر بلکہ تفسیر کا فرق ہر اس لیے کہ ابو یوسف نے اندازہ مدینہ شریف کے رطل سے
 کیا ہر جو تیس استار کا ہے اور عراقی تیس استار کا ہے اور جب مقابلہ کیا جاوے آٹھ رطل عراقی کا ۵ رطل مدنی کے ساتھ تو دونوں برابر ہیں کیونکہ
 تیس استار کو آٹھ میں ضرب دینے سے ایک سوساٹھ استار ہوتے ہیں اور پانچ کو تیس میں ضرب دینے سے ڈیڑھ سو ہوتے ہیں اور تھائی تیس
 کے دس ہوتے تو یہ بھی ایک سوساٹھ استار ہو گئے اور یہی مشابہ بصواب ہر کیونکہ امام محمد نے خلافت ابو یوسف کا نہیں ذکر کیا اگر ہوتا تو بیشک
 ذکر کرتے چہر جانا پچھ کہ درم شرعی چودہ قیراط کا ہوتا ہے اور جواب متعارف ہر وہ سولہ قیراط کا ہے جب صاع ایکڑا رچا لیس درم شرعی کا ہوتا تو
 سترہ رطل کے وزن سے تو سودس کے برابر ہو اذ قالہ الشامی قاضی شہار اسد پانی پتی نے لکھا ہر کہ رطل میں تار کا ہوتا ہے ہر استار ۱۶
 مثقال کے پس دروزنی رطل کا برابر چھتیس روپے دہلی کے ہر نیچے جو روپیہ کہ سوا گیارہ ماشہ کا ہے حاصل یہ کہ صاع یعنی ۱۰۴ درم = ۲۶۳۲ تولہ دہلی
 ۲۸۲ روپے چہر شامی کچھ کم ۲۰۳ یا دو دو روپے زائد دہلی کے سیر سے جو اسی روپے بھر کا ہے اور قریب ۳ تار سے چھٹا تک کے سہار نیور کے
 سیر سے ہر جو اٹھاسی روپے بھر کا ہے انا قدر بہا لتساویا کیلا ووزن ماش اور عدس کے ساتھ اندازہ اس لیے مقرر کیا کہ نیکیل اور وزن میں برابر ہوتے
 ہیں یعنی نیچے پھوٹے اور بجھے ٹھوس نہیں ہوتے پس جب ایک برتن کو ایک تم کے ماش یا عدس سے پر کر میں کہ بمقدار (۱۰۴) درم کے ہوں
 پھر انکو نکال کر دوسرے ماش یا عدس میں بھر میں تو ہلکے یا بھاری نہونگے بلکہ پہلے کے برابر ہونگے بخلاف گھوٹل اور جو کے کہ ان میں بعض
 بھاری اور بعض ہلکے ہوتے ہیں تو اس کے کیل اور وزن میں اختلاف ہو سکتا ہے پس عدس اور ماش سے کیا اس واسطے مقرر کیا کہ خفا مختلف نہو

۱۲
ابن ابی نعیم
ابن ابی نعیم
ابن ابی نعیم

ابن ابی نعیم اور حاکم نے علوم الحدیث میں ابن عمر سے ان لفظوں سے روایت کی اور غنیمت عن الطوفانی ہذا الیوم کذا قالہ نوح اس حدیث سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ انشا حاصل نہیں ہوتا جبکہ ایک فقیر کو پورا فطرہ دینا واجب ہو یا بقیہ سے امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سونہار نے جواب دیا کہ اگر اس جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک کا فطرہ متعدد کو دینا مکروہ شرعی ہو جیسا یوم الفطر سے تاخیر کرنا مانا مگر یہ کہ فرق اس طرح بیان کیا جاوے کہ اگر لوگ یوم العید سے تاخیر کرین تو ان کا کل حاصل ہوگا بخلاف اسکے کہ متفرق دین کیونکہ مجموع سے انشا حاصل ہو جاتا ہے جیسے کہ خی نے یہ علت بیان کی اور قالہ الشامی کما جاز و دفع صدقہ جہاۃ الی مسکین واحد بلا خلاف یعتد بہ جیسا جائز ہر دینا متعدد و شخصوں کا فطرہ ایک مسکین کو بغیر ایسے اختلاف کے کہ لائق اعتبار کے ہو مگر بقیہ سے مصنف کے کلام کی تصحیح کی بخوبی مراد نفی خاص خلاف کے ہے کیونکہ مواہب الرحمن میں و دون مسکونین خلاف کی تصریح کی ہے کہ جائز ہے لینا ایک شخص کا جماعت سے اور دینا ایک کا جماعت کو بنا بر قول صحیح ترکے اس سے معلوم ہو کہ قول صحیح عدم جواز ہرین کہتا ہوں کہ محل خلاف اس جگہ شاید وہ صورت ہو کہ چند آدمیوں نے اپنے فطرہ جمع کر کے ملا دیے اور ایک کو دیدیے لیکن جبکہ ہر شخص نے جدا جدا ایک ہی شخص کو دیا تو خلاف کا جازنی ہونا جواز و عدم جواز میں بعید ہے قالہ الشامی خلطت امرأة امرأہا روجہا باذ فطرہ خطمہ بخطمہا اخیر اقون الروح و وفعت الی فقیر جاز عنہا لا عنہ کسی عورت کو اسکے خاوند نے فطرہ کے ادا کا حکم دیا اسنے بلا اجازت خاوند کے اسکے گھوٹ اپنے گھوٹ میں ملا دیے اور کسی فقیر کو دیدیے تو عورت کی طرف سے ناجائز م اسلئے کہ مرد نے اسکو اپنے مال میں سے دینے کی اجازت دی تھی جب عورت نے مرد کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملایا تو نام صاحب کے نزدیک خلط کی جہت سے مستہلک ہو گیا تو اسکی مالک عورت ہو گئی اور عورت کے ذمہ اتنے انماج کا ضمان لازم آوے گا قالہ الشامی لامر ان الاختلاط عند الامام استہلاک لقطع حق صاحبہ و عندہا لا تقطع فیجوز ان اجازۃ الروح ظہیر تہا سوجہ سے کہ سابق میں مذکور ہوئی یعنی مخلوط ہونا استہلاک ہے امام صاحب کے نزدیک کہ مالک کے حق کو اس معین سے قطع کر دیتا ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں قطع کرتا تو فطرہ جائز ہوگا اگر زوج نے اجازت دی کہ ذاتی الظہیر تہا م یعنی زوج کی طرف سے بھی جائز ہوگا ولو بالکس قال فی التہریم ارہ اور اگر صورت مسئلہ کی بالکس ہو (یعنی عورت نے مرد کو کہا کہ میرا فطرہ ادا کر دے اور مرد نے عورت کا مال اپنے فطرہ میں ملا دیا اور فطرہ دیا) تو نہیں کہا کہ میں نے اس صورت کو نہیں دیکھا و مقتضی امر جوازہ عنہا بلا اجازتہا اور جو سابق میں مذکور ہوا (یعنی ولوادی عنہا بلاذن اجازہ) مقتضی ہے کہ خاوند اور بی بی و دون کی طرف سے جائز ہے بدون عورت کی اجازت کے بھی ولا یجوز لامام علی صدقہ الفطر ساعیلا لا علیہا لم یفعلہ بدائع اور نہ بھیچے امام صدقہ الفطر لینے کے لیے کسی ساعی کو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں کیا کہ ذاتی البدائع میں بغیر بی بی یا بنین ہوا کہ لیکو آپ نے مقرر کیا ہو کہ وہ گشت کر کے صدقہ فطر وصول کر لائے قالہ الشامی و صدقہ الفطر کالزکوٰۃ فی المصارف فی کل مال اور فطرہ مصارف کے باپ میں مانند زکوٰۃ کے ہر سب حالات میں م فی کل حال سے تعیم احوال مطلقا اور ہر وجہ سے مراد نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کے لیے جدی چری شرطیں ہیں جو دوسرے کے لیے نہیں ہیں مثلاً زکوٰۃ میں شرط ہر سال اور نصاب نامی اور عقل و بلوغ اور فطرہ میں ایک بھی شرط نہیں ہے بلکہ بیان مراد تعیم احوال کی ہے مصارف میں خرچ کرنے کے لحاظ سے یعنی نیت شرط ہونا اور علیک یہاں تک کہ صرف باحت کافی ہوگی کہ ذاتی البدائع یہ توجیہ وہ ہے جو مجھے ظاہر ہوئی قالہ الشامی الا فی جواز الدفع الی الذمی و عدم سقوطہا ہلاک المال و قد مر کذا زکوٰۃ اور فطرہ میں اتنا فرق ہے کہ فطرہ دمی کو دینا جائز ہے اور مال کے ہلاک ہونے سے ساقط نہیں ہوتا اور دونوں مسئلے سابق گذر چکے ایک باب المصارف میں دوسرا اسی باب میں خانیہ میں ہے کہ ذمی کو فطرہ دینا جائز ہے اور کر وہ ہر نزدیک امام شافعی کے اور ایک روایت میں امام ابو یوسف سے جائز نہیں اور حاوی میں ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے

مخارجہ کہ بعض قطعی الدلالتہ نہیں ہوا و قبل تا کہ الاکل وغیرہ واعتمدہ الشریعہ بلالی اور کہا گیا ہو کہ نہ فرض ہے شایع ہے کہ اس کا اکل وغیرہ اور شریعہ بلالی نے اس پر عطا کیا اور ہم میں اس میں یہ شبہ ہے کہ اکل نے غنایہ میں تو وجوب ثابت کیا ہو مگر یہ کہ اس موضع کے سوا اور کہیں کہا اور بحر وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس کا قائل کمال ہے تو شاید یہ شایع کے ظلم کی خطا ہو بسبب شایعیت دونوں لفظوں کے قالہ الاجلی اور کمال کا کلام فتح القدیر میں یہ ہے کہ فرضیت اس سے مستفاد ہو کہ اجماع ہے اس کے لزوم پر نہ آیت شریف سے کیونکہ وہ مخصوص بعض ہے قالہ الشامی لکن تعقیبہ سعدی بالفرقہ بن لندوزہ لا تو دی بعد صلوة العصر بخلاف الفاسیہ لیکن سعدی نے نہ رکے فرض ہونے پر اعتراض کیا ہے اس فرق سے کہ صلوة مندورہ بعد عصر کے اور نہیں کیجاتی بخلاف قضا مازون کے تو اگر نہ فرض ہوتی تو بعد عصر اس کی ناز کر وہ ہوتی ہو فرض علی الاظہر کالکفارات یعنی عملاً لان مطلق لاجماع لا یفید الفرض قطعی کہا گیا ہو کہ نہ فرض ہے بنا بر اظہر قائل کے جیسے کفارات یعنی فرض علی ہو کیونکہ مطلق اجماع فرض قطعی کو مفید نہیں ہوتا م فرض علی لکما شایع کا توجیہ کرنا یہاں کہ خود بھی اسکو اچھا بچا بیٹھا اس واسطے کہ جو شخص آیت شریف سے فرضیت پر استدلال کرتا ہو وہ فرض قطعی کہتا ہو نہ ظنی جیسا درین تصریح کی ہو اور اسی لیے فتح میں اعتراض کیا ہو کہ آیت سے استدلال فرضیت پر نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہے اور صدر الشریعہ نے اسکو چھوڑ کر اجماع سے استدلال کیا ہو کہ اس نے الشامی کا مبسوط خسرو جیسا بتفصیل بیان کیا ہو خسرو نے مینے درین صدر الشریعہ کا یہ قول ذکر کیا کہ مندور فرض ہے اس وجہ سے کہ لزوم اس کا لاجماع ثابت ہو نہیں قطعی الثبوت ہوا پھر اسطرح جواب دیا کہ فرض سے مراد بیان فرض اعتقادی ہے جو کما شکر کا فرہوتا ہو چنانچہ عبارت ہادیہ کی سپردالالت کرتی ہو اور فرضیت ان سنون سے مطلق اجماع سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ اسل جماع سے جو بتواتر منقول ہو فرضیت پر جیسا رمضان کے روزے اور جب مندور میں اجماع فرضیت پر بتواتر منقول نہ ہوا تو مرتبہ وجوب میں رہا اس واسطے کہ اجماع جو منقول بطریق شہرت یا احاد ہو وجوب کو مفید نہ ہوتا ہو نہ فرضیت کو قالہ الشامی ونقل کثیر اور ایک روزہ نقل ہے چنانچہ فرض واجب کے سوا دوسرے روزے میں بیان نقل کے معنی لغوی ہی مراد ہیں یعنی زیادتی نہ معنی شریعی کیونکہ اس میں دونوں تسین کردہ کی بھی داخل ہیں اور کبھی کہا جاتا ہے کہ معنی شریعی ہی مراد ہیں اس وجہ سے کہ روزہ ایام نہ یہیہ کیا اعتبار اپنی ذات کے عبادت مستحبہ ہو اور اس اعتبار سے کہ ضیافت خداوندی سے روگردانی کو مستلزم ہو منع ہو پس اپنی اصل کے اعتبار سے مشرور و مقرر اور صفت کے اعتبار سے مکروہ قالہ الشامی بعم البتہ کصوم ما شورا مع التماس نقل شامل ہے سنت کو جیسے روزہ دسویں محرم مع نوین کے م جو فضل کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو حافظہ راشدین نے حضرت کے بعد وہ سنت ہے پھر وہ دو قسم ہے ایک سنتہ الامدی کہ اسکا ترک بڑائی اور کراہت کو موجب ہے جیسے جماعت اور اذان دوم سنتہ زوا جیسے عادات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قیام و قعود میں اور اسکا ترک کراہت کو موجب نہیں اور ظاہر ہے کہ کصوم عاشوراء قسم ثانی میں ہے بلکہ انہ میں اسکو مستحب کہا ہو اور ایسا ہی بدائع میں ہوتا مل قالہ الشامی فالمندوب کا یا م البیض بن کل شہر اور نقل شامل ہے مندوب کو جیسے ہر عینے کے ایام بیض کے روزے م بیض صفت ہے لیلی کی جو محذوف ہے یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں مستحب کا ذکر نہیں کیا کیونکہ اصولیوں کے نزدیک مستحب اور مندوب میں فرق نہیں یعنی وہ فعل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت کی ہو اگرچہ کبھی لکھا ہو مگر رغبت اسکی طرف ثابت ہو کہ ذاتی الحرر اور فقہاء کے نزدیک مستحب وہ ہے جو حضرت نے کبھی کیا ہو اور کبھی ترک کیا ہو اور مندوب وہ کہ صرف ایک بار یا دو بار جو ان کی تعلیم کے لیے کیا ہو قالہ الشامی و یوم اجتماعہ ولو سفر و اور شامل ہے جمعہ کے دن کے روزہ کو اگرچہ اکیلا ہو م نہ میں اسکی تصریح کی ہو اور ایسے ہی بحر میں لکھا ہے کہ جمعہ کا روزہ اکیلا مستحب ہے اکثروں کے نزدیک جیسا دوشنبہ اور جمعرات کا اور بعضوں نے بسو کر وہ کہا ہے اور اسکی مثل محیط میں ہے اور یہ سبب بیان کیا ہے کہ ان ایام کی فضیلت ہے اور اس کے روزہ میں غیر قبلہ والوں کے ساتھ تشہہ نہیں ہے پس جو اشاہ میں کراہت اکیلا جمعہ کے روزہ کی نقل کی ہو سودہ قول بعض کا ہے اور خانیہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں جمعہ کے روزہ کا امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک کیونکہ عبد اللہ بن عباس ل سار روزہ رکھتے اور اظہار کرتے تھے

کی قضا کے لیے رات سے نیت کرنی اور تعین مشروط ہے جیسا آدھکا اور نفل سے مراد سوائے فرض اور واجب کے یعنی سنت ہو یا مندوب یا مکروہ کذا فی البحر
والنہر اختیار میں کہلا کر نیت شرط ہے روزہ میں یعنی دلیلیں جانے کہ روزہ رکھو گا اور رمضان شریف کی راتوں میں کوئی مسلمان اس سے خالی نہیں اور زبان
سے نیت کا کہنا شرط نہیں اور بحر میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہے کہ سحر کھانا نیت ہی قالہ الشامی فلا یصح قبل الغروب ولا عندہ پس نیت نہیں صحیح غروب سے پہلے
اور نہ غروب کے وقت ہم یعنی اگر نیت کرے غروب سے پہلے یا غروب کے وقت کہ میں کل روزہ رکھو گا پھر سو گیا یا بیو ش ہو گیا یا ناسل ہو گیا یا نیک کہ کھان
آفتاب کے زوال کا وقت آگیا تو روزہ ہوا اور اگر غروب کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہے کذا فی الحاشیہ قالہ الشامی الی القحطیہ الکبریٰ لا بعد بطلان عند انتہاء
لا اکثر لیوم صحیح ہے نیت رات سے لیکر صبح کبریٰ تک نہ اس کے بعد اور نہ اس کے متصل بلحاظ اکثریوم کے ہم صبح کبریٰ سے مراد نصف نماز شرعی ہے اور نماز شرعی شروع
صبح صادق سے اور غروب شمس تک اور اسکو زوال شمس سے تعبیر کیا جیسا قدوری و جمع وغیرہ میں تعبیر کیا ہے کیونکہ زوال کا وقت نصف روزہ پر طلوع
آفتاب سے حالانکہ وقت صوم کا طلوع فجر سے ہے کذا فی البحر عن المصنوع ہایہ میں جامع صغیر سے منقول ہے کہ نصف النہار سے پہلے نیت ہو اور یہی صحیح ہے کیونکہ جو نیت
اکثر روزہ میں ضروری ہے اور نصف روزہ طلوع فجر سے صبح کبریٰ تک ہے نہ وقت زوال تک پس اس سے پہلے نیت شرط ہے تاکہ اکثر ہو ثابت ہے قالہ الشامی بحر میں
اسی میت الصوم قال بدل من لمضان الیہ اور درست ہیں صیام مذکورہ مطلق نیت سے یعنی روزے کی نیت سے قبل لفظ لام بدلے مصاف الیہ کہ ہم مطلق
نیت یہ کہ اس میں فرضیت اور وجوب اور سنت کی قید نہ ہو اس لیے کہ تمام رمضان اپنے فرض و زون کے لیے پورا وقت ہے اس میں دوم الصوم مشروع نہیں ہے
فرض ہی کے لیے متعین ہوا اور جو شارع کی طرف سے متعین ہے اس میں تعین کی ضرورت نہیں اور نذر معین کو رمضان پر قیاس کیا کیونکہ رمضان شارع کی تعین سے
متعین ہے اور نذر ناذر کی طرف سے تو دونوں مطلق نیت کافی ہے اور چونکہ بعض لوگوں نے اعتراض کیا تھا کہ مطلق نیت سے درست ہونا مسلم ہے کہ کسی عبادت کی نیت
سے روزہ درست ہونا چاہیے شارع نے اسکا جواب دیا کہ الف لام عوض مصاف الیہ کے ہے یعنی نیت سے مراد نیت صوم کی ہے کذا فی الشامی و غنیۃ نقل لہم المرام
اور درست ہے صوم مذکور نفل کی نیت سے کیونکہ رمضان و نذر معین کا کوئی ذرا ہم نہیں جیسا مطلق نیت میں بیان ہو چکا و بخطا و فی وصف کثیرہ واجب
فی ادارہ مصان نقطہ تعینہ تعین شارع اور درست ہے باوجود خطا کے صحیح وصف رمضان کے جیسے نیت کسی اور واجب کی کی لیکن یہ صحت صرف واسے
رمضان میں ہے (نفل اور نذر معین میں نہیں) کیونکہ رمضان شارع کی طرف سے معین ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب شعبان گزر جائے
تو پھر کوئی روزہ نہیں سوائے رمضان کے بخلاف نذر کے کہ اسکا وجوب ناذر کے قول سے ہے جب سے دوسرے واجب کی نیت کی تو گو یا پہلے کو باطل کیا لا
اذا وقعت النیت من المرضی و مسافر حیث یحتاج الی التعین لعدم تعینہ فی صحابہ استثنای نیتہ نفل و بخطا و فی وصف سے یعنی اگر جبکہ واقع ہو نیت مرضی یا مسافر
تو روزہ وہی ہوگا جو مرضی یا مسافر نیت کرے کیونکہ صوم محتاج تعین کا ہے و واسطے عدم تعین صوم کے مرضی اور مسافر کے حق میں ہم محتاج کی ضمیر مرضی اور مسافر
طرف پھرتی ہے تاویل ہر واحد کے یا صوم کی طرف قالہ الشامی اور ہو سکتا ہے کہ محتاج بصیغہ مجہول ہو اور جار مجرور مقول بالیم قاعلہ ہو فلا یصح عن رمضان
بل یصح عماوی من نفل او واجب علی ما علیہ الا اکثر بحر میں نہ واقع ہوگا روزہ رمضان سے بلکہ اس سے واقع ہوگا جبکی نیت کی یعنی نفل او واجب جو جب
اس قول کے سپر اکثر شارع ہیں کذا فی البحر میں کہتا ہوں بحر میں جو قول نسبت اکثر شلح کی طرف کیا ہے تو وہ مرضی کے حق میں ہے اور مسافر کے حق میں
یہ تفصیل ہے کہ اگر کسی دوسرے واجب کی نیت کر لگا تو اسی واجب کی طرف سے واقع ہوگا امام صاحب کے نزدیک اگر نفل کی نیت کر لگا یا مطلق نیت ہوگا تو
امام صاحب سے دو روایتیں ہیں صحیح یہ ہے کہ رمضان سے واقع ہوگا اسواسطے کہ نفل کا فائدہ ثواب ہے اور وہ فرض قبیحہ بارہ بتوالہ الشامی ہوا لا صحیح
سراج وقیل بانہ ظاہر الروایۃ فلذا اختارہ المصنف بتعاللہ راوی ہی صحیح ہے کذا فی السراج اور کہا گیا ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے پس پہلے مصنف نے اسکو
اختیار کیا درر کے اتباع سے لکن فی احوال الاشباہ یصح وقوع اکل عن رمضان سوا مسافر و ذی واجب آخر و اختارہ ابن الکمال فی التشریح الیہ عن ابن ابی انیہ لا صحیح

بعض شاخ غریب
ضمیر اس مسئلہ کی
یوم اشک میں
قداری و تاکا لکایہ
گمان غور و درہ جو
شخص رمضان کی نیت
کا اعتقاد نہیں رکھتا
اگر کوئی کہتے ہیں
۱۲

اور اگر دن کو نیت کرے تو یوں کہے کہ آج خدا کی واسطے روزہ فرض رمضان کا رکھتا ہوں قالہ الشامی ولا تطل بالمشیت بل بالرجوع عنہا بان یغزم لیسلا علی الفطر اور نیت نہیں باطل ہوتی انشاء اللہ کہنے سے بلکہ نیت کے رجوع کرنے سے باطل ہو جاتی ہے اس طرح کہ رات سے غم کر کے افطار کا حکم نہیں باطل ہوتی یعنی استحسانا ہی صحیح ہے اس واسطے کہ یہ حقیقت میں استثنا نہیں ہے بلکہ استعانت اور طلب توفیق کے واسطے ہے یہاں تک کہ اگر ارادہ تھا کہ اسے باقی رہے تو صائم ہو گا جیسا تارخانیہ میں ہے قالہ الشامی وثبت الصائم الفطر لخوا اور روزہ دار کی نیت افطار کے باب میں اخبر یضی ذکر صرف نیت افطار سے روزہ ناجائز کا وثبتہ الصوم فی الصلوۃ صحیحہ ولا تقصد باللفظ اور نیت روزہ کی ناز میں درست ہے اور بدون تلفظ کے ناز کو فاسد نہیں کرتی ولونوی القضاء ہمارا صراحت افطار فیفضیہ لافسدہ لان اہل نیت روزہ دار نا غیر مضر ظہر لیکن کا ملطون ہر اور اگر دن کو نیت قضاء کرے تو وہ روزہ کی کسر سے تو وہ روزہ نفل ہو گا اگر اسکو توڑ دے تو قضا کرے اس واسطے کہ دارالاسلام میں اہل غیر معتبر ہیں نہو اشئل روزہ غشی کے کذا فی الاجرم فتح القدیر میں ایک قول نقل کیا ہے کہ لزوم قضا اس صورت میں ہے کہ جانشاہر کہ قضا کی نیت دن کو درست نہیں لیکن جب نہ جانشاہر ہو تو شروع کرنے سے لازم نہو گاشاہر نے اسکا جواب دیا کہ دارالاسلام میں اہل معتبر نہیں خصوص اس صورت میں کہ عدم جواز نیت قضا کا دن کو ظاہر استفق علیہ ہے اور غشی روزہ کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے اس گمان سے کہ میرے ذمہ روزہ ہے بشرائط مذکورہ روزہ شروع کیا پھر اسکو ظاہر ہوا کہ میرے ذمہ روزہ نہیں تو اس شخص کو اس روزہ کا اتمام لازم نہیں ہے کیونکہ اسے اپنا ذمہ بری کرنے کے لیے شروع کیا تھا نہ یہ کہ اپنے ذمہ التزام کیا ہو قالہ الشامی ولایصام یوم الشک ہو یوم الثلثین عن شعبان وان لم یکن علة اور رکھا جاوے روزہ یوم الشک کا یعنی تیسویں تاریخ شعبان کا اگرچہ ابرو بخار نہو م شاح نے شرح المتقین کہا ہے کہ اس سے روک گیا کلام متسانی وغیرہ کا الخ یعنی اسے سقیم کیا ہے کہ یوم الشک اس صورت میں ہے کہ شبثہ ہو بلال رمضان کا اور معلوم نہو کہ شعبان کی تیسویں ہے یا رمضان کی پہلی یا ایک شخص نے یادداشتوں نے ہلال دیکھا اور انکی شہادت ناقبول ہوئی پس اگر آستانہ صاف ہوا اور کسی نے نہ دیکھا ہو تو یوم الشک نہیں ہے اور ایسا ہی معراج میں ہے کہ ذانی الشامی لے علی القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع لخوا تحقیق الرویت فی ہذہ اخری واما علی مقابلہ طلیس بشک ولایصام اصلا شرح الجمع للعینی عن الزاہری یعنی شک کا روزہ بنا براس قول کے ہے کہ اختلاف مطالع کا معتبر نہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی دوسرے شہر میں رویت ہوئی ہو لیکن بنا برقول اعتبار اختلاف مطالع کے یعنی ہر جگہ کا مطلع جدا جدا ہو ایک جگہ کا دیکھا دوسرے کے لیے کافی نہیں تو اس صورت میں وہ روزہ روز شک نہیں ہے اور روزہ بالکل رکھا جاوے کذا فی شرح الجمع للعینی عن الزاہری م یعنی ابتداؤ نہ فرض نہ نفل اس واسطے کہ اس روزہ رکھنے میں کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم الشک کے قالہ الشامی لا فضل ولا یکرہ غیرہ مگر یوم الشک میں بہ نیت نفل روزہ کا مضائقہ نہیں اور نفل کے سوا دوسرا روزہ مکروہ ہے فرض ہو یا واجب نیت معنیہ سے ہو یا نہو سے اور ایسی ہی مطلق نیت سے بھی مکروہ ہے کیونکہ مطلق اپنے افراد کو شامل ہے کذا فی المعراج ولو صامہ لو واجب اخر مکروہ تنزیہا اور اگر یوم الشک میں کسی دوسرے واجب کا روزہ رکھا تو مکروہ تنزیہی ہے ولو جزم ان کیونکہ عن رمضان مکروہ تنزیہا اور اگر باجزم رمضان کا کر کے رکھا تو مکروہ تحریمی ہے م اسلئے کہ اہل کتاب کی مشابہت لازم آتی ہے کہ انھوں نے اپنے روزوں میں کچھ دن بڑھالیے اور اسی پر حدیث شریف مجہول ہے کہ رمضان سے ایک دن روزہ پہلے روزے میں سبقت نہو کذا فی المعراج ویقع عنہ فی الاصح ان لم یظہر رمضان فیمتہ اور واقع ہو گا واجب سے جسکی نیت کی تھی صحیح روایت میں کہ نہ ظاہر ہو کہ وہ رمضان کا دن ہو م سراج میں ہے کہ جب کہنے اور واجب کی نیت سے اس روزہ رکھا تو اسکے ذمہ سے وہ واجب سا قطن ہو گا کیونکہ جائز ہے کہ یہ دن رمضان کا ہو پس شک کی بہت سے وجہ کا ادا ہو جانا ثابت نہو اس سے معلوم ہوا کہ اگر حال معلوم نہو تو جسکی نیت کی تھی اسکے لیے بھی کافی نہیں پس مصنف کو یوں کہنا مناسب تھا جیسا ہمارے میں ہے کہ اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا ہے تو جسکی نیت کی تھی اسکے لیے کافی ہے صحیح روایت میں اور اگر ظاہر ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے تو رمضان میں عجز ہو گا کیونکہ اصلی نیت موجود ہے قالہ الشامی والا بان ظہرت فغنیہ لومقیا اور اگر ایسا نہو فیض رمضان نیت ظاہر ہو جاوے تو وہ روزہ رمضان

۱۵
عبارہ صحیحہ مذکورہ
ذاتی السراج
۱۶

۱۷

تردد ہر درمیان دو کرموں کے یعنی فرض واجب کے پہلے مسئلہ میں یاد رہے کہ وہ کسی فرض نفل کے دوسرے مسئلہ میں قان ظہر
 رمضان فتنہ والا فتنل فیہ ای لا واجب و نفل غیر مضمون بالقضائے عدم تنقل قصدا پس اگر کوئی ہو کہ وہ دن رمضان کا ہو تو وہ روزہ رمضان ہی کا ہوگا
 نہیں تو نفل ہوگا و نون صورتوں میں یعنی واجب اور نفل میں ایسا کر توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی کیونکہ قصدا تنقل نہیں تمام سلیکے کہ سن وجہ ہر قاطع فرض کا
 قصدا رکھتا تھا تو نفل روزہ کے مانند ہوا سو جہ سے کہ دونوں میں اسقاطہ نظر نہ کرنا تمام قالا الشامی اکل المثلوم ناسیا قبل النیۃ کا کلمہ بعد ہوا ہو سکتا ہے شرح
 وہابیہ مقرر کا کھانا بھول کر نیت سے پہلے ایسا ہی جیسا بعد نیت کے بھول کر کھانا اور یہی صحیح ہے کہ انی شرح وہابیہ میں یعنی یوم الشک میں ایک شخص
 نے نصف روز تک انتظار کیا اور بھولے سے اس عرصے میں کچھ کھا لیا پھر معلوم ہوا کہ رمضان کا دن ہے تو اگر اب روزہ کی نیت کر گیا تو جائز ہوگی اس واسطے کہ
 بھول کر کھانے سے روزہ نہیں جاتا اور ایک قول یہ ہے کہ نہیں جائز ہے جیسا فقہین میں ہے اور اسی کا جزم کیا ہے سراج اور شربلالیہ میں قالا الشامی اسے
 مکلف ہلال رمضان اور الفطر و رد قولہ دلیل شرعی صام مطلقا وجوباً و قیل نہ کہ کسی مائل بالغ نے ہلال رمضان کا دیکھا یا عید کا اور اس کا قول
 حجت شرعیہ کی رو سے نانا گیا یعنی فاسق ہو نیکی جہت سے یا غلطی کی وجہ سے تو وہ روزہ رکھے ہر صورت میں عید کا چاند نہ ہو یا رمضان کا وجوباً اور کہا گیا ہے
 کہ روزہ رکھنے کا حکم مائل بالغ یعنی اگرچہ ناسق ہو کذا فی الجہاد اگر لڑکا یا بچہ نہ دیکھے تو واجب نہیں اور یہی حکم ہے اگر خود امام تھا دیکھے اور لوگوں کو
 نہ روزے کا حکم کرے نہ افطار کا اور خیر الدین ربی نے کہا ہے کہ اگر دیکھنے والی جماعت ہو اور انکی شہادت مسترد ہو گئی ہو جماعت عظیم نہ ہو نیکی جہت سے
 تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے ہر قان فطر قضاہ فقط فیہا شبہۃ الرد پس اگر افطار کیا تو صرف قضا لازم ہے و نون میں یعنی کفارہ نہیں واسطے شبہ
 مسترد ہونے شہادت کے م اور مخفی نہ رہے کہ یہ علت مقبوضہ کفارہ کی ہے ہلال رمضان میں لیکن عید کے چاند میں اس جہت سے کفارہ نہیں کہ اس کے
 نزدیک وہ عید کا دن ہو کذا فی النہر وغیرہ اور شاید اسکو ظہور کی جہت سے بیان نہیں کیا قالا الشامی و اختلاف المشائخ لعدم الروایۃ عن المتقہدین
 فیما اذا افطر قبل رواۃ الشہادۃ والراجح عدم وجوب الکفارۃ صحیحہ غیر واحد لان ما راہ تخیل ان کیون خیال لا ہلالا اور مشائخ نے اختلاف کیا ہے
 کی ہے جو جہ سے کہ متقہدین سے کوئی روایت نہیں اس صورت میں کہ افطار کرے رو شہادت سے پہلے اور راجح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اور یہی کی تصحیح
 کی ہے بہتوں نے کیونکہ جو اسنے کہا ہے شاید خیال ہو ہلال نوم حضرت عمر رضیہ منقول ہے کہ جس نے چاند دیکھا تھا اسکو کہا کہ اپنی بھون کو دھو پانی سے پھر کہا
 اب بتا چاند کہاں ہے اسنے کہا وہ تو کم ہو گیا جب فرمایا کہ بال بھو و نین قائم ہو گیا تھا تو سنے اسکو چاند جان لیا کذا فی السراج اور بیہلا پہلے مذکور ہوا یہ علت
 ہلال رمضان میں تو ہو سکتی ہے اور عید میں یہ کہ اس کے نزدیک وہ عید کا دن ہے قالا الشامی و اما بعد قولہ فجب الکفارۃ و لو فاسقانی الاصح لیکن بعد قول شہادت
 کے یعنی رمضان کے چاند میں پس کفارہ واجب ہے اگرچہ فاسق ہو صحیح روایت پر ہم کیونکہ ان لوگوں کے روزہ رکھنے کا دن ہے پس اگر بدل ہو تو چاہیے کہ
 وجوب کفارہ میں خلاف نہ ہو کیونکہ عدم کفارہ کی وجہ یہ ہے کہ فاسق کی شہادت پر حکم گانا جائز نہیں اور وہ یہاں متفق ہے کہ انی الجہاد جواز سے مراد عدم طبع
 کیونکہ قضا فاسق کی شہادت پر صحیح ہے اگرچہ قاضی گنہگار ہوتا ہو کذا قالا الشامی و قیل بلا دعویٰ و بلا لفظ شہد و بلا حکم مجلس قضا لانہ خبر لا شہادۃ لہم
 مع حالہ کفیم وغبار اور قبول کیجاوے روزہ رکھنے کے لیے خبر عادل کی آسمان میں روگ ہونے سے مثل ابرو وغبار کے تغیر دعویٰ اور بغیر لفظ شہد کے
 اور بدون حکم اور مجلس قضا کے وجہ اس کے کہ یہ خبر شہادت نہیں خبر عدل او مستور علی اصح البرازی علی خلاف ظاہر الروایۃ خبر عدل مفعول بالمسمی
 فاعلمہ ہو قبل کا یعنی قبول کیجاوے خبر ایک عدالت والے یعنی برہنہ گار کی یا ایک مستور الحال کی خبر اس قول کے کہ برازی نے اسکی تصحیح کی ہے ظاہر
 الروایت کے خلاف م اور معراج او تخنیں میں بھی اسی کی تصحیح کی ہے اور فتح القدر میں کہا ہے کہ یہ روایت حسن کی اور خلوانی نے اسی کو لیا ہے اور
 نور الاضاح والا بھی او ہر ہی گیا ہے میں کہنا ہوں کہ یہ بھی ظاہر الروایت ہے کیونکہ حاکم شہید نے یعنی جس نے امام محمد رحمہ کے اقوال انکی

عدالت وہ ملک ہو کہ عید
 شہادی اور بدعت پر قائم
 کسے اور یہاں انکی روایت
 شہادتی کی گواہی دیتی
 اور عدم اصل رمضان
 اور بدعت کے خلاف ہے
 چنانچہ درانی نے یہ
 قاضی خان کو زانی ہوا

بیلۃ الشک میں نہیں کیے جاتے مگر ثبوت رمضان کے لیے قالہ الشامی و افطار و اجزاء و غیرہ میں مع التواضع و غیرہ و افطار کرین دو عادل کے خبر
دینے سے اگر آسمان میں غبار وغیرہ ہو واسطے ضرورت کے معنی اسوجہ سے ضرورت ہو کہ کوئی حاکم موجب و نہیں جسکے سامنے شہادت و ادائیگی ہو و اسے اور
مع التواضع و افطار و افطار و افطار و افطار کے ساتھ قالہ الشامی و لورہ الحاکم و درہ خبر فی الصوم میں نصب شاہد میں ہرچہ بالصحیح بخلاف العید کا کافی پھر ہر
اور اگر کیا حاکم نے چاند دیکھا ہو تو روزہ کے چاند میں شک و اختیار ہو کہ کوئی شاید اپنے قول پر مقرر کرے یا لوگوں کو روزے کا حکم دے بخلاف عبد کے
چاند کے کہ نہیں ایک آدمی کافی نہیں ہو کہ کافی الجواہر میں نصب شاہد سے یہ غرض کہ انہی شہادت پر دو سر شاہد معین کرے تاکہ دوسرے شخص شہادت پر شہادت
اداکرے افادہ الجلی لیکر جو ہر کی عبارت ان میں سے منبہ عندہ الخ ہو اور اس کے معنی ظاہر ہیں کہ حاکم اپنی طرف سے کوئی نائب مقرر کرے تاکہ
اُس نائب کے سامنے شہادت گذرے جیسا علمائے خصوصیت کے باب میں کہا ہے کہ اگر حاکم کو کسی کے ساتھ خصوصیت و دفع ہو تو ایک نائب مقرر کرے
کہ اُس کے روبرو مقدمہ پیش ہو کیونکہ حاکم کا حکم اپنے اوپر درست نہیں اور معنی جو یہ معنی کے اسکی دلیل یہ ہے کہ بعض نسخوں و مختار میں نصب نائب ہو
بدلہ نصب شاہد کے قالہ الشامی و لا عبرۃ بقول المؤمنین و لودعوا علی المذہب اور نہیں اختیار بخومیوں کا اگرچہ عادل ہوں بنا بر مذہب صحیح مع
و جو ب صوم کے باب میں معراج میں کہا ہے کہ ان لوگوں کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور خود معجم کو نہیں جائز ہو کہ اپنے حساب پر عمل کرے اور نہ میں ہو کہ
معجم کے قول پر کہ غلامی تا بیخ چاند دکھائی دیکھا روزہ لازم نہیں اگرچہ چھین عدول ہوں صحیح روایت پر کہ ان فی الشامی قال فی الوہابیۃ سے و قول
اولی التوقیت لیس بموجب و وقیل نعم و البعض ان کان یکثر وہبانیہ میں کہا ہے کہ قول اوقات ضبط کرنے والا نکار روزہ رکھنے کا موجب نہیں
اور کہا گیا ہے کہ ان اور بعض کا قول بھی اگر کثیر میں یہ عبارت یعنی وقیل نعم موجب ہوا اسکو کہ دوسرا قول یہ ہے کہ عمل کو موجب ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے
بلکہ خلاف صرف جو از اعتماد میں ہو اور قیہ میں تینوں قول نقل کیے ہیں پس پہلے قاضی عبدالجبار و صاحب جمع العلوم سے نقل کیا ہے کہ منجون کے
قول کے اعتبار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور ابن مقاتل سے نقل کیا ہے کہ وہ اسے پوچھا کرتے تھے اور ان کے قول کا اعتبار کرتے تھے بشرطیکہ انکی
جماعت متفق ہوتی تھی پھر شرح سرخی سے نقل کیا کہ یہ بعید ہو اور شمس الائمہ حلوانی سے کہ وجوب صوم اور افطار کی شرط ویت ہی ہو اور منجون کا
قول ماخوذ نہیں پھر بولالائمہ ترجمانی سے نقل کیا کہ صاحب ابو حنیفہ رحمہ سوائے شاذ و نادیر کے اور شافعیہ متفق ہیں کہ منجون کے قول کا اعتماد نہیں کہ قالہ الشامی
وقیل بلا علمہ جمع عظیم لقیح العلم الشرعی و ہو غلبۃ الظن بخیرم اور قبول کیا جاوے جب آسان صاف ہو قول جماعت عظیم کا کہ حاصل ہو علم شرعی یعنی
غالبہ ظن انکی خبر سے معنی جب مطلع صاف ہو تو خبر ایک شخص کی معتبر نہو گی کیونکہ ایک شخص کو نظر آنا اور ایک خلق کو نظر آنا باوجودیکہ سبائی کی طرف
متوجہ ہیں اور کوئی مانع نہیں اور سب کی بنیادی درست ہے اگرچہ بعض تیز نظر ہوں اسکی غلطی کی دلیل ہے کہ ان فی البحر حللی نے کہا کہ جماعت میں اسلام اور
عدالت شرط نہیں جیسا امداد الفتح میں ہے اور نہ حریت اور نہ دعوی جیسا اقصانی میں ہے میں کہتا ہوں جو امداد کی طرف نسبت کیا ہے سو میں نے نہیں
ملاحظہ کیا و ان میں پایا اور اسلام شرط نہونے میں نظر ہو کہ جو کچھ جمع عظیم سے بیان یہ مراد نہیں ہے کہ حد تو اترو پونچھ جس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے کہ میں
اسلام شرط نہو بلکہ مراد یہ ہے کہ غلبہ ظن کو مفید ہو اور اس میں اسلام شرط نہونا اسکے لیے کوئی صحیح نقل چاہیے قالہ الشامی اور علم شرعی سے مراد اصطلاح
اصول دین کی ہے جو بموجب عمل کا ہوتا ہے نہ وہ علم جو یقین کے معنوں میں ہے اس پر نفس کی ہر منافع اور غایۃ البیان اور بحر میں نقل علی الفتح اور حد الشرعیہ جو علم
یعنی یقین لیا ہوا بن کمال نے اسکو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خطا ہے صدر الشریعہ سے قالہ الشامی و ہو مفوض فی راسے الامام من غیر تقدیر بعد علی المذہب
اور وہ امام کی راسے پر مفوض ہے بغیر تعیین حد کے بنا بر مذہب صحیح سے مہلج میں کہا ہے اس جماعت کی تعداد ظاہر روایت میں نہیں ہے اور ایک روایت میں
ابو یوسف سے ۵۰ مرد ہیں اور بعض کے نزدیک اکثر اہل جملہ اور بعض کے نزدیک ہر مسجد میں سے ایک یا دو اور ظاہر بن ابوب نے کہا ہے کہ حق میں قلیل ہیں

اور ان سب میں سے کسی بھی چیز کو کہ نام کی سب پر غور نہیں کیا اگرچہ نسبت کی درستی اور درست کج توجہ کا حکم دے اور مواہب میں ہی کو صحیح کہا ہے اور
 نسخہ غنائی نے اسی کا تذکرہ کیا ہے اور یہ بھی غلط ہے کہ کسی کی تکرار حق و جرم محمد اور ابو یوسف سے روایت کیا گیا ہے کہ اس بار خبر متواتر آنے کا یہ سبب ہے کہ
 اور نہ میں کہ اس کی تصحیح سراج کے موافق ہے کہ لاشی و بنی انہم انہی بشاہدین داخلہ و فی الجہر اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ اس کتاب
 کیا جاوے دو گنا ہوں پر اور جو کہ میں ہی کو اختیار کیا ہے جو کہ اس زمانہ میں چاہتے تھے کہ عمل میں روایت پر جو اس واسطے کہ لوگ چاند دیکھتے تھے
 کہ ان کی کہ میں پس منہ سے جو کہ اس کے ہم غیر ہلال سے ہے۔ یہ روایت بھی جو کہ اس واسطے کہ غلطی کا استعمال نہیں ظاہر ہے اور پھر اس کی تائید کی کہ لوگ نہیں
 اور نہ یہ یہ ظاہر ہوا کہ اس کی حق میں کوئی ہر الجہر۔ یہ صرف اشتر الاعداد ہے نہ معقیم اور مدد تو دو پر بھی صادق آتا ہے اور اسی کو صادق رکھا ہے نہ میں اور
 نسخ میں خالد الشاشی نسخ فی الاقنیتہ الاکثر بلکہ ان جارجین خارج البلد او کان علی مکان منقطع واختارہ ظہیر الدین اور اقصیہ میں جو ایک کتاب کا
 نام ہے اس کی کہ ایک شخص کفایت کرتا ہے اگر شہر کے ہے۔ یہ آیا ہو یا کسی اونچے مکان پر جو اور ہی کو ظہیر الدین نے اختیار کیا ہے اور قنادی مغربی
 میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی قول طحاوی کا ہے اور امام محمد نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اصل کی کتاب الاستحسان میں مگر خلاصہ میں کہا ہے کہ
 ظاہر الرواایت یہ ہے کہ شہر اور خارج شہر میں فرق نہیں ہے اگر انی المعرج وغیرہ میں کہنا ہوں کہ نہایہ میں کہا ہے کہ مسوط میں ہے کہ امام اس کی شہادت
 رد کرے اگر آسمان صاف ہو اور شخص شہر والا ہو پس اگر آسمان میں ابر ہو یا دود باہر سے آوے یا اونچے مقام پر ہو تو ہمارے نزدیک مقبول
 ہوگی پس لفظ عندنا دلالت کرتا ہے کہ ہمارے انہی منہ کا یہی قول ہے اور محیط میں اسی پر جزم کیا ہے اور اس کے مقابل کو بلفظ قبل بیان کیا ہے
 پھر ذکر کیا ہے کہ وہ ظاہر الرواایت کی ہے کہ روایت مختلف ہوتی ہے باعتبار ہوا کی صفائی و کدورت کے اور باعتبار مکان کے نیچے اور اونچے
 ہونے کے کیونکہ منہ کی ہوا صاف ہوتی ہے شہر کی نسبت اور کبھی ہلال اونچے مکان سے نظر آتا ہے تو اس شخص کا تفرق خلوات ظاہر نہ ہوا بلکہ
 ظاہر کے موافق ہوا لہذا سوا اس کلام میں تصریح ہے کہ یہ ظاہر الرواایت ہے اور حقیقت میں ایسا ہی ہے کیونکہ مسوط بھی کتب ظاہر الرواایت سے ہے پس
 معلوم ہوا کہ دونوں روایتیں ظاہر الرواایت ہیں کذا فی الشاشی وطریق اثبات رمضان والیدیان یعنی وکالتہ بدو لہ قبض دین علی الحاضر فقیر

نسخہ غنائی

بالدین والوکالہ دیکر الدخول فی شہد الشہود برویۃ الہلال قضی علیہ بقیثت دخول الشہر عند عدم دخول تحت الحکم اور رمضان اور عید کے
 اثبات کا طریق یہ ہے کہ کوئی شخص کسی حاضر کسی غائب کے دین کے قبضہ کرنے کی وکالت کا دعویٰ کرے جو مشروط ہے رمضان یا عید کے
 آنے پر پھر یہ شخص حاضر دین اور وکالت کا اقرار کرے اور رمضان یا عید کے آنے سے انکار کرے پھر رویت ہلال پر گواہی دین پس
 حکم لگایا جاوے ادا دین کا شخص حاضر ہے اور عید کا داخل ہونا منہنا ثابت ہو جاوے گا کیونکہ مہینہ زیر حکم داخل نہیں مہینہ بدین مہول ہے یا معلوم
 ہے اور فاعل ضمیر بدی کی جو سیاق عبارت سے مفہوم ہے یعنی دعویٰ کا دعویٰ کرے کسی شخص حاضر ہے کہ فلاں شخص کے تیسرے ذمہ اس قدر دراہم ہیں اور
 مجھ کو اسے کدیا ہے کہ جب رمضان داخل ہو تو وکیل ہے دین کے قبضہ کرے گا میں نے اور مہینہ زیر حکم داخل نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ بغیر شہادت
 بھی واجب ہو سکتا ہے یعنی صرف غیر سے کیونکہ وہ دینیات میں سے ہے اور وجوب عموم سے ثبوت رمضان لازم نہیں آتا اور ہر وقت میں فائدہ رمضان کے اثبات کا
 بطریق مذکور یہ ہے کہ جماعت عظیم ہر موقوف نہ رہے گا اگر آسمان صاف ہو کیونکہ شہادت ثبوت وکالت پر ہے ہر وقت دخول رمضان کے نہ رویت ہلال پر روکھان
 دو گواہوں سے ثابت ہو سکتی ہے حتیٰ عید ہونے کی جہت سے اور وکالت ثابت نہیں ہوتی جب تک رمضان کا دخول نہ ہو اور وجب دخول منہنا ثابت ہو تو روزہ
 واجب ہوا کہ لاشی شہدوا انہ شہد عند قاضی مصر کذا شہدان برویۃ الہلال فی لیلۃ کذا قضی القاضی ہے ووجدہم اجتماع شرائط الدعوی
 قضی انہ لیلۃ القاضی ان حکم شہادۃ تھا بعض نسخوں میں شہادۃ بلفظ متنبیہ ہے اور جن نسخوں میں شہادۃ بلفظ معج ہے اس سے مراد

ما فوق الواحد یعنی اگر دو گواہوں نے گواہی دی کہ ہر روزی کہ صوم کے قاضی کے سامنے آئے تھے شہادت کے خلاف تالیف کی رویت کی گواہی دی ہو
اور وہاں کے قاضی نے اس پر حکم کیا ہو اور شرائط دعویٰ کی سب باتیں گئیں تو اس قاضی کو جائز کہ گواہی پر حکم نکال دے لان قضاء قاضی حجت
وقد شہدوا به اس واسطے کہ وہاں کے قاضی کی قضائیت ہو اور یہاں کے گواہوں نے اسکی شہادت دی لا وہ شہدوا بر دینہ غیر ہم لانہ حکایتہ نہ حکم دیوے
قاضی اگر شہادت دیوین غیر کی رویت پر اس واسطے کہ یہ حکایت ہم معنی نہ تھوون نے اپنی رویت بیان کی نہ غیر کی رویت کی شہادت دی صرف
غیر کی رویت کی حکایت کی کذا فی فتح القدیر میں کہنا ہوں کہ ایسا ہی ہے اگر غیر کی رویت کی شہادت دی اور اس بات کی کہ ایک شہر کے قاضی نے
لوگوں کو روزہ کا حکم دیا اس واسطے کہ یہ فعل قاضی کی حکایت ہو اور وہ حجت نہیں بخلاف قضاء قاضی کے اور ہی واسطے مجمع شرائط کی قید لگانے کی نعم لو
استفاض بالخبر فی البلد الاخریٰ لزم علی الصحیح من المذہب تحبیب وغیرہا ان اگر کسی دوسرے شہر میں بکثرت خبر شائع ہو جاوے تو ایک لازم ہوگا روزہ
رکھنا بنا بر مذہب صحیح کذا فی التحبیب ام ذخیرہ میں ہے کہ شمس لائمہ حلوانی نے کہا کہ صحیح ہمارے مذہب میں یہ ہے کہ خبر جب پھیل جاوے اور محقق ہو جاوے دوسرے
شہر میں تو ان کو بھی لازم ہوگا اس شہر کا حکم رحمتی نے کہا کہ ہفتا سند کے معنی یہ ہیں کہ اس شہر سے جماعت متعددہ اگر بیان کریں وہاں کی خبر کہ انھوں نے
روزہ رکھا چاند کی شکل نہ مجروح علی سے کہ نہ معلوم ہو کہ کسے خبر شائع کی چنانچہ بہتری خبر میں شہرین شہرت پکڑ جاتی ہیں اور نہیں معلوم ہوا کہ کس نے شائع نہیں
چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ آخر زمانہ میں شیطان مجمع میں بیٹھا کر ایک بات کہے گا اور لوگ اسکا مذکور کریں گے اور کہیں گے کہ ہم نہیں جانتے کس نے کہا ہے ہر سکو میں ہر قسم
کی بات لائق سماعت کے بھی نہیں چہ جائیکہ اس سے کوئی حکم ثابت ہو میں کہنا ہوں کہ یہ خوب کلام ہے اور اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ کرتا ہوا ہفتا سند
و تحقیق کذا قال الشامی وبعد صوم مثبث بقول عدلین حل لفظ الباء متعلقہ بعید وبعد متعلقہ بکل وجوب نصاب الشہادۃ اور جبکہ دو عادل کے قول سے
روزہ رکھا ہو تو بعد ہر دن کے افطار حلال ہے بسبب موجود ہونے نصاب شہادت کے شائع نے کہا کہ متعلق ہر صوم سے اور لفظ بعید طرف ہر فعل حل کا معنی
اگر اکتیسویں رات کو ابر ہو تو بالاتفاق صبح کو افطار حلال ہے اور یہی حکم ہے اگر آسمان صاف ہو جیسا صحیح کیا ہے درایہ اور خلاصہ اور ترازین اور اسکے برخلاف
تصحیح کی ہر مجموع النوازل میں اور سید ناصر الدین نے کذا فی الامداد اور علامہ رفیع نے اتفاق نقل کیا ہے دوسری صورت میں بھی بدائع اور سراج اور جوہرہ سے
اور کہا ہے کہ اتفاق سے مراد ہمارے علامہ ثلثہ کا اتفاق ہے اور خلاف جو منقول ہے ہر موضع مشائخ کا ہے اور قبض میں ہے کہ فتویٰ افطار کی حالت پر کذا فی شامی
و لو صاموا بقول عدل حیث یجوز غم ہلال لفظ لا یحل علی المذہب خلافاً لمحذوذاً کہ وہ مصنف اگر روزہ رکھا ہو ایک عدل کے قول سے حسب طرح کہ جائز ہو
اور حال ہے کہ عید کے چاند کے دن ابر ہو تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر برخلاف قول محدث کے یہی مصنف نے ذکر کیا ہے ہم حیث یجوز من حیثیت تقیید ہر
یعنی اس طرح کہ قاضی نے شہادت ابر میں قبول کر لی ہو یا آسمان صاف ہو لیکن قاضی نہیں سے ہو جو ایک کی گواہی قبول کر لیتے ہیں کذا فی الفتح لیفہ
شافعی المذہب ہو یا قول طحاوی پر عمل کرتا ہو ایک شخص کی گواہی مان لیتے ہیں جب آسمان صاف ہو بشرطیکہ کھگل سے آیا ہو یا شہر میں اونچے مکان پر ہو
اور سابق میں اس روایت کی ترجیح گذر چکی اور غم ہلال لفظ حلیہ حالیہ ہے اسکی قید اس واسطے لگائی کہ محل خلاف ہے جیسا مصنف نے ذکر کیا ہے قال الشامی
نقل ابن الکمال عن الذخیرۃ انہ ان غم ہلال القطر حل اتفاقاً لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر ہلال عید کے نظر آئیے روزہ ابر ہو تو بالاتفاق
افطار حلال ہے ہم یہ استدراک ہے اس پر جو مصنف نے ذکر کیا کہ خلاف امام محمد کا اسوقت ہے کہ عید کے دن ابر ہو ہر طرح کہ ذخیرہ میں اور معراج میں تحبیب سے تصحیح ہے
کہ افطار کی حالت بالاتفاق ہے اور خلاف اس صورت میں ہے کہ ابر ہو اور چاند نظر نہ آوے تو شیخین کے نزدیک افطار نہیں حلال اور امام محمد کے نزدیک
حلال ہے ایسا شمس لائمہ نے کہا ہے اور شرنبلالی نے اندامین تحریر کیا ہے وغایہ البیان میں کہا ہے کہ محدث کے قول کی وجہ کہ وہی قول صحیح ہے یہ ہے کہ افطار ایک
شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوتا ابتداً بلکہ بتواتر ثابت ہوا ہے اور بہتری خبر میں غمنا ثابت ہو جاتی ہیں اور قصداً نہیں ثابت ہو میں اور امام محمد

تہ پر چھوڑا تو جواب میں یہ کہا کہ اقطار قاضی کے حکم سے ثابت ہوا اس کے قول سے ثابت نہیں بلکہ سب قاضی نے وضائے کے چاند میں ایک آدمی کے قول پر
 حکم کیا تو اس بنا پر اقطار بعد ۳۰ دن کے ثابت ہو گیا تا کہ الشامی دلی ازلمیں لا شبہ ابن قریل ۱۰۱۱ اور زلمیں میں ذکر شایع ہے کہ اگر ابراہیم
 قاضی زلال ہوا اور جو نہ تو نہیں و ہلال الاشمی و بقیۃ الاشهر المستعصا کا لفظ علی المذہب اور ابراہیم کا چاند اور باقی نو ہوتا کہ ماہنامہ عید کے ہر
 سال مذہب پر قول والا شامی کا لفظ یعنی نو ہوتا ہوا سوال کے مقرر ہیں ابراہیم ثابت ہو گا مگر وہ مردوں سے یا ایک مرد و دو صورتوں سے اور صفائی کی
 حالت میں زیادتی عدد کی ضرورت ہوا اور نو اور میں امام صاحب سے روایت نقل کی ہے کہ وہ اندر رمضان کے ہر دو نصف میں ہی کی شیعہ کہ یکا ہی ہے
 اول مظاہر المذہب ہوا اور ہی کی شیعہ دیا اور اسکی شروع اور زمین میں کی ہے پس شیعہ مختلف ہوئی اور پائی کو ترجیح ادا ہے ہر کہ وہ مذہب ہوا
 کذا فی البحر در باقی نو مہینے کا چاند مثل عید کے چاند کے ہر مہینے نہیں مقبول نہ ہوگی مگر کو اسی دو مردوں کی یا ایک مرد و دو صورتوں کی جو آزاد ہوں اور
 قسمت زمانہ میں ستر یا نئے نون بعیت اور احکام میں کذا فی البحر عن شرح مختصر الطحاوی اور امداد میں ذکر کیا ہے کہ ان مہینوں کا حکم صفائی کی حالت
 میں ماہ رمضان اور عید کے ہر مہینے جماعت عظیم چاہیے لیکن خیر الدین رملی نے کہا ہے کہ ظاہر ہے ہر کہ باقی مہینوں میں ابراہیم وغیرہ میں کچھ فرق نہیں ہوگا مگر
 جماعت عظیم کی شرط نہیں پائی باقی یعنی سب کو نو کا متوہر ہونا چاند دیکھنے کو پس اگر دو مردوں نے کو اسی صفائی کی صورت میں شعبان کے
 چاند کی اور شعبان ثبوت شرعی ثابت ہو گیا تو ۳۰ دن کے بعد رمضان ثابت ہو جائیگا اگرچہ رمضان صفائی کی حالت میں دو شخصوں کی گواہی
 سے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں اسکا ثبوت غنی ہوا و غنیات میں بہتری باتوں میں درگزر ہوتی ہے جو قصداً یا تین نہیں ہوتی
 تا کہ الشامی و رویتہ بالشمار لایلیۃ الا یتہ مطلقاً علی المذہب ذکر امداد ہی اور جو چاند کو نظر آوے وہ اکل رات کا شمار کیا جاوے گا ہر صورت میں
 صحیح مذہب پر ذکر کیا اسکو حدادی نے م یعنی قبل زوال کے نظر آوے یا بعد زوال کے اور مذہب کے معنی یہ کہ قول ابی حنیفہ کو مؤید کا ہر بدائع میں
 کہا ہے پس وہ دن رمضان کا ہوگا طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر بعد زوال کے نظر آیا تو بیشک آئندہ شب کا ہوا اور
 اگر قبل زوال کے نظر آیا تو کچھ شب کا ہوا اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور اسی خلاف پر سوال کا چاند ہر کہ طرفین کے نزدیک آئندہ شب کا ہو
 ہر صورت میں اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر زوال سے پیشتر نظر آیا تو چاند شب گذشتہ کا ہوا اور یہ دن عید کا ہو
 اسلئے کہ ہلال قبل زوال کے نظر نہیں آتا مادۃً مگر یہ کہ دورات کا ہو پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہونا ضروری ہوا اور سوال کے
 چاند میں عید کا دن اور طرفین کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دن کی رویت کا اعتبار نہیں ہوتا رویت بعد الغروب کا ہے کیونکہ حضرت نے امر فرمایا
 بعد من الرویتہ و افطر الرویتہ پس اصرام و افطار کا رویت کے بعد ہی اس صورت میں امام ابو یوسف کا قول مخالف نفس کے ہر اتنی شخص اپنے ہر
 میں ہر کہ حدیث شریف موجب ہر رویت کی ہفت کو صوم اور افطار پر اور قیاد رویت سے ہر مہینے کے آخر وقت شام کی رویت ہر نزدیک صحابہ اور
 تابعین و من بعدہم کے بخلاف ما قبل الزوال کے میسون تاریخ اور مختار امام ابو حنیفہ مؤید کا قول ہر تا کہ الشامی و اختلاف المطالع و رویتہ ہمارا
 قبل الزوال و بعدہ غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصہ اور اختلاف المطالع کا اور دیکھو چاند دیکھنا زوال سے
 پہلے یا بعد زوال کے غیر معتبر ہر ظاہر مذہب پر اور اسی پر اکثر مشائخ میں اور اسی پر فتویٰ ہر کذا فی البحر عن الخلاصہ ہم جانتا چاہیے کہ نفس اختلاف
 مطالع میں نزاع نہیں ہے یعنی بھی دو شہروں میں آتا جہد ہوتا ہے کہ ایک میں ہلال ایک تاریخ نظر آوے دوسرے میں فطر نہ آوے کیونکہ نفصال
 ہلال کا شعاع شمس سے مختلف ہوتا ہے باعتبار اختلاف ملکوں کے اور یہی حال ہر اختلاف مطالع شمس کا کہ جب ایک ملک میں صبح ہوگی تو
 بعض میں سورج نکلیگا اور بعض میں غروب ہوگا اور بعض میں آدھی رات بلکہ مطالع کے اعتبار کرنے میں خلاف ہے کہ ہر قوم کو اپنے مطالع کا

۱۰۱۱
 دلی ازلمیں لا شبہ ابن قریل ۱۰۱۱
 بحر عن الخلاصہ
 اختلاف المطالع
 رویتہ ہمارا
 قبل الزوال
 و بعدہ غیر معتبر
 علی ظاہر المذہب
 و علیہ اکثر المشائخ
 و علیہ الفتویٰ
 بحر عن الخلاصہ
 اور اختلاف المطالع
 کا اور دیکھو چاند
 دیکھنا زوال سے
 پہلے یا بعد زوال
 کے غیر معتبر ہر
 ظاہر مذہب پر اور
 اسی پر اکثر مشائخ
 میں اور اسی پر فتویٰ
 ہر کذا فی البحر
 عن الخلاصہ ہم
 جانتا چاہیے کہ
 نفس اختلاف
 مطالع میں نزاع
 نہیں ہے یعنی بھی
 دو شہروں میں آتا
 جہد ہوتا ہے کہ
 ایک میں ہلال
 ایک تاریخ نظر
 آوے دوسرے میں
 فطر نہ آوے
 کیونکہ نفصال
 ہلال کا شعاع
 شمس سے مختلف
 ہوتا ہے باعتبار
 اختلاف ملکوں
 کے اور یہی حال
 ہر اختلاف مطالع
 شمس کا کہ جب
 ایک ملک میں
 صبح ہوگی تو
 بعض میں سورج
 نکلیگا اور بعض
 میں غروب ہوگا
 اور بعض میں
 آدھی رات بلکہ
 مطالع کے اعتبار
 کرنے میں خلاف
 ہے کہ ہر قوم
 کو اپنے مطالع
 کا

اعتبار لازم ہو اور غیر کے مطلع پر عمل کرنا لازم نہیں یا یہ کہ اختلاف کا بالکل اعتبار نہیں بلکہ جس جگہ چاند پہلے نظر آوے سب کو اسی پر عمل کرنا لازم ہو یا نہ کہ اگر مشرق میں جبہ کی رات کو چاند نظر آیا اور مغرب میں ہفتہ کو تو اہل مغرب پر لازم ہو کہ بموجب روایت اہل مشرق کے عمل کریں پس بعض قول اول کے قائل ہوئے ہیں اور زرطبی اور زینبی نے اسی پر اعتماد کیا ہو اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہو کہ چونکہ ہر قوم کو خطاب اندر اُن کے موافق ہو جیسا اوقات صلوة میں اور ظاہر الروایت قول ثانی ہو اور وہی ہمارے یہاں معتقد ہو اور مالکیوں اور حنبلیوں کے نزدیک بھی کہ چونکہ خطاب عام ہو مطلق روایت کے ساتھ حدیث صوم الرویت میں بخلاف اوقات صلوة کے قالہ الشافعی فی الامم اہل المشرق برویت اہل المغرب اذا ثبت عند ہم رویت او نیک بطریق موجب کما ہیں اہل مشرق کو روزہ یا افطار لازم ہو گا اہل مغرب کی رویت سے جبکہ ثابت ہو مشرق والوں کو ان لوگوں کی رویت اُس طریق سے کہ عمل کو موجب ہو جیسا سابق میں گذرا ہم معنی دو آدمی شہادت پر شہادت دین یا حکم قاضی شہادت پس یا جس پر تین ہو بخلاف اُس صورت کے کہ دو آدمی شہادت دیوں کہ فلا نے شہداء ہوں نے دیکھا ہو لہذا ذکرہ الجلی وقال الزلیعی الاشہد انہ یعتبر اور زلیعی نے کہا کہ مشابہت یہ ہو کہ اختلاف مطلع معتبر ہو قال الکمال الاخذ بظاہر الروایۃ احوط کمال نے کہا ہو کہ ظاہر الروایت کے اخذ میں احتیاط زیادہ ہو فرع مسئلہ لمحۃ شارج کا اذا راوا الهلال یکیرہ ان یشیروا الیہ لانه من عمل الجاہلیۃ کما فی اسراجیۃ وکراہۃ البزازیۃ جب چاند دیکھیں تو کہو وہ ہو کہ اسکا طرف اشارہ کریں کیونکہ عمل جاہلیت کا ہو جیسا اسراجیہ میں ہو اور بزازیہ کے باب الکراہۃ میں ہم معنی اگرچہ ابتداء دیکھلانے دوسرے شخص کے ہو جسے نہیں دیکھا ہو اور علت بظاہر دلالت کرتی ہو کہ کراہت تشریحی ہو قالہ الشافعی

باب الفسـد الصوم و ما لا يفسده

یہ باب ہر ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ کی مفسد ہیں اور جو مفسد نہیں م مفسد کی دو قسمیں ہیں ایک جس سے صرف قضاء لازم ہو دوسرے جس سے
قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوں اور غیر مفسد کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا کرنا مباح ہو دوسرے وہ جس کا کرنا مکروہ ہے الفساد و البطلان فی العبادات
سبب ان فساد اور بطلان عبادات میں برابر ہیں م اور معاملات میں فرق ہے اگر معاملہ کا اثر کچھ مرتب ہوئے تو بطلان ہے اور اگر اثر مرتب ہو چکا ہو اگر
شرعاً منع مطلوب ہے تو فساد ہے نہیں تو صحت ہے طبعی عن البحر بیان اس کا یہ ہے کہ اگر میتہ کو بیچا تو اثر محابہ کا یعنی ملک اثر غیر مرتب ہے تو یہ بیع باطل ہوئی
اور اگر غلام کو شرط فاسد سے بیچا اور مشتری کے حوالہ کر دیا تو مشتری اس کا مالک ہو جاتا ہے لیکن یہ کفارہ کا فسخ کرنا دونوں کے ذمہ واجب ہے تو یہ بیع فاسد
ہوئی اور اگر غلام کو بدون شرط فاسد کے بیچا تو مشتری اس کا مالک صحیح ملک کے ساتھ ہو گا یہ بیع صحیح ہوئی قالہ الشامی اذا اكل الصائم وشرب وجلب
حال كونه ناسيا في الفرض والنفل قبل النية او بعد اعلیٰ صحیح بحر عن القنينة اذا اكل الخ شربا هو اكل جزالم ليطر اكله او كفي يعني روزہ نہیں ٹوٹا جب
کھاوے روزہ دار یا پیوے یا جامع بھول کر کرے فرض میں یا نفل میں نیت سے پہلے یا بعد صحیح الروایت پر کذا فی البحر عن القنينة علیٰ صحیح قبل النية کے متعلق
ہے اور اس کی تصحیح تاتارخانیہ میں بھی نقل کی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے رمضان ثابت ہو نیکی تظارین انتظار کی چیزوں سے توقف کیا اور
بھول کر کچھ کھا لیا تو بعد بھی نیت روزہ کی کر سکتا ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا بخلاف تنفل کے کیونکہ اگر وہ پہلے نیت کے کھائے تو اس کو ماسی نہیں کہتے اور
ایسا ہی حکم ہے صوم تھا و کفارہ میں بان النية نسیان تصور ہو سکتا ہے اور اسے رمضان میں اور نذر میں میں قالہ الشامی الا ان يذكر فلم يتذكر لم يجز بل لا يجز
پر نہ یاد کرے یعنی جب بھول کر کھاوے پھر کوئی شخص اس کو روزہ یاد دلاوے اور وہ نہ یاد کرے پھر کھائے تو صوم فاسد ہو جاوے گا صحیح روایت میں برخلاف
بعض کے کہ ان فی الظہیرۃ اس واسطے کہ خبر ایک شخص کی دیانات میں مقبول ہے پس اس پر واجب تھا کہ نال کرتا اور اوصرف التفات کرتا کہ ان فی البحر میں
کتا ہوں لیکن اس پر کفارہ نہیں مختار ہے جیسا تاتارخانیہ میں ہے منقول نصاب سے کذا فی الشامی و ذکرہ لو قویا دلالا اور یاد دلاوے روزہ دار کو

قالہ الشامی کما لو حکم اذ نہ یجوز ثم اخرجہ وعلیہ وزن ثم اذ دخلہ و لو مراد جیسا کہ روزہ نہیں جانا اگر لکری سے کان کھجلا یا پھر رسکو نکال دیا اور اسپرسل تھا پھر اسکو کان میں ڈالا اگرچہ چند بار ہوم اس مسئلہ کو مشتبہ بہ ٹھہرایا اس واسطے کہ بزاز یہ میں ہر کہ اس میں بالاجماع روزہ نہیں جاتا اور ظاہر یہ ہر کہ اجماع سے مراد اجماع اہل مذہب کا ہر ورنہ شافعیہ کے نزدیک مفسد ہر قالہ الشامی او اتلغ ما بین اسانہ و ہودون المخصۃ لانتیج لریقہ ولو قدر ہا انظر کملہ کجی یا نکل گیا جو دانتوین ہر بشرطیکہ چنے سے کم ہو تو روزہ نجا و یگانگیو تکہ چنے سے کم نصاب کے تابع ہر اور بخرین کما ہر کہ لکری بخر قلیل ہر اس سے احتراز غیر ممکن ہر پس بمنزلہ نصاب کے ہوا اور اگرچہ کے برابر ہر تو روزہ ٹوٹ جاو گیا چنانچہ غریب آو گیا اذ خرج الدم من بین اسانہ و دخل حلقہ یعنی ولم یصل الی جوفہ یا نکلا خون دانتون سے اور چلا گیا حلق میں یعنی جوت تک نہیں پہونچا م تن کے اطلاق سے ظاہر اسعلوم ہوتا ہر کہ اگرچہ خون غالب ہو تب بھی روزہ نہیں جاتا اور وجیز میں اسی کی تصحیح کی ہر جیسا کہ سراج میں ہر اور کما ہر کہ وجہ یہ ہر کہ عادیہ اس سے احتراز نامکن ہر اور چونکہ یہ قول اکثر کے مخالف تھا اسلئے شراح نے مصنف کے کلام کو حل کیا ہر کہ جوت میں نہ پہونچے مصنف کی اتباع سے کہ اُس نے اپنی شرح میں لکھا ہر اما اذا دخل فان غلب الدم او تساوا یا فسد والا الا اذا وجد طعمہ بزاز یہ لیکن جبکہ پہونچے جوت میں پس اگر خوف غالب ہو یا خون اور تھوک و دونوں برابر ہوں تو روزہ فاسد ہوگا اور جو نہیں تو نہیں فاسد ہوگا مگر حکمیکہ یا دے اسکا مذکذانی البزاز یہ تو حسنہ لمصنف و ہوا علیہ الاثر و کجی اور اسکو مصنف نے پسند کیا ہر اور یہ تفصیل جو مذکور ہوئی وہ ہر جیسے کہ شراح میں اور قریب ہر کہ آو گیا یعنی مصنف کا پسند کرنا م یعنی اس کے قول الا ان یجد الطعم فی حلقہ میں اور استشار ضار کما اس جگہ غنی نہیں ہر قالہ الشامی او طعن برج فوصل الی جوفہ دان بقی فی جوفہ یا کوچہ دیا جاوے نیزہ سے پھر پہونچ جاوے جوت تک اگرچہ اندر باقی رہ جاوے یعنی نیزہ کی نوک تو روزہ نہیں جاتا م اسکی تصحیح قاضی خان اور ایک جماعت نے کی ہر اور خارج غیر کی شرح میں کما ہر کہ اگر نوک اندر باقی رہ جاوے تو اسکو کتاب میں ذکر نہیں کیا اور بعض اختلاف ہر بعضہ کہتے ہیں کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہر جیسا لکری دیرین چڑھانے سے اور بعضوں نے کہا ہر کہ نہیں ٹوٹتا اور یہی صحیح ہر کیونکہ اسکی طرف سے کوئی فعل نہیں پایا گیا اور نہ اس میں اسکے بدن کی اصلاح ہر انتہی قالہ الشامی کما لو اتقی حجر فی الجانفۃ او فسد اسم من الجانب الاخر جیسے اگر ڈالی جاوے لکری اس زخم میں جو جوت تک پہونچا ہوا ہر یعنی غیر شخص نے ڈالی ہو تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ اسکا فعل کچھ نہیں اور نہ اسکے بدن کی اصلاح ہر بخلاف اسکے کہ جانفہ کی دوا کی ہو کہ اس سے روزہ جاتا ہر یگانا تیر اس طرف سے دوسری طرف نکلیا وے یعنی اس سے بھی روزہ نہیں جاتا ولو اتقی لہ فضل فی جوفہ فسد اور اگر بیکان اندر باقی رہ گیا تو روزہ ٹوٹ گیا م ہر ایک ہر دونوں قولوں نہ تو ر و ن میں کا اس واسطے کہ نیزہ کی نوک اور تیر کی بجال میں فرق نہیں ہر فتح القدیر میں تصحیح کی ہر کہ خلاف دونوں میں جاری ہر اور روزہ باقی رہنے کی ایک جماعت نے تصحیح کی ہر اور زرطی نے جزم کیا ہر کہ دونوں میں عدم افطار صحیح ہر اور اس سے معلوم ہوا کہ کلام شراح میں مضطرب ہر کہ پہلے میں صحیح قول نقل کیا اور دوسرے میں اسکا مقابل قالہ الشامی او دخل خود او نحوہ فی مقعدہ و طرفہ خارج دان عیبہ فسد یا داخل کر لیا لکری وغیرہ کو دیرین اسطرح کہ ایک کنارہ اسکا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر سب اندر چڑھا لے تو ٹوٹ جاو گیا و کذا لو اتلغ خشبہ او خیطا ووفیہ لقمۃ من بوطۃ الا ان فیفضل منہا سنی اور روزہ نہیں جاتا اگر نکل لی لکری یعنی اگر حلق میں غائب ہو جائیگی تو جاتا ہر یگانا نہیں تو نہیں یا نکل لے دھاگا اگرچہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو مگر یہ کہ اس میں سے کچھ جدا ہو جاوے یعنی پیٹ میں رہ جاوے تو روزہ جاتا ہر یگانا و مفادہ ان استقرار الداخل فی الجوف شرط للفساد بدائع اور حاصل اسکا یہ ہر کہ اندر داخل ہونے والی چیز کا ٹھہرنا پیٹ میں شرط ہر فساد و صوم کی کذا فی البدل م یعنی جب فقہانے تصریح کر دی کہ داخل ہونے والی چیز میں سے اگر کچھ جدا ہوگا تو روزہ جائیگا نہیں تو نہیں اس سے معلوم ہوا کہ چیز کا پیٹ میں رہنا شرط ہر کذا فی الطحاوی او داخل اصبعہ الی ایستہ فیہ ای دیرہ ام فرجہا

دو تہا زنا و زانیہ ہوتا ہے اگر کسی نے عورت سے زانیہ کی نفرت میں درگاہ اٹھ کر تو فاسد ہو گا مگر اس کی تفسیر نہیں
 کیسے نہ چھوٹی ہو جو شامل ہو نہ کر و نہ منہ کو قالہ الشامی ولو انزلت لفظہ ان ثابت نہ ہو ان ہی طرفہ باقی فرجہا خارج نہ اور اگر عورت
 نے اپنے اندر روئی رکھی اگر خائب ہو گئی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر ایک جانب فرج خارج میں نکلی ہوئی تو نہیں ٹوٹا بلکہ باقی رہتی
 ہے یعنی نہ منہ نہ منہ نہ منہ نہ منہ اور اگر استیلا میں مباح نہ کیا گیا ہے کہ باقی منہ کی جگہ تک پہنچ گیا تو
 روزہ فاسد ہو گیا اور یہ بہت کمتر ہوتا ہے اور اگر واقع ہو تو بیماری سخت کا موجب ہوتا ہے مگر موضع عقدہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں
 دروازہ کے وسیلہ سے امعاء میں گرتی ہے اور نزع الجماع حال کو نہ ناسیا عند ذکرہ و کذا عند طلوع الفجر وان اشی بعد از نزع لائے کا استعمال
 یا جماع کرتا تھا قبول کر چکا تھا یا یاد آئے ہی یعنی اس سے روزہ نہیں جاتا ایسا ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگر قبل الفجر جماع کیا چرکال لیا
 فجر ہوتے ہی اگر چہ منی نکل ہو نہ نکلے یہ بزرگ اسلام کے ہر لوگ حسی حسی اور حسی حسی فقط وان حرکت منہ نہ کفر اور اگر
 ٹھہرا رہا ہے کہ منی خارج ہو گئی اور حرکت نہیں کی تو صرف قضا لازم ہے اور اگر اپنے نفس کو حرکت دی اور منی خارج ہوئی تو قضا اور
 کفارہ دونوں لازم ہیں مگر حسی حسی فساد کی شرط نہیں ہے صرف کفارہ کے حکم بیان کر نیکی لے کر کیا ہے شرح نے بیان صرف روایت وجوب کفارہ کا
 ذکر کیا ہے حالانکہ فتح القدیر وغیرہ میں دونوں روایتیں ذکر کی ہیں بدون ترجیح کے اور بدلتے ہیں ہر کہ عدم الفساد اس صورت میں نہ کمال سے
 ہی یاد آئیے یا طلوع فجر کے لیکن جب نہ نکالا اور نئی حالت پر باقی رہا تو اس پر قضا ہی کفارہ نہیں ظاہر روایت میں اور روایت ہے امام ابو یوسف
 سے کہ کفارہ صرف طلوع فجر میں واجب ہے نہ یاد آئی صورت میں اس واسطے کہ ابتدا جماع قضا حقی اور جماع ابتدا و انتہا ایک ہی ہو تو جماع بالقتل
 سے کفارہ واجب ہوا اور وجہ ظاہر روایت کی یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے روزہ کے توڑنے سے اور توڑنا ہوتا ہے بعد وجود کے اور اس کا بلع میں
 مشغول رہنا وجود صوم کو منع کرتا ہے پس چونکہ توڑنا صوم کا مستحق نہوا اسلئے کفارہ بھی لازم نہ آیا اتنی پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے کہ عدم وجوب
 کفارہ یاد آئے کی صورت میں متفق علیہ ہے کہ چونکہ ابتدا جماع اس صورت میں عمدانہ حقی اور جماع فعل واحد ہے پس اس وجہ سے شبہہ اگیا اور دوسری وجہ
 یہ ہے کہ اس میں شبہہ خلاف امام مالک کے یعنی اس کے نزدیک جب تک کہ کفارہ یا جماع سے کبھی روزہ جاتا رہتا ہے اب اگر قصد جماع کر لیا تو اپنے نزدیک
 کفارہ نہیں غرض کہ خلاف صرف طلوع فجر میں ہے نہ یاد آئے کی صورت میں اور ظاہر روایت کی وجہ کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک نفس اور غیر
 تحریک میں کچھ فرق نہیں ہو قالہ الشامی لکھا تو نزع ثم اوج حبسا کفارہ واجب ہے اگر کمال لیا پھر داخل کیا مگر یعنی دونوں مسئلوں میں کیونکہ خلاف
 میں ہے اگر یاد آئے پر کمال لیا پھر خود کیا تو کفارہ واجب ہے اور ایسا ہی مسئلہ بیچ کا ہے لیکن مسئلہ مذکور میں چاہیے کہ کفارہ نہ ہو جیسا انصاف
 ہو چکا کہ اس میں شبہہ خلاف امام مالک کا ہے اور شاید یہ دوسرے قول پر مبنی ہو جس میں اعتبار اب تک نہیں ہے اور می اللقمۃ من فیہ عند ذکرہ
 او طلوع الفجر ولو ابتلعہا ان قبل اخراجہا کفر و بعدہ لا یا ھینک و یا لقمۃ اپنے منہ میں سے روزہ یاد آئے ہی یا فجر ہوتے ہی روزہ نہیں
 جاتا اور اگر نکل لیا اس طرح کہ منہ میں سے نہیں نکالا اور نکل گیا تو کفارہ لازم ہے اور اگر منہ سے نکال کر نگلے ہوئے کو کھا گیا تو
 کفارہ لازم نہیں مگر کیونکہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور یہی اصح ہے جیسا شرح دیہانیہ میں محیط سے منقول ہے قالہ الشامی او جماع
 قیادون الفرج ولم یزل یعنی فی غیر سبیلین کسرۃ و فخذ یا جماع کیا غیر فرج میں یعنی قبل اور دہر کے سوا یعنی دوسری جگہ میں مثل
 مات اور ران کے اور انزال ہوا تو روزہ نہ جائیگا مگر بیان مراد فرج سے قبل اور دہر دونوں ہیں اس واسطے کہ فرج اگر نہ دہر کو
 شامل نہیں ہے لیکن باعتبار حکم کے شامل ہے کیونکہ مغرب میں کما ہے کہ فرج آگے کا عضو مخصوص مرد اور عورت کا جو اتفاق اہل لغت کے

یہ روزہ نہیں ٹوٹتا
 جبکہ منہ نہ نکلا
 اور اگر منہ نکلا تو روزہ نہیں ٹوٹتا
 اگرچہ منہ نکلا ہو

پھر کہا کہ قبل اور بعد دونوں فرج میں حکم من قال الشامی وکذا لا تستنبر بالکنت وان کرد تحریر یا حدیث منکح الیحد لمعون اور ایسا ہی معنی ہوگا کہ
 اللہ سے غیر منسند اگرچہ کرد تحریر ہو بہو جب حدیث منکح الیحد لمعون کے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ انزال ہو لیکن اگر انزال ہو تو قضا
 لازم ہوگی جیسا منسندات میں تصریح آئی اور یہی مختار ہو مگر شراح کے کلام سے قیاد انزال ہی ہو بقرینہ ما بعد کے پس یہ معنی ہو غیر مختار ہو مگر
 الشامی و لو خاف الزنی رجی ان لا وبال سیدہ اور اگر زمانہ خوف سے منی یا خستہ نہ کی ہو تو توقع ہو خدا سے کہ اس فعل کا اہر کچھ دیال موم
 سراج میں ہو کہ اگر اس فعل سے اراد تسکین ثنوت مفرطہ کا ہو جو دل کو احاطہ کر رہی ہو اور یہ شخص بے نکاح ہو نہ بنی ہو نہ باندی یا نہ لیکن
 اس تک پہنچنے کی قدرت نہیں تو ابوالیث نے کہا ہو کہ من توقع رکھتا ہوں کہ اہر وہاں ہو لیکن جس صورت میں کہ مرد لینے کے لیے کر گیا تو
 گنہگار ہوگا کذا فی الشامی او ادخل ذکرہ فی ہیئۃ اوستہ من غیر انزال یا اپنا بعض خصوص کسی جو باہر میں داخل کیا یا انسان مرد میں نہیں
 انزال کے معنی اس سے صوم نہیں جاتا اگر انزال ہوگا تو قضا لازم ہوگی اس فرج ہیئۃ اوستہ اوقیلا ما نزل یا کسی جانور کی پیشاب گاہ کو یا کچھ
 یا اسکا منہ چوم یا پھر انزال ہوا معنی باوجود انزال کے اس صورت میں روزہ نہیں جاتا تو بغیر انزال بطریق اولیٰ مجاویز اور مجرور
 زہری وغیرہ میں ارجاع نقل کیا ہو کہ روزہ نہیں جاتا اس صورت میں اگرچہ انزال بھی ہو جاوے قالہ الشامی او اقطر فی حلیہ مار او دینا
 وان وصل الی المشانہ علی المذہب یا پکچا یا اپنے عشق کے سوراخ میں بانی یا تیل اگرچہ شانہ تک پہنچ جائے صحیح مذہب پر معنی اس سے
 روزہ نہیں جاتا یہ قول ہو ابو حنیفہ کا اور محمد بھی لکے ساتھ ہیں انہر روایت کے موافق اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہو اور
 اختلاف معنی ہر بات پر کہ شانہ اور جوت میں منفذ ہو یا نہیں اور ظاہر یہ ہو کہ اس میں منفذ نہیں اور پیشاب اس میں براہ مساوات مثل
 عرق کے صحیح ہوتا ہو اطباء ایسا ہی بیان کرتے ہیں زہری اس سے معلوم ہوا کہ بانی یا تیل اگر ذکر کی ملی میں رجحان سے تو بالاتفاق روزہ فاسد ہوگا
 قالہ الشامی و اما فی قبلہا منسدا جوا لا لاند کہ لختہ لیکن بانی یا تیل عورت کی شرمگاہ میں جو انداز روزہ کا منسند ہو بالا جرح کیونکہ وہ مانند خستہ کے ہو
 او صبح جب اوان ہی کل الیوم او اعتباب من الغیبة یا حالت جنابت میں صبح ہو گئی اگرچہ تمام روز جب میں رہا یا غیبت کی تب بھی روزہ نہیں جاتا
 او دخل الفم مخاط فاستشفہ فدخل حلقہ وان نزل الراس الفہ یا داخل ہوا اسکی ناک میں معنی مغز سے اتر آیا ریٹ پھر اوپر کو ٹپخ لیا پس
 حلق میں چلا گیا اگرچہ ناک کی پھٹنگ تک آجاوے معنی ان سب سے روزہ فاسد نہیں ہوتا مگر تو ترطب مقناہ یا ہرق عند الکام و خود فاقبلہ
 او سال ربلقہ الی ذقنہ کا لخط و لم یقطع فاستشفہ جیسا اگر تر ہو جاوے ہو ہونٹھ کھوک سے بات کرنے وغیرہ میں پھر اسکو نگل جاوے یا پونچ
 جاوے ناب اسکا تھوڑی دھل مثل دھاگے کے اور تار نہ ٹوٹے پھر اسکو سانس سے چڑھا یوسم معنی نسخ میں فاستشفہ ہو
 استنشق سے اور وہ مناسب نہیں کیونکہ استنشق ناک سے ہوتا ہو ولو عمر اخلا قالہ الشامی فی انہ اور علی حج الخاتمہ فیہشی الاحتیاط اگرچہ اوپر
 چڑھالینا یا کھینچ لینا زہریت اور تھوک کا بالقصد ہو معنی اسے روزہ نہیں جاتا ہر خلاف امام شافعی کے اس میں جو قدرت رکھتا ہو کھٹکا رکے پھینک دے
 ہو معنی باوجود قدرت کے اگر نگل جاوے تو اسے نزدیک روزہ فاسد ہو جاوے پس احتیاط چاہیے کہ کیونکہ اختلاف کی رعایت مندوب ہو اور
 یہ فائدہ ابن شمنہ نے بیان کیا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہو کہ اگر بغیر نگل جاوے بعد اسکے کہ کھٹکا کرنے کے باعث حلق سے منہ میں
 آگیا ہو تو ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا قالہ الشامی او ذاق شیئا بلقہ وان کرد یا کچھ کوئی چیز منہ سے اگرچہ چکنا کر دے ہو
 لم یفطر جواب الشرط نہیں ٹوٹا روزہ ان صورتوں مذکورہ میں شایع ہے کہ لکھنا کہ لم یفطر جواب ہو شرط کا جو شروع باب میں
 مذکور ہو معنی اذا اکل الخ وکذا لوقتل الخیط بزمانہ مراد ان بھی قیہ عقد البزاق اور یہی حکم ہو اگر دھاگا یا شافعی کہ

۱۰
 شمس الدین
 سعد بن
 شمس الدین
 سعد بن
 سعد بن
 سعد بن
 سعد بن
 سعد بن
 سعد بن
 سعد بن

یا قرآنکی اور ان صورتوں میں اسے گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر جانکر کھالیا یا جماع کیا تو قضاء لازم ہوگی نہ کفارہ شہمہ کی جہت سے
 ہم یعنی کفارہ اس جہت سے لازم نہیں ہوا کہ گمان اشتباہ کی صورت میں ہوا اس لیے کہ کھانا پینا جماع کرنا سہو سے مشابہ ہے کھانے پینے
 جماع کرنے قصدی کے توجیہ قصدی جماع سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اسے جماع سہو کو ہی پر گمان کر لیا اور شہمہ اختلاف علما کا بھی ہے کیونکہ امام مالک
 کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے بچو لکر کھانے سے اور قرآن مشابہ ہے قصداً قرآن کرنے کو اور ایسا ہی ہے احتلام کیونکہ آخر خروج منی کا ہر شہوت سے ہیں
 قضا شہوت عدا کے مشابہ ہے اور اگر وہ جانتا ہے کہ ان امور سے روزہ نہیں گیا پھر کھالیا تو بیشک کفارہ بھی لازم آوے گا کیونکہ شہمہ خلاف کا ہر شہوت
 کا کذا فی الشامی و علم عدم فطرہ لزمہ الکفارة الا فی مسالہ لہن فلا کفارة مطلقاً علی المذہب بشہمہ خلاف مالک خلافاً لہما کذا فی الجمع و شروہ فقید لہن انما
 ہو لیسان الاتفاق اور اگر جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا تو اسکو کفارہ لازم ہو مگر تن کے مسئلہ میں یعنی جب بھوک لکر کھائے یا جماع کرے پھر جانے
 کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر کھائے قصداً کیونکہ شہمہ کفارہ نہیں ہر صورت میں صحیح مذہب پر یعنی افطار کا علم ہو یا نہ ہو خلاف قول صاحبین کے کہ ان کے نزدیک تن
 کے مسئلہ میں بھی کفارہ لازم ہے جب جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا جیسا جمع اور اسکی شرح میں ہو پس ظن کی قید واسطے بیان مسئلہ متفق علیہ کے ہے واسطے
 احتراز مسئلہ علم کے او حقن او سعط فی الفہ بشرار او اقطری او نہ دہنا یا حقنہ کر یا یا ناک کی راہ کوئی چیز چڑھالی یا پیکا یا کان میں تیل او داوی
 جائز ہے او آمتہ فوصل الدوا حقیقہ الی جو فہ و داغہ جائز ہے اس زخم کو کہتے ہیں جو جوت تک پہنچے یا پار ہو جاوے اور آمد اس زخم کو کہتے ہیں جو
 ام الداغ یعنی داغ کی جھلی تک پہنچ جاوے ہڈی توڑ تک یعنی یا دوا کی جائزہ کی یا آمتہ کی پھر پونچی دو حقیقت میں جوت تک جائزہ میں اور
 داغ تک آمتہ میں مگر میں کہا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ درمیان جوت راس اور جوت معدہ کے منفصلی ہے پس جو خیر سر میں پہنچی ہو وہ پیٹ تک پہنچ جاتی ہے اور
 حقیقت میں دوا پہنچنے سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو ظاہر الروایت میں واقع ہوا ہے کہ فساد دوا سے ترک کے ساتھ مقید ہے یہ عادت پر مبنی ہے کہ دوا سے ترک
 پہنچ جاتی ہے نہ خشک ورنہ فی حقیقت وصول معتبر ہو یا نہ ہو کہ اگر جانے کہ خشک دوا پہنچ گئی تو فاسد ہوگا یا جانے کہ دوا سے ترک نہیں پہنچی تو فاسد
 ہوگا اور خلاف اس صورت میں ہے کہ معلوم ہو یقیناً تو ترک کی صورت میں فاسد ہوگا امام کے نزدیک نظر العادۃ اور صاحبین کے نزدیک نہیں کہ ان فادہ فی الفتح
 قالہ الشامی او ابلغ حصاة و نحو ہا مالا یکلہ الانسان اور بیاقہ او یستقذرہ یا لکری وغیرہ لکل گیا یعنی ایسی چیز جسکو انسان نہیں کھاتا ہو یا لکروہ جانتا ہے
 یا نفرت کرتا ہے مگر وغیرہ کے کھالینے میں تضاد واجب ہے کیونکہ صورتہ افطار موجود ہے اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ معنی افطار نہیں پایا گیا یعنی جوت میں پہنچنا
 ایسی چیز کا جس میں نفع بدن کا ہو غذا ہو یا دوا اس لیے کفارہ متقی ہوا قالہ الشامی عن النہر و نظمہ ابن السخنے فقال سہ و مستقذر مع غیر ماکول مثلاً بوفی الکلمہ
 التکفیہ یعنی ویجوزہ اور اسکو ابن شخنے نے نظم کیا ہے اور کہا جو شہمہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور غیر ماکول ہے نوع انسانی کا تو اس کے کھانے میں کفارہ
 نواور نزدیک ہے اولم نیونی رمضان کلا صوما ولا فطرا مع الامساک بشہمہ خلاف زفر یا نیت نہ کی تمام رمضان میں نہ روزہ کی نہ افطار کی باوجود ہمساک
 کے کیونکہ اس میں خلاف زفر کا ہرم یعنی صرف قضا لازم ہے کفارہ اس واسطے نہیں کہ امام زفر کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک وہ صائم ہے کیونکہ ان کے نزدیک
 صحت و اقامت و امساک چاہیے گو نیت نہ ہو اور تعلیل میں اولی یہ ہے کہ بیان کیا جاوے کہ عدم نیت کی جہت سے صوم ہی متحقق نہوا جسکے توڑنے سے
 کفارہ لازم آتا اور تمسک شہمہ کے ساتھ تو اصل کے تحقق کے بعد ہوتا ہے جیسا مسئلہ آئندہ میں ہے قالہ الشامی او صحیح غیر ناو للصوم فاکل عدا و بعد النیۃ
 قبل الزوال بشہمہ خلاف الشافعی یا صحیح کی اس حال میں کہ نیت صوم کی نہیں کی پھر جانکر کھالیا اگرچہ زوال سے پہلے نیت کر نیکی بعد کھایا ہو تو قضا لازم ہے
 نہ کفارہ بسبب شہمہ خلاف شافعی کے کہ کیونکہ صوم ان کے نزدیک نہیں صحیح دن کی نیت سے جیسا مطلق نیت سے بھی نہیں صحیح ہے تو ان کے نزدیک روزہ ہی نہیں
 جسکے توڑنے سے کفارہ لازم آوے قالہ جلی و مفادہ ان الصوم مطلق النیۃ کہ لک اور اس سے یہ مستفاد ہوا کہ روزہ کا حکم مطلق نیت کے ساتھ بھی ہے

ہاں میں اصل بقار روزہ پر نہیں کہیں ایک روایت پر کفار واجب ہو قال الشامی ولولم یبین الحال لم فیض فی ظاہر الروایت اور اگر حال منکشف نہ ہو تو قضا لازم نہیں ظاہر الروایت میں ہم یعنی جس صورت میں کہ بقاے شب کا گمان ہو یا شک ہو یا سہو کھا دے اور یقین صبح ہونے کا نہ ہو تو قضا بھی لازم نہیں کیونکہ اصل یہ ہے کہ شب باقی ہو پس خروج شک سے ثابت ہو گا کذا فی البحر المسالک متفرع علی ہتہ و تلمین محلہا المطلات اور مسئلہ نکل سکتا ہے ۳۶ طریقہ

اگرچہ ذکر کی جگہ بڑی کتاب میں ہیں مگر میں مذکور ہے کہ سورہ مذکورہ ہر طرح مکتبی ہیں کہ بیان دو چیز ہیں ایک مباح کرنے والی افطار کی چیزوں کی یعنی رات کا ہونا دوم حرام کرنیوالی یعنی دن کا ہونا تو ان دونوں میں سے ہر ایک میں یہ گمان غالب ہو یا صرف گمان ہو یا شک ہو تو یہ چیز ہوں گے پھر انہیں سے ہر ایک کی تین قسمیں ہیں یا یہ کہ جو کچھ اسبہ سمجھا دہی صحیح کھلا یا غلط یا کچھ حال صحت و غلطی منکشف نہ ہو اور ان اٹھارہ قسموں میں سے ہر ایک یا ابتدا دوم میں یعنی سحر کے وقت ہو یا انتہا صوم میں یعنی افطار کے وقت سو یہ ۲۴ ہوئیں اور ان میں نظر ہو کیونکہ تقسیم اول میں فرق کیسا ہو ظن میں اور غلبہ ظن میں اور یقین کے فائدہ نہیں کیونکہ یہ دونوں احکام میں متحد ہیں اگرچہ مفہوم مختلف ہوں اس واسطے کہ ایک جانب کے راجح ہونے کو ظن کہتے ہیں پس اگر وہ ترجیح زیادہ ہو کہ قریب یقین کے ہو دے تو اسکو غلبہ ظن اور اگر برابر ہو تو ایسی جہت سے جہت میں ۲۴ قسمیں کی ہیں پھر ہر اور مجرد و نون پر یہ اعتناء نہیں ہوتا ہے کہ شک کو دوبار شمار کرنا کوئی وجہ نہیں ہے کہ مباح کرنیوالی چیزیں بھی لیا جائے اور حرام کرنیوالی میں بھی کیونکہ جب ایک میں شک ہو تو دوسری میں شک یقیناً ہو گا اسی جہت سے کہ شک میں دونوں طرفین برابر ہوتی ہیں بخلاف ظن کے پس تقسیم صحیح اس طرح کرنی چاہیے کہ باوجود میں کا ظن ہو یا وجہ محرم کا ظن ہو یا وجہ محرم کا یا نہ منکشف ہو پس یہ اٹھارہ ہوئے تو ابتدا صوم میں اور انتہا میں اس واسطے کہ ظن نے سوائے اٹھارہ کے اور نہیں ذکر کیا اور انہیں کے احکام بیان کیے یعنی اگر سحر کھائی رات کے گمان سے پس اگر رات ظاہر ہوئی یا کچھ ظاہر نہ ہو تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں اور اگر معذور ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تو سہر صرف قضا اور یہی حال ہو جب رات میں شک ہو اور اگر سحر کھائی طلوع فجر کے گمان پر پس اگر واضح ہو کہ فجر ہو گئی تب اس کے ذمہ صرف قضا ہی ہے اور اگر کچھ منکشف نہ ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ظاہر الروایت میں اور کیا گیا ہو کہ قضا کرے احتیاطاً اور اگر واضح ہو کہ رات بھی رات ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں پس یہ نو صورتیں ابتدا صوم میں ہوئیں اور اگر گمان کیا کہ سورج غروب ہو گیا پس اگر عدم غروب واضح ہو تو اس پر صرف قضا ہے اور اگر غروب واضح ہو یا کچھ واضح نہ ہو تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں اور اگر غروب میں شک ہو پس اگر کچھ واضح نہ ہو تو اس پر قضا ہے اور لزوم کفارہ میں دو ردائیں ہیں اور اگر موجود نہ ہو یا گمان کیا ہو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں اور اگر ظاہر ہو کہ آفتاب غروب ہو گیا تو کچھ لازم نہیں اور اگر گمان کیا تھا عدم غروب کا پھر ظاہر ہوا عدم غروب یا کچھ ظاہر نہ ہو تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں ہیں اور اگر غروب منکشف نہ ہو تو کچھ لازم نہیں اور یہ نو انتہائیں ہوتی ہیں حاصل یہ ہے کہ اٹھارہ میں سے دس صورتوں میں کچھ لازم نہیں ہوتی یعنی نہ قضا لازم ہو نہ کفارہ اور چار صورتوں میں صرف قضا لازم ہے اور چار صورتوں میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کذا فی الشامی عن الحلبي قضی فی الصور کھلا فقط تمام صور مذکورہ میں صرف قضا کر کے کفارہ لازم نہیں مگر صور کھلا سے مراد وہ ہیں جو مذکور ہوئیں وان اقطر خطا راجح نہ تفریح کی صورتیں جہتہ بیان کیں کذا فی الشامی کما لو شہدا علی الغروب و آخر ان علی عدمہ فافطر فطر عدمہ اسی طرح صرف قضا لازم ہے اگر شہادت دی ہو شہادوں نے غروب پر اور دوسرے عدم غروب پر پھر افطار کیا پھر ظاہر ہوا عدم غروب ہم کفارہ اس لیے لازم نہ آیا کہ اس نے شہادت غروب پر اعتماد کیا کذا فی الطحاوی ولو کان ذلک فی طلوع الفجر قضی و کفر لان شہادۃ النفی لا تعارض شہادۃ الاتبات اور اگر یہ اختلاف نہ ہو کا طلوع فجر میں ہو تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کیونکہ شہادت نفی کی نہیں معارضہ کر سکتی شہادت

اس میں دو صورتیں
داخل ہیں یعنی رات
میں شک تھا اور
رات ہی طلوع ہو گیا
پھر قضا کی

کے دن یا رات کے ایک جرم کا سبب روزہ کا ہو گن روزہ یا قبل الزوال کان نفلاً یعنی بالاحسان کما فی الشرع بلایہ عن النجانیہ لیکن اگر وہ دونوں کچھلے روزہ کی نیت کرین زوال سے پہلے تو روزہ نفلی ہوگا توڑنے سے اس کے قضا لازم آوے گا کذا فی الشرع بلایہ عن النجانیہ م یہ استدراک ہو اُس سے جو اساک سے مفہوم ہو کہ دونوں کا روزہ صحیح نہیں ہو اسو بیان کر دیا کہ فرض صحیح نہیں ہو اظہار الروایت میں برخلاف امام ابو یوسف کے اور نفل صحیح ہو اگر نیت کر لین زوال سے پہلے یہاں تک کہ اگر اسکو توڑ دینے کو قضا واجب ہوگی قالہ الشامی ولونوی المسافر والمجنون او المرضی قبل الزوال صح عن الفضل اور اگر نیت کر لی مسافر یا مجنون یا مرضی نے زوال سے پہلے تو درست ہو جائے فرض کے م زوال سے مراد نصف النہار شرعی ہے اور یہ لفظ اسی طرح بہتر ہو کتب میں متعدد جگہ واقع ہو تسامحاً یا بنا بر قول ضعیف قالہ الشامی ولونوی الحائض او النفساء لم یصح اصلاً لئلا فی اول الوقت وهو لا یتجربى اور اگر حائض نے یا نفساء نے نیت کر لی تو صحیح نہیں ہو بالکل یعنی نہ فرض نہ نفل کیونکہ اول وقت میں منافی صوم کا موجود ہے اور صوم عبادت واحد ہو تجزئاً نہیں ہوتا یعنی جب مفسد ایک جز میں پایا گیا تو اُسے باقی کو بھی فاسد کر دیا کذا فی المطحادی دیومرہ صبی بالصوم اذا طاقہ ویضرب علیہ ابن عشر کا صلوة فی الاصح اور لڑکے کو روزے کا حکم کرین جب تک طاق رکھتا ہو اور مارین روزہ رکھنے پر دس برس کی عمر میں مثل صلوة کے صحیح روایت پر م یعنی لڑکے کا ولی یا وصی حکم کرے اور ظاہر ہے کہ یہ امر واجب ہے اور اسی طرح منکرات سے منع کرین تاکہ خیر کی الفت حاصل ہو اور شر سے باز رہنا اور اگر تمام مہینے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو جب قدر کی طاقت رکھتا ہو اس قدر کا امر کرین اور مارنے سے مراد ہاتھ کی مار ہونہ لکڑی کی اور لڑکا اگر روزہ توڑے تو قضا لازم نہیں قالہ الشامی وان جامع الکلف آدمیاً مستثنی فی رمضان او امر لہ امر او اگر جماع کیا مکلف یعنی عاقل بالغ نے آدمی مستثنی کے ساتھ رمضان کے اور روزہ میں ادا کی قید اسوجہ سے ہے کہ گزری یعنی کفارہ ہتک حرمت رمضان کے لیے لازم ہے اور رمضان ہتک رمضان نہیں م تیسرے ثالث قضا کا بیان شروع ہوا یعنی جن صورتوں میں قضا کفارہ دونوں لازم ہیں اور مکلف کی قید سے نکل لیا نسبی اور مجنون اور آدمی کی قید سے جنی اور ششہ سے مراد شتی علی الکمال ہے پس مینہ یا ہیثمہ کے جماع سے کفارہ لازم نہیں گو انزال ہو جائے کذا فی البحر او جمع و توارث الخشفۃ فی احد السبیلین انزالا ولا یجامع کیا اُس کے ساتھ اور غائب ہو گیا اس ذکر قبل یاد برین انزال ہو یا نوم جمع شامل ہے اسکو کہ زوج صغیر جماع کرے عورت کے ساتھ سمیو کہ تستانی میں ہے کہ جیسا مرد کے ذمے مشہاۃ کے جماع سے کفارہ لازم ہے ایسا ہی عورت کے ذمہ ہے یہی یا مجنون کے جماع سے اور وہ تو صورتوں میں مشائخ کا اختلاف ہے لکن فی التمر تاشی اور شنفہ کا غائب ہونا اس واسطے کہ اگر بغیر اسکے جماع تحقق نہیں اور انزال اور عدم انزال اس واسطے برابر ہو کہ عدم انزال کی صورت میں بھی قضا شہوت تحقق ہو اُس سے حد لازم ہوتی ہے جو عتوبت محض ہے پس کفارہ جسیمن معنی عبادت کے بھی ہیں بطریق اولی لازم ہوگا کذا فی البحر او اکل او شرب غذا بکسر اللین وبالذال لم یثبت والمدا میغذی بہ او دوا او ما یتداوی بہ یا کھاوے یا پیوے غذا یا دوا شایع ہے کہ اگر غذا غن کے کسرہ اور ذال بنقوۃ اور مد کے ساتھ یعنی جو صلاحیت غذا نیت کی رکھے جیسے گھیون کی روٹی گوشت اور پانی کو غذا میں اس واسطے شمار کیا ہے کہ وہ غذا کی اعانت کرتا ہو گو غذا نہیں اور دوا وہ کہ جس سے شفا طلب کیجاوے والا ضابطہ وصول ما فیہ صلاح بدنہ لحوۃ ومنہ رقی جیبہ فیکفر لوجوب معنی صلاح البدن فیہ درایہ وغیرہ اور قاعدہ کلیہ غذا اور دوا کی شناخت کا یہ ہے کہ ہر چہ چھما ایسی ہوگا پیٹ میں جسیمن اُس کے بدن کی اصلاح ہو غذا یا دوا کھلائی ہے اور ایمن ہے لہاب دہان محبوب کا سوا اگر نگل جاوے تو ایمن کفارہ لازم ہے کیونکہ صلاح بدن کی موجود ہو کذا فی الدر اثیر وغیرہ او ما نقلہ الشرع بلای عن الحدادی رودہ فی النہر اور جو شرع بلای نے حدادی سے نقل کیا اسکو نوہمین رکھا ہوا شرع بلایہ میں ہے کہ تغذی کے معنی میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے جسکے کھانے کو طبیعت چاہے اور پیٹ کی خواہش دفع ہو او بعض نے کہا ہے کہ وہ چیز جسکا نفع صلاح بدن پر عائد ہو اور فرق اس طرح کا معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص نے لقمہ کھا کر منہ سے نکالا

شہوت والا شایع
چاموس میں اگر غذا
وہ جس سے پیٹ بھرے
اور دوا ہوتا

فتویٰ کا اعتبار نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ معتد صیغہ مجہول کا ہر پس ایک سائل کا اعتماد کافی نہیں اور حدیث سے مراد یہ حدیث ہے کہ کھینچنے لگانا والا اور جس نے لگوائے دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہوا امام محمد کے نزدیک اس حدیث پر عمل کرنے سے اگر کوئی شخص بعد کھینچنے کے عمدہ لکھا لیکا تو کفارہ لازم نہیں اور جس نے لگوائے دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہوا امام محمد کے نزدیک اس حدیث پر عمل کرنے سے اگر کوئی شخص بعد کھینچنے کے عمدہ لکھا لیکا تو کفارہ لازم نہیں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اقویٰ ہو مفتی کے قول سے پس اس میں شبہ کی جہت سے کفارہ ساقط ہونا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے خلاف کہتے ہیں ان کا قول یہ ہے کہ عامی کو اقتدا تھا کاجاہتہ کیونکہ وہ احادیث کی معرفت پر نہیں پہنچ سکتا ہے تو کفارہ ساقط ہونے میں حدیث کا سنا اس کو کافی نہیں اور حدیث مذکور کی تاویل یہ ہے کہ وہ نسخہ ہو یا نقلی شان میں حدیث وارد ہوئی وہ غیبت کرتے تھے پس مراد یہ کہ ثواب روزہ کا جاتا رہا پس اگر اس تاویل کو جائز کر کوئی عمدہ کھینچنے کے کھا لیکا تو کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ شبہ نہ لگانا کافی ایشامی منقطعاً وان اخطا مفتی ولم یثبت الاثر اگرچہ اس فتویٰ میں مفتی نے خطا کی اور اگرچہ اس باب میں اثر ثابت نہیں ہوا مراد یہ ہے کہ سوائے حدیث افطار الحاجم والمجوم کے کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تو صحیح و ثابت ہے قالہ الشامی الا فی الادمان یہ استثناء لم یفہم سے ہے یعنی اگر تیل لگا یا پھر کھا لیا تو کفارہ دے کیونکہ ایسے عمدہ یہ کام کیا بدون کسی دلیل شرعی کی سند کے اور کسی فقہ کا فتویٰ اور حدیث کی تاویل یہاں کارآمد نہیں کیونکہ یہ صورت مستتبہ نہیں ایسے اشخاص پر جن کو ادنیٰ دخل فقہ میں ہو اسی طرح کمال نے نقل کیا ہے بدائع سے لیکن اسکے مخالف ہے جو خانہ میں ہے کہ جو شخص سر نہ لگا دے یا تیل لگا دے بدن کو یا مونچھوں کو پھر کھا لیا تو قصداً تو اس پر کفارہ ہو مگر اس صورت میں کہ جاہل ہو اور کسی نے اس کو افطار کا فتویٰ دیا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ راجح یہ ہے کہ استثناء نہ چاہیے پس شراح کو اولیٰ یہ تھا کہ استثناء ترک کرتا قالہ الشامی وکذا الغیبة عند العامة زلیلیٰ اور یہی حال غیبت کا ہے کہ اگر غیبت کرنے کے بعد بقصد روزہ توڑے تو اس میں بھی کفارہ لازم ہے اکثر علماء کے نزدیک کذا فی الزلیلیٰ ہم کیونکہ افطار غیبت سے مخالف قیاس کے ہے اور حدیث غیبت سے روزہ ٹوٹنے کی بالاجماع تاویل کی گئی ہے یعنی مراد یہ ہے کہ ثواب جاتا رہتا ہے بخلاف حدیث حجامت کے کہ بعض علمائے اسکے ظاہر کو بھی اٹھایا ہے جیسے امام احمد اور ازہری کذا فی الامداد اور علمائے ظاہر یہ کا خلاف غیبت میں معتبر نہیں کیونکہ یہ خلاف حادث ہوا ہے بعد اسکے کہ سلف تاویل مذکور کر چکے تھے کذا فی الفتح لکن جملہ ما فی ملتقی کا لحاظ درجہ فی البحر للشیخہ لیکن غیبت کو ملتقی میں حجامت کے مانند کہا ہے اور اسی کو بحر میں ترجیح دیا ہے شبہ کی جہت سے ہم تکو معلوم ہو چکا کہ جو مخالف اجماع کے ہو اس سے شبہ نہیں ہوتا اور عمل اس پر جو سپر اکثر مشایخ ہیں والہ اعلم قالہ الشامی لکفارۃ انظار الثابت بالکتاب واما ہذا فبالسنۃ کفارہ روزہ کا دے مثل کفارۃ ظہار کے لیکن کفارہ ظہار کتاب اللہ سے ثابت ہے اور کفارہ روزہ کا سنت سے ہے یعنی اس کی مثل ہے ترتیب میں پس اول تو بردہ آزاد کرے اور اگر نہ پاوے تو دو مہینے کے پیارے روزے رکھے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ۶۰ مسکینوں کو کھانا دے بموجب حدیث اعرابی کے جو صحاح ستہ میں مذکور ہے پس اگر یہیم روزہ رکھنے میں افطار کرے اگرچہ عذر سے ہو تو اسے سرفور رکھے مگر حیض کے عذر سے اسے سرفور نہ رکھے اور کفارہ قتل میں بھی تمایع شرط ہے اور ایسا ہی جو کفارہ کہ اس میں عین مشروعی ہے کذا فی النہر اور وجوب کفارہ میں مرد و عورت میں غلام آزاد میں بادشاہ وغیرہ میں فرق نہیں قالہ الشامی ومن ثم شہوا باہا اور اسی جہت سے کفارہ صوم کو کفارۃ ظہار کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں مگر یہی چونکہ کفارۃ ظہار ثابت بالکتاب ہے تو اعلیٰ درجہ ہوا کفارۃ صوم سے کہ ثابت بالسنۃ ہے اس لیے اسے لگاؤ اعلیٰ کے ساتھ تشبیہ دیا اور یہ مقتضی ہے اس کو کہ کفارۃ ظہار کا منکر کافر ہو اور کفارۃ صیام کا منکر کافر نہ ہو تشبیہ میں اشارہ ہے کہ روزہ کے کفارہ کا ظہار کے کفارہ کی مثل ہونا ہر وجہ سے لازم نہیں اس واسطے کہ جماع اثنتا عشر کفارہ میں تمایع کو قطع کر دیتا ہے کفارہ ظہار میں مطلقاً عہد ہو یا نسیا ثارات کو ہو یا دن کو بخلاف کفارۃ صوم و قتل کے کیونکہ جماع اثنتا عشر کو این دونوں میں نہیں قطع کرتا مگر افطار خواہ بعد ہو یا بے عذر اور غیر عذر سے مراد ما سوا اسے حیض کے ہے

ابن عمر رضی اللہ عنہما
سما اور بنی بادشاہ اور
نیکو مثال کے بارے میں
کہ فتویٰ دیا جاوے
معتد صیغہ کے روزہ کا
کیونکہ مقصود کفارہ سے
اتر جانا ہے اور اس پر
سارے مہینے کے روزے
افطار کرنے اور بردہ
آزاد کرنا سہل نہیں
نہی حاصل ہوا اس

اور روزہ نہیں ٹوٹتا سب صورتوں میں بنا برہم روایت کے مگر اعادہ اور ہتھار میں یعنی بقصد عود کرنے میں اور بقصد نہ کرنے میں بشرطیکہ بھرنے ہو اور روزہ یاد ہو
 کذا فی شرح الملتقی فان عاد بلا صنف ولو ہو لار الفم مع مذکرہ للصوم لا یفسد خلافاً للثانی پس اگر از خود ہٹ گئی کوٹھ بھر کر ہو باوجودیکہ روزہ یاد ہو
 تو روزہ نہیں ٹوٹتا بخلاف امام ابی یوسف کے وان اعادہ او قدر حصۃ منہ فاکثر حدادی افطر اجماعاً لا کفارۃ فیہ ان ملار الفم والالا ہو لار الفم
 اور اگر قصداً نہ کرے اور ہٹا لیا یا اس میں سے ایک چنے کی مقدار یا زیادہ کو قال الحدادی تو بالاجماع روزہ جاتا رہا اگر توٹھ بھر کر آئی ہو اور کفارہ لازم نہیں ہو
 اور اگر تو ملار الفم ہو اور کل کو اعادہ کر لیا یا بعض کو تو روزہ فاسد ہو گا اور یہی مختار ہم اور خانیہ میں ہو کہ یہی صحیح ہو اور علماء شیعہ اسکی تصحیح کی ہر کذا فی الرئی
 اور قدر خود میں اشارہ ہو کہ حکم میں فرق نہیں اعادہ کل کا کرے یا ایک چنے کی مقدار کا بشرطیکہ توٹھ بھر ہو حدادی نے سرج میں کہا ہو کہ بنی خلافت کا یہ ہو
 کہ ابو یوسف ملار الفم کو اعتبار کرتے ہیں اور محمد اس شخص کے فعل کو پس ملار الفم کو حکم خارج کا دیا گیا اور اس سے کمتر گویا خارج ہی نہیں کیونکہ اسکا ضبط
 ممکن ہو اور اس خلافت کا نتیجہ چار مسئلوں میں ظاہر ہوتا ہو ایک یہ کہ ملار الفم ہو اور از خود عود کر جاوے تو بالاجماع روزہ نہیں جاتا ابو یوسف کے نزدیک
 اس جہت سے کہ اسکو حکم خارج کا نہیں اور امام محمد کے نزدیک اس جہت سے کہ اس شخص کے فعل کو پس میں دخل نہیں دوسرے یہ کہ ملار الفم ہو اور اسکو اعادہ کیا
 کل کو یا بعض کو چنے کی مقدار تب بالاجماع انظار پایا جاوے گا کیونکہ تو خارج کو جوت میں اعادہ کر لیا اپنے فعل سے تیسرا یہ کہ ملار الفم نہیں ہو اور اسکو اعادہ کیا
 تو امام محمد کے نزدیک چونکہ اسکی صنع پائی گئی روزہ ٹوٹ گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹا کہ تو پر سی دہن نہیں ہو چوتھی صورت یہ ہو کہ ملار الفم ہو
 اور خود بقدر خود عود کر جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک روزہ جاتا رہیگا اور امام محمد کے نزدیک نہیں اور یہی صحیح ہو کذا فی الشامی وان استقر اے
 طلب النی حامداً ای متذکر الصوم ان کان ملار الفم فسد بالاجماع مطلقاً اور اگر قصداً تو کی اس طرح کہ روزہ یاد ہو اگر تو ملار الفم ہو تو روزہ فاسد
 ہو گیا بالاجماع ہر صورت میں م یعنی خود عود کرے یا اعادہ کرے یا نہ عود ہو نہ اعادہ فتح القدیر میں کہا ہو کہ اس میں تفریع عود اور اعادہ کی نہیں جاری
 ہو سکتی کیونکہ مجرد سے روزہ ٹوٹ گیا گو عود اور اعادہ دونوں ہوں قالہ الشامی وان اقل لا عند الثانی وہو الصحیح اور اگر تو ملار الفم سے کم ہو
 یعنی بشرطیکہ عود نہ کرے اور نہ اعادہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی صحیح ہو لکن ظاہر الروایۃ بقول محمد انہ یفسد کما فی الصحیح
 عن الکافی لیکن ظاہر الروایت مثل قول محمد کے یہ ہو کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہو جیسا فتح میں نقل کیا ہو کافی سے فان عاد بنفسہ لم یفطر وان اعادہ
 ففیہ روایتان صحہما انہ لا یفسد محیط پس اگر عود کرے از خود تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر بقصد اعادہ کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں ان میں صحیح یہ ہو
 کہ نہیں ٹوٹتا کذا فی المحیط یعنی ابو یوسف سے دو روایتیں منقول ہیں کیونکہ محمد کے نزدیک تو تفریع نہیں چل سکتی قالہ الشامی و ہذا کلہ فی فی طعام
 او مایہ او مرۃ او دیم اور یہ تفصیل مذکور کھانے کی تو میں ہو یا پانی کی یا صفا کی یا خون کی یا ظاہر یہ ہو کہ خون سے مراد خون بستہ ہو اور نہیں تو کیا فرق ہو
 اس خون میں اور جو دانتوں میں سے نکلے پھر اسکو نگل جاوے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہو بشرطیکہ تھوک پر غالب ہو یا برابر ہو یا نہ معلوم ہو جیسا اول باب میں مذکور
 ہوا فان کان بلغم ففیہ مفسد مطلقاً خلافاً للثانی پس اگر بلغم ہو تو غیر مفسد ہو مطلقاً یعنی خود تو کرے یا آپ آ جاوے ملار الفم ہو یا نہ عود ہو یا اعادہ یا کچھ نہ ہو
 بخلاف ابو یوسف کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر تو ملار الفم ہو تو فاسد ہو جاتا ہو استحسنة الکمال وغیرہ او استحسین جانا ہو اسکو کمال نے اور غیر کے نے کم کمال نے
 کہا ہو کہ قول ابو یوسف کا یہاں حسن ہو اور ابو حنیفہ اور محمد کا قول نقص وضو میں حسن ہو کیونکہ افطار میں یہ قید ہو کہ کوئی چیز پیٹ میں جاوے یا عوداً
 تو کرے بغیر ملاحظہ اسکی پاکی یا ناپاکی کے پس اس باب میں بلغم وغیرہ بلغم میں فرق نہیں بخلاف نقص وضو کے اور بجز اور نہ میں اسی کو مقرر رکھا ہو اور یہی
 مراد ہو شایع کی استحسنة وغیرہ سے کیونکہ خب ثابت رکھا تو در حقیقت مستحسن جانا کذا قالہ الشامی ولو اکل لحما بین انسانہ ان مثل حصۃ فاکثر
 قطع فقط و فی اقل منها لا یفطر اور اگر کھا لیا گوشت جو دانتوں میں ہو اگر مقدار ایک چنے کی یا زیادہ ہو تو صرف قضا کرے اور چنے سے

منہ
 جواب ہے کہ اگر کھا
 کی چیز نہ ہو کہ
 سے یہ صحیح جاتا ہو
 سے ہو کہ مستحسن
 جواب ہے کہ اگر کھا
 سے قطعاً ہی مراد ہو
 سے قطعاً نہ ہو
 اور ماہیت سے قطعاً
 اور اس سے قطعاً
 کہ جب تو عود کرے اور
 روزہ یاد نہ ہو تو روزہ
 نہیں ٹوٹتا افادہ ہو

مسواک ہر جم سنی بہ سبب اسکے کہ عورتین ضعیف الجسم میں تو مسواک شاید حشو ہوں کہ نقصان کرے یا دانتوں کو کذا فی الفتح و کرہ قبضہ
 و ش و معاقلہ و مباشرة فاحشہ ان لم یا من المفسدہ وان آمن لا باس اور مکروہ ہر بوسہ لینا اور چھونا اور معاقلہ اور مباشرت فاحشہ
 اگر خوف ہر جماع یا انزال کا اور اگر اسکا خوف نہیں تو کچھ مضائقہ نہیں م سراج میں جزم کیا ہے کہ قبلہ فاحشہ یعنی اسکے ہونٹوں کو اپنے منہ میں لیکر
 دبا نامطلقا مکروہ ہر خوف ہو یا نہ ہو لا یوہن شارب ولا کل اذا لم یقصد الزنیۃ او تطویل اللیۃ اذا کانت بقدر المسنون و ہر القبضہ نہیں
 مکروہ ہر تیل لگانا و منچون کو اور نہ سرمہ لگانا بشرطیکہ بقصد زینت کے نہ یاتیل لگانے سے مقصود و اڑھی کی درازی نہ ہو جبکہ بقصد مسنون یعنی
 ایک مشت موجود ہر دم واضح ہو کہ قصد زینت اور چیز ہر اور قصد جمال دوسری چیز کیونکہ قصد جمال سے عیب کا دور کرنا اور وقار کا قائم رکھنا اور نعمت کا
 اظہار بطور عکر مقصود ہوتا ہے نہ فخر کے طور پر اور یہ بات نفس کی دلاوری کا اثر ہے اور قصد زینت نفس کے ضعف کا اثر ہوتا ہے نہ فخر بلکہ رکھنا کا ہوا
 کرتا ہر کذا فی الفتح و معاقلہ صحیح فی النہایہ بوجوب قطع ما زاد علی القبضۃ بالغضم و مقصودہ الا تم ترکہ اور نہایہ میں تصریح کی ہے کہ جو زیادہ یک مشت سے
 ہوا مسکا کا ٹنڈا واجب ہے اور یہ اس بات کو چاہتا ہے کہ زائد کے نہ تراشنے سے گنہگار ہوں کیونکہ نہایہ میں کہا ہے و ما زاد علی ذلک یجب قطعہ کذا عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاخذ من طحیۃ من طولہا و عرضہا رواہ ابو عیسیٰ یعنی الترمذی فی جامعہ اور ایسا ہی سراج میں ہے اور فتح القدیر میں اسکو
 نقل کیا ہے اور برقرار رکھا ہے نہ میں کہا ہے کہ بعض مولیٰ سے میں نے سنا ہے کہ نہایہ میں یجب بجائے مہملہ ہے تو اس صورت میں زائد کو نہ کاٹنے کا
 مضائقہ نہیں شیخ اسمعیل نے کہا ہے کہ یہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ ایسے موقع میں یجب استعمال کرتے ہیں قالہ الشامی الا ان یکل الوجوب علی الثبوت
 مگر یہ کہ وجوب کے معنی ثبوت کے لیے جاوین م اسکی مؤید یہ ہے کہ استدلال صاحب نہایہ کا وجوب پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ لفظ کان بعض تکرار و دوام پر
 دلالت نہیں کرتا اسلئے زعلی نے لفظ یجب کو حذف کیا اور کہا کہ و ما زاد یقصر اور اسی طرح شرح شیخ اسمعیل میں اور فیہ میں ہے اور یہ نہایت ہے جیسے
 یعنی میں ہے اور مجتہبی اور نیابہج وغیرہا میں مذکور ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں و اڑھی کتر و اسنے میں اطراف سے جب دراز ہو اور نہ بڑھے بال اکھاڑنے
 میں مگر وجہ زینت کے اور نہ بھون کے بال لینے میں اور منہ کے بالوں میں جب تک کہ مخنث کی مشابہت نہ ہو اور حلق کے بال نہ منڈواوے اور ایک
 روایت ابو یوسف سے ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں ہے و اما الاخذ منہا ہی دون ذلک کما لیفعل بعض المغاربة و مخنثہ الرجال فلم یجہا احد و اخذ کلہا نقل ہیو و الہند
 و جوس الا عاجم فتح اور و اڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشت سے کم ہو جیسا بعض مغربی اور خنث کرتے ہیں پس اسکو کسی نے نہیں مباح کیا اور
 کل کا منڈنا ہند کے کفار کا فعل ہے اور عجم کے جوسیون کا کذا فی الفتح و حدیث التوسیع علی العیال یوم عاشور صحیح و احادیث الاحتمال فیہ ضعیفہ
 لا موضوعہ کما زعم ابن عبد الغزیز اور حدیث یومعت طعام کی عیال پر عاشور اسکے روز صحیح ہے اور حدیثین سرمہ لگانے کی اس روز میں ضعیف ہیں
 نہ موضوع جیسا ابن عبد الغزیز نے گمان کیا ہے ہم حدیث توسیع کی یہ ہے کہ جو شخص دسویں محرم کو اپنی عیال پر وسعت کرے یعنی بہت سا کھانا پکواوے
 تو اللہ تعالیٰ تمام سال اُسپر وسعت کرے حضرت جابر نے کہا کہ میں نے اسکو ہم برس تجویز کیا خلاف نہیں ہوا اور احتمال کی حدیث وہ ہے جو جہتی نے روایت
 کی ہے اور کہا ہے کہ ضعیف ہے جو کوئی عاشور اسکے دن اشد کا سرمہ لگاوے اسکی آنکھ کبھی نہ دیکھ لگی کذا فی الفتح میں کہتا ہوں کہ مناسبت اسکے ذکر کی یہاں یہ ہے کہ
 صاحب ہا جیسے استدلال کیا ہے اسپر کہ سرمہ لگانا روزہ دار کو مکروہ نہیں ہے اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت دلائی سرمہ لگانے پر عاشور اسکے روز
 اور اس روز کے روزہ کی طرف مٹھی بہر نہ کہا کہ ابن عبد الغزیز نے اسپر اعتراض کیا ہے کہ آنحضرت صلعم سے اس روز بخیر روزہ کے اور کچھ ثابت نہیں ہوا چو کہ بعض نے
 بدعات ماتم وغیرہ کے قائم کیے اسکے جواب میں جاہل سنوین نے اظہار سرور و طعام و احتمال نکال کھڑے کیے اور احادیث موضوعہ احتمال اور توسع میں روایت
 کہیں اور قول ابن عبد الغزیز کا دہر اس طرح کہ احادیث احتمال کی ضعیف ہیں موضوع نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ قائل ابن عبد الغزیز جیسا نہ اور حاشی محدث سے واضح ہوتا ہے

مسواک ہر جم سنی بہ سبب اسکے کہ عورتین ضعیف الجسم میں تو مسواک شاید حشو ہوں کہ نقصان کرے یا دانتوں کو کذا فی الفتح و کرہ قبضہ
 و ش و معاقلہ و مباشرة فاحشہ ان لم یا من المفسدہ وان آمن لا باس اور مکروہ ہر بوسہ لینا اور چھونا اور معاقلہ اور مباشرت فاحشہ
 اگر خوف ہر جماع یا انزال کا اور اگر اسکا خوف نہیں تو کچھ مضائقہ نہیں م سراج میں جزم کیا ہے کہ قبلہ فاحشہ یعنی اسکے ہونٹوں کو اپنے منہ میں لیکر
 دبا نامطلقا مکروہ ہر خوف ہو یا نہ ہو لا یوہن شارب ولا کل اذا لم یقصد الزنیۃ او تطویل اللیۃ اذا کانت بقدر المسنون و ہر القبضہ نہیں
 مکروہ ہر تیل لگانا و منچون کو اور نہ سرمہ لگانا بشرطیکہ بقصد زینت کے نہ یاتیل لگانے سے مقصود و اڑھی کی درازی نہ ہو جبکہ بقصد مسنون یعنی
 ایک مشت موجود ہر دم واضح ہو کہ قصد زینت اور چیز ہر اور قصد جمال دوسری چیز کیونکہ قصد جمال سے عیب کا دور کرنا اور وقار کا قائم رکھنا اور نعمت کا
 اظہار بطور عکر مقصود ہوتا ہے نہ فخر کے طور پر اور یہ بات نفس کی دلاوری کا اثر ہے اور قصد زینت نفس کے ضعف کا اثر ہوتا ہے نہ فخر بلکہ رکھنا کا ہوا
 کرتا ہر کذا فی الفتح و معاقلہ صحیح فی النہایہ بوجوب قطع ما زاد علی القبضۃ بالغضم و مقصودہ الا تم ترکہ اور نہایہ میں تصریح کی ہے کہ جو زیادہ یک مشت سے
 ہوا مسکا کا ٹنڈا واجب ہے اور یہ اس بات کو چاہتا ہے کہ زائد کے نہ تراشنے سے گنہگار ہوں کیونکہ نہایہ میں کہا ہے و ما زاد علی ذلک یجب قطعہ کذا عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاخذ من طحیۃ من طولہا و عرضہا رواہ ابو عیسیٰ یعنی الترمذی فی جامعہ اور ایسا ہی سراج میں ہے اور فتح القدیر میں اسکو
 نقل کیا ہے اور برقرار رکھا ہے نہ میں کہا ہے کہ بعض مولیٰ سے میں نے سنا ہے کہ نہایہ میں یجب بجائے مہملہ ہے تو اس صورت میں زائد کو نہ کاٹنے کا
 مضائقہ نہیں شیخ اسمعیل نے کہا ہے کہ یہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ ایسے موقع میں یجب استعمال کرتے ہیں قالہ الشامی الا ان یکل الوجوب علی الثبوت
 مگر یہ کہ وجوب کے معنی ثبوت کے لیے جاوین م اسکی مؤید یہ ہے کہ استدلال صاحب نہایہ کا وجوب پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ لفظ کان بعض تکرار و دوام پر
 دلالت نہیں کرتا اسلئے زعلی نے لفظ یجب کو حذف کیا اور کہا کہ و ما زاد یقصر اور اسی طرح شرح شیخ اسمعیل میں اور فیہ میں ہے اور یہ نہایت ہے جیسے
 یعنی میں ہے اور مجتہبی اور نیابہج وغیرہا میں مذکور ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں و اڑھی کتر و اسنے میں اطراف سے جب دراز ہو اور نہ بڑھے بال اکھاڑنے
 میں مگر وجہ زینت کے اور نہ بھون کے بال لینے میں اور منہ کے بالوں میں جب تک کہ مخنث کی مشابہت نہ ہو اور حلق کے بال نہ منڈواوے اور ایک
 روایت ابو یوسف سے ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں ہے و اما الاخذ منہا ہی دون ذلک کما لیفعل بعض المغاربة و مخنثہ الرجال فلم یجہا احد و اخذ کلہا نقل ہیو و الہند
 و جوس الا عاجم فتح اور و اڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشت سے کم ہو جیسا بعض مغربی اور خنث کرتے ہیں پس اسکو کسی نے نہیں مباح کیا اور
 کل کا منڈنا ہند کے کفار کا فعل ہے اور عجم کے جوسیون کا کذا فی الفتح و حدیث التوسیع علی العیال یوم عاشور صحیح و احادیث الاحتمال فیہ ضعیفہ
 لا موضوعہ کما زعم ابن عبد الغزیز اور حدیث یومعت طعام کی عیال پر عاشور اسکے روز صحیح ہے اور حدیثین سرمہ لگانے کی اس روز میں ضعیف ہیں
 نہ موضوع جیسا ابن عبد الغزیز نے گمان کیا ہے ہم حدیث توسیع کی یہ ہے کہ جو شخص دسویں محرم کو اپنی عیال پر وسعت کرے یعنی بہت سا کھانا پکواوے
 تو اللہ تعالیٰ تمام سال اُسپر وسعت کرے حضرت جابر نے کہا کہ میں نے اسکو ہم برس تجویز کیا خلاف نہیں ہوا اور احتمال کی حدیث وہ ہے جو جہتی نے روایت
 کی ہے اور کہا ہے کہ ضعیف ہے جو کوئی عاشور اسکے دن اشد کا سرمہ لگاوے اسکی آنکھ کبھی نہ دیکھ لگی کذا فی الفتح میں کہتا ہوں کہ مناسبت اسکے ذکر کی یہاں یہ ہے کہ
 صاحب ہا جیسے استدلال کیا ہے اسپر کہ سرمہ لگانا روزہ دار کو مکروہ نہیں ہے اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت دلائی سرمہ لگانے پر عاشور اسکے روز
 اور اس روز کے روزہ کی طرف مٹھی بہر نہ کہا کہ ابن عبد الغزیز نے اسپر اعتراض کیا ہے کہ آنحضرت صلعم سے اس روز بخیر روزہ کے اور کچھ ثابت نہیں ہوا چو کہ بعض نے
 بدعات ماتم وغیرہ کے قائم کیے اسکے جواب میں جاہل سنوین نے اظہار سرور و طعام و احتمال نکال کھڑے کیے اور احادیث موضوعہ احتمال اور توسع میں روایت
 کہیں اور قول ابن عبد الغزیز کا دہر اس طرح کہ احادیث احتمال کی ضعیف ہیں موضوع نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ قائل ابن عبد الغزیز جیسا نہ اور حاشی محدث سے واضح ہوتا ہے

افطار کیا تو اس کے کفارہ میں دو قول ہیں کذا فی القنینیم بعض نے کہا کہ کفارہ لازم ہو اور بعض نے کہا نہیں اور بقائی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور
آزاد کی قید اس لیے لگائی کہ نوڈی غلام اگر کام کی مشقت سے مریض ہو کر افطار کریں تو اس پر بالاتفاق کفارہ نہیں کیونکہ وہ معذور ہیں اور مولیٰ کے
حکم سے مجبور ان انکو پہنچتا ہے کہ ایسے کام سے باز رہیں تو اس تعلیل سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آزاد پر کفارہ واجب ہے چنانچہ شریک بلالہ میں اسکی ترجیح
بیان کی ہے کذا فی الشامی و فی البرازیۃ لوصام عجز من القیام صام وصلی قاعد اجمعاً بین العبادتین اور ہزارہ میں ہے کہ اگر کسی شخص کو روزہ
رکھنے سے اس قدر ضعف ہو کہ نماز میں کھڑا نہ ہو سکے تو وہ شخص روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر پڑھے تاکہ دونوں عبادتیں ادا ہوں واللہ اعلم

فصل فی العوارض المبیحۃ لعدم الصوم

یہ فصل ہوا ان عوارض میں جن میں روزہ نہ رکھنا جائز ہو وقد ذکر لخصت منها خمسۃ اور مصنف نے عوارض میں سے پانچ ذکر کیے یعنی سفر اور حمل اور
دودھ پلانا اور مرض اور بڑھاپا اور حقیقت میں نو میں چنانچہ شامی نے چار یہ بیان کیے ہیں اگر اہ یعنی دو سرے کے دباؤ سے روزہ توڑنا جاو شدت
گر سگی پیاس کی زیادتی اس لیے شامی نے کہا وبقی الاکراہ و خوف ہلاک و نقصان عقل و لو بطش او جوع شدید و سعة حیۃ باقی رہ گئے اگر اہ اور خوف
ہلاک کا یا خوف نقصان عقل کا یہ خوف اگرچہ پیاس سے ہو یا سخت بھوک سے یا سانپ کے کاٹنے سے سم سعة حیۃ معطوف ہے عطش پر جو متعلق ہے خوف
ہلاک سے لہذا جلیبی یعنی جب کسی کو سانپ کاٹ لے اور وہ دوا پینے کے لیے افطار کرے اور اگر اہ سے مراد ایسی چیز سے زبردستی کرنی جو مضطر کرتی ہو جیسے
قتل کرنا اور عضو کاٹنا اور سخت مار دینا ہر اور خوف کی مثال جیسے بادشاہی عامل کسی شخص کو گری کے دنوں میں عمارت کے کام پر پکڑ لیا جن اور کام میں
جلدی ہو اور روزہ رکھنے سے جان کا خوف ہو یا بھوک اور پیاس سے عقل کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو افطار درست ہے اور خلاصہ میں ہے کہ جب غازی یقیناً
جانتا ہو کہ دشمن سے قتال ہو گا رمضان میں اور در صورت عدم افطار کے ضعف کا خوف ہو تو افطار کرے کذا فی الشامی مختصر المسافر سفر شرعیاً و بحیثیتہ مسافر
خبر مقدم ہے اور الفطر جو آگے آتا ہے بتدایم و موخر ہے اور لام سے اشارہ اس طرف ہے کہ افطار جائز ہے لیکن روزہ رکھنا افضل ہے اگر نقصان نہ کرے یعنی افطار جائز ہے مسافر کو
کہ سفر شرعی رکھتا ہو یعنی تین دن رات کی مدت کا اگرچہ کسی گناہ میں سفر ہو و حامل او مضعف اما کانت او ظرا علی الظاہر اور افطار جائز ہے جسکو حل ہو یا دودھ
پلاتی ہو خواہ مان ہو یا دایہ بنا بر ظاہر الروایت کم دایہ تو اس بہت سے کہ عقد کے بہت سے اسپر دودھ پلانا واجب ہے اور مان اس بہت سے کہ اسکو دودھ پلانا
دیانہ شہر حالت میں واجب ہے اور نقصان جب کہ لڑکے کا یا پھلےس ہو یا بچہ غیر کا دودھ نہ پیتا ہو اور ابو سعید نے کہا کہ دایہ کو افطار جائز ہے اگرچہ عقد رمضان ہی میں
واقع ہو بخلاف صدر الشریعہ کے کہ حلت کو مقید کیا ہے اور کہا ہے کہ جب رمضان سے پہلے عقد ہو چکا ہو تو حلال ہے خوف بطلان الظن علی نفسہا اور دلدادہ دودھ پلانے
والی کو افطار جائز ہے اگر خوف ظن غالب کی رو سے انہی جان پر یا بچہ پر و قیدہ لجنسی بتلا بن الکمال باذاعتیث لا رضع اور مقید کیا ہے اسکو
لجنسی نے بن کمال کے اتباع سے ساتھ اس حالت کے کہ وہی متین ہو دودھ دینے پر یعنی بچہ دوسرے کا دودھ نہ پیتا ہو یا پھلےس ہو اور مرض خوف از یادہ منہ
یا جائز ہے افطار یہاں کہ روزہ رکھنے سے زیادہ مرض کا خوف رکھتا ہو یا دیرین اچھا ہونے کا یا عضو کے بگڑنے کا کذا فی لجر یا انکھ کے درود کا یا زعم کا یا سرور کا یا
اور مولے اسکے اور یہی حکم ہے اگر بیمار داری کرتا ہو بیمار وکی یعنی اگر روزہ رکھے گا تو بیمار وکی خبر داری نہ کر سکے گا اپنے ضعف کی بہت سے اور بیمار تباہ ہو جائیگا
تو اسکو بھی افطار جائز ہے قالہ الشامی او صحیح خاف المرض یا تدرست کہ خوف رکھتا ہو بیماری کا یعنی بطلان ظن خافہ خافت اضعف بطلانہ الظن یا بارۃ او تجربہ یا ناوہ کہ
خوف کرتی ہو ضعف کا بطلان ظن کسی علامت سے یا تجربہ سے او باخبر طبیب حاذق مسلم مستور یا غلبہ ظن ہو خبر دینے سے طبیب یا مسلمان مستور یا حال کے کم
حاذق اسواسطہ کہا کہ جسکو و سئل فقہوا اساطب میں ہوا اسکے قول کی تقلید جائز نہیں اور مسلم اسواسطہ کہا کہ کافر کے قول کا اعتماد نہیں شاید اسکی غرض عبادت کا
خراب کرنا ہی ہو جیسا مسلمان نے غارتیم سے شروع کی اور اسکو کافر نے پانی دینے کا وعدہ کیا تو وہ غارتیم سے قطع نہ کرے ہی وجہ سے چونکہ کفر ہونی کذا فی الجواز مستور سے

فصل فی العوارض المبیحۃ لعدم الصوم

بطلان ظن بطلان ظن
سبب جن جن اور ظن
حالت کے مرض میں ہو
پہلے نتائج اس

حدہ من ایام اخرا و اگر مرین زوال عذر کے بعد وصیت واجب ہو بقدر شمار ان ایام کے جو انکو طے و اما من افطر عرا فوجہا علیہ بالاولیٰ لیکن جس شخص نے بلا عذر افطار کیا ہو پس وجوب وصیت اسکے ذمہ بطریق اولیٰ ہیوم رحمتی نے کہا کہ اس شخص کے لیے فرصت اور اک زمانہ قضا کی شرط نہیں کیونکہ او وقت پر رکھ سکتا تھا اسنے وقت کو بے عذر رکھ دیا و فدی از دعا عنہ ہی عن اہلبیت و لیہ الذی یصرف فی مالہ کالقطرة قدر اور فدیہ دیوے وجوب میت کی طرقت سے اسکا ولی جو اسکے مال میں نصرت کرتا ہو مانند فطرہ کی مقدار کے کم یعنی ولی کو فدیہ ادا کرنا ثلث مال سے لازم ہے جب میت کی ہو اور نہیں تو لازم نہیں بلکہ جائز ہے سراج میں کہا ہے کہ اس طرح زکوٰۃ دارث کے ذمہ اسکا اخراج لازم نہیں مگر وصیت پر مگر یہ کہ دارث تبرعا ادا کرے اور الذی یصرف سے اشارہ ہے کہ لفظ ولی وصی کو بھی شامل ہے کہ انی البحر اور تشبیہ فطرہ کی ساتھ صرف مقدار اور اداسے قیمت کے جاز میں ہو بیان تاکہ تکلیک بیان شرط نہیں بلکہ اباحت کافی ہے بخلاف فطرہ کے اور قستانی نے کہا ہے کہ اطلاق کلام کا دلالت کرتا ہے کہ اگر ایک فقیر کو ب فدیہ دیوے تو جائز ہے نہ عذر شرط ہے نہ مقدار لیکن اگر نصف صاع سے کم دیکھا تو وہ شمار میں نہیں آتی پر فتویٰ ہے یعنی بخلاف فطرہ کے ایک قول پر جیسا گذر چکا قال الشامی بعد قدرہ علیہ ای علی قضا الصوم و فوتہ ای فوت القضا بالموث بعد اسکے کہ میت کو قدرت قضا الصوم کی حاصل ہوئی پھر موت کی حجت سے قضا فوت ہوئی اور نظر میں بدلتا متعلق فدی کے ہو اور فوتہ کا عطف قدرت پر ہے فلو فاتہ عشرۃ ایام قدر علی خمسۃ فدا باقظ پس اگر دس روزے میت سے فوت ہوئے پھر نہ کو مانع روز کی قدرت ملی تو پانچ ہی کا فدیہ دے م اس تفریع میں اشارہ ہے کہ طحاوی نے جو کہا ہے کہ یہ قول محمد کا ہے اور شیخین کے نزدیک وصیت اور فدا تمام روزہ کا واجب ہے اگر ایک روز کی بھی قدرت ملے سو یہ قول طحاوی کا مردود ہے اس واسطے کہ یہ خلاف صرف تدرین ہے نہ رمضان میں کیونکہ وجوب بقدر قدرت کے ہوتا ہے جیسا ہدایہ وغیرہ میں تنبیہ کی ہے یو حصیۃ من الثلث متعلق بقدی و ہذا لولہ وارث والا فمن اکل قستانی میت کی وصیت کی حجت سے ولی فدیہ دے ثلث مال سے اور یہ اس صورت میں ہے کہ میت کا کوئی وارث ہو اور اگر وارث نہ ہو تو کل مال سے دیوے کہ انی قستانی م اسلیہ کہ زیادتی کی ممانعت وارث کے حق کے سبب ہے پھر جب وارث نہ تو منع نہیں ہے جیسا اس صورت میں کہ وارث ہو اور اجازت دے اور یہی حکم ہے اگر وارث ایسا ہو جس پر نہیں ہوتا زوجین میں سے کوئی ہو تو وارث کے حصہ کے بعد زیادتی علی ثلث کی گنجائش ہے قالہ الشامی وان لم یوص و تبرع ولیہ جاز اشارہ دیکھوں التواب للولی اختیار اور اگر میت نے وصیت نہیں کی اور ولی نے بطور احسان فدیہ دیا تو جائز ہے اشارہ اللہ تعالیٰ اور ثواب واسطے ولی کے ہوگا کہ انی الاختیار م اختیار کی عبارت میں نے اس طرح دیکھی ہے وان لم یوص لایحب علی الورثۃ الا طعام لانہا عبادة فلا تؤدی الا بالمرہ وان فعلوا ذلک جاز و لیکن نہ ثواب اتی اور کچھ شبہ نہیں کہ صمیرہ کی میت کی طرقت ہے اور یہی ظاہر ہے کیونکہ وصی نے میت ہی کی طرقت سے صدقہ دیا ہے نہ اپنی طرف سے پس ثواب میت کے ہوگا جیسا ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ انسان کو پہنچ سکتا ہے کہ اپنے عمل کا ثواب کسی غیر کو دے صلوٰۃ ہو یا صدقہ وغیرہ ان اگر کسی غیر کی طرقت سے صدقہ دیکھا تو اسکے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی قالہ الشامی وان صام او صلی عنہ الولی لا حدیث النسائی لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد و لیکن عمنہ ولیہ اور اگر روزہ رکھے یا نماز پڑھے میت کی طرف سے اسکا ولی تو نہیں جائز ہے واسطے حدیث نسائی کے کہ نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرقت سے لیکن کھانا دیوے اسکی طرف سے اسکا ولی و کذا یجوز لتبرع عنہ ولیہ بکفارة یمن او قل باطعام او کسوة بغیر اعتاق اور اس طرح جائز ہے اگر تبرع کیا اسکی طرف سے اسکے ولی نے کفارہ میں یا قتل میں ساتھ کھانا کھلانے یا کپڑا پہنانے کے سوائے آزاد کرانیکے م اس طرح ہے زلیعی اور در راوہر اور نہر میں لیکن شربلایہ میں کہا ہے کہ تبرع وارث کا کفارہ قتل میں کسی چیز کے ساتھ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں واجب اعتاق رقبہ کا ہے اور وارث کا اعتاق اسکی طرف سے صحیح نہیں جیسا ذکر کیا ہے اور اعتاق کا بدلہ صوم ہے نہ فدیہ صحیح نہیں اور اطعام اور کسوة اس کفارہ میں ہوتا ہے نہیں تو کفارہ قتل کو کفارہ یمین کے شریک کرنا سہوہ انتہی مانی بشر بن لایہ و کذا فی العرفیہ اور علامہ تصریحی نے اسکا جواب دیا ہے بخانجہ ابو اسود نے اسکو نقل کیا ہے کہ قتل سے مراد قتل الصید ہے نہ قتل انفس میں کہتا ہوں کہ اس پر بھی وار د ہو تا ہے کہ صوم قتل الصید میں

۵۲
اشارہ تعالیٰ ہو اسلیہ
کہ اگر کسی باب میں نص
نہیں ہو تو جس میں نص
کی تصریح سے قبل نیست
کے ساتھ قضا جائز ہے
بشر بن لایہ کہتا ہے
بشر بن لایہ کہ وصیت
میں کی تو وارثوں پر
کھانا فدیہ عبادت
اسکے کہ فدیہ عبادت
ہو تو بدون نص کے
سے ادا ہوگا اور اگر
جائز ہوگا اور نہ تو
ثواب ہوگا ۱۲

[illegible]

کفارہ میں اور قتل غم غم بخیر الفدیۃ لان الصوم بتبادل عن غیرہ ہائیک کہ اگر لازم ہو صوم کفارہ میں یا قتل کا پھر باخبر ہو گیا تو فدیہ جائز نہیں اگر کسی نے صوم بیان غیر کا بدل ہرم یہ تفریح ہو اصلاً بنفسہ کے مفہوم پر اور کفارہ میں اور قتل کے ذکر کرنے سے احتراز ہو کفارہ ظہار اور افطار سے جب اعتقاد سے جائز ہو تھکستی کے سبب اور روزہ سے زیادہ عمر کے سبب تو اسکو بالنسب جائز ہو کہ ۴۰ مسکینوں کو کھانا دیوے اور اطعام کفارہ میں میں صیام کا بدل نہیں بلکہ صیام بدل ہو اطعام کا کذا فی السراج اور بحر میں غایۃ البیان اور خانہ سے نقل کیا ہو کہ اسبطرح اگر مند الیاسر حالت احرام میں تکلیف کی جہت اور بیج کی مقدور نہیں اور نہ تن صلاط طعام کی کہ چھ مسکینوں پر تقسیم کرے اور وہ شخص شیخ فانی ہو روزہ کی طاقت نہیں رکھتا پھر روزہ کے بدلے کھانا دیا تو جائز ہو کیونکہ صوم بدل ہو قالہ الشامی ولو کان مسافراً فمات قبل الاقامۃ لم تجب الایثار اور اگر مسافر ہو پھر مر جاوے اقامت سے پہلے تو فدیہ کی وصیت ہو سکود واجب نہیں مگر یہ تفریح ہو خطاب بادا نہ پر اور ضمیر کان کی حالت ہو باخبر کی طاعت یعنی وصیت اسپر اس جہت سے واجب نہیں کہ اسکو مقدر وقت نہیں ملے کہ ایام صیام کی قضا کرنا وہی قدر قضا لان استمرار العجز شرط الخلیفۃ اور جب قدرت ہو (یعنی شیخ فانی کو جو فدیہ ادا کر چکا ہو) تو قضا کرے اس واسطے کہ وہام عجز کا شرط ہو خلیفہ ہونے فدیہ کا صوم میں مگر میں کہا ہو کہ صوم کی قید اس واسطے لگائی کہ تم خارج ہو جاوے کہ جب پانی پر قدرت ہو تو نماز نہیں باطل ہوتی اس واسطے کہ تم کا خلیفہ ہونا مشروط ہو صرف عجز پر پانی سے نہ دوام عجز پر قالہ الشامی دہل کفی الاباحۃ فی الفدیۃ قولان المشہور نعم وادعہ اکیال اور اباحت فدیہ میں کافی ہو یا نہیں یہی قول ہیں مشہور یہ ہو کہ کافی ہو اور اسی پر کمال نے اعتماد کیا ہرم حسین فقط اطعام دارد ہوا ہو انہیں اباحت اور تملیک دونوں جائز ہیں بخلاف اسکے حسین فقط انیار یا ادا کر کا ہو اسلئے کہ وہ صرف تملیک کے واسطے ہو متسانی عن الحضرات وغیرہ و لازم نقل شرع فیہ قصد اکامار فی الصلوۃ اور لازم ہو روزہ نقل کہ شروع کیا ہو اسکو قصد اجبیا صلوۃ میں مذکور ہو افطار شرع طنا فافطار ہی فوراً خلا قضا پس اگر شروع کیا و واجب کے گمان پر پھر معلوم ہو کہ واجب ذمہ پر نہیں ہو پھر افطار کیا اسی وقت یعنی مجروح معلوم ہونے کے وقت قضا اسکے ذمہ لازم نہیں ہو انا الامنی ساعۃ لزیمه القضا لانہ بعضہا صادر کانہ نومی المفسر فی فی ہذہ الساعۃ تجنيس وجبت لیکن اگر بعد علم کے ایک ساعت گذر گئی پھر افطار کیا تو اُسپر روزہ قضا لازم ہو اکیونکہ جب ساعت گذری تو گویا اُسے نیت روزہ کے بقا کی اس ساعت میں کی کذا فی التجنیس والجبتی ادارہ و قضا ہر ای سبب اتامہ فان فسد ولو بعد وض حیض فی الاصح وجب القضا لازم ہو نقل ادارہ یا قضا یعنی واجب ہو پورا کرنا ادا کی صورت میں پھر اگر فاسد ہو جاوے اگرچہ فساد حیض آئے کی جہت سے ہوا تو اصح روایت میں قضا واجب ہو الا فی العیدین وایام التشریق فلا یلزم بصیورۃ صائماً بنفس الشروع فیصیر مرتکباً للثمی مگر عیدین اور ایام تشریق میں کہ انہیں اتام لازم نہیں نہ ادارہ نہ قضا اس واسطے کہ روزہ کے شروع کرتے ہی صائم ہو گیا ہیں مرتکب ہوا انہی کام پس اسکی حفاظت واجب نہ ہو بلکہ ابطال واجب ہو اور وجوب قضا مبنی وجوب حفاظت پر ہو پس جیسے اتام واجب ہو قضا بھی واجب نہ ہوئی بخلاف اسکے کہ ان ایام کے صوم کی نذر کی اس واسطے کہ نذر لازم ہو جاتی ہو اس طرح کہ ایام غیر منہیہ میں انکی قضا کرے کیونکہ نفس نذر میں ارتکاب معصیت کا نہیں ہو بلکہ شروع صوم معصیت ہو پس نذر منعقد ہوئی اور قضا لازم ہوئی اور دنوں میں کذا فی الطحاوی واما الصلوۃ فلا یكون مصلیاً لم یسجد بدلیل مسئلۃ الیمین اور نماز میں تو مصلی نہیں شمار کیا جاتا ہو جب تک سجدہ نہ کر چکے بدلیل مسئلہ میں کے م یہ جواب ہو ایک سوال کا سوال کا حاصل یہ ہو کہ اوقات منہیہ میں چاہیے تھا کہ نماز بھی واجب نہ ہوتی شروع کرنے سے جیسا روزہ ایام منہیہ میں شروع کرنے سے نہیں واجب ہوتا جو اب کا حال یہ ہو کہ نماز میں معصیت کا نماز شروع شروع سے نہیں ہوتا جب تک کہ سجدہ نہ کرے کیونکہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ نماز نہ پڑھیں گا تو بغیر سجدہ کیے حائث نہیں ہوتا بخلاف صوم کے ایام منہیہ میں کہ صرف شروع سے معصیت کا نماز ہو گیا کذا فی الخ ولا یفطر الشایخ فی فعل بلا عذر فی روایت وہی اصحیہ اور نہ افطار کرے شروع کرنا یا قفل میں یعنی روزہ نہ توڑے بلکہ ایک روایت میں یہی روایت صحیحہ ہرم ہی ظاہر الروایت ہو کذا فی الخ وغیرہا پس اسکو تکیہ کے ساتھ بیان کرنا چاہیے تھا قالہ الشامی و فی اخری کل بشرط ان یكون فی قضا

۱۰
بینا حالت حیات میں
نکارہ میں کی صورت
میں فدیہ کی وصیت کرے
بیابان ہو کر ہو

اور پچھلے روزوں سے متصل رکھنے چاہئیں اور اگر وصل نہ کرے تب بھی عمدہ سے خارج ہوگا صحیح روایت پر کذا فی الجواب اعلم ان صیغۃ النذر تحتل الیمین فلذا کانت ست صور ذکرہ بالقرآن اور جان کہ صیغۃ نذر کا احتمال رکھتا ہر قسم کا بھی پس اسلئے چھ صورتیں ہوئیں انکو مصنف نے ذکر کیا اپنے اس قول سے فان لم یؤذرہ الصوم شیئاً او نوى النذر فقط دون الیمین او نوى النذر ونوى ان لا یكون یسئلاً کان فی ہذہ الثالث الصور نذر فقط اجماعاً علماً بالصیغۃ پس اگر نذر کے صیغہ سے کچھ نیت نہیں کی یا نذر ہی کی نیت کی نہ قسم کی یا نیت کی نذر کی اور نیت کی قسم نہ ہوگی تو ان تینوں صورتوں میں نذر ہی ہوگی فقط بالاجماع واسطے عمل کرنے کے موافق صیغہ کے معنی وجہ اول میں اور اس طرح دوسرے اور تیسرے میں بطریق اولیٰ والیٰ الیمین ان کیوں نذر کا کان فی ہذہ الصورۃ یسئلاً اجماعاً علماً بتعینہ وعلیہ کفارۃ یمین ان افطر لحضۃ اور اگر نیت کی قسم کی اور اسکی کہ نذر نہ ہو تو اس معیت میں صرف قسم ہوگی بالاجماع بسبب معین کرنے اس شخص کے اور اس کے ذمہ کفارہ قسم کا لازم ہوگا اگر افطار کرے کیونکہ حاشا ہو گیا معنی قول نذر کا معنی صوم دلالہ کرتا ہے اگر نذر ہو اور یہ صیغہ ہو نذر میں پس محمول ہوگا نذر پر بدون نیت کے اور نیت کے ساتھ بطریق اولیٰ لیکن جب نیت کرے کہ نذر نہ ہو تو یہ نیت ہوگی کیونکہ لازم ہوا اور لازم ہو گیا اس واسطے کہ مباح کو لازم کرنے سے اس کے ترک کی تحریم لازم آتی ہو اور مباح کا حرام کرنا بھی یہی ہر قائلہ انسانی دان تو انہذا او نوى الیمین بلا لفظی النذر کان فی الصور تین نذراً ویکفیانہما حتی لو افطر بحیث یقتضی النذر والکفارۃ للیمین علماً بصوم الحجاز خلافاً للثانی اور اگر نیت کی دونوں کی یا نیت کی قسم کی بدون لفظی کرنے نذر کے تو وہ دونوں صورتوں میں نذر اور قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر افطار کرے تو واجب ہوگی قضا بسبب نذر کے اور واجب ہوگا کفارہ قسم کا واسطے عمل کرنے کے عموم جواز پر خلاف قول ابو یوسف کے ہم امام ابو یوسف کے نزدیک اول صورتیں نذر ہوگی اور دوسری میں قسم سیلے کہ استعمال صیغہ کا نذر میں حقیقی ہو اور قسم میں مجازی اول صورتیں حقیقت کو ترجیح ہو اور دوسری میں نیت کے باعث مجاز متعین ہو اور چونکہ ہر قسم کا ہونا ایذا ہر قسم بنیوانا حقیقت و مجاز کا ہر ایک لفظ میں اور یہ ہونیں سکتا اسلئے شائع نے کہا کہ عموم جواز پر عمل کرنے سے یہ معنی لیے گئے یعنی نذر اور یہ میں مناسبات نہیں ہر کیونکہ دونوں وجوب کو متعاقد کرتے ہیں مگر نذر بنفسہ وجوب کو چاہتی ہو اور یہیں بغیر معنی ہر واسطہ صیانت ہم خدا تعالیٰ کے پس ہمنے دونوں میں جمع کر دیا تاکہ دونوں دلیلوں پر عمل ہو باقی قسب حمل میں مذکور ہر قائلہ انشا والخطاوی و مذہب تفریق صوم است من شوال ولا یکوہ السلیح علی الخمار خلافاً للثانی حاوی اور مذہب وہ کہ متفرق چھ روزہ رکھے شوال میں اور اسکا ہم رکھنا کہو نہیں ہر مذہب تھما پر بخلاف قول ابو یوسف کے کذا فی الجاوی والاتباع المکرہ ان یصوم الفطر خمسۃ بعدہ فلو افطر لفظ لایکربل لیسحب ویسب ابن کمال اور رمضان کے پچھلے روزے رکھنے وہ مکروہ ہیں کہ عید کے دن ایک روزہ رکھے اور پانچ عید کے بعد پس اگر عید کو افطار کرے تو مکروہ نہیں ہر بلکہ استحباب و حنن ہر قائلہ ابن کمال چنانچہ جامع ترمذی میں وارد ہو کہ جو شخص روزے رمضان کے رکھے پھر چھ روزے شوال کے ان کے ساتھ ملاوے تو یہ تمام سال کے روزے ہوئے ولو نذر صوم شہر غیر معین متتابعاً فافطر لویا و لومن الایام المنہیۃ مستقبل لانہ خل بالوصف مع خلو شہر من ایام ہی ہر خلاف استنہ اور اگر نذر کی کہ ایک مہینہ غیر مہینہ کے روزے پورے رکھو گا پھر ایک روزہ افطار کر لیا اگرچہ افطار کا دن ایام خمسہ میں کا ہو تو پچھلے شہر سے روزہ رکھے کیونکہ اسنے کھو دیا وصفت متابع کو باوجود کہ ایسا میناں سکتا تھا حسین ایام ہی واقع ہووین کذا فی النہر خلاف برس کے پیہم روزوں کی نذر کے خواہ برس معین ہو یا غیر معین کہ ان میں ایام منہیہ بلا شک واقع ہونگے ہم یہ جواب ہو سکا کہ جیسا سال بھر کی نذر میں ایام منہیہ کے بدلے کی قضا آتی تھی ایسا ہی یہاں بھی صرف اس روز کی قضا لازم آتی جو مہینہ کے سچ میں واقع ہوا لا مستقبل فی نذر شہر معین لکالیق کلا فی غیر الوقت تہ امتیاز کرے جس صورت میں کہ معین مہینہ کے روزے کی نذر کی ہو تاکہ روزہ ہوا یا غیر وقت میں واقع ہوں ص کلا کی تقیید اسی صورت میں ظاہر ہوتی ہو کہ مہینہ کے آخر کار روزہ افطار کیا ہو لیکن اگر دسویں دن افطار کرے مثلاً تو مہینہ ظاہر ہوتی کیونکہ اگر گیارہویں سے امتیاز کرے اور پورا مہینہ روزے رکھے تو بعض روزے وقت میں ہونگے اور بعض غیر وقت میں قائلہ انشا ہی ہوا النذر برس انکانت اوج او صلوة او صیام او غیر یا غیر المعلق ولو معیناً لا یخص بزمان و مکان و درہم و فقیر و نذر غیر معین ہوا ہر کاف ہو یا حج

نذر کے مسائل میں
مسئلہ کا ذکر نہیں کیا
ہر صاحب حدیث سے
اجماع سے بیان کر لیا
جو

جیسا قضاے رمضان میں و قد بسطہ الشامی کا جامع اذانہ مذکور ہے۔ بات قبل تمام الشہر زمرہ الوسیع بالاجماع کافی بخلاف القضاة فان سببہ
اور اگر العدة مانند مذرت کے کہ نذر کی مہینے کی اور مہینے کے تمام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس شامین روزہ نہیں رکھا تو اسکو وصیت جمع مہینے کی
لازم ہو بالاجماع جیسا بخاری میں ہر بخلاف قضاے رمضان کے کہ چونکہ سبب قضا کا اور کہ استقدر مدت کا جو مہینے میں جس صورت میں کہ رمضان فوت ہو جاوے
کسی عذر سے پھر بعض مدت کی اسکو گنجائش ملی اور روزہ نہ رکھا تو اسکو وصیت کرنی اس وقت کی کہ نہ کی ہو بالاتفاق لازم ہر صحیح مذہب بخلاف ظاہر و
سے کہ اسنے کہا ہر خلاف اس مسئلہ میں بھی جاری ہر کذا فی الجلی قریب مسائل جزئیہ جو شراح نے لکھے یہی قال و اما الصوم لا الصوم علیہ بل ان صام خشت
کما یجب فی الایمان یہ لفظ کہا و اما الصوم توروزہ اس کے ذمہ لازم نہیں بلکہ اگر روزہ رکھیکہ تر ومانت ہوگا جیسا کتاب الایمان میں آوکیا ہم اس جہت سے
کہ مضاعف ثبوت جواب قسم میں نہیں واقع ہوتا مگر نون تاکید کے ساتھ اور نون تاکید مثال مذکور میں نہیں تو لار نفی کا حذف ماننا ضروری نہیں گویا اسنے والدہ
لا الصوم کہا قالہ الجلی لیکن علامہ مقدسی نے کہا کہ یہ حکم سابق میں قضا قبل تفسیر لغت کے اور ابتر و عام اثبات اور نفی میں صرف لفظ لا کے ہونے اور نہ ہونے سے فرق
کرتے ہیں کہیں یہ مثل اصطلاح فارسی وغیرہ کے ہر قسم کے باب میں قالہ الشامی نذر صوم رجبہ داخل ہے ہر بعض افطر و قضی کہ رمضان نذر کی رجب کے روزوں کی
پھر رجب آگیا اور یہ مہینے ہر تو افطر کرے اور قضا کرے مثل رمضان کے یعنی متصل پی فصل کذا فی الدرر و صوم الایمان فیضعف الاستثنا لبعیثہ افطر و کفر کما مر
یا نذر کی ہمیشہ کے روزے کی پھر صیغہ ہو گیا معیشت میں شہودی ذہبت سے تو افطر کرے اور یہ دسے چنانچہ مذکور ہو یعنی شیخ فانی کے حکم میں کہ نذر فطرہ کے
کھانا دیوے او یوم یقیم فلان فقام بعد الاکل والاروال اوجیضا قضی عندنا فی غلہا فالما لث یا نذر کی کہ روزہ رکھو گنا جسدن فلان شخص آوکیا سو آیا وہ
کھانے کے بعد یا صفحہ کبری کے یا حیض آئیے بعد تو قضا کرے ابو یوسف کے نزدیک بخلاف قول محمد کے کہ فتح القدر اور نہرین کہا کہ بعد زوال کے آیا تو محمد
کہتے ہیں کہ اسپر کچھ لازم نہیں اور سوائے محمد کے اور کسی سے روایت نہیں ہر کسی نے کہا کہ اظہر یہ کہ دونوں برابر ہیں یعنی آنا بعد الاکل اور آنا بعد الزوال پس شراح
فرع ثانی میں ہی پر چلا ہوا ہوا تو قدم فی رمضان فلا قضا اتفاقا اور اگر فلا آ یا ماہ رمضان میں تو قضا لازم نہیں بالاتفاق کیونکہ انجام کا نذر اس کی
رمضان پر واقع ہوئی اور جنہیں رمضان کی نذر کرے تو اسپر کچھ لازم نہیں ہوتا قالہ الجلی دلوجنی بہ میں کہ نذر قضا الا اذا قدم قبل نیت قواہ عنہ بوالنیتہ وقع عن
رمضان اور اگر نیت کی الفاظ نذر سے ہیں کی تو قسم کا کفار دیوے فقط مگر حکم وہ شخص آگیا نیت کہ نہ سے پہلے پس اور نذر کی نیت کرنی تو نیت کی
جہت سے نذر ادا ہو گئی اور روزہ رمضان کا واقع ہوا ہم اس مسئلہ کے بیان میں اختصار مغل واضح ہوا ہر نہر کے اتباع سے اور اصل مسئلہ فقہ وغیرہ
میں اس طرح مذکور ہوا کہ اگر کما کہ چھ خدا کے واسطے روزہ اس روز کا تھا ہر جس روز فلان شخص آوے اللہ تعالیٰ کے شکر کے لیے اور اس قول سے میں
کا ارادہ کیا پھر وہ شخص رمضان کے دن میں آیا تو اسپر کفارہ ہو گیا اور قضا ہو گئی کیونکہ قسم پوری ہونے کی شرط نیائی گئی یعنی روزہ بہ نیت شکر
اور اگر آیت کرنے سے پہلے پھر اس روز سے میں صوم نذر کی نیت کی نہ رمضان کی تو قسم پوری ہوئی نیت کی جہت سے اور یہ روزہ رمضان کے
واسطے بھی کافی ہو قضا لازم نہیں اور اس سے مصنف کا کلام واضح ہو جاتا ہر قالہ الشامی و لو نذر شہرا زمرہ کا ملا اور اگر نذر کی ایک مہینے کی
تو لازم ہونگے پورے مہینے کے روزے اور جس روز چاہے شروع کرے عدد کے اعتبار سے نہ ہلال سے اور اگر معین مہینے کی نذر کی تو چاند کے
اعتبار سے منظور ہوگا کذا فی الفتح والاشہر فقیہ یا نذر کی اس میں مہینے کی تو باقی رہا ہوا لازم ہوگا مابواستطاعہ اسکو معرف بالامام ذکر کیا ہوا
تو جو حاضر ہونے کی جہت سے مہووی ہو ہی ہوا ہوگا اور اگر تمام مہینے کی نیت کرے تو اسکی نیت پر ہر ہر کیونکہ کلام اسکو بھی متصل ہر فتح عن ابیہن
او جمعة فالاسبوع الا ان یوم یا نذر کی جمعة کی تو پورا ہفتہ لازم ہوگا مگر یہ کہ نیت کرے خاص روز جمعة کی و لو نذر صوم یوم السبت
ثانیۃ ایام صام سبتین و لو قال سبعة فصبعة اسباب والفرق ان السبت لا یتکرر فی السبت فحل علی العدد بخلاف الاول اور اگر نذر کی

رمضان کے ساتھ اور وجہ تاخیر اعتکافات کی شرط ہونا صوم کا ہر بعض اقسام اعتکافات میں اور طلب ہو کہ عشرہ اخیرہ میں مفسی اعتکافات واجب ہیں صوم
 شرط ہو اور شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہو اس لیے رمضان کو مقدم کیا اور اخیر عشرہ رمضان میں اعتکافات کی تاکید ہو اور روزہ اس پر ختم ہو تو مناسب ہوا کہ
 کتاب الصوم کے ختم میں مسائل اعتکافات مذکور ہوں قالہ الشامی ہو لفتہ البیث وشرع البیث لفتح اللام وفتح المکث ذکر ولو لم یزانی مفسی جافخہ لفتہ بین
 اعتکافات کے معنی ٹھہرنا یعنی کسی مقام میں ہو اور اپنے نفس کو حبس کرنا اور لبت لفتح اللام اور فتنہ بھی جائز ہو اور شرع میں ٹھہرنا مذکور کہ ہر کوئی عاقل ہی ہو
 مسجد جامع میں م بلوغ ایمین شرط نہیں ہو جیسا بحرین ہو اور یہ حکم غلام کو بھی شامل ہوا کہ اسکا اعتکافات بھی مولیٰ کی اجازت سے صحیح ہو اور ذکر کی قید رکائی
 کہ اعتکافات عورت کا بھی مسجد میں متحقق ہو اس لحاظ سے کہ یہاں تقریب اعتکافات مطلوب کی مقصود ہو اور اعتکافات عورت کا مسجد میں مکروہ ہو
 جیسا آگے مذکور ہو گا قالہ الشامی وہو مالہ امام وموذن اویث فیہ نہیں اور مسجد جامعیت وہ ہو کہ اسکے لیے امام اور موذن ہوں خواہ نازنچگانہ لوگ نہیں
 پڑھتے ہوں یا نہیں وعن الامام اشتراط ادرائیس فیہ صحیح بعضہم اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہو کہ نازنچگانہ کا ادا ہونا مسجد اعتکافات میں شرط ہے اور بعض
 فقہانے اسکی تصحیح کی ہے بحرین ابن ہمام سے اسکی تصحیح نقل کی ہے وقال الصبیح فی کل مسجد صحیح السروجی اور صاحبین نے کہا ہو کہ اعتکافات صحیح ہو مسجد میں اور
 اسکی تصحیح کی ہے سروجی نے اور یہی اختیار کیا ہے طحاوی نے واما الجاسع فصیح فیہ مطلقا اتفاقا اور جامع مسجد میں تو صحیح ہو مطلقا یعنی نازنچگانہ ہوتی ہو یا
 نہ ہوتی ہو بالاتفاق م یہ مذکور ہوا بیان صحت کا ہر نہرین اور فتح القدیرین کہا ہو کہ اعتکافات مسجد حرام میں افضل ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
 میں پھر بیت المقدس میں پھر جامع مسجدین بشرطیکہ ایمین جامع ہوتی ہو اور اگر جامع نہ ہوتی ہو تو اپنے محلے کی مسجد افضل ہو تاکہ اسکو نکلنے کی حاجت نہ ہو
 پھر حسین نمازی زیادہ ہوں قالہ الشامی اولبت اشراقہ فی مسجد بیٹیا ٹھہرنا عورت کا ہر اپنے گھر کی مسجد میں م مسجد البیت سے مراد وہ جو عورت
 کو اور سب کو گھر کے اندر ایک جگہ نماز کے لیے بنالینی مندوب ہو جیسا بزازین میں ہو لکن فی النہر اور اس سے معلوم ہو کہ مردوں کو بھی تخصیص کسی موضع کی
 گھر میں نوافل کے لیے مستحب ہو اور فرض اور اعتکافات تو مسجدوں میں ہوتا ہے چنانچہ ظاہر ہو قالہ الشامی دیکرہ فی مسجد اور اعتکافات عورت کو مسجد میں
 مکروہ ہے م یعنی تنزیہی جیسا نہا یہین ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ لکن فی النہر اور بدائع میں تصریح کی ہے کہ فضل نہیں ولا یصح فی غیر موضع صلاتہا من بیتہا لکن اذالم یکن فیہ
 مسجد اور نہیں صحیح عورت کا اعتکافات سوائے موضع مقرر نماز کے گھر کے اندر جیسا نہیں صحیح ہے جب گھر میں مسجد نہ ہو اور وقت اعتکافات کے کسی
 موضع کو اس کام کے واسطے مقرر کرے تو چاہیے کہ جائز ہو قالہ الشامی وبل یصح من الخنثی فی بیۃ لم ارہ والنظار لا لاحتمال ذکر تہ اعتکافات خنثی کا
 صحیح ہو اسکے گھر میں میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہو کہ نہیں صحیح ہے کیونکہ خنثی میں احتمال مذکور ہونے کا ہم تقی خنثی باعتبار
 مونث ہونے کے متقنی ہے کہ اسکا اعتکافات گھر میں مع الکراہت جائز ہو اور باعتبار مذکور ہونے کے اس بات کو چاہتا ہے کہ کسی وجہ درست نہ ہو
 قالہ الحلبی بنیۃ فالبت ہو اگر کن والکون فی المسجد والنیۃ من مسلم عاقل طاہر من جنابہ و حیض و نفاس شرطان یعنی اعتکافات ٹھہرنا ہر
 بشرط نیت کے تو ٹھہرنا اگر کن ہو اور مسجد میں ہونا اور نیت مسلمان عاقل کی کہ ظاہر ہو جنابت اور حیض اور نفاس سے یہ دونوں شرطین ہیں م
 بدائع میں طہارت جنابت اور حیض اور نفاس سے شرط اعتکافات کی ٹھہرائی ہے نہرین کہا کہ یون چاہیے کہ اشتراط طہارت کا حیض و نفاس سے
 اعتکافات میں مبنی ہو اشتراط صوم پر نفلی اعتکافات میں اور جس روایت میں صوم شرط نہیں تو یہ چاہیے کہ صرف حلت کی شرط ہو جیسے
 طہارت جنابت سے اور میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکا تعرض کیا ہو اور حال یہ ہو کہ طہارت ان تینوں سے شرط ہے حلت کی اور طہارت
 حیض و نفاس سے شرط صحت کی ہے ہر اعتکافات مندور میں اور ایسے ہی نقل میں بنا برائیں روایت کے جس میں صوم شرط ہو بخلاف جنابت کے کہ
 جنابت کے ساتھ صوم ممکن ہو قالہ الشامی وہو ثلثہ اقسام واجب بالندرج لسانہ وبالشرع وبالعلیق ذکرہ ابن الکمال اور اعتکافات میں

اس اطلاق کی تصریح کرنا
 غائبہ میں اور نہرین اور
 شیخ جمیل نے نسبت
 کی ہر طہارت فیض اور نیت
 اور نہرین اتفاقا اور
 خلاصہ شریعہ کے اس سے
 قولہ ہذا اگر کن ہو اور
 ہونا اگر مطلق نہ ہو
 نہرین اور نہرین
 وبلبت مخصوص ہو ہی
 تامل اس سے قولہ
 ماقول سوائے کہ نیت میں
 ماقول ہوتی بدن اسلام
 اور عقل کے نہیں دونوں
 نیت کی شرطین ہیں اس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

جائز ہو گا لاکھ کتب اصول میں اسکے خلاف کی تصریح کی ہر قارئین کی مخالفت مالو قال فی تہذیب لیل و نہار افاضہ ص ۱۰۳

لیکن اللیل محل الصوم لانه یدخل اللیل بتعاطلات اسکے کہے اپنی نذر میں رات اور دن کہ یہ نذر درست ہے اگرچہ رات محل صوم کا نہیں ہے کیونکہ رات
 بالشیعہ داخل ہے و اعلم ان الشرط فی الصوم مراعاة وجوده لا باسجاده للشرط تصد اور واضح ہو کہ صوم میں شرط ہے لحاظ روزہ کے موجود ہونے کا نہ تصد
 رکھنا اعتکاف کا صوم کو واسطہ اعتکاف مشروط ہے کہ صوم میں اعتکاف کا وجود ضروری ہے نہ ایجاد نہ نیت اعتکاف جلیسا و ضو و وجود نماز کے
 لیے شرط ہے نہ یہ کہ قدر نماز کے لیے وضو کیا ہو فلو نذر اعتکاف شہر رمضان لازمہ و اجزاء صوم رمضان عن صوم الاعتکاف
 پس اگر ماہ رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو اعتکاف لازم ہوگا اور روزہ رمضان کا صوم اعتکاف کی جگہ کافی ہوگا لیکن قالوا لو صام تطوعاً لم یز
 اعتکاف و لک المیوم لم یصح لانقطاعه من اوله تطوعاً معتد رجلاً و اجاباً لیکن فقہائے کہا ہے کہ اگر نفل روزہ رکھا پھر اس روز کے اعتکاف کی نذر
 کی تو صحیح ہوگی کیونکہ روزہ شریع میں نفل تھا پھر اسکو واجب کرنا معتد ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ دن بھر کا اعتکاف پورا نوا اجا اعتکاف واجب
 کی اقل مقدار مقررہ ہے کذا فی الشامی و ان لم یعتکف رمضان لیس فی شہر غیرہ بصوم مقصود اور اگر اس رمضان کا اعتکاف
 نہ کیا تو قضا کرے کسی دوسرے مہینے میں ساتھ صوم مقصود کے کہ یعنی یہیم کیونکہ اسے التزام کیا تھا اعتکاف مہینے میں اور وہ فوت ہو گیا
 تو اسکی قضا بھی پائی ہوگی جیسا اگر واجب کیا اپنے ذمہ اعتکاف رجب کا اور اس میں اعتکاف نہ کیا کذا فی البدائع لعود شرطہ الی الکمال
 الاصلی واسطے رجوع کرنے شرط اعتکاف یعنی صوم کے طرف کمال اصلی کے کہ صوم کی نذر کی وجہ سے صوم مقصود اولاً لازم ہوا تھا لیکن بسبب شرف
 رمضان کے ساقط ہو گیا تھا جب رمضان گزر گیا اور اسے اعتکاف نہ کیا تو وہ نذر بمنزل اس نذر کے ہوئی جہین وقت کی قید نہ ہو تو اسکی شرط نے
 کمال کی طرف رجوع کیا کہ اعتکاف واجب ہوا ساتھ صوم مقصودہ طلحہ کے بسبب زائل ہونے مانع کے یعنی رمضان کے قالہ الشامی فلم یجز فی
 رمضان آخر ولا فی واجب صوم رمضان الاول لانه خلف عنه تحقیقہ فی الاصول فی بحث الامر پس جائز ہوگا اعتکاف دوسرے
 رمضان میں نہ کسی دوسرے واجب صوم میں سوائے قضاے رمضان اول کے کیونکہ قضاے رمضان خلیفہ ہے اول کا یعنی اداے رمضان کا اور
 تحقیق اس مسئلہ کی اصول فقہ میں ہے امر کی بحث میں و اقلہ نفل ساعت من یل او زنا عند محمد و ہون ظاہر الروایۃ عن الامام لبنار نفل علی لیساً حشر
 و بقیۃ اور اقل مدت اعتکاف نفل کی ایک ساعت ہے رات کی یا دن کی نزدیک امام محمد کے اور یہی ظاہر الروایت ہے امام صاحب سے واسطے
 یعنی ہونے نفل کے سہولت پر اور یہی پرفوتی ہے یعنی نفل میں آسانی کی وجہ سے وہ باتیں جائز ہیں کہ فرض و واجب میں نہیں ہوتیں مثلاً نماز نفل
 بیچکر پڑھنا باوجود قدرت قیام کے کذا فی الطحاوی و الساعۃ فی عرف الفقہاء جز من الزمان لا جز من الرقبۃ و عشرین كما یقولہ المبخون
 کذا فی نور الاذکار وغیرہ اور ساعت فقہاء کی اصطلاح میں ایک اون جزو ہر زمانہ کا نہ جو بیسوان حصہ شب و روز کا جو بخون کی اصطلاح ہے چنانچہ
 غرر الاذکار وغیرہ میں مذکور ہے فلو شرع فی نفل ثم قطعہ لایزیمہ قضاہ لانه لا یشرط لہ الصوم علی الظاہر من المذہب پس اگر شرع کیا
 نفل اعتکاف میں پھر توڑ دیا تو نہیں لازم ہے قضا اسکی کیونکہ صوم مشہد نہیں ہے اعتکاف نفل کے لیے بنا بر ظاہر مذہب کے و مانی بعض معتبر
 انہ یزیم بالشرع مفرع علی الضعیف قالہ لمصنف وغیرہ اور وہ جو بعض معتبر کتابوں میں ہے جیسے بدائع کہ اعتکاف شرع کرنے سے لازم ہوتا ہے
 سے متفرع ہے ضعیف روایت پر ذکر کیا اسکو مصنف نے اور اسکے غیر نے معنی حسن کی روایت پر متفرع ہے حسین یہ ہے کہ اعتکاف کی اقل مدت
 ایک یوم ہے قالہ الشامی و حرم علیہ اسی علی لمصنف اعتکافاً فواجباً اما النفل فله الخروج لانه منہ لا یبطل کما مراد حرام ہے مسجد سے کھانا اس مشکل کو
 کہ اعتکاف واجب کر رہا ہے لیکن نفل میں اسکو خروج جائز ہے اسواسطے کہ خروج اعتکاف کو ختم کرنے والا ہے نفل و اس کے حق میں نہ باطل کرنا والا
 جیسا مذکور ہو کہ نفل اعتکاف کی کثرت مدت ایک ساعت ہے اعتکاف واجب میں کھانا حرام اسواسطے ہو کہ یہ باطل ہے عمل کا اور باطل عمل کا جائز نہیں ہے

اور استیذان واجب نہیں اور اگر کل وقت ہو تو کل کی قضاء کرے پیہم پس اگر قادر ہو اور قضا نہ کرے یا نیک کہ مرگیا تو وصیت کرے ہر روز کے لیے
 مسکین کا طعام اور اگر بعض پر قادر ہو تب بھی یہی حکم ہو اگر وقت نذر کے صحیح و سالم ہو اور اگر وقت نذر کے تندرست نہیں تھا پھر اگر ایک روز بھی تندرست
 ہو گیا تو وہ اسی خلاف پر ہو جو روزہ کے باب میں مذکور ہو اور اگر ایک روز کو بھی تندرست نہیں ہوا تو اسپر کچھ لازم نہیں کذا فی البدیہۃ لخصہ الا اذا فسد
 بالردۃ مگر حکم فاسد کو دیا استحکاف مرمم ہو کر م اس واسطے کہ ارتداد واسطہ کرتا ہو اسکو جو پہلے واجب ہوا تھا خواہ خدا سے تعالیٰ کے ایجاب سے ہو یا بندہ
 کے اور نذر بندہ کے واجب کرنے سے ہو قالہ الشامی واعتبرا اکثر لہذا قالوا ہوا الاستحسان اور خروج میں صاحبین نے اکثر روز کا اعتبار کیا ہے لہذا
 کہا ہے کہ یہی استحسان ہے م اس واسطے کہ خروج قلیل میں ضرورت ہو کذا فی البدیہۃ اور شایع نے ہکو لفظ قالوا بیان کیا جس سے خلاف اور صحت کی طرف اشارہ
 ہوا سو جس سے کہ کمال نے ایمین بحث کی ہے قالہ الشامی وبحث فیہ الکمال اور میں کمال نے بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر شخصیت کا ضرورت ہوتی ہے ہر
 بے عذر نکلنے میں ضرورت نہیں ہر پس اسکا استحسان ہونا مسلم نہیں وان خرج بعد زلیخ و قوعہ وہو امر لا غیر لا یفسد انا مال الیلب کا بخارجین
 وانہم مسجد یسقط للاثم لا للظلمات والا لکان النیذان اولی عدم الفساد کما حققہ الکمال اور اگر نکلا کسی عذر سے جو غالب الوقوع ہو اور وہ سابقا
 مذکور ہو چکا یعنی طبی یا شرعی نہ سوائے اسکے تو نہیں فاسد ہوتا اور جو عذر غالب الوقوع نہیں ہے جیسا ڈوبنے کا یا چائے یا مسجد کا گزرا سونگاہ کو ساقط کرتا ہے لہذا
 کو روزہ نسیان کی صورت میں بطریق اولی فاسد ہوتا جیسا کمال نے تحقیق کیا ہے فلا فاضلہ الذمعی وغیرہ خلاف اسکے جو زلیخ وغیرہ نے تفصیل کی ہے م
 زلیخ نے مفسدات میں شمار کیا ہے نکلا مریش کی عیادت کو اور جنازہ کی نماز کو اور غریق کے بچاؤ کو اور گناہ بچانے کو اور جہاد کو جب غیر عام کو اور اسے شہادت
 کو خلاف اسکے کہ مسجد کے اتمام کی محبت سے کسی دوسری مسجد میں چلا گیا یا مسجد دے متفرق ہو گئے کہ اس صورت میں صلوۃ خمسہ کی حاجت نہ ہو بلکہ یا ظالم نے
 ہر روز نکال دیا یا اپنی جان کا یا مال کا خوف ہو لکن فی انہر وغیرہ جمل عدم الفساد لانہما مع اولی لان جامعۃ اخر اجبہ کہما استحسانا لیکن نہ وغیرہ میں ہے کہ اگر
 مسجد گرا دے یا حاجت باطل ہو جاوے یا کوئی شخص ہر روز نکال دے تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا بدلیل استحسان ہم حاصل ہے کہ امام عظیم کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف
 خروج سے فاسد ہو جاتا ہے مگر بول و فاعلا اور جمعہ کی نماز کے لیے اور بعض مشائخ نے بعض مسائل میں عدم فساد کو محسن جانا ہے اور شامی نے اس جگہ بسط کیا ہے فی
 التثارخا غیر عن النجۃ ولو شرط وقت النذر ان ینخرج بعبادۃ مریض و صلوۃ جنازہ و حضور مجلس علم جاز ذلک فلیعظ اور تاتار عامیہ میں ہے کہ اگر شرط
 کیا وقت نذر کے کہ نکلے گا مریض کی عیادت کے لیے اور نماز جنازہ کے لیے اور مجلس علم میں حاضر ہونے کے لیے تو جائز ہے یہ یاد رہے ہم لفظ شرط سے ایسا کہ مرین
 نیت پر اتقا نہیں حال یہ کہ اسباب غالب الوقوع حکما مستثنیٰ ہیں اگرچہ شرط نہ کی ہو اور جو غالب الوقوع نہیں ہیں تو وہ مستثنیٰ نہیں ہیں مگر حکم شرط کر لی قالہ الشامی
 وخص المتکلف بالکل وشراب و نوم و عقد احتاج الیہ نفسہ او عیالہ اور مخصوص ہے متکلف ساتھ کھانے اور پینے اور سونے کے اور عقد کے جسکی ضرورت ہو
 خواہ اپنے لیے یا اپنے عیال کے لیے یعنی مسجد میں ہم با داخل ہے مقصور علیہ پر یعنی متکلف مقصور ہے کھانے وغیرہ پر مسجد میں اسکو یہ خیرین حلال نہیں مگر مسجد کے یہ معنی
 نہیں کہ کھانا اور عقد وغیرہ متکلف کے سوا دوسری مسجد میں نہ کرے کیونکہ عقد نکاح و رجعت غیر متکلف کو بھی مسجد میں کر دہ نہیں قالہ الشامی بتصرف فلو تجارۃ کرہ پس
 اگر عقد تجارت کے لیے ہو تو کر دہ ہے مگر اگرچہ اسباب تجارت کو مسجد میں حاضر نہ کیا جاوے اور اسی کو قاضی خان نے اختیار کیا ہے اور زلیخ نے ترجیح دی ہے کیونکہ وہ نہ تھا
 کی طرف متوجہ ہے نہ دنیا سے منقطع ہے نہ سکوان امور دنیاوی کی طرف اشتغال نہ چاہیے کذا فی الجرح قالہ الشامی کیس و نکاح و رجعت فلو خرج لاجلہا فسد لعدم الضرورة فانہ
 صحیح اور نکاح اور رجعت کے رجعت کا عطف اکل پر ہے کیونکہ بیع پر عطف نہیں ہو سکتا جب تک مفدین یہی تاویل نہ کریں کہ جس سے رجعت کو بھی شامل ہو کذا
 فی الشامی پس اگر نکلا ان امور کے لیے تو اعتکاف فاسد ہو گیا کیونکہ ضرورت خروج کی نہ تھی مگر لہذا میں ہے کہ نکلے بعد غروب کے کھانے پینے کے لیے اور یہ معمول ہوتا ہے
 اس سے کہ اس کے پاس کوئی آدمی ایسا ہو کہ کھانا پونچا دے اسلئے کہ اسوقت یہ نکلا حاج ضروریہ میں ہو گا مثل بول کے کذا فی الجرح و کہ اسی تحریر یا لانا محل

مؤخر ہوتی رہتی ہو بخلاف صاحبین کے کہ اُنکے نزدیک تاریخ معین ہر مقدم مؤخر نہیں ہوتی و ثمرۃ فہمین قال بعد لیلة منہ انت خرا دانت
طابق لیلة القدر فغندہ لایقع حتی ینسخ شہر رمضان الآتی لجزا کو نہا فی الاول فی الاول فی الآتی فی الاخرة و قال یقع اذا مضی مثل
تک لیلة فی الآتی ولا خلاف انہ لو قال قبل دخول رمضان وقع بمضیہ اور نتیجہ اس اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں
کہ کسی شخص نے رمضان کی پہلی تاریخ کے بعد اپنے غلام کو کہا کہ تو آزاد ہو یا بی بی کو کہا کہ تجھ کو طلاق ہو شب قدر میں تو امام عظیم
کے نزدیک عتق و طلاق واقع ہونگے جب تک کہ دوسرا رمضان تمام نہ گذر جاوے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس رمضان کی
شب قدر پہلی تاریخ ہو چکی اور دوسرے کی شب قدر آخری تاریخ میں ہو اور صاحبین کہتے ہیں کہ اس رمضان کی جس تاریخ
یہ قول کہا ہو جب وہی تاریخ دوسرے رمضان کی گزر گئی تو عتق و طلاق واقع ہو گئے اور اگر رمضان کے شروع سے
پہلے یہ قول کہا ہو تو بالاتفاق اسی رمضان کے گزرنے پر عتق و طلاق واقع ہونگے قال فی المحیط والفتویٰ علی قول الامام
لکن فیہ بکون الحال فقیہا یعرف الاختلاف والافنی لیلة السابغ والعشرین والانداعلم محیط میں کیا ہے کہ
فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے لیکن صاحب محیط میں قول امام پر فتویٰ کو مقید کیا ہے اس بات سے کہ جن نے عتق و
طلاق کو شب قدر پر معلق کیا ہے وہ فقیہ ہو اور اختلاف کو جانتا ہو اور اگر شخص مذکور عوم میں سے ہے تو شب قدر سائیسویں ہے
م کیونکہ اول تو عوام اسی کو شب قدر کہتے ہیں دوسرے ایک قول اقوال میں سے یہ بھی منقول ہے کہ سائیسویں رات کو
شب قدر ہوتی ہے اور احادیث کثیرہ اُس پر دلالت کرتی ہیں امام صاحب نے یہ جواب دیا ہے کہ اس برس میں اسی تاریخ میں
تھی اور یہ جو شایع نے ذکر کیا کہ شب قدر رمضان میں دائرہ ہو آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے یہ ایک قول ہے امام کا اور بحرین
خانہ سے منقول ہے کہ مشہور قول امام صاحب کا یہ ہے کہ تمام سال میں دائرہ ہو کبھی رمضان میں ہوتی ہے کبھی غیر مینے میں کتنا ہوں
کہ اسی کا مویہ ہے وہ قول جو شیخ محی الدین ابن عربی نے فتوحات مکیہ میں ذکر کیا ہے کہ لوگوں نے لیلة القدر کی تاریخ میں اختلاف
کیا ہے سو بعض کہتے ہیں کہ تمام سال میں دائرہ ہے اور میں بھی یہی کہتا ہوں کیونکہ میں نے اُسکو کبھی شعبان میں دیکھا اور کبھی
ماہ ربیع الاول میں اور اکثر رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اور ایک بار عشرہ اوسط میں اور کبھی جنت راتوں میں کبھی طاق میں
سو مجھ کو یقین ہے کہ وہ سال بھر میں دائرہ ہو مینے کی حجت رات ہو یا طاق انتہی اور اس باب میں علما کے اقوال بھی ہیں جو
شمار میں چھالیس کو پہنچتے ہیں

خاتمہ

واضح ہو کہ لیلة القدر بڑے مرتبہ کی رات ہے اُسکی طلب مستحب ہے اور وہ برس میں افضل شب ہے قرآن مجید میں اُسکو ہزار مینے سے افضل
فرمایا ہر عمل خیر انہیں ہزار عمل کے برابر ہے بہ نسبت دوسرے اوقات میں کرنے کے مسلمانوں میں سے جسکو خدا تعالیٰ چاہے یہ دولت
نصیب کرتا ہے اور جو شخص شب قدر کو دیکھے چاہیے کہ چھپاوے اور اخلاص سے یہ دعا کرے اللہ اننا نسا لک الاخلاص فی القول
والعمل وحسن الختام عند انتهاء الابل والحمد للہ اعلم قاز الشاہی والحمد للہ اولاد آخر او الصلوۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ صحبہ اجمعین
یہا تک ترجمہ مترجم ثانی کا تمام ہوا واللہ

نفقہ حبشہ بیکر نکلتا ہو اور رکاب میں پائون ڈاکٹر لیک کر لیا ہوتا تو آسمان سے بکارنے والا پکارتا ہو لایک لکھ ولا مسجد بیک تیرا نفقہ حرام اور تیرا حج مقبول نہیں ہو کذا فی الترتیب والترتیب لابن حجر و بالکراہۃ کالج بلاؤن من یحب استبدانہ اور گاہے حج کردہ کہلاتا ہو چنانچہ حج کرنا بلا اجازت اس شخص کے جس سے اذن لینا واجب ہو چنانچہ بلا اجازت محتاج والدین کے جانا اور اسطرح زوجہ اور جمیع اقارب جبکہ نفقہ اس شخص پر فرض ہو تو شائع کی بیان سے معلوم ہوا کہ حج فرض بھی ہوتا ہو اور واجب اور نقل اور حرام اور مکروہ بھی اور ظاہر حج مباح نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اصلی عبادت ہو کذا فی حاشیہ طحاوی و فی النوازل لو کان الابن صبیحا غلاب منفعہ حتی یتلمی اور نوازل میں ہو کہ اگر لڑکا گورا خوب صورت ہو تو اسکے باپ کو جائز ہو کہ اسکو سفر حج سے منع کرے و اڑھی نکلنے تک بلکہ گھر کے نکلنے سے بھی روک سکتا ہو کذا فی حاشیہ الطحاوی علی الفور فی العام الاول عند الثانی واضح الردین عن الامام مالک و احمد حج ایکبار فی الفور فرض ہو پہلے سال میں نزدیک ابی یوسف اور امام مالک اور امام محمد کے اور امام عظیم کی اصح روایت میں اس واسطے کہ احتیاط یہی ہو کہ اول سال امکان میں ادا سے حج ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت معین ہو اور موت کا کوئی وقت معین نہیں تو باوجود قدرت کے تاخیر کرنا گویا معدوم کرنا ہو ابو یوسف کی وہ حدیث دلیل ہو جو امام احمد اور ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج کا ارادہ کرے اسکو جلدی کرنا لازم ہو اس واسطے کہ گاہے آدمی بیمار ہوتا ہو اور راحلہ گم ہو جاتا ہو اور کوئی حاجت ضروری پیش آجاتی ہو کذا فی یعنی شرح الکفر اور محمد اور شافعی کے نزدیک حج علی الفور فرض نہیں بلکہ علی الترتیب فرض ہو بشرط عدم فوت نفیض و ترو شہادۃ تاخیرہ اسے

یعنی یہ ہے کہ حج اگر کسی کو واجب ہو تو اسے جلد ہی کرنا چاہیے تاکہ اگر کوئی عذر پیش آئے تو اسے حج کی ضرورت ہو جائے

نہیں لان تاخیرہ صغیرہ و باز تکا بہ مرة لا یفسق الا بالاصرار و جہہ ان الفوریۃ ظنی لان دلیل الاحتیاط ظنی و لذا اجماعوا انہ لو تراخی کان ادا و ان اثم بموتہ قبلہ پھر حج فی الفور فرض ہوا تو فاسق ہوگا اور اسکی گواہی مردود ہوگی حج میں تاخیر کرنے سے یعنی چند سال کی تاخیر سے فسق ثابت ہوگا اس واسطے کہ تاخیر حج کی صغیرہ گناہ ہو اور ایکبار صغیرہ کرنے سے مسلمان فاسق نہیں ہوتا مگر اصرار سے البتہ فاسق ہوتا ہو کذا فی اجماع و دلیل اس امر کی کہ تاخیر صغیرہ ہو نہ کبیرہ ہو کہ فی الفور کی فرضیت ظنی ہو اس واسطے کہ دلیل احتیاط کی چنانچہ قول سابق کے بیان میں مذکور ہو چکی ظنی ہو نہ قطعی اور گناہ کبیرہ ہونا ثابت نہیں ہوتا مگر قطعی دلیل سے نہ ظنی سے و لہذا فقہا کا اجماع ہو اس پر کہ باوجود قدرت کے اگر چند سال تاخیر کی اور پھر حج کیا تو بیج ادا ہوگا نہ قضاء اگرچہ قبل حج کے مرنے سے گناہ گار ہوگا و قالوا لو لم یحج حتی تلف مالہ و سعة ان لیسق من وجع و لو غیر قادر علی وقایہ ویرجی ان لا یواخذہ اللہ تعالیٰ بذلک اسے نونا و یا و فافہ ان قدر کما قیدہ فی الظہیرۃ اور فقہانے کہا ہو کہ اگر مقدور و واسطے سے حج نہ کیا یہاں تک کہ اسکا مال تلف ہو گیا تو اسکو جائز ہو کہ قرض لے اور حج کرے اگرچہ اسکو قدرت ہو ادا سے قرض کی اور امید ہو کہ حق تعالیٰ اسکا مواخذہ نہ کرے اگر بدین ادا کرے مگر یا بشرطیکہ اسکو ادا کرنے کی نیت ہو در صورت قدرت چنانچہ یہی قید لگائی ہو عدم مواخذہ کی ظہیر میں م طحاوی نے کہا کہ متراشی میں ابو یوسف سے منقول ہو کہ ایسی صورت میں قرض لینا حج کی واسطے لازم ہو علی مسلم لان الکافر غیر مخاطب بفسخ و الا یان فی حق الاداء و قدر حقیقۃ فیما علقناہ علی المنار حج فرض ہو مسلمان پر نہ کافر پر اسلئے کہ کافر مخاطب نہیں فرعی احکام کے ادا کرنے کے حق میں بلکہ در حق اعتقاد احکام البتہ مخاطب ہو اور البتہ ہمیں اس مسئلہ اصولی کو شرح منار میں محقق کیا ہم یہاں سے تفصیل شرائط حج کی شروع ہوتی تو اجمالا دریافت کرنا چاہیے کہ شرائط حج کی تین قسم میں ایک شرائط وجوب حج کی اور دوسری شرائط وجوب ادا سے حج کی اور تیسری شرائط صحت حج کی سو شرائط وجوب کی آٹھ ہیں بنا بر قول صح کے اسلام عقل بلوغ حریت وقت قدرت زاد قدرت راحلہ فرضیت حج کا علم اور شرائط وجوب داکل پانچ ہیں بقول صح صحت بدن کی قدرت زوال موانع خسیہ ان راہ عدم قیام عدت عورت کے حق میں خونیہ زوج یا محرم عورت کے ساتھ اور شرائط صحت حج کی چار ہیں حرام حج زمانہ خاص مکان خاص اسلام کذا فی منع الفقار حر مکلف عالم بفرضیۃ اما بالکون بدارتا و اخبار عدل و مستورین حج فرض ہو حر مکلف پر جو

ای غلام احرام باندھ کر آزار ہو گیا قبل ٹھہرنے عرفات کے پھر کسی لگے احرام پر ہر ایک چلا گیا یعنی دوسرا احرام نہ باندھا تو دونوں کا فرض حج ساقط ہو گا اسلئے کہ شروع سے نفل تھا پھر نفل کی نیت سے فرض کیونکر ادا ہو تو بعد بلوغ اور آزادی کے حج فرض صغیر اور بعد پر لازم ہو گیا فلوجہد و بصی الا احرام قبل وقوعہ بعرفۃ ونوی حجة الاسلام اجزاء پھر اگر صغیر نے بعد بلوغ کے نیا احرام باندھا قبل وقوف عرفات کے اور اس احرام جدید سے فرض حج کی نیت کی تو کافی ہو یعنی فرضیت ادا ہو گی م احرام جدید اسطرح کرنا چاہیے کہ میقات تک پلٹ جاوے اور وہاں دوسرا احرام باندھ کر حج کی نیت سے بیساک سکے ولو نفل بعد مہتوق وکاک التجدید المذکور لم یخیر لا لتفادہ لازماً بخلاف البصی واکفوا المجنون اور اگر آزاد غلام اسطرح سے نیا احرام باندھ گیا تو اسکو کفایت نہ کر گیا یعنی اگر سے فرض حج ساقط ہو گا اسواسطے کہ غلام پر نفل حج شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو اسکو توڑ نہیں سکتا بخلاف صغیر اور کافر اور مجنون کے اسواسطے کہ صغیر کا احرام لازم نہیں تو اسکو احرام توڑنا جائز ہو اور کافر کا احرام سر سے صحیح نہیں مسیب عدم المیت کے ولحج فرض ثلثۃ الاحرام اور حج میں تین کام فرض ہیں اول احرام باندھنا فرض وہ ہر جسکے ترک سے حج باطل ہو جاوے اور سال آئندہ میں اسکی قضا لازم آوے وہ شرط ابتداء و لہ علم الرکن انتہا حتی لم یخرج لکفایت الحج استدلتہ بیقینی بہ من قابل اور احرام شرط ہو باعتبار ابتداء کے لہذا اسکی تقدیم حج کے مہینوں پر جائز ہو جیسے وضو قبل وقت نماز کے جائز ہو اور احرام کو رکن کا حکم ہو باعتبار انتہا کے تا نیکہ جبکہ احرام باندھ کر حج فوت ہو گیا ہو اسکو احرام کا باقی رکھنا تاکہ سال آئندہ اس سے حج کی قضا کرے جائز نہیں اور اگر شرط ہو تاہر طح سے تو اسکا باقی رہنا جائز ہوتا و الوقوف بعرفۃ ادا نہ سمیت بہا لان آدم علیہ السلام و حوا تعارفیہا اور دوسرے فرض عرفات کا ٹھہرنا ہر اسکے خاص وقت میں عرفات کا نام عرفات اسواسطے رکھا گیا کہ آدم اور حوا علیہما السلام میں دہین تعارف ہو یعنی بہشت سے زمین پر متفرق اترے پھر بعد مدت عرفات میں کیا ہوے اور ایک نے دوسرے کو پہچانا و معظم طواف الزیارة و ہمار کندان اور تیسرا فرض اکثر طواف زیارت اور دونوں یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة رکن ہیں حج کے لیکن وقوف عرفات قوی تر ہے طواف سے اسواسطے کہ جماع قبل وقوف سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جماع قبل طواف سے فاسد نہیں ہوتا لہذا فی العالمگیریہ و واجبیہ نیت و عشرون اور واجبات حج کے میں اور کئی ہیں چنانچہ پچیس کام ہیں چنانچہ شمار واجبات کا رقم ہندسہ سے معلوم ہو گا واجب وہ ہر جسکے ترک سے حج باطل نہیں ہوتا بلکہ ذبح کرنا لازم آتا ہے وقوف جمیع دہم و المروفتہ سمیت ہر ایک لان آدم حج کو عام اور زولت الیہا امی و نامہا اٹھنا جمیع کا یعنی مرفوفہ کا اسکا مرفوفہ اسواسطے نام ہوا کہ آدم حوا کے ساتھ وہاں حج ہوئے اور اسے قریب ہو سکے و لسمی و عند الایمۃ الثلثۃ ہو رکن بین الصفا سبی بہ لانه جلس علیہ ادم صفوۃ المرفوفۃ لانه جلس علیہا امرأۃ وہی حوا لہذا اثنت ۲-۱ اور چلنا صفا اور مروہ کے درمیان اور تینوں اماموں کے نزدیک سبی کرنا رکن ہے صفا اور مروہ دو پہاڑ ہیں بین مسجد الحرام کے پاس صفا اسواسطے اسکا نام ہوا کہ آدم صفا اسپر بیٹھے اور مروہ اسواسطے نام ہوا کہ امراۃ یعنی عورت اسپر بیٹھی عورت سے حوا مراد ہیں اور سبی واسطے لفظ مروہ مونث ہے ہم بعض علماء نے وجہ تسمیہ یوں بیان کی ہے کہ صفا ایک مرد کا نام تھا اور مروہ ایک عورت کا نام تھا سودون سنہ بیت الدین سرام کاری کی حق تعالیٰ نے انکو پتھر کر ڈالا دونوں صورتوں کو دونوں پہاڑ یوں پر لوگوں کی عبرت کے واسطے رکھ دیا لہذا فی حاشیۃ الطحاوی و المد علم و رمی الجمار کل من حج ۳-۱ اور کنکریان مارا جمرات ثلثہ پر ہر حج کر نیو اسے کہ خواہ قارن ہو خواہ متمتع خواہ منفرد و طواف الصمد رای الوداع لافانی غیر الخافض ۴-۱ اور طواف الصمد یعنی رخصت کا طواف افانی کو سوائے حافض کے تو ٹکی اور بستانی اور حافضہ پر طواف الصمد واجب نہیں و الحلق او التقصیر ۵-۱ اور سر منڈانا یا بال کترنا و انشاء الاحرام من المیقات ۶-۱ اور احرام کا شروع کرنا میقات سے یعنی احرام کے قیام سے و بعد الوقوف بعرفۃ الی الغروب ان وقت ہمارے اور دراز کرنا وقوف عرفات کا غروب آفتاب تک اگر دن میں وقوف کیا ہو یعنی پھر دن اور رات کے وقوف کو حج کرنا واجب ہے و البدیۃ بالطواف من الجمر الاسود و لایۃ لمواظبتہ علیہ السلام و قبل فرض و قبل سنتہ اور واجب ہے ہر حج اسود سے طواف کا شروع کرنا بنا بر شہ قول کے اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ابتدا سے طواف حج اسود سے

SECRET

اور ان کی ہر الا احرام قبلہا وان امن علی نفسه من المظورات بشبهة بالركن كما واطلاهما ليقيد التحريم اور البتہ مکروہ ہوا احرام باندھنا قبل ان یہینوں
 لے کر کہ ان کو اپنی ذات پر انکسب ممنوعات کا خوف نہ ہو بسبب مشابہ ہونے احرام کے ساتھ رکن کے چنانچہ اسکا بیان فرائض حج میں گذرا
 اور مطلق ہونا اگر بہت کا تحريم کا مفید ہو یعنی قبل کا احرام مکروہ تحریمی ہو والعمرة فی العمرة منتهى موكدة علی المذهب اور عمرہ مکروہ تحریمی ایک بار
 اس سے کہہ ہو نہ بار قوی مذہب کے اور بعض علماء رخصیہ کے نزدیک فرض کافیہ ہو کذا فی حاشیۃ الخطوط دی و صحیح فی الحج ہر قدر جو بہا اور جو ہر دین
 و جو بہا عمرہ کی تسبیح کی اگر کوئی کہے کلام مجید میں ارشاد ہوا (اتوا الحج والعمرة لله) یعنی تمام کرم حج اور عمرے کو اللہ سے واسطے اس آیت میں اتام
 بہت عذر ارشاد ہوا اور امر مفید ہو و جب کا اسکا جواب شارح نے آئینہ قول میں دیا فلما المأمور به فی الآیۃ الاتام وذلك بعد الشرع و بہ نقول ہم جواب
 دین کہتے ہیں کہ آیت میں امر ہو اتام کا اور اتام نہیں ہوتا مگر بعد شروع کرنے فعل کے اور اس کے تو ہم قائل ہیں کہ سنت بلکہ نقل بعد شروع کے واجب ہو جاتی ہو
 ہم شروع ہوا عمارت سے اور اعتبار لغت میں آباد مکان کی طرف جائیکو کہتے ہیں کذا فی حاشیۃ الخطوط دی عن المغرب وہی احرام وطواف وسعی وخلق
 اور تفسیر اور شرع میں عمرہ عبارت ہو احرام اور طواف اور سعی میں الصفا والمروة اور بال منہ انے یا کرتے سے فالاحرام شرط و اعظم الطواف رکن وغیرہما
 واجب ہوا التحار سوا احرام باندھنا عمرہ میں شرط ہو اور اکثر طواف یعنی چار بار یا زیادہ گھوٹا کر بیت اللہ کے فرض ہو اور باقی واجب ہو اور یہی قول
 شمار ہو یعنی سعی اور خلق کا عمرے میں واجب ہونا و لفعیل فیہا کفعل الحاج اور عمرے کے احرام اور طواف اور سعی میں ویسا کرے جیسا کہ حج کر نیوالا
 کرتا ہو اور یہ جو اسود کا بوسہ سے تو لبیک کہنا قطع کرے اور جب سر منڈا دے تو احرام سے باہر ہو کذا فی الخطوط دی عن التستائی وجارث فی
 السنۃ وندبہ فی رمضان اور جارث ہو عمرہ کرنا تمام سال میں سوائے ایام منہیہ کے اور مستحب ہو رمضان شریف میں ہم سنن ابی داؤد میں
 عن یحییٰ بن عباس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہو اور نہائی میں عبد اللہ
 بن مسعود روایت کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں کو دور کرتے ہیں جیسے لوہا کی بھٹی لاسٹہ کے میل کو صاف کرتی ہو کر ہمت
 تحریر ہویم عرفہ و اربعہ بعد ہا اسی کہہ انشا ہا بالاحرام حتی یلزم دم وان رخصنا لا ادارہا فیہا باحرام سابق کفارن فانہ الحج فاعتمر نہیالم یکوہ الحج
 و علیہ فاستثناوا الحائضۃ القارن منقطع فلا یخص بیوم عرفہ کما توہم فی الجہر اور مکروہ تحریمی ہو عمرہ کرنا عرفہ کے دن اور اس کے بعد چار دن
 اور یعنی احرام باندھکر عمرہ شروع کرنا ان دنوں میں مکروہ ہو ہائیک کہ اسپر فوج کرنا لازم آوے گا عمرہ شروع کرنے سے اگرچہ بعد احرام کے
 اس وقت کہ کچھ کرے اور احرام سابق سے عمرہ ادا کرنا ان دنوں میں مکروہ نہیں چنانچہ قرآن کرنے والے کو حج خلا سوائے ان دنوں میں
 عمرہ کیا تو مکروہ نہیں کذا فی السراج اور بنا بر روایت سراج کے استثنائہ کا قارن کو استثنائے منقطع میں داخل ہو یعنی حائضہ میں جو یون
 کہا ہو کہ عمرہ ان دنوں میں مکروہ ہو مگر قارن کو مکروہ نہیں تو یہ استثنائے متصل نہیں بلکہ منقطع ہو اس واسطے کہ احرام قارن کا سابق سے ہو
 اور مکروہ ان دنوں کا احرام ہو تو مستثنیٰ داخل نہیں مستثنیٰ منہ میں اسی کا نام منقطع ہو پھر جب سراج کی روایت سے معلوم ہوا کہ پانچ دن
 عمرہ مکروہ ہو تو اگر بہت فقط عرفہ کے دن کو مخصوص نہ رہی جیسا کہ صاحب بحر الرائق نے توہم کیا ہو والمواقیت اسی الموضع النبی لایجاد ہا
 مرید مکہ الاثر ماتمستہ اور موقیت یعنی وہ مکان جسے بدون احرام کے گذرنا کے جائیوالے کو درست نہیں پانچ دن میں موقیت جمع ہو موقیات کی لفظ
 ایقات مشترک ہو درمیان وقت معین اور مکان معین کے اور مراد بیان مکان ہو کذا فی المنع بتعالیٰ اللہ اور نہر الفائق میں ہو کہ موقیات عبارت ہو وقت معین
 سے اور مکان احرام کے واسطے مستعار ہو اور جوہری کا صحاح میں یون کہنا کہ موقیات موضع جہلم ہو وہ ہمارے قول کے مخالف نہیں اس واسطے کہ جوہری
 کی روایت نہیں تفرقہ کرنا حقیقت اور مجاز میں اور شاید کہ صاحب بحر نے ظاہر کلام جوہری سے دھوکا کھایا کہ اشتراک کا قائل ہوا انتہی کلام

مسلم کرنا چاہیے کہ شہادت الی الاطلاق سے کہتے ہیں کہ بزرگی ہی اسکو پارگاہ قدسی قرار دیا اور مسجد الحرام کو اسکا بطور ثابت کیا اور بیشتر کتب و مساجد
کا احاطہ کیا اور حرم کو بزرگی کا شہر قرار دیا و حقیقت کو حرم کا مجرا گاہ قرار دیا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب کیا جس بقعہ مبارک کے احاطہ شرف کے
واسطے تو اس میں سب تقاضا نہیں کیا بلکہ اس میں خود بیت حج یا عمرہ جادین خواہ بیت سکونت حیرت خواہ بیت تجارت یا صورت احرام واجب ہو
ذوالحلیفہ یعنی مکتبہ ان علی ستہ امیال من المدینہ و عشر مہر اہل من مکہ تسمیہ العوام ابار علی رضی اللہ عنہ یزعمون انہ قائل بانہ فی بعضہا جو کتب
ایک بیقات ذوالحلیفہ ہر بیستم حادثہ لام دو مکان چھ کوس پر ہر مدینہ طیبہ سے اور دوس منزل ہو کہ منظر سے وہاں کے کئی دن کو جو اہل عرب آباد ہیں
کہتے ہیں انکا گمان یہ ہے کہ علی مرتضیٰ نے جن دن سے مکہ کیا وہاں کے کسی کو نہیں مین اور حالانکہ یہ جہدت ہر مین ثابت نہیں بیقات ہر اہل مدینہ کو
سب موافقت سے یہ بیقات دور ہر مکہ معظمہ سے و ذات عرق بکسر فکون علی مرتضیٰ مین کہ اور ذات عرق بکسر مین سکون ثانی یہ بیقات
مکہ معظمہ سے دو منزل پر ہر جانب مشرق کے و حلقہ علی تلف و اہل بقرب رابع اور چھ بیستم جیم سکون حاکم سے مین منزل پر ہر قریب رابع
کے اور بالفصل عوام اسکو رائج کہتے ہیں کذا فی النہر اور یہ قریہ ہر مکہ سے مغرب اور شمال کے درمیان شام کی راد پر اور یہ بیقات ہر آٹھ
اور مغرب اور شام کا کذا فی المنع جو کابا بفصل نشان باقی نہیں رہا لہذا اب رائج سے احرام کرتے ہیں کذا فی دلیلیہ الطحاوی و قرن علی
مرتضیٰ مین مکہ و فتح الارض و نسبتہ ادیس ایہ خطا و آخر اور قرن بفتح قاف و سکون ثانی ہاڑ کا نام ہر عرفات سے نظر آتا ہو کہ سے دو منزل
ہر اور قرن کو بفتح را کہنا خطا ہو جو ہری کی اور ادیس کی نسبت کرنا اسکی طرف دوسری خطا ہو اسواسطے کہ ادیس قرنی اس قبیلہ کی طرف منسوب
ہیں جسکو بنو قرن کہتے ہیں کذا فی المنع و علیہم جبل علی مرتضیٰ ایضا اور علیہم بفتح ثناء تختانی و دو دلام ملک تمامہ کا ہاڑ ہو یہ بھی دو منزل پر ہو
تکہ معظمہ سے جانب جنوب لکھنی و العراقی ذوالحلیفہ بیقات ہر اہل مدینہ کا اور ذات عرق بیقات ہر اہل عراق کا عراق اس ملک کا نام ہو
جس میں بغداد اور کوفہ اور بصرہ اور نجف اور کربلا ہو اور اہل خراسان اور ماوراء النہر کا بھی یہی بیقات ہر والشامی النیر المار بالمذنبہ بقرنیہ یا یانی و
بعضہ بیقات ہر اس شامی کا جو مدینہ مین ہو کہ مکہ مین نہیں آیا یہ تہ ثانی بقرنیہ آئندہ لکائی و نجدی و لیمتی لت و نشر مرتب اور قرن بیقات ہر اہل نجد کا
اور علیہم بیقات ہر اہل مین اور اہل ہند کا مصنف نے موافقت اور بلاد کو بلورات و نشر مرتب کے ذکر کیا واسطے فقہار کے و جمعہ اقوال سے عرق العراق
علیہم ایہ و ویدی علیہم بقرنیہ المدنی بفتح الم حلقہ ابن مرتبہ ہاڑ و لاہل نجد قرن فاستثنی ہاڑ و جمعہ اقوال سے عرق العراق
اپنے قول مین تاکہ فقط آسان ہو یعنی ذات عرق عراق کا بیقات ہر اور علیہم مین کا اور ذوالحلیفہ سے مدنی احرام باندھنا ہو اور واسطے شام کے تنفیہ
اگر گذرنے قوائی شامی حلقہ کی طرف سے اور اہل نجد کے واسطے قرن بیقات ہر سوا ہر سیکھ لے و کذا ہی ملن ہر ہاڑ غیر اہل شامی بیقرنیہ سے
اہل المدینہ قوم بیقات ہر انودوی الشافعی وغیرہ اور اسی طرح یہ مکانات اس کے واسطے بھی بیقات ہیں جو ان مکانات کی طرف ہو کر نکلے دوسری
طرف والا چنانچہ شام کا رہنے والا مدینہ کی بیقات پر ہو کر نکلے تو وہی اسکا بیقات ہو جاوے گا یعنی شامی کا بیقات چھٹے قیاسوہ او حرنہ گیا ذوالحلیفہ مین
ہو کر نکلا تو اب اس میں سے اسکو احرام باندھنا چاہیے تنفیہ کی طرف جانا اس پر ضرور نہیں امام نووی شافعی وغیرہ نے اس طرح ذکر کیا ہو ہم شارح نے
اشارہ کیا کہ مسئلہ اتفاقی ہر حنفی شافعی مالکی حنبلی کا اس میں اختلاف نہیں و قال لورم بیقات مین نامر اسہ من الابد بفضل و لو اخرہ الی التانی لاشی علیہ
علی المزہب اور علیہ اسے کہا ہو کہ اگر کوئی آدمی دو بیقات پر گذرا تو اسکا احرام باندھنا اس بیقات سے افضل ہے جو مکہ معظمہ سے دور تر ہو اور اگر تیسرے کو گذرا
باندھنے مین دوسرے بیقات تک تو اس پر کچھ گناہ اور کفارہ نہیں بنا پر قوی مذہب کے و عبادة اللہ بقطع عنہ الدم اور لباب کی عبارت یہ ہے کہ ساقط
ہو گیا اس پر سے فح کرنا یعنی بیقات اول سے بے احرام گذرنے سے فح کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا جب دوسرے بیقات پر اسنے احرام باندھا تو پہلے سے فح

کرنا ساقط ہو گیا و لو لم یمر بہا تحری و احراز و احادی احمد و ابوداؤد و فضیل فان لم یکن بحیث یجاذی فعلی مرتین اور اگر ایسی راہ سے مکہ کو جاوے کہ کوئی میقات نہ ملے تو وہاں سوچے اور انکل کرے اور وہاں سے احرام باندھے جو مقابل اور برابر پڑے کسی میقات کے اور اگر کسی مکان میں میقات سے مقابلہ ہوتا ہو تو جو زیادہ تر دور ہو وہ افضل ہے اور اگر ایسی راہ پیش آوے کہ وہاں سے کسی میقات کا سامنا ہوتا ہو یا انکل میں نہ آتا ہو تو جب مکہ منظر دو منزل پر رہے تو وہاں سے احرام باندھے اس واسطے کہ کوئی میقات دو منزل سے کمتر نہیں و حرم تاخیر الاحرام عنہا کما لمن ای لا فاقی قصد دخول مکہ یعنی الحرم و لو لجا جہ غیر الحج اور حرام ہے احرام کی تاخیر کرنا ان سب مواقیت سے اس باہر دالے کے واسطے جسے دخول مکہ یعنی دخول الحرم کا قصد کیا اگر کسی اور حاجت کے واسطے وہاں گیا سو اسے حج اور عمرے کے اس واسطے کہ احرام میں مکان پاک کی تعلیم کے واسطے ہے تو یہیں ہر طرح کے جانیاوے برابر ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو فتح مکہ میں بلا احرام تشریف لیکے تھے تو یہ امر حضرت کو مخصوص تھا چنانچہ احادیث صحیحہ میں اسکی تصریح موجود ہے کہ ذی النسخ ما تو قصد فیما من اجل خلیص وجہہ حل و مجاوزتہ بلا احرام فاذا حل بہ تہی باہلہ فلو دخل مکہ بلا احرام و ہو حیلہ لمن یرید ذاک الامور بالحق لمخالفتہ لیکن اگر فاقی یعنی باہر والا حرم کے سوا حل میں کسی مکان کے جانے کا ارادہ کرے جو اندر ہے میقات کے چنانچہ فقط خلیص کا ارادہ کرے تو اسکو میقات سے بلا احرام گذرنا حلال ہے پھر جب وہاں گیا تو وہاں کے لوگوں میں لگیا اور وہاں کے لوگوں کو مکہ میں جانا بلا احرام درست ہے تو اسکو بھی بلا احرام جانا جائز ہے اور یہ حیلہ ہے اس شخص کے واسطے جو دخول مکہ کا بلا احرام قصد کرے مگر امور بالحق کو یہ حیلہ کرنا جائز نہیں بے سبب اسکی مخالفت کے اس واسطے کہ اسکا سفر حج کے واسطے مخصوص نہ رہا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ حج آفاقی کا امور تھا پھر جب وہ مکہ میں بلا احرام داخل ہو تو اسکا حج کی ہو گیا نہ آفاقی اور یہ مسئلہ دریائے شمر کے مسافریں کو اکثر واقع ہوتا ہے مثلاً ایک شخص باور بالحق ہے اور سال سے درمیان کنارے پر ہو چکا ہو تو اسکو جائز نہیں کہ بندر جدہ کا کہ وہ حرم سے باہر ہے قصد کرے تاکہ مکہ میں بلا احرام داخل ہو کہ نہ تکلیف احرام باندھنے رہنا نہ پڑے اور اگر امور نے احرام حج کا باندھا تو اسکو عمرہ کر کے احرام چھوڑنا درست نہیں بے سبب مخالفت امر کے کہ ذی النسخ اور ظاہر اگر امور بالحق بندر جدہ کا قصد کرے پھر جب امام حج کے قریب ہوں تو کسی نزدیک میقات پر جا کر وہاں سے احرام باندھ آوے تو جائز ہو کہ ذی حاشیۃ الطحاوی لا یحرم التقدیم للاحرام علیہا بل ہو الا فضل ان فی اشراج و امن علی نفسہ حرام نہیں تقدیم احرام کی ان مواقیت پر بلکہ مقدم کرنا احرام کا میقات سے افضل ہے بشرطیکہ حج کے عینون میں ہو اور نبی ذات پر اعتماد ہو ممنوعات کے نکرے کا اور اگر اعتماد نہ ہو تو میقات ہی سے احرام باندھنا افضل ہے کہ ذی النسخ الجوزہ اور شوال سے پہلے احرام باندھنا بالاتفاق مکروہ ہے اعتماد ہو یا نہ ہو کہ ذی النسخ انکار و اہل داخلہا یعنی کل من وجد فی داخل مواقیت دخول مکہ غیر محرم بالم یرد اسکا للحرج کما لو جاوز باحطاب واکتہ اور ان لوگوں کے واسطے جو مواقیت کے اندر رہتے ہیں خواہ عین میقات میں ہوں یا علوہ حرم کی طرف حلال ہے داخل ہونا تاکہ کا بدون احرام کے ہو مکہ تکلیف کے کثرت آمد و رفت سے تاوقتیکہ حج یا عمرے کا قصد نہ کیا ہو اور اگر حج یا عمرے کا ارادہ ہو گا تو بدون احرام کے انکو بھی دخول جائز ہو گا جیسے حلال ہے بلا احرام داخل ہونا مکہ والوں کو جو کلکیوں کے واسطے مکہ سے باہر کل گئے بشرطیکہ مواقیت آفاقی سے تجاوز نہوا ہو اور اگر مکہ وہاں سے بھی باہر نکلا تو وہ آفاقی ہو جاوے گا اب اسکو بدون احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں کہ ذی حاشیۃ الطحاوی فہذا میقاتہ اہل الذی میں مواقیت و الحرم سوا اسکا میقات حل ہے یعنی جو میقات کے اندر ہے وہ حج یا عمرے کے واسطے حل ہے احرام باندھنے حل بلکہ اول و تشدید لام اس موضع کو کہتے ہیں جو مواقیت اور حرم کے درمیان ہے و المیقات لمن یکتہ یعنی من یدخل الحرم للحج و للعمرة حل اور مکہ والوں کا یعنی جو حرم کے اندر ہیں انکا میقات حج کے واسطے حرم ہے چاہیں اپنے گھروں کے اندر سے احرام باندھیں اور عمرے کے واسطے حل میقات ہے جو حق نوح سوا حل حرم کی واسطے میقات حج اور عمرے کا اسواسطے مختلف ہوتا ہے کہ سفر کرنا ثابت ہوا اسلیے کہ حج ہوتا ہے عرفات میں اور وہ حل میں واقع ہے تو جب اہل مکہ نے حرم میں احرام باندھا تو عرفات تک احرام باندھے جانا پڑا اور عمرہ ہوتا ہے بقیۃ

میں درود و عمرہ میں جو چیزیں حرام ہیں باندھا تو میت اسی طرح دھار دینا ہوتا ہے۔ تو نہیں مٹو گا۔ مٹو گا تو میت اسی طرح دھار دینا ہوتا ہے۔
 ہر وہ چیز جو حرام ہے باندھا تو میت اسی طرح دھار دینا ہوتا ہے۔ تو نہیں مٹو گا۔ مٹو گا تو میت اسی طرح دھار دینا ہوتا ہے۔
 و یا اگر عمرہ کے واسطے مہینہ سے احرام باندھیں و عظیم صعد و الحرم ابن القین فقال سے و طعم التذیہ من ارض خبیثہ یا مہینہ سے احرام باندھیں
 امیال عراق و طائف و وجہ عشرتم تسع جرات و من یمن سبع بتقدیم سینہ ما و قد کلت فاسکرا یک احسانہ و اور ابن لقن نے حرم کی مدون کو
 یون نظم کیا ہے کہ حرم کی مدد دینے کی جانب سے تین کوں ہو جیکہ اور غلط تو ایک مفذہ قصہ کرے اور سات کوں براق اور طائف کی طرف سے اور
 بعدہ کی طرف سے دس کوں ہو چہ جرات کی طرف سے نو کوں ہو اور مین کی جانب سے سات کوں ہو اور البتہ ہر طرف سے صد و حرم کی پوری ہو گئی ہو
 اپنے رب کے احسان کا شکر ادا کرنا نظم نے کہا کہ میت اخیر میں فقط سبع کا بتقدیم مین سے ہر تاسعہ کے غلط سے شنبہ نہو

فصل فی الاحرام

درختہ المفرد باج اس فصل میں سائل احرام اور حج مفرد کا بیان ہے مفرد باج اسکو کہتے ہیں جو خالص حج کی واسطے احرام باندھے حرم کی شرکت احرام میں کرے
 من شارا لا احرام جو احرام کو ارادہ کرے م احرام لغت عرب میں دخول فی الحرمہ کو کہتے ہیں یعنی بحر متی نہ کرنا اور شرع میں احرام عبارت ہے حرمت مفسورہ کے دخول
 سے بشرایہ مع الذکر اسوق ہی کہانی فتح القدر و النذر الغائی و ہر شرط صحتہ الشک کثیرہ الانتقال للصلوۃ فاصلوۃ و الحج لہما تحریم و تحلیل بخلاف النذر
 و ان کوۃ اور احرام شرط ہر حج یا عمرے کے حج ہونے کی جیسے تفسیر افتتاح مین اول بار اسد الکبر کما صحت نماز کی شرط ہو تو نماز اور حج کے واسطے تحریم اور تحلیل ہر نماز
 صوم اور زکوۃ کے کہ انکے لیے تحریم و تحلیل نہیں م نسک یعنی مطلق عبادت کے ہر لیکن حج اور عمرہ میں کثیر الاستعمال ہے تم الحج اقوی من وجہین الاول ان لغت
 مطلقا و لو مطلقا بخلاف الصلوۃ پھر حج قوی تر ہے نماز سے دو وجہ سے اول وجہ یہ ہے کہ حج کا قصدا کرنا بہر صورت لازم ہے اگر چہ حج مطلق ہو بخلاف
 نماز کے یعنی اگر آدمی کو گمان ہو کہ حج واجب ہے اور اس نے احرام باندھا پھر ظاہر ہو کہ حج واجب نہیں تو اسکو ادا کرنا لازم ہے اور اگر ترک کر دیکھا تو
 اس پر قصدا کرنا واجب ہو گا بخلاف نماز مطلقون کے کہ اس کے فاسد کرنے سے قصدا لازم نہیں کذا فی الطحاوی عن الجرائد فی انہ اذا اتم الاحرام حج او عمرہ
 لا یخرج عنہ الا بطل احرام بہ وان افسدہ الا فی الفوات فبطل العمرۃ والا حصار فیہ حج الہدی دوسری وجہ یہ ہے کہ جب احرام کو پورا کرے یعنی شروع کرے
 حج یا عمرہ کے واسطے تو احرام سے نہ نکلا اس کے بدون عمل کے جبکہ واسطے احرام باندھا اگر چہ اسکو فاسد کر ڈالے مگر حج کے فوت ہو جانے میں البتہ احرام سے
 نکلے عمرہ کر کے اور احرام میں احرام سے نکلے بعد حج کرنے ہی کے یعنی جب احرام شلاج کے واسطے باندھا تو بدون حج کے ترک کرنا احرام کا جائز نہیں
 مگر دو صورت میں ایک یہ ہے کہ حج فوت ہو جاوے بسبب گذر جانے موسم کے تو بعد عمرہ کے احرام ترک کرے دوسری صورت یہ ہے کہ بسبب حصار کے حج کے
 واسطے نجاست کے تو بعد حج کرنے ہی کے احرام کو چھوڑے بخلاف نماز کے کہ یمن کا ہے بعض منوی کے عمل سے نکلتا جائز ہو جاتا ہے مثلاً ایک شخص نے
 چار رکعت کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیرا تو جائز ہو اور کوئی چیز اگر لازم مین کذا فی ما شیتہ الطحاوی تو ضا و غسل احب و ہول لفظ افہ لا نہا
 فیہ جب بجا مہلتہ فی حق حالتش و نفسار و قوی جو احرام باندھنا چاہے وہ وضو کرے اور غسل کرنا اسکا مستحب ہے اور غسل صفائی اور تہرائی
 کے واسطے ہے نہ کہ واسطے طہارت اور دفع نجاست کے تو حیض اور نفاس والی عورت اور منیہ کے حق میں بھی غسل کرنا مستحب ہے و التیمم لہ
 عند العجز عن الماء لیس بشرع لانه لو ش بخلات جمیعہ و حید و لہ الزلی و غیرہ لکن سوی فی الکافی بنیاد میں الاحرام و وجہ فی النہر و تہم کرنا حرم
 سے واسطے پانی نہ ملنے کے وقت مشروع نہیں اسواسطے کہ تہم سے خاک آلودگی ہوتی ہے نہ صفائی کہ مقصود و حاصل ہو بخلاف جمہ اور عید کے کہ ان میں
 تہم مشروع ہے اگر غسل کیواسطے پانی نہ ملے چنانچہ زلی و غیرہ نے اسکو ذکر کیا ہے اور کافی میں جمہ اور عید میں کو اور احرام کو عدم مشروعیت تہم میں بزرگ کہا ہے

فصل فی الاحرام

کافی کی روایت کی ترجیح دی ہو نہ میں ہیں دلیل سے کہ مٹی کو تحصیل نفاخت میں کچھ اثر نہیں اس واسطے کہ مٹی لوٹ اور نہیں کر کذا فی النہر و شرط لغیل السنن ان
یجرم و ہو علی طہارتہ اور شرط غسل کی واسطے حاصل ہونے ثواب سنت کے یہ ہے کہ احرام باندھے غسل کی طہارت پر تو اگر غسل کے بعد وضو ہو گیا ہے احرام
باندھ گیا اور وضو کر گیا تو اس فضیلت سے محروم رہ گیا کذا فی النہر عن ابی ہریرۃ و کذا استحب لمیرۃ الاحرام انزالہ طفرہ و شاربہ و عاتقہ و مقلق راسہ ان لم یجد وہ و الا
اور غسل کی طرح مستحب ہے احرام کرنا اپنے ناخن کا دور کرنا اور وچھون کا کرنا اور زیر ناف کے بالوں کا صاف کرنا اور پانی سر نہ دینا اگر منہ زانہ کی عادت ہو
اور اگر سر پر بال ہوں تو انہیں گنگھی کرے م بدن اور بالوں کا گرد اور بھار اور میل چھڑانا غلطی اور نشان وغیرہ سے مستحب ہے کہ کافی حاشیہ اطحاوی و جماع زوجہ
اور چارہ تہ لومعہ والا مانع منہ کھینچنے اور مستحب بلکہ سنت ہے اپنی زوجہ یا اپنی لونڈی سے جماع کر لینا قبل احرام کے اگر اسکے ہمراہ ہو اور کوئی جماع کا مانع نہ ہو چنانچہ
حیض و لیس از ارمن البصرۃ الی المرتبہ اور ازار پہنے یعنی تہ بند باندھنا ناف سے زانو تک و ردای علی ظہر و سین ان یدخلہ تحت سینہ و یلقیہ علی کفہا لیس
فان زردہ او ظلمہ او عقدہ اسامیہ و لام علیہ اور چادر کو اپنی پیٹھ پر ڈالے اور مسنون ہے کہ چادر کو پیٹھ پر ڈال کر داسنے ہاتھ کی طرف بغل کے نیچے کر کے
اپنے بائیں ہونڈھے پر ڈالے سواگر چادر میں گھنڈی لگائی یا اسکو کانتے سے انکایا یا گرو لگائی تو بڑا کیا لیکن یہ قصور نہیں کہ فوج کرنا اس پر لازم ہے
جدیدین او غلبین طاہرین امینین لکن الکفایۃ و ہذا بیان السنۃ والا فترۃ الحورۃ کاف تہ بند اور چادر نہی ہوں یا دونوں پرانی دھونی پاک
سفید ہوں جیسا کفن کفایت کا ہوتا ہے اور یہ جو مذکور ہوا تہ بند اور چادر کا سویا بیان ہو سنت کا والا احرام کے واسطے ستر حورت کافی ہے و طلب بدتہ ان
کان عندہ لا توبہ بامتی عینہ ہوا اصح اور بعد غسل اور لباس مذکور کے اور قبل احرام کے اپنے بدن میں خوشبو لگا دے اگر اسکے پاس ہو اور نہ ہو تو
کسی سے طلب نہ کرے اور اپنے کپڑے میں ایسی خوشبو لگا دے جسکا نشان باقی رہے اور نظر آوے یہی قول صحیح تر ہے و دوسرے قول سے م بدن میں
خوشبو لگانا ہر طرح سے درست ہے و ظاہر الروایت میں خواہ اسکی ذات باقی رہے جیسے مشک اور غالبہ یا نہ باقی رہے صحیح مسلم میں حاشیہ حدیقہ سے روایت ہے
کہ احرام کے وقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک پر میں نے مشک لگایا اور اسکی چمک نظر آتی تھی لیکن بقول صحیح کپڑے میں ایسی خوشبو لگانا درست
نہیں جو نمودار ہو و صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ باندھنا کہ شفعاً یعنی رعیتوں فی غیر وقت مکرہ و تجزیہ المکتوبہ اور بعد اسکے نماز دو گنا مستحب پڑھے اسوقت میں جو مکروہ نہیں
اور کافی ہے اسکو نماز فرض ماننا توبہ اس کے وقال المفرد باج لیسۃ سابطا بخانہ اللہ فی الید الحج فیسیروہ فی المسقۃ و طول مدۃ و تقبلہ فی قول
ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام ربنا قبل منا اور فقط حج کا کرنے والا اپنی زبان سے موافق اپنے دل کے یہ دعا کرے (اللہم انی ارید الحج فیسیروہ و تقبلہ فی) یعنی
یعنی خداوند این حج کا ارادہ کرتا ہوں سوا اسکو میرے واسطے آسان کر دے اور اسکو قبول کر میری جانب سے آسانی کی دعا اس واسطے کہ حج میں مشقت
زیادہ ہو اور مدت دراز اسکے ادا کرنے میں لگتی ہو تو اس میں درخواست آسانی کی مناسب ہے اور قبول ہونے کی خواہش کی قید باقتدار دعا ہے ابراہیم و اسمعیل علیہما
السلام کے کہ وہ دونوں حضرات نے فرمایا کہ اے ہمارے رب قبول کر حج کو ہماری جانب سے بلا شک تو سمیع اور علیم ہے کہ اگر المعتبر و القارن بخلافہ الصلوۃ لان
مدتہا یسیرۃ کذا فی الہدایۃ اور اسی طرح سے عمرہ کرنے والا اور قرآن کرنے والا آسانی ملنے کی خیال مشقت کے بخلاف نماز کے کہ اس میں آسانی کی دعا ضرور
نہیں اس واسطے کہ نماز پڑھنے کی مدت قلیل ہوتی ہے بلا مشقت کذا فی الہدایۃ و قبل یقول کہ لک فی الصلوۃ و عجمۃ الزلیلی فی کل عبادۃ و فی الہدایۃ اولی
اور بعض علماء نے یعنی صاحب تحفہ اور قنیہ نے محمد سے روایت کی کہ نماز میں بھی بطور حج کے آسانی کی درخواست کرے اور زلیلی نے ہر عبادت میں
اسکو عام کہا ہے اور جو ہر ایمن ہو وہی بہتر ہو تم لمبی و بر صلوۃ نادیا بہا بالنبیۃ الحج بیان لا کل والا فیصح الحج بمطلق النیۃ ولو بقلبہ لکن بشرط
مقارنتہا بذکر لقصیدہ التعظیم تسبیح و تہلیل ولو بالفارسیۃ ان و احسن العربیۃ پھر دو گنا احرام کے بعد تلبیہ کرے یعنی لبیک کہے اور لبیک کہنے
سے حج کی نیت کرے یہ بیان ہے شروع حج کا بطریق کامل نہروالاج تو مطلق نیت سے بھی صحیح ہے اگرچہ دل ہی میں نیت حج کی کر کے زبان سے

تو اس احرام کو عرسہ کی طرف پھیرے یعنی مرد ادا کرے اور قبل شروع انحال کے اٹھکواختیار ہر تعین کا چاہے اس احرام کو حج کی واسطے ٹھہرا دے چاہے عرسہ کی واسطے
 کذا فی حاشیہ الطحاوی دواطلاق نیت الحج صرف للقرض ولعین غفلان لم یکن حج الفرض شرعاً لیه عن النسخ اور اگر نیت حج کی مطلق کی یعنی حج فرض یا حج
 قفل کی تعین نہ کی تو فرض حج کی طرف پھیرے یعنی فرض حج اس احرام سے ادا کرے اور اگر نیت قفل حج کو عین کر لیا تو قفل حج صحیح ہوگا اگرچہ اسے ہنوز فرض حج کہیا
 کذا فی شرعاً لیه عن فتح القدیر ولو اشترى باجج سائر الاشیاء وعلیہا بوضع حجر او یسہا از المنعہ وقرآن ولم یحکمہا کما مر وقلد شاة لایکون محرماً لعدم
 اختصاصہ بالنسک اور اگر اونٹین اشترایا یعنی کو بان کی بابت طرہ ہوگا سزا زخم گردیا کہ بڑی کا نشان ہو جاوے یا اسکی بیچ پر جھول ڈالی یا اسکو روانہ نہ کیا
 بہ نیت تمتع یا قرآن کے اور اسکو جان کر نہ لگیں چنانچہ جانے کا مسئلہ نہ کر ہو چکا یا بھیڑ مری کی گردن میں پٹا ڈالا تو ایسے انحال سے محرم ہوگا اسواسطے کہ کام حج
 یا عرسہ کی واسطے مخصوص نہیں ہم اشعار یعنی قربانی کے اونٹ کا کو بان چیز نام عام عظم کے نزدیک مکرہ ہو اسواسطے کہ حیوان کی تزیین ہو اور صاحبین کے نزدیک
 خوب ہو اور نام شافعی کے نزدیک سنت ہو اسواسطے کہ رسول علیہ السلام اور اصحاب کا فعل ہو ابو جعفر طحاوی نے کہا کہ اصل اشعار ابو حنیفہ کے نزدیک مکرہ نہیں
 اور کیونکر مکرہ ہو اور حالانکہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہو اور امام حنفی نے مکرہ نہیں کہا مگر اس اشعار کو جو امام کے اہل زمانہ کرتے تھے اسواسطے کہ امام نے انکو کچھ اہمیت
 و زخم کاری لگاتے تھے جس سے ہلاکی کا خوف تھا تو سد باب کی واسطے اسے اس فعل کو مکرہ کہا اور اگر اس طرح زخم لگا دے کہ کھال کے نہ گوشت تو جائز ہو اور بعض علماء
 نے کہا کہ تقدیم اشعار کی تقلید پر امام کے نزدیک مکرہ ہو جیسے تقدیم نکاح کتابیہ کی نکاح مسئلہ پر مکرہ ہو کذا فی یعنی شرح الکفر و بجدہ ای الاحرام یا اولیہ فقہی
 الارفٹ ای جماع النساء و ذکرہ بحضرة النساء و الفسوق ای الخرج عن طاعة الله و الجلال فانه من المحرم اشغ اور بعد احرام باندھنے کے فوراً اجتناب
 کرے اور وہ بچا گئے عورتوں کے جماع سے یا عورتوں کے سامنے جماع کی بات چیت سے اور پرہیز کرے فسوق سے یعنی نافرمانی اور طاعت الہی کی کچھ چھوڑنے
 سے اور لڑائی جھگڑے سے اسواسطے کہ محرم کے حق میں بیزاری و تزیین اور فیقون اور کریمہ داروں سے خوشی نہ کرے بلکہ انکی سخت گوئی اور
 زبان درازی کا تحمل کرے کہ یہ امور فی قرآنی سے ممنوع ہیں ذیایا ظرافت و لافسوق و لاجدال فی الحج و قتل صید البر لا البحر و الاشارة الیہ
 فی الحاضر و الدلالة علیہ فی الغائب محل تحریر ما اذالم علم المحرم اما اذا علم غلانی الصح اور پرہیز کرے محرم خشکی کے شکار سے نہ دریا کے شکار سے
 اسواسطے کہ دریا کا شکار محرم کو درست ہے بوجہ آیت قرآنی کے اور پرہیز کرے موجود شکار کی طرف اشارہ کرنے سے اور غائب شکار کے جاوینے سے
 اور اشارہ کرنا اور بتادینا شکار کا وہاں حرام ہے جب دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہ جانتا ہو اور اگر جانتا ہو تو اشارہ کر نیوالے اور بتا نیوالے محرم پر
 کچھ جرم نہیں قول صحابہ و التظیب دان لم یقصدہ ویکرمہ ویکرمہ اور بعد احرام کے بچے خوشبو لگانے سے اگرچہ بلا قصد ہو نہ بدن میں خوشبو لگا دے
 نہ کپڑے میں اور مکرہ ہو سو گھنا خوشبو کا اور ہیلرچ پھول اور میوے کا سو گھنا مکرہ ہو کذا فی حاشیہ الطحاوی و قلم لظفر و ستر الوجه کا اور بعضہ کہتے
 و ذقنہ ثم فی الخانیۃ لایاس بوضع ید علی الفہ اور پرہیز کرے محرم ناخن کاٹنے اور چہرہ ڈھکنے سے نہ سب چہرہ چھپا دے نہ تھوڑا چانچا پنپا منہ اور ٹھنڈی
 بھی کپڑے سے نہ چھپا دے ہاں خانیہ میں ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں اپنی ناک پر ہاتھ رکھنے سے والراس بخلاف المیت و بقیۃ البدن اور پرہیز کرے
 سر ڈھکنے سے بخلاف میت سے اور باقی بدن کے یعنی محرم اگر مر جاوے تو اسکا سر اور چہرہ ڈھکنا ممنوع نہیں اور ہیلرچ سر کے سوا زائد محرم کو باقی
 بدن کا کپڑے سے لپیٹنا اگرچہ نہ حاجت ہو ممنوع نہیں لیکن ہاں حالت میں مکرہ ہو کذا فی النہر و لو حل علی راسہ ثیابا کان تظنیۃ لاجل عدل طبیب
 عالم بتدیو ماد لیلۃ فخلوہ صدقہ اور اگر محرم نے اپنے سر پر کپڑوں کو اٹھایا تو سر کا ڈھکنا ثابت ہو اور گٹھری اور طبق اٹھانے سے
 ڈھکنا ثابت ہوگا جب تک کہ ایک دن یا ایک رات سر پر نہ لیے رہے اور اگر اسقدر لیے رہے جیسا کہ تو اسپر صدقہ دینا لازم ہوگا کام
 خانیہ میں ہو کہ جس چیز کو آدمی پہنتے ہیں بطور عادت کے اسکو سر پر رکھنے سے محرم لابس قرار دیا جاوے گا اور جس چیز کے لباس کرنا کسی

ذات نہیں پناہ تیار اور اس تو شکے رکھنے سے لایس ہوگا کذا فی الحکماوی و تالو اور فعلی تحت ستر کلمہ تا صلیب و اسب و ہجہ ترو و لا توبہ اس سے
 و نہ کہ اسے کہا جو کہ اگر محرم داخل ہو کعبہ کے خلاف کے نیچے سو اس کے سر پہرے کو خلاف لگ گیا تو کروہ اور اگر نہ لگا تو کچھ مضائقہ نہیں و کل
 اگر کعبہ کی حیثیت بخطی لاہ طیب ابو نعیم ابوہم و در محرم ہوا سے اپنے سر اور دائرہ میں کو خطی کے دھونے سے اس واسطے کہ خطی امام کے نزدیک خوشنور اور
 چیزوں میں داخل ہو تو نجس کرنا محرم پر لازم ہوگا یا کہ خطی کی چیزوں کو مرقی ہو اور بالوں کو نرم کر لی ہو صاحبین کے نزدیک تو صمد و صاحب ہر کا بنات
 اس ہون و دلوگ و اسٹان آٹا تا بنات صلیبوں اور سور کے آٹے اور اسٹان کے کر اگر ان چیزوں سے بالوں کو دھویں گاتو اتفاق امام اور صاحبین کے
 اسپر کچھ لازم ہوگا ہم دلوگ بفتح دال مسور کے آٹے کو کہتے ہیں جس سے اتھ دھونے ہیں اور اسٹان ایک گیس پر کر میل کو صاف کر لی ہو کذا فی ماشیہ الطحاوی
 زائد الجوہر و سد و ہو شکل زیادہ کیا ہو جو ہر دین کے پیر کے چون سے بال دھونے میں باتفاق امام اور صاحبین کے کچھ لازم نہیں آتا اور یہ تو شکل
 وجہ اشکال کی یہ ہو کہ خطی اور ہر دو نون سے کیرے مرتے ہیں اور بال نرم ہونے میں تو لائق یوں تھا کہ صاحبین کے نزدیک ہر کے استعمال سے بھی مدتہ
 واجب ہوتا کذا فی شیخ الفکار طحاوی غشی نے کہا کہ یہ امر تو بالوں میں زیادہ تر قوی ہو باوجود خوشبو کے و احد اعلم و قہما ای الیہ و خلق راہ سہ
 و از التشرع بہ الا الشراعات فی الہین فلا شی فیہ عندنا اور بچے محرم دائرہ میں کرنے سے اور اپنے سر کے منڈنے سے اور اپنے بدن کے بال دور کرنے سے
 کروہ بال جو آنکھ کے اندر جیسے جسکو بال کہتے ہیں تو اسکے دور کرنے میں کچھ نہیں ہمارے نزدیک محرم کو بالوں کا دور کرنا سب طرح جائز نہیں نہ کر نہ منڈنا
 سے نہ آنکھ لڑانے سے نہ نور و گمانے سے کذا فی شیخ و لبس قمیص و سراویل ای کل مہول ملی قدر بد نہ او بعد کر ویتہ و برنس اور پر ہیر کرے محرم کہتے اور پیر
 کے لباس سے یعنی اس لباس سے پر ہیر کرے جو انسان کے تمام قد کے موافق یا بعض بدن کے موافق بنایا جاتا ہو اس طرح ہر کہ خود بدن پر ٹھہرا دے و دست
 کے سب سے یا چپکانے سے یا کسی اور طرح پر حیثیت لہے کی زرہ اور بارانی کے مانند اس دراز ٹوپ کذا فی النہر و الطحاوی و قبار و لولم ہر مل یہ فی کیہ باز
 الا ان یزرہ او یخللہ اور نیچے تبا کے پھٹنے سے اور اگر تبا کی دو نون تھینوں میں اپنے اتھ ڈالے تو اس طرح کا پہننا جائز ہو مگر یہ کہ اسکو گھنڈی سے یا کانٹے
 سے لگا دے تو جائز نہیں طحاوی نے کہا کہ اگر ایسا کر گیا تو ظاہر اسپر فح کرنا لازم ہوگا اس واسطے کہ یہ از قبیل لباس معتاد کے ہو و چوڑا نہ ہر تہی نہیں وجہ
 و یخت بہ فی نوم و غیرہ اتفاقا اور اتفاق یہ جائز ہر کہ قمیص اور جیبہ کو بیلو پیاد کے اتھال کرے اور اسکو سونے وغیرہ میں بدن پر پینڈے بطور کمان کے بشرطیکہ
 سر اور چہرہ کو نہ ڈٹکے و عمامتہ و قمیص و خفین الا ان لا یسجد لعلین فقیہ طحاوی اسفل من لکھین عند معقد الشراک فی جز لمس الذر و رولا الجوزین اور بچے
 بکڑی اور ٹوپی اور موزون کے پہننے سے مگر یہ کہ خطی کو نہ پاوے تو دو نون موزون کو دو نون کعب کے نیچے سے کانٹے کعب سے میان قدم کا درمیان والا جو
 مرد و جوان نعل کا قسمہ لٹکا جاتا ہو کہ کعب سے میان ٹخنہ مرا وین تو موزون کا پہننا محرم کو جائز ہر نہ جزا کا اس واسطے کہ سر و زہ میں قدم کی پشت کی پڑی
 نہیں بند ہوتی اور جزا میں بند ہو باقی ہر م نعل کو پہن سکتے ہیں چرے کے تہ پر پاؤں و قسمہ سیا ہوتا اور ہندوستان میں کمار اور ہننے مختصر پہننے میں اور ہندو
 ان جو تیرن کو سکتے ہیں جگو موزون کے اوپر پہننے میں و ثوب یا لہ طیب کورس و ہوا لکرم و عصفور و جوز ہر القرم الا بعد زوال الحیث الیقینی فی اللہ
 اور پر ہیر کرے ایسے کپڑے کے پہننے سے جو خوشبو دار چیز سے رنگا ہو جیسے درس اور کسم کے پھول سے مگر بعد دور ہونے رنگ کے اس طرح ہر کہ اس سے خوشبو
 نہ آوے پھر اسکا پہننا درست ہو قول صحیحین ورس ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہو میں جیسو کہ کہتے ہیں اسکا رنگ زرد ہوتا ہر یہ مسائل اس حدیث سے
 باخبر ہیں جو صحاح ستہ میں عبد اللہ بن عمر بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلبس الا ثوباً
 ورس و لا عرفان و لا خفین الا ان لا یسجد لعلین فقیہ طحاوی کیونکہ اسفل من لکھین ہلا متنی الاستحجام حدیث البیہقی اند علیہ الصلوۃ والسلام و قل الامام
 فی الحنفیہ محرم پر ہیر نہ کرے فصل کرنے سے اور عام کے نہانے سے بدیل بیہقی کی حدیث سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنفیہ کے عام

صاحبین نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے اپنے سر پر کچھ لٹکا دیا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا مگر اگر اس نے اپنے بدن پر کچھ لٹکا دیا تو اس سے کچھ ہوتا ہے

میں تشریف لگئے اور یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن عباس سے بھی مروی ہے کہ کذا فی البران اور مسلم کی حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت نے حالت احرام میں غسل فرمایا طحاوی نے کہا کہ غسل جائز ہے لیکن میل چھڑانا مکروہ ہے والا استطال میت و محل لم یصب رأسہ و وجہہ فلو اصاب احدہما کرہ کما روایہ پر ہینز کرے گھر اور عمار کے سایہ میں ہونے سے بشرطیکہ عمار کی چھت اور پردہ ایسے سر اور چہرے کو نہ لگے سو اگر سر یا چہرے کو لگیگا تو مکروہ ہے خواہ چہرے پر ہینز کرے اپنی مکرہ ہینز کے باندھنے سے خواہ اس میں اپنا نقد مال ہو یا غیر کا کذا فی المنح و منطقة و میث و سلاح و تخم زلیبی عدم التطیۃ و اللبس اور نہ پر ہینز کرے مگر بند اور تلوار اور ہتھیار کے باندھنے سے اور انگوٹھی کے پہننے سے کذا فی شرح الزلیبی اس واسطے کہ گھر اور محل کا استطال تطیۃ نہیں اور ہینز کی غیرہ کا باندھنا لباس میں داخل نہیں و استحل لا ینیر مطیب فلو اکتحل مطیب مرة او مرتین فعلیہ صدقہ ولو کثیرا فعلیہ دم سراجیہ اور نہ پر ہینز کرے سر نہ لگانے سے بشرطیکہ خوشبودار سرمہ نہ ہو مگر خوشبودار سرمہ ایک دو بار لگا دیکھا تو اس پر صدقہ دینا لازم ہوگا اور اگر تین بار یا زیادہ لگا دیکھا اس پر ذبح کرنا واجب ہوگا کذا فی السراجیہ و لا یتقی خنا و نصد و حجامۃ و قلع ضررہ و جیر کسر و حاک رأسہ و بدن لکن برقیہ و خات سقوطا شعرہ او مائۃ فان فی الواحۃ تیسرہ و تیسری و فی الثلث کفاسن طعام غرالا ذکر اور محرم پر ہینز نہ کرے غتہ کرنے اور نقد اور کچھنوں سے اور اپنی ڈاڑھ اٹھارنے سے اور ٹوٹی ہڈی کے باندھنے سے اور اپنے سر اور بدن کے کھلانے سے لیکن آہستہ کھلاوے اگر بال یا جون چھڑنے کا خوف ہو اور اگر اس کا خون نہ تو زور سے کھلاوے کذا فی المنح ایک جون میں کچھ صدقہ دے اور تین جون میں مٹھی بھر کیون خیرات کرے کذا فی غرالا ذکر اور راقی اسکا بیان آگے آگیا و اکثر الحرم التلبیۃ بامتی صلی ولو نظلا و علا شرفا و مبطوا و یا اولقی رکبا جمیع رکب و جمعہا رکبان او مشاۃ و کذا الوقی بعضہم بعضا و در محرم اکثر لبیک کہا کرے بنا بر استجابہ کے جبکہ نماز پڑھے اگرچہ نفل نماز ہو یا جب بلندی پر چڑھے یا جب نالی میں اترے یا جب شتر سواروں یا پیدلون سے طرہ و ہیطرح اگر اپنے قافلہ میں سے جب ایک دوسرے کو طے تو لبیک کے شارج کہتا ہو رکب بسکون ثانی جمیع ہر رکب کی جیسے صحب مع صاحب کی اور ان دونوں کی جمیع رکبان ہو اور اسے داخل فی السحر یا جب سحر کے وقت میں داخل ہو تو لبیک کے م سحر کہتے ہیں رات کے پچھلے چھٹے حصے کو قبول ہونے دعا کا وہ وقت ہے کہ کذا فی حاشیۃ الطحاوی اذا التلبیۃ فی الاحرام کا تکبیر فی الصلوۃ حالات اور اوقات مذکورہ میں لبیک کہنا اس واسطے مستحب ہو کہ لبیک کہنا احرام میں ایسا ہے جیسے امد اکبر کہنا نماز میں تو جیسے نماز میں ایک حال سے دوسرے حال کے انتقال کے وقت امد اکبر کہتے ہیں ویسے ہی احرام میں انتقال حالات میں لبیک کہنا چاہیے رافعا استثناء ناصوتہ بہا بلا ہر کما یفعلہ العوام لبیک اکثر کہا کرے اپنی آواز کو بلند کر کے سنت جائز نہ چلا کر جیسے عوام لوگ کرتے ہیں و اذا دخل مکۃ بدار المسجد الحرام بعد ما یامن علی امتعۃ و خلا من باب السلام نہارا ندبا لم یبیا متواضعا خاشعا ملا حظا جلا لا البقۃ و رجب مکہ معظمہ میں داخل ہو تو اول مسجد الحرام میں جاوے بعد اسکے کہ اپنے اسباب اور سامان سے خاطر جمع ہو یعنی اول اسباب سفر کو مکان محفوظ میں رکھ کر مسجد الحرام میں داخل ہوں گے بنا بر استجابہ کے اس دروازہ سے جسکو باب السلام کہتے ہیں اور سابق میں اسکو باب نبی شیبہ کہتے تھے لبیک کہنا خاکسارانہ کرنا کرنا عظمت اور جلال اس مکان اقدس کا دھیان کرتے ہوئے اندر جاوے ہم شہر مکہ کی زمین ایک جانب کو اونچی ہو اور دوسری جانب نیچی تو مسنون یہ ہے کہ داخل ہو بلندی کی طرف سے جدھر قبرستان ہے جسکو جنت المعللا اور کذا الفتح کا کہتے ہیں اور رخصت کے وقت نیچی جانب سے نکلے جسکو کذا بضم کاف بولتے ہیں اور داخل ہونا ہر وقت جائز ہے اور دن کو مستحب ہے لیکن اہل ہند کا قافلہ اکثر سحر کے وقت داخل ہوتا ہے اور مستحب ہے کہ مکہ میں داخل ہوتے یہ دعا کرے (اللهم ہذا حرمک و ما شکک و توکاک الحق و من وظلک ان امانا اللهم فحرم لحمی و دمی علی النار و قتی عبادک) کذا فی شرح المختار و لبربان و لبین النفس لا خوفا و ہول لظافۃ فعیب الحاض و نفسا و در مسنون ہے غسل کرنا داخل ہونے کے واسطے اور یہ غسل صفائی کے واسطے ہے

میں تشریف لگئے اور یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن عباس سے بھی مروی ہے کہ کذا فی البران اور مسلم کی حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت نے حالت احرام میں غسل فرمایا طحاوی نے کہا کہ غسل جائز ہے لیکن میل چھڑانا مکروہ ہے والا استطال میت و محل لم یصب رأسہ و وجہہ فلو اصاب احدہما کرہ کما روایہ پر ہینز کرے گھر اور عمار کے سایہ میں ہونے سے بشرطیکہ عمار کی چھت اور پردہ ایسے سر اور چہرے کو نہ لگے سو اگر سر یا چہرے کو لگیگا تو مکروہ ہے خواہ چہرے پر ہینز کرے اپنی مکرہ ہینز کے باندھنے سے خواہ اس میں اپنا نقد مال ہو یا غیر کا کذا فی المنح و منطقة و میث و سلاح و تخم زلیبی عدم التطیۃ و اللبس اور نہ پر ہینز کرے مگر بند اور تلوار اور ہتھیار کے باندھنے سے اور انگوٹھی کے پہننے سے کذا فی شرح الزلیبی اس واسطے کہ گھر اور محل کا استطال تطیۃ نہیں اور ہینز کی غیرہ کا باندھنا لباس میں داخل نہیں و استحل لا ینیر مطیب فلو اکتحل مطیب مرة او مرتین فعلیہ صدقہ ولو کثیرا فعلیہ دم سراجیہ اور نہ پر ہینز کرے سر نہ لگانے سے بشرطیکہ خوشبودار سرمہ نہ ہو مگر خوشبودار سرمہ ایک دو بار لگا دیکھا تو اس پر صدقہ دینا لازم ہوگا اور اگر تین بار یا زیادہ لگا دیکھا اس پر ذبح کرنا واجب ہوگا کذا فی السراجیہ و لا یتقی خنا و نصد و حجامۃ و قلع ضررہ و جیر کسر و حاک رأسہ و بدن لکن برقیہ و خات سقوطا شعرہ او مائۃ فان فی الواحۃ تیسرہ و تیسری و فی الثلث کفاسن طعام غرالا ذکر اور محرم پر ہینز نہ کرے غتہ کرنے اور نقد اور کچھنوں سے اور اپنی ڈاڑھ اٹھارنے سے اور ٹوٹی ہڈی کے باندھنے سے اور اپنے سر اور بدن کے کھلانے سے لیکن آہستہ کھلاوے اگر بال یا جون چھڑنے کا خوف ہو اور اگر اس کا خون نہ تو زور سے کھلاوے کذا فی المنح ایک جون میں کچھ صدقہ دے اور تین جون میں مٹھی بھر کیون خیرات کرے کذا فی غرالا ذکر اور راقی اسکا بیان آگے آگیا و اکثر الحرم التلبیۃ بامتی صلی ولو نظلا و علا شرفا و مبطوا و یا اولقی رکبا جمیع رکب و جمعہا رکبان او مشاۃ و کذا الوقی بعضہم بعضا و در محرم اکثر لبیک کہا کرے بنا بر استجابہ کے جبکہ نماز پڑھے اگرچہ نفل نماز ہو یا جب بلندی پر چڑھے یا جب نالی میں اترے یا جب شتر سواروں یا پیدلون سے طرہ و ہیطرح اگر اپنے قافلہ میں سے جب ایک دوسرے کو طے تو لبیک کے شارج کہتا ہو رکب بسکون ثانی جمیع ہر رکب کی جیسے صحب مع صاحب کی اور ان دونوں کی جمیع رکبان ہو اور اسے داخل فی السحر یا جب سحر کے وقت میں داخل ہو تو لبیک کے م سحر کہتے ہیں رات کے پچھلے چھٹے حصے کو قبول ہونے دعا کا وہ وقت ہے کہ کذا فی حاشیۃ الطحاوی اذا التلبیۃ فی الاحرام کا تکبیر فی الصلوۃ حالات اور اوقات مذکورہ میں لبیک کہنا اس واسطے مستحب ہو کہ لبیک کہنا احرام میں ایسا ہے جیسے امد اکبر کہنا نماز میں تو جیسے نماز میں ایک حال سے دوسرے حال کے انتقال کے وقت امد اکبر کہتے ہیں ویسے ہی احرام میں انتقال حالات میں لبیک کہنا چاہیے رافعا استثناء ناصوتہ بہا بلا ہر کما یفعلہ العوام لبیک اکثر کہا کرے اپنی آواز کو بلند کر کے سنت جائز نہ چلا کر جیسے عوام لوگ کرتے ہیں و اذا دخل مکۃ بدار المسجد الحرام بعد ما یامن علی امتعۃ و خلا من باب السلام نہارا ندبا لم یبیا متواضعا خاشعا ملا حظا جلا لا البقۃ و رجب مکہ معظمہ میں داخل ہو تو اول مسجد الحرام میں جاوے بعد اسکے کہ اپنے اسباب اور سامان سے خاطر جمع ہو یعنی اول اسباب سفر کو مکان محفوظ میں رکھ کر مسجد الحرام میں داخل ہوں گے بنا بر استجابہ کے اس دروازہ سے جسکو باب السلام کہتے ہیں اور سابق میں اسکو باب نبی شیبہ کہتے تھے لبیک کہنا خاکسارانہ کرنا کرنا عظمت اور جلال اس مکان اقدس کا دھیان کرتے ہوئے اندر جاوے ہم شہر مکہ کی زمین ایک جانب کو اونچی ہو اور دوسری جانب نیچی تو مسنون یہ ہے کہ داخل ہو بلندی کی طرف سے جدھر قبرستان ہے جسکو جنت المعللا اور کذا الفتح کا کہتے ہیں اور رخصت کے وقت نیچی جانب سے نکلے جسکو کذا بضم کاف بولتے ہیں اور داخل ہونا ہر وقت جائز ہے اور دن کو مستحب ہے لیکن اہل ہند کا قافلہ اکثر سحر کے وقت داخل ہوتا ہے اور مستحب ہے کہ مکہ میں داخل ہوتے یہ دعا کرے (اللهم ہذا حرمک و ما شکک و توکاک الحق و من وظلک ان امانا اللهم فحرم لحمی و دمی علی النار و قتی عبادک) کذا فی شرح المختار و لبربان و لبین النفس لا خوفا و ہول لظافۃ فعیب الحاض و نفسا و در مسنون ہے غسل کرنا داخل ہونے کے واسطے اور یہ غسل صفائی کے واسطے ہے

مسندون ہرم کتب احادیث میں ثابت ہر کہ اگر کئے کا طواف میں یہ سبب ہوا کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ اصحاب کے مدینہ سے عمر کو لے کر آئے تو مشرکین نے کہا کہ مدینہ کی شپ نے مسلمانوں کو توڑ دیا اور دہلائے طاقت کو ڈالا حضرت نے فرمایا مسلمانوں کو کہ اگر کے طواف کریں تاکہ فزون پر رعبہ پڑے پھر جب مکہ فتح ہوا تو دسویں سال ہجرت کے حجۃ الوداع کے واسطے تشریف لائے اور بطور سابقہ مل کیا نعمت اتنی کے یاد کرنے کو کہ بعد خوف کے من عطا کیا پھر حبشہ یہ مل صحابہ اور تابعین میں جاری رہا صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہر کہ امیر المؤمنین عمر فاروق نے کہا کہ ہکو اس اگر نے سے کیا حاصل یہ اگر نہ تو ہننے مشرکوں کو دکھلایا تھا اور اب تو خدا نے انکو ہلاک کر ڈالا پھر فرمایا کہ اس فعل کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا سو ہم نہیں چاہتے ہیں کہ اسکو چھوڑیں اور ابوداؤد نے یوں روایت کی عمر فاروق سے کہ یہ اگر نہ اور مؤمنوں کا کھونا کسواسطے ہر اور حالانکہ حق سالی نے اسلام کو غالب کیا اور کو کو مٹا لیکر باوجود اسکے ہم چھوڑ دینگے اس خیر کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم کرتے رہے فلور کر او نیسہ ولونی الثلثہ لم یرل فی الباقی اور اگر رمل کو شرط اول میں ترک کیا یا بھول گیا تو رمل نہ کرے مگر انھیں دونوں شرطوں میں جواول کے بعد میں اور اگر تینوں شرطوں میں رمل کو ترک کیا یا بھول گیا تو باقی چار شرطوں میں رمل نہ کرے لکن فی الفتح والنہر والعالگیریہ عن البرم شایح کے کلام میں ظاہر اشرط اول کی جزا ساقط ہو گئی ہر یعنی حق عبارت تینوں کتابوں کے موافق یوں ہر فلور کر او نیسہ فی الشوط الاول لم یرل الا فی الشوطین بعدہ ولونی الثلثہ لم یرل فی الباقی لکن مترجم نے موافق کتب مذکورہ کے پوری عبارت کا ترجمہ کیا غالب ہر کہ یہ اسقاط کا بتوں کی جہت سے ہو مترجم نے دو نسخوں میں اسی طرح پایا و اللہ اعلم ولوز جملہ الناس وقت حتی یجد فرجہ فی رمل بخلاف الاسلام لان لہ بلا اور اگر جوم ہو لوگون کا اور رمل کرنے کی جگہ نہ ملے تو ٹھہر جاوے یہاں تک کہ شادگی پاوے پھر تب رمل کرے بخلاف اسلام کے کہ اسکے واسطے سبب ہجرم کے وقت کرنا چاہیے اسواسطے کہ اسلام کا بدلا موجود ہر یعنی استقبال اور رمل کے واسطے کوئی عوض نہیں من الحرج الی الحرج فی کل شوط رمل کرے حجرا سود سے حجرا سود تک تین بار ہر شوط میں و کلما مر بالحد فاعمل ما ذکر من الاسلام اور ہر شوط میں جب حجرا سود کے پاس ہو کر نکلتے تو اسلام کرے اور اگر وہاں تک نہیں ہجرم کے نہ جاسکے تو عصا یا تلوار اٹھیں لگاوے اور اسکو چومے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو بطور سابقہ استقبال کرے و استلم الرکن الیمانی وہو مندوب لکن بلا تبصیل وقال محمد بن سنانہ و یقبلہ والد لائل یویدہ و یلکد اسلام غیر ہر اور رکن یانی کا اسلام کرے اور یہ مستحب ہر امام اعظم جے نزدیک بلا تبصیل یعنی فقط اٹھو ہاتھ رکھ لیں اسکو نہ چومے اور محمد نے کہا کہ رکن یانی کا اسلام مستحب نہیں بلکہ سنت ہر اور اسکو چومے بھی اور دلائل احادیث کی محمد رح کے قول کی تائید کرتے ہیں اور سواسے حجرا سود اور رکن یانی کے اسلام کرنا مکروہ ہر سبب عدم ثبوت روایت کے چنانچہ صحیحین وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہر کہ میں نے نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ہاتھ لگاتے ہوں بیت اللہ کو سواسے دو رکن یانی کے کذا فی البران اور ابن عباس سے مروی ہر کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رکن یانی کو چومتے تھے کذا فی حاشیۃ الطحاوی و ختم الطواف باسلام الحرج استئنا نا ثم صلی شفعانی وقت مباح حجب الجیم علی الصبح بعد کل اسبوع عند اتمام حجارۃ ظہر نبیا اثر قدس الخلیل اور نام کرے طواف کو حجرا سود کے اسلام پر بنا برستون ہونے کے پھر مباح وقت میں دو رکعتیں نماز پڑھے جو واجب ہیں بنا بر قول صحیح کے ہر سات بار گھومنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس مقام ابراہیم ایک پتھر ہے حسین ابراہیم علیہ السلام کے دونوں قدموں کے نقش ظاہر ہیں جب اسمعیل اور ہاجر کے دیکھے تو تشریف لائے تو سواری پر سے اترے اور چڑھتے اسی پتھر پر قدم مبارک رکھتے تھے اور ایک روایت یہ ہر کہ جب حکم اتی حج کے واسطے سب خلق کو پکارا تو اسی پتھر پر قدم رکھے ہوئے تھے کذا فی الطحاوی طبرانی اور ابن عساکر نے بریدہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدم کو حق تعالیٰ نے زمین پر اتارا تو آدم نے بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر دعا کی (اللہم انک تعلم سری و علانیہ فاقبل معذرتی و تعلم حاجتی فاعط سوائے و تعلم اعندی ما غفرت ذنوبی) (اللہم انی اسأک ایا نایا یا شرفی و یقینا صا و قاضی اعلم انہ لن یسعی اللہ لکبت علی درضی بقضائک) تو حق تعالیٰ نے آدم پر وحی اتاری اور فرمایا اے آدم تو نے ایسی دعا پڑھی

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

[illegible]

پہلے بھی یہ صحیح صادق ہوگی سوال کہ نذر تہجد کے چرخہ ایک خاص مکان میں درج ہے جو اب مزدلفہ کی مغرب اور مشاء ہر عالم شائع الفجر فیہ ہوا
 الجواز و ہذا و المذموم طلع الفجر فی الصبح فان خاف صلاہا راوی کی نذر کی احادیث اس وقت تک کہ جب تک صبح صادق نہ ہو تو نہیں ہوتی اور حدیث سے وہ نذر
 جائز ہو جائیگی خواہ مغرب ہو خواہ عشا اس وقت کہ احادیث سے صبح بین المسلمین کے شام کے وقت میں سو اب باقی نذر اور یہ ہے مغرب و عشا
 رواہ میں نہ پڑھنا اس وقت تک کہ جب تک طلع فجر کا وقت ہو اور دین سوا آخر وقت جو طلع کا تو وہ فون نماز کو رادین پڑھنے اس واسطے کہ اگر رادین
 نہ پڑھے گا تو تہجد باوجود ونگی کذا فی منہ انذار و لو سلی العشاء قبل المغرب بزوجہ سے المغرب ثم اعادة العشاء فان لم یجد باقی نذر الفجر
 اعادة العشاء اسلے الجواز اور اگر عشا کی نذر اپنے وقت پر پڑھی قبل مغرب کی نذر سے مزدلفہ میں تو پھر مغرب پڑھے اور عشا اعادة کرے سو اگر عشا
 کا اعادة نہ کیا یا ان تک کہ نہ پڑھے ہو تو وہ عشا اب جائز ہو جائیگی چنانچہ امام اعظم کے نزدیک ایک شخص نے ظہر کی نذر ترک کی چنانچہ بعد پانچ
 وقت کی نذر پڑھی حالانکہ نماز ترک ہو چکی ہو تو پانچوں نماز میں جائزین چھوڑ کر اسے پانچ نماز پڑھی تو اب سب نماز میں صحیح ہو گئیں کذا فی المنع عن الجہر
 عن الظہیر و یومی المغرب اور نہ ترک متہما اور نہ دفعہ میں عشا کے وقت ادا سے مغرب کی نیت کرے نہ تھا کی اور مغرب کی مستون کو ترک کرے نہ ہا قول
 صحیح کے کہ انی اخطا دی و یحبیبنا مانا اشرف من لیلة القدر کما انھی بہ صاحب التہذیب و فیروز اور یوم الفجر کی رات کو بجا آرہے اس واسطے کہ وہ رات
 لیلة القدر سے شریف تر ہو چنانچہ صاحب فروغ و نہ اسکے فتویٰ دیا ہجرت و انفاق کی یہ مستون ہے کہ کسی نے سوال کیا کہ لیلة الفجر لیلة الجہد سے اشرف ہے
 یا نہیں اور یہ میلان ناظر ہی طرف تھا پھر یہ نے جو ہر دین دیکھا کہ لیلة الفجر سارے سال کی راتوں سے افضل ہے لہذا وہی نے کہا کہ ہر قدر کلام سے فتنہ
 ثابت نہیں ہوتا بالکل یہ شب شرف مکانی اور زمانی کی جامع ہے تو مناسب ہے کہ نماز و تلاوت قرآن اور تفریح میں بے پروا و فضیلت لیلة الفجر کی فقہ مذہب
 میں مختصر نہیں بلکہ اغفریت اسکی اسوجہ سے ہے کہ اسکی عبادت کا ثواب لیلة القدر سے زیادہ ہے کہ انی حاشیة اخطا دی و بہم شرح البخاری میا القسطلانی بان
 عشر زوی الحجۃ افضل من العشر الاخیرین و حضان اور یقین کیا ہے صحیح بخاری کے شارحون نے حضورنا قسطلانی نے اسپر کہ دس روز ذی الحجہ کے افضل ہیں
 و حضان کے عشرہ اخیرہ سے صحیح بخاری و غیرہ میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن ایسا نہیں ہے جس میں
 عمل صالح کے نزدیک محبوب تر ہو ان دنوں سے پندرہ عشرہ ذی الحجہ سے اور طبرانی میں یون بکران دنوں میں عمل کرنا کہ اس کے نزدیک عظیم تر اور محبوب
 تر ہے سو ان دنوں میں تسبیح اور تہلیل اور تہلیل اور تکبیر کثرت سے کیا کرے کہ انی الترفیع والترہیب لابن جریر علی الفجر بغسل الاہل الوقت اور فجر کی نماز پڑھے
 اندھیرے میں پڑھے بعد طلوع صبح صادق کے اول وقت نماز پڑھے واسطے وقت نذر دفعہ کے ثم وقت بجز ولفہ و وقتہ من طلوع الفجر الی طلوع الشمس و لو ان
 کما فی عرفہ کلن لو ترکہ بقرۃ کرمۃ الیٰشی علیہ پھر وقت کرے مزدلفہ میں اور مزدلفہ کے ٹھہرنے کا وقت طلوع صبح صادق سے ہر طلوع آداب تکامل ہے وہ ان
 گذران چلا جاوے مانند عرفات کے لیکن اگر وقت نذر کا بسبب نہ دے ترک کرنے جیسے کہ ہجوم کے سبب سے تو اسپر کوئی چیز لازم نہیں ہو کہ وہ کل
 و لیس و صلی علی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و عا اور وہ ان حالت و قوت میں تکبیر اور تہلیل کرے اور لیکن کہ اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھو
 پڑھتا رہے اور دعا کرے آسمان کی طرف اٹھا کر ہم ہی سنت ہے چنانچہ حدیث بابر میں صریح ہے اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ یون دعا کرنا اور نہ نذر
 مطلوب و غیر مغرب الیہ الی کل و نہ جائزہ و قری فاجعل جائز فی ہذا مقام ان قبل توجہ و توجہ در عن خطیبی مجمع ملی الہدی امری و ہمیں المیقین
 من الدنیا ہی اللہ امری و اجر فی من النار و او مع ظہر الرزق الخلال اللہ لا یغفلہ آخر العہد بہۃ الوقت و ازرقی ابنا المصنفی جو کتاب یاد آہ الزمین
 و اذا اسفر جہد اقی منی سلاسلہ فی الخبط بطنی بحیہ اسرع قدر ریتہ تہل لانا موتہ انما رسد و در جب خوب روز روشن ہو جائے تو مناسکی طرف
 چلے تہلیل کرنا اور روز و پڑھنا اور اسفار کی یہ حد ہے کہ جب طلوع شمس تک دو رکعت پڑھنے کی مقدار باقی رہے کذا فی المنع عن المعیط و الظہیر

یہ حدیث صحیح ہے
 و اگر عشا کی نذر اپنے وقت پر پڑھی قبل مغرب کی نذر سے مزدلفہ میں تو پھر مغرب پڑھے اور عشا اعادة کرے سو اگر عشا کا اعادة نہ کیا یا ان تک کہ نہ پڑھے ہو تو وہ عشا اب جائز ہو جائیگی چنانچہ امام اعظم کے نزدیک ایک شخص نے ظہر کی نذر ترک کی چنانچہ بعد پانچ وقت کی نذر پڑھی حالانکہ نماز ترک ہو چکی ہو تو پانچوں نماز میں جائزین چھوڑ کر اسے پانچ نماز پڑھی تو اب سب نماز میں صحیح ہو گئیں کذا فی المنع عن الجہر عن الظہیر و یومی المغرب اور نہ ترک متہما اور نہ دفعہ میں عشا کے وقت ادا سے مغرب کی نیت کرے نہ تھا کی اور مغرب کی مستون کو ترک کرے نہ ہا قول صحیح کے کہ انی اخطا دی و یحبیبنا مانا اشرف من لیلة القدر کما انھی بہ صاحب التہذیب و فیروز اور یوم الفجر کی رات کو بجا آرہے اس واسطے کہ وہ رات لیلة القدر سے شریف تر ہو چنانچہ صاحب فروغ و نہ اسکے فتویٰ دیا ہجرت و انفاق کی یہ مستون ہے کہ کسی نے سوال کیا کہ لیلة الفجر لیلة الجہد سے اشرف ہے یا نہیں اور یہ میلان ناظر ہی طرف تھا پھر یہ نے جو ہر دین دیکھا کہ لیلة الفجر سارے سال کی راتوں سے افضل ہے لہذا وہی نے کہا کہ ہر قدر کلام سے فتنہ ثابت نہیں ہوتا بالکل یہ شب شرف مکانی اور زمانی کی جامع ہے تو مناسب ہے کہ نماز و تلاوت قرآن اور تفریح میں بے پروا و فضیلت لیلة الفجر کی فقہ مذہب میں مختصر نہیں بلکہ اغفریت اسکی اسوجہ سے ہے کہ اسکی عبادت کا ثواب لیلة القدر سے زیادہ ہے کہ انی حاشیة اخطا دی و بہم شرح البخاری میا القسطلانی بان عشر زوی الحجۃ افضل من العشر الاخیرین و حضان اور یقین کیا ہے صحیح بخاری کے شارحون نے حضورنا قسطلانی نے اسپر کہ دس روز ذی الحجہ کے افضل ہیں و حضان کے عشرہ اخیرہ سے صحیح بخاری و غیرہ میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن ایسا نہیں ہے جس میں عمل صالح کے نزدیک محبوب تر ہو ان دنوں سے پندرہ عشرہ ذی الحجہ سے اور طبرانی میں یون بکران دنوں میں عمل کرنا کہ اس کے نزدیک عظیم تر اور محبوب تر ہے سو ان دنوں میں تسبیح اور تہلیل اور تہلیل اور تکبیر کثرت سے کیا کرے کہ انی الترفیع والترہیب لابن جریر علی الفجر بغسل الاہل الوقت اور فجر کی نماز پڑھے اندھیرے میں پڑھے بعد طلوع صبح صادق کے اول وقت نماز پڑھے واسطے وقت نذر دفعہ کے ثم وقت بجز ولفہ و وقتہ من طلوع الفجر الی طلوع الشمس و لو ان کما فی عرفہ کلن لو ترکہ بقرۃ کرمۃ الیٰشی علیہ پھر وقت کرے مزدلفہ میں اور مزدلفہ کے ٹھہرنے کا وقت طلوع صبح صادق سے ہر طلوع آداب تکامل ہے وہ ان گذران چلا جاوے مانند عرفات کے لیکن اگر وقت نذر کا بسبب نہ دے ترک کرنے جیسے کہ ہجوم کے سبب سے تو اسپر کوئی چیز لازم نہیں ہو کہ وہ کل و لیس و صلی علی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و عا اور وہ ان حالت و قوت میں تکبیر اور تہلیل کرے اور لیکن کہ اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھو پڑھتا رہے اور دعا کرے آسمان کی طرف اٹھا کر ہم ہی سنت ہے چنانچہ حدیث بابر میں صریح ہے اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ یون دعا کرنا اور نہ نذر مطلوب و غیر مغرب الیہ الی کل و نہ جائزہ و قری فاجعل جائز فی ہذا مقام ان قبل توجہ و توجہ در عن خطیبی مجمع ملی الہدی امری و ہمیں المیقین من الدنیا ہی اللہ امری و اجر فی من النار و او مع ظہر الرزق الخلال اللہ لا یغفلہ آخر العہد بہۃ الوقت و ازرقی ابنا المصنفی جو کتاب یاد آہ الزمین و اذا اسفر جہد اقی منی سلاسلہ فی الخبط بطنی بحیہ اسرع قدر ریتہ تہل لانا موتہ انما رسد و در جب خوب روز روشن ہو جائے تو مناسکی طرف چلے تہلیل کرنا اور روز و پڑھنا اور اسفار کی یہ حد ہے کہ جب طلوع شمس تک دو رکعت پڑھنے کی مقدار باقی رہے کذا فی المنع عن المعیط و الظہیر

پھر جب محسر کے اندر پہنچے تو شتاب چلے بمقدار پچھتیک مارنے تیر کے واسطے کہ وہ موقف نصاریٰ ہو یعنی احباب الفیل کی ہلاکی کا مقصد ہے
غضب الہی وہاں نازل ہوا تھا تو وہاں سے بھاگنا چاہیے اگر چہ بدل ہو تو خود شتابی کرے اور اگر سوار ہو تو مرکب کو تیز کرے یہی مستحسن ہے
مططاوی نے کہا کہ مسافت وادی محسر کی ۵۵ ہاتھ ہے اور یہ جو شجاج نے سرعت کی مقدار بیان کی سو متحدہ نہیں بلکہ تقریب ہے ورمی حجرۃ العقبة من
ایطن الواوی ویکرۃ تریا من فوق سبعا حذفاً مجتہدین اس برس الاصالح جب منامین آوے تو حجرۃ العقبة کو مارے کے اندر سے سات کنکریاں
انگلیوں کے سرے سے مارے اور مارے کے اوپر سے مارنا کر و تروہی ہو کہ بخلاف سنت ہے ہم حجرہ مفرد ہے اور حج اکبر جابر ہے اور جابر چوٹی چھوٹی پتھر ہے کہ
کہتے ہیں اور منامین جاران تین مکافون کا نام ہے چہ کنکریاں اور پتھر یاں پھینکتے ہیں ایک کو حجرہ اوی کہتے ہیں جو مسجد الحنیت کے پاس ہے اور دوسرا حجرہ وسطی
اور تیسرا حجرۃ العقبة اور خذفت ہاجر مجرذال منقوطہ ٹھیکرے وغیرہ پھینکنے کو کہتے ہیں مکہ کی دونوں انگلیوں سے کذا فی القاموس اور مغرب میں کہا خذفت یہ کہ
ابہام کے سرے کو سبابہ کے سرے پر رکھ کر مارے اور دوا لہی نے قول ثانی کی تصحیح کی ہے اس واسطے کہ اس طریق میں شیطان کی زیادہ تر بات ہے اور اس طرح پھینکنا الو
مارنا سنت کا بیان ہے ورمی جس طرح سے مار گیا جائز ہے کذا فی المنہج صحیح ابن خزمیہ میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
ابراہیم خلیل اللہ مناسک کے ادا کرنے کو آئے تو شیطان سامنے آیا حجرۃ العقبة کے پاس حضرت خلیل نے اسکو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ زمین کے اندر چوس گیا پھر
حجرۃ ثانیہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اسکو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ وہ زمین میں گھس گیا پھر حجرۃ ثالثہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اسکو سات کنکریاں
ماریں یہاں تک کہ زمین کے اندر چوس گیا ابن عباس نے کہا تم شیطان کو مارے ہو اور اپنے باپ ابراہیم کے دین پر چلے ہو کذا فی الترمذی والترمذی لابن حجر و ابن
مہنہا مستند اذیح اور مارنے والے اور حجرہ میں پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہو کذا فی الہدایہ اور بحر الرائق میں ظہیر سے منقول ہے کہ اسکا فاصلہ ہوتا ہے واجب ہے کذا فی
المنہج و دو وقت طے ظہر و جل ان وقت ہفتہا بقرب حجرۃ جاز والاولیٰ ثلثہ اذیح بعید و دو وقت قریب جو حجرۃ اور اگر ایک شخص نے ہلکی داری داری کر دی جو
یا اونٹ کی پیٹھ پر گری تو اگر وہ خود گر پڑے حجرہ کے نزدیک تو جائز ہے اور اگر اسکے قریب نہیں گری تو جائز نہیں یعنی اسکو حساب میں نہ لاوے دوسری
مارے اور حجرہ سے تین ہاتھ پر گرنے بعد میں داخل ہے اور اس سے کمتر میں گرنے قریب میں داخل ہے کذا فی الجوهرة و کبر لکل حصاة اربع کل منہا اور
اللہ اکبر کہ ہر کنکری کے ساتھ اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ مارنے کے وقت یوں کہ (بسم اللہ و الحمد اکبر رعا للشیطان و حریم فتح القدیر میں ہے کہ یہ
حسن بن زیاد کی روایت ہے و قطع التلبیۃ با و لہا اور لیک کہنا موقوف کرے پہلی کنکری کے ساتھ اسواسطے کہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ لیسک کہتے رہے یہاں تک کہ حجرۃ العقبة کی رمی کی اور قطع تبیہ میں مفرد اور مجتمع اور قارن سب برابر ہیں غلو رمی یا کمتر نہا امر الیسع
جواز لا ورمی بالاقط فالقیقید الیسع المنقصان لا الزیادۃ سوا اگر سات کنکریوں سے زیادہ مارے تو جائز ہے اور اگر سات سے کم مار گیا تو جائز نہیں
سات کی قید لگنا کسی کے منع کرنے کے واسطے ہے نہ زیادتی کے رد کے کو و جاز الرمی لکل ما کان من جنس الارض کا حجر و المدر و الطین
والغرة و کل ما یجوز لیتیم بہ و لو کفامن تراب فیقوم مقام حصاة واحدة اور جائز ہے مارنا ہر ایک اُس چیز سے جو زمین کی جنس سے ہے
جیسے پتھر اور فٹیلہ اور مٹی اور گبر و اور اسی طرح جو نہ اور ہر تال اور نمک سنگ اور جس چیز سے کہ تمیم کرنا درست ہے اگرچہ چٹھی بھر خاک ہو
کہ ایک کنکری کے قائم مقام ہے لا یجوز نجش و عمرو و لو کبار و جواہر لانه اعزاز لا اہانت و قیل یجوز جائز نہیں مارنا جرات کا لکڑی اور
عبرادہ جیسے موتوں اور جواہرات سے اسواسطے کہ موتی اور جواہرات سے مارنے میں عزت دنیا ہے نہ ذلیل کرنا اور حالانکہ مارنے سے یہاں
شیطان رسیم کی تذلیل مقصود ہے کذا فی مناسک الطرابلسی اور قول ضعیف یہ ہے کہ جواہرات سے مارنا جائز ہے نہ مناسک طرابلسی میں ہے کہ یا قوت
سے مارنا جائز ہے کذا فی المنہج و ذہب و فضۃ لانه یسمی نثاراً لا رمیاً و لیس من جنس الارض و مافی فروق الاشباہ من جوازہ

لے
شروع کرتا ہے چون من اللہ
نام سے اور اس وقت جابر
جو شیطان کے ذیل کی ہے
اور اس کے گروہ کی ذلت کو
درا تا ہوں

واخفروا لوالدینا وجميع المسلمين اور مستحب ہو کہ بالون کو دفن کر دے اور سر کا منڈانا اپنے داہنی طرف سے شروع کرے یہی مسنون ہو کہ ذاتی فتح القدر رسول
 کہ کل شئ الا النساء وقل والطيب والصيد اور بعد کترانے یا منڈانے کے جو چیزیں کہ احرام باندھنے سے ممنوع ہو گئیں یقیناً سو حلال ہو گئیں مگر عورتیں
 ہنوز حلال نہیں اور قول ضعیف یہ ہو کہ خوشبو اور شکار بھی ابھی حلال نہیں م عدم طلت خوشبو خانہ میں مذکور ہو صاحب بحر نے اسکو ضعیف کہا ہوا اور
 ابو الیث فقیہ کے نزدیک شکار حلال نہیں صاحب نہرنے اسکی تضعیف کی ہو امام اعظم کا مذہب مشہور یہی ہو کہ رمی محل نہیں بلکہ حلق محل ہو طحاوی
 اور دارقطنی کی اس حدیث سے لے کر عائشہؓ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ریتیم وحلقتم ووجعتم فقد حلکم الا النساء یعنی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نے رمی اور حلق اور وجع کیا تو ہر چیز کو حلال ہو گئی سوائے عورتوں کے اور امام شافعی کے نزدیک رمی محل ہی بدیل
 حدیث ابو داؤد وابن ماجہ کذا فی البرہان ثم طواف للزیارة یومنا من ایام النحر الثلاثة بیان لوقتہ الواجب پھر طواف الزیارت کرے ایام
 نحر کے تین دنوں میں جس دن چاہے ایام نحر میں طواف کرنا یہ طواف کے واجب وقت کا بیان ہو سبقت بیان لاکمل والا فالرکن اربعہ طواف
 کرے سات شوط یہ طریق اکل کا بیان ہو ورنہ طواف میں رکن تو چار ہی شواہد ہیں م طواف الزیارة کو طواف النحر اور طواف الرکن اور طواف الافاضہ
 بھی کہتے ہیں ہا رمل ولا سعی ان کان سعی قبل هذا الطواف والا فاعلموا لان تکراہہا لم یشرع طواف الزیارة کرے بدون رمل اور بلا سعی کے اگر
 اس طواف سے پہلے سعی کر چکا ہو اور اگر نہ کر چکا ہو تو اب دونوں کو کرے اس واسطے کہ رمل اور سعی کو مکرر کرنا مشروع نہیں و طواف الزیارة اول وقتہ
 بعد طلوع الفجر یوم النحر ہو فیہ ای الطواف فی یوم النحر الاول بفضل و میند وقتہ اسے آخر العمر اور طواف الزیارة کا شروع وقت بعد طلوع فجر کے ہو
 قربانی کے دن اور طواف کرنا قربانی کے پہلے دن میں افضل ہو اس واسطے کہ صحیح مسلم بن عبد اللہ بن عمر حضرت روایت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یوم النحر کو طواف الافاضہ کیا پھر مناکو لپٹ گئے کذا فی البرہان اور طواف الزیارة کا وقت ممتد ہو آخر تک یعنی تمام عمر میں جب طواف کر گیا فرض ادا ہو گا ورنہ
 لا النساء بالخلق السابق سے طواف قبل خلق لم یحل لہ شیء فلو ظلم ظفوفہ مثلاً کان جنایتاً لانه لا ینحرج من الاحرام الا بالخلق اور بعد طواف الزیارة کے اُس پر عورتیں
 حلال ہو گئی بسبب خلق سابق کے نہ بسبب اس طواف کے بیان تک کہ اگر طواف کرے قبل خلق کے تو کوئی چیز اُس پر حلال ہوگی اور اگر اپنا ناخن مثلاً کاٹے گا
 تو گناہ ثابت ہو گا اس واسطے کہ احرام سے محرم نہیں بنے گا بدون خلق کے م درحقیقت محل خلق ہی ہونہ طواف لیکن خلق کا محل طاعت نسائین ظاہر نہیں
 ہوتا مگر بعد طواف کے جیسے طلاق رجعی کا عمل انقضائے مدت کے بعد ظاہر ہوتا ہو کذا فی المنح فان اخرہ عتہا ای ایام النحر ولما لہا منہا کرہ تحریر ما وجب
 وحکم ترک الواجب پھر اگر طواف الزیارة کو ایام نحر سے تاخیر کر لیا تو مکروہ تحریمی ہو اور ایام نحر کی راتیں بھی دنوں کے حکم میں داخل ہیں اور تاخیر سے
 فوج کرنا واجب ہو گا بسبب ترک کرنے واجب کے و ہذا عند الامکان فاو ظہرت الحائض ان قدرت علی اربعۃ اشواط ولم تفعل لزم دم والا اور یہ یعنی
 تاخیر سے فوج لازم ہونا اسوقت ہو جب کہ طواف کرنا ممکن ہو بلا عذر شرعی سوا اگر عورت حائضہ پاک ہوئی یوم ثالثہ میں قریب غروب آفتاب کے سوا اگر
 طواف الزیارة کے چار شوط پر قادر تھی اور اسنے نہ کیا تو اُس پر فوج کرنا لازم ہو گا اور اگر چار شوط کا زمانہ باقی نہیں بعد طہارت کے یا مطلقاً ظاہر ہوئی تو اُس پر
 فوج لازم نہیں بسبب عدم امکان کے ثم اتی معنی فیصیت بہا للرمی پھر طواف الزیارة کے بعد نماز میں آوے اور وہیں رات کو رہے رمی جاری کے واسطے یہی
 سنت ہو مناکہ سوا اور کہیں رہنا ان دنوں میں مکروہ ہو کذا فی الطحاوی و بعد زوال ثانی النحر رمی الجمار الثالث پیدا استثناء ما علیہ مسجد الخیف
 اور یوم النحر کے دوسرے دن یعنی گیارہویں تاریخ دوپہر ڈھلنے کے بعد منیوں جاری کی رمی کرے شروع اس جمرہ سے کرے جو مسجد الخیف کے پاس ہو یہی مسنون
 ہو اور اسکو جمرہ اول کہتے ہیں خیف بفتح اول و سکون ثانی اوپچے مکان کو کہتے ہیں چونکہ وہ مسجد اوپچے پر ہو لہذا اسکو مسجد الخیف کہتے ہیں ثم بالیہ
 الاصلی پھر اس جمرہ کو رمی کرے جو جمرہ اول کے قریب ہو جسکو جمرۃ الاصلی کہتے ہیں جمرۃ الاولیٰ اور جمرۃ الاصلی میں ۳۵ ہاتھ کا فرق ہو کذا فی الطحاوی

دلیل ان خصوص اور عورت مرد کے مانند ہوا حکام حج میں جو نہ کر ہو چکے بسبب عموم خطاب کے یعنی عورت اور مرد کو بسبب مکلف ہونے کے حکم شریع
برابر ہے جب تک کہ دلیل خصوصیت کی نہ ثابت ہو چنانچہ جہاد اور حج میں عورتیں مردوں کے شامل نہیں لکن انکشاف و جہاد الارہام اولیٰ ہر حالت
شکیا علیہ و حافضہ عنہ جائز بل نیدب لیکن عورت بعد احرام کے اپنا چہرہ کھولے رہے اس واسطے کہ عورت کا احرام اس کے چہرہ میں ہونے کے سترین
تو سر کو نہ کھولے اور اگر چہرہ کے اوپر کوئی چیز ڈالے اور چہرہ سے کھوجا سکے تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے کہ کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ کشف وجہ سے مرد اور
کہ کوئی چیز چہرہ سے نہ لگی رہے و نہ از برقع خاندانہ کر وہ ہو کہ وہ چہرہ کو نگار ہٹا ہو مگر ہو کہ ایک چیز مانند قبہ لکڑیوں سے بنا ہے تو عورت اس کو اپنے چہرہ پر رکھتی ہے
اور کپڑا اس پر ڈال لیتی ہے تو چہرہ بھی نظر نہیں آتا اور کپڑا بھی چہرہ کو نہیں لگا کذا فی المنہج ابو داؤد اور ابن ماجہ بن عائشہ صدیقہ فرماتے ہیں کہ عورت اس کو اپنے چہرہ پر رکھتی ہے
سائے گذرتے تھے اور ہم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حرم تھے جب سوار ہمارے برابر تھے تھے تو ہم چادر اپنے چہرے پر سر پہنتے تھے ڈال لیتے تھے چہرہ پر
وہ جسے آگے نکل جاتے تھے تو ہم چہرہ کھول دیتے تھے کذا فی البراہن و لا تلبس جہرا بل تسبیح لنفسہا دفعا للفتنة و ما قبل از عورتہ ضعیفہ اور عورت بیکار کے کیا کیا
نہ کے دفع فساد کے واسطے بلکہ اس طرح کے کہ آپ سینہ اور جو بعضوں نے کہا کہ عورت کی آواز عورت پر بیٹھنے چھپانے کی چیز ہے سو قول ضعیف ہے و لا تلبس
ولا تلبس ولا تسبیح بن الملبسین ولا تخلق بل لتصن من یحشر انما اور عورت طواف میں نہ کرے اور چادر سے داہنا بائیں ہر نہ لگائے جیسا مرد
لگاتا ہے اور دونوں کناروں کے درمیان چھپٹ کر نہ چلے اور سر نہ منڈا دے اس واسطے کہ عورت کو سر منڈانا ایسا ہے جیسا مرد کو ڈاڑھی منڈانا بلکہ چھٹائی سر
کے بال پور کی برابر کرے و پناچہ اس کا ذکر تفصیل میں چکا و تلبس الخفیہ و الخفین و الخلی اور سیا کپڑا اور روزے اور زیور پہننے بشرطیکہ کپڑا درج اور عرفان سے
رنگین نہ ہو اور ریشمی کپڑا بھی عورت کو احرام میں پہننا درست ہے کہ انی الخطا دی و لا تقرب المحرفی الزحام لمنھا من ماسۃ الرجال اور حج مرد کے قریب نہ جاوے
ہجوم کے وقت اس واسطے کہ عورت کو مردوں سے بدن ملانا ممنوع ہے و لا یحکم الا بالمشکل کا لراۃ فیما ذکر احتیاطا اور غشی مشکل عورت کے مانند ہے حج اور مرد کو
میں بنا بر احتیاط کے و حیضہا لا یمنع لکالا الطواف اور عورت کا حیض حج کی کسی عبادت کا مانع نہیں سو اسے طواف کے اس واسطے کہ طواف مکرر ہے
میں ہوتا ہے اور حائضہ کو مسجد میں جانا جائز نہیں و لا تسبی علیہا تاخیرہ اذالم تطہر الا بعد ایام الخضر و طہرت فیہا بقدر اکثر الطواف لزمہا الدم تاخیرہ لیبابا و
عورت پر کوئی چیز لازم نہیں نہ صدقہ نہ ذبح نہ طواف کی تاخیر ہے جبکہ وہ حیض سے پاک ہوئے مگر ایام بخ کے بعد سو اگر وہ ایام بخ میں بقدر اکثر طواف کے
پاک ہوئی اور طواف کیا تو اسے حج کرنا سہل لازم ہوگا بسبب تاخیر طواف کے کذا فی باب المناسک وہ بعد حصول رکعتیہ لیسقط طواف الف و مثاہر
النفاس اور حیض دور کرنے کے بعد یعنی وقت عفات اور طواف الزیارة کے بعد طواف الوداع کو ساقط کر دیتا ہے اس واسطے کہ واجبات عذر سے ساقط
ہو جاتے ہیں کذا فی الخطاوی اور نفاس حیض کے مانند ہے حج احکام مذکور دین و البدن جمع بدتہ من ابل و لقر اور بدتہ لغت اور شرع میں اونٹ کو بھی
کتے ہیں اور گائے کو بھی کہتے ہیں تو جب شرع میں بدتہ واجب ہو اور وہ گائے بچ کرے تو واجب ادا ہو جاوے گا اور ایام شافعی رحمہ گائے کو بدتہ نہیں کہتے و لکن
منھا ومن الختم کما یحییٰ اور بدی اونٹ اور گائے کی ہوتی ہے اور بچہ بکری کی بھی ہوتی ہے چنانچہ ہکا ذکر آگے آگیا کہ بدی وہ جانور ہے جو مکہ معظمہ میں جا کر ذبح ہو

باب القرآن

یہ باب ہر قرآن کے احکام میں قرآن کے معنی ثنوی اور شرعی عنقریب نہ کو رہونگے ہو بفضل حدیث اتانی آت من ربی وانا بالبعیق نقال یا آل محمد المراد بحجۃ و عہد
معاذ اللہ اشق امام اور صاحبین کے نزدیک قرآن افضل ہے شیعہ اور افراد اور عہد سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ میرے پاس ایک آئینہ والا میرے رب کے پاس
آیا اور میں بعیق میں نکلا سو اسے کہا کہ اے آل محمد تم حج اور عہد کا ساتھ ہی احرام باندھو اور اس واسطے کہ قرآن زیادہ شرف والا ہے و تم غیرو سے ہم نظر وانا بعیق
اور معادیت میں داخل نہیں خطاوی نے ہم ملکہ فرماتے ہیں روایت کی جمعیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول ابوایا آل محمد ہجرتہ فی حجہ یعنی میں نے سنا حضرت

پہلے عمرے کا طواف کرے یہاں تک کہ اگر حج کی نیت سے طواف کر گیا تو وہ طواف فقط عمرے کا ہوگا اور اس کی نیت لغو ہو جائیگی لیکن اس نیت سے حج کرنا لازم ہوگا
اس واسطے کہ تقدیم اور تاخیر سنا سکیں حج کو واجب نہیں کرتی کذا فی الخطاوی سبقتہا طواف میل فی ثلثۃ الاول وسیعے بلا حلق عمرے کا طواف سنا
شوط کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے اور صفاء و سکے درمیان بھی کرے بدون سونڈا لے کے فلو حلق لم یحل من عمرتہ و لزمہ و ان سوا کرے ان سے
بعد عمرے کے سونڈا تو اس کے عمرے کا احرام نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ قرآن کے عمرے کا احرام یوم النحر کو ٹوٹتا ہے اور سپرد و جانور حج کرنا لازم ہوگا اس واسطے کہ وہ
احرام میں بسبب طلق کے بے ادبی ہوئی کذا فی المنح و الخطاوی ثم حج کما فریطون للتقدم وسیعے بعدہ ان شار پھر حج کرے چنانچہ تفصیل حج کی مذکور ہو چکی
تو طواف القدوم کرے اور اس کے بعد سعی کرے اگر چاہے اور چاہے تو طواف الافاضہ کے بعد سعی کرے اور یہی فضیل ہے چنانچہ مذکور ہو چکا فان اتی بطوافین
مستقلین ثم یحییٰ لہما جازوا و اسار و لا دم علیہ سونڈا اور حج کے واسطے اگر وہ طواف متصل کیے یعنی چودہ شوط بلا فاصلہ کیے پھر وہ بار سعی کی یعنی سعی میں سنا
شوط کیے تو جائز ہے اور اسے بر کیا کہ طواف القدوم کو عمرے کی سعی پر مقدم کیا لیکن اس پر تقدیم اور تاخیر سے حج کرنا واجب نہیں و فی القرآن و ہود و
شکریہ اکل منہ بعد رمی یوم النحر وجوب الترتیب اور بعد رمی یوم النحر کے یعنی حیرۃ العقبہ کے رمی کے بعد بکری یا گائے کو ذبح کرے بسبب قرآن کرنے کے اور
یہ قربانی ادا سے شکر کی ہے کہ ایک احرام میں دو عبادتیں ادا ہوئیں تو قرآن اس قربانی سے کھادے باتن نے قربانی کو بعد رمی کے ذکر کیا اس واسطے کہ
ذبح کرنا قبل رمی کے جائز نہیں بسبب وجوب ترتیب کے تم قرآن مجید میں ارشاد ہوا (من متع بالعمرة الی الحج فما استسمن الدہر من لم یحج فحیضام ثلثہ
ایام فی الحج و سبقتہ اذا رجعت لک عشرۃ کالتہ یعنی جو فائدہ سے عمرے سے حج تک ہو جو ہدی میرا وے یعنی ذبح کرے اور جو پیادے تو تین روزے رکھے
حج میں اور سات جبکہ تم رجوع کرو یہ پورے دس روزے ہیں متع سے مراد متع عرفی ہے جو قرآن کو بھی شامل ہے تو قرآن پر ذبح کرنا اور در صورت عدم قدرت
دس روزے رکھنا اس آیت سے واجب ہوا وان حج فحیضام ثلثہ ایام و لو تفرقتہ اخر ہا یوم عرفۃ ندبار جابر القدرة علی الاصل اور اگر قربانی کرنے سے
عاجز ہو بسبب محتاجی کے تو تین روزے رکھے اگرچہ تفرق کر کے رکھے بعد احرام کے مگر تیس روزہ عرفہ کے دن رکھنا مستحب ہے یا بعد قادر ہونے کے اصل پر یعنی ثلثہ
عرفہ کے دن تک قربانی خرید کرنے کا مقدم رہو جاوے و سبقتہ بعد تمام ایام حجۃ فضا و اوجبا و بعضی ایام التشریق ابن شاکر لکن ایام التشریق اخیر یہ فقہاء
و سبقتہ اذا رجعت من افعال الحج فم من وطنہ منی و اتخذنا موطننا و رسات روزے بعد تمام ہونے حج کے رکھے خواہ فرض حج ہو خواہ واجب اور تمامی حج کی
بعد گذرنے ایام تشریق کے ہر اور یہ سات روزے جہاں چاہے رکھے خواہ نمازین خواہ مکہ میں خواہ اپنے وطن میں لیکن ایام تشریق کا روزہ کفایت نہیں کرتا
اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ صوم سات دن کا جبکہ تم رجوع کرو یعنی جبکہ تم افعال حج سے فراغت پاؤ تو فراغت پانا عام ہے اس کو بھی شامل ہے جبکہ کمانا
وطن پر یا جسے ناکو بعد حج کے وطن ٹھہرایا جس کا کہین وطن مقر نہیں خلاصہ یہ کہ رجوع اس آیت میں بمعنی فزع ہے جہاں اس علاقے کے فراغ سبب ہے رجوع
کرنے کا طوط وطن کے اور امام شافعی نے رجوع کو حقیقی معنی پر رکھا لہذا ان کے نزدیک مکہ میں سات روزے رکھنا جائز نہیں کذا فی المنح فان فاتت ثلثۃ یومین
الدم سوا کرتین روزے فوت ہوئے یعنی ایام حج میں یوم النحر تک نہ کہے تو اب ذبح کرنا لازم ہو گیا اس واسطے کہ روزے عوف قربانی کے قرآن میں مخصوص قوت
حج تھے سو وہ وقت جاتا رہا اب روزہ رکھنا کافی نہیں اور اصل قربانی بھی باقی رہی متعین ہو گئی فلو لم یقدر تحمل و علیہ و ان سوا اگر بعد فوت ہونے صوم کے قربانی پر قادر
نہو تو احرام اتارے اور اسپرد و قربانیان واجب ہیں ایک قرآن کی اور دوسری احرام اتارنے کی کذا فی الخطاوی و لو قدر علیہ فی ایام النحر قبل حلق بطل صومہ اور اگر
قادر ہو قرانی پر ایام نحر میں قبل حلق کے تو اس کا صوم باطل ہوگا اس واسطے کہ تین دن کا صوم در صورت عدم قدرت تھا سو قدرت حاصل ہوئی تو قربانی
اسپر لازم ہو گئی اور اگر بعد حلق کے قادر ہو تو صوم صحیح ہے اب قربانی اسپر واجب نہیں کذا فی الخطاوی عن ابن جابر فان وقت الفان بوقت قبل اکثر طواف الیم طواف
عمرتہ سوا کرے ان سے عرفات میں و قوت کیا طواف عمرے کے چار شوط کرنے سے پہلے تو عمرہ اس کا باطل ہو گیا اس واسطے کہ اب ادا کرنا عمرے کا مستعذر ہے کیونکہ

تاریخ کے پہلے احرام باندھنا افضل اور بہتر ہے اور حج کو ادا کرے مانند نہماج کرنے والے کے لیکن متعطل طواف الزیارة میں رمل کرے اور صفا و دو کی سعی طواف الزیارة کے بعد کرے اگر احرام حج کے بعد پہلے سعی نہ کر چکا ہو اور فوج کرے متعطل مثل قارن کے یعنی جیسے قارن پر فوج واجب ہو ویسے ہی متعطل پر بھی واجب ہو و لم تنبہ لا ضحیۃ عنہ اور قربانی اس فوج کے قائم مقام نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں اور یہ فوج واجب ہو فان حج من دمہ صام کا لفظ ان پر اگر متعطل عاجز ہو فوج کرنے سے بسبب محتاجی کے تو قرآن کی طرح روزے رکھے یعنی تین روزے ایام حج میں اور سات بعد فراغت کے و جاز صوم انکسہ بعد احرامہا و العمرۃ لکن فی الشرح لا قبلہ او الاحرام و تاخیر و افضل رجاء وجود الہدی کا اور جائز تین روزے رکھنا عمرہ کے احرام کے بعد لیکن حج کے مہینوں میں اور قبل احرام کے تین روزے رکھنا جائز نہیں اور تاخیر کرنا صوم میں عرفہ کے دن تک نہیں ہر ہدی کے پاجانے کی امید پر چنانچہ قرآن میں گذرا و ان ارادوا تمتع لسوق الہدی و ہو افضل احرام تم حاق ہر مہر بعد اور اگر تمتع ارادہ کرے ہدی کے ہانک لیچنے کا اور فیض افضل ہو اس تمتع حسین ہدی ساتھ نہو اس واسطے کہ سنت نبوی کے موافق ہے تو پہلے احرام باندھے یعنی احرام کی نیت سے بیک کے پھر ہدی کو ہانک لیچلے اپنے ساتھ اور بدن بیک کے قطع ہدی کے ہانکنے سے بھی احرام جائز ہے لیکن افضل نہیں و ہوا دی من قودہ الا اذا کانت لا تساق فیقودہا اور ہدی کا ہانک لیچنا بہتر ہے اس کے کھینچ لیچنے سے مگر حکم یا لکھنا مشکل ہو جانور کی تکلیف سے یا انکی وحشت سے تو کھینچ لیچا وے و قلد بذنتہ و ہوا دی من التحلیل اور پٹا گلے میں ڈالے اپنے اوٹ یا گاسے کے اور پٹا ڈالنا افضل ہے جھول ڈالنے سے اس واسطے کہ جھول کبھی آرائش کے واسطے بھی ہوتی ہے بخلاف تقلید کے کہ وہ ہدی ہی کے واسطے مخصوص ہے تو تقلید یہ کہ جانور کے گلے میں پٹا ڈالے یا جوتی اس میں باندھے یا لکھنا چڑے کا یا کھجور کی چھال یا معلوم ہو کہ یہ جانور سواری کا نہیں بلکہ حرم کو جانا ہو و کہہ الا شعار و ہوشق سناہما من الایسرا و الامین لان کل واحد لایستد امن احسنہ بان قطع الجلد فلا یاس بہ اور اشعار مکررہ ہر اشعار یہ ہو کہ اوٹ کے کو بان کو بائیں یا داسنے طرف سے چیرے اشعار اس واسطے مکررہ ہو کہ ہر شخص اس کو خوب نہیں کر جانتا گوشت اور ہڈی تک صدمہ ہو چتا ہو سو جو شخص کہ اشعار خراب کرے یعنی فقط کھال کو کاٹ دے نہ گوشت اور ہڈی کو تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ ایسا اشعار سبب ہونے لانی اظطواوی ح محبت احرام میں مفصل مذکور ہے چنانچہ اگر امام عظمیٰ کے نزدیک اپنے اہل زانہ کا اشعار مکررہ تھا جو بہت زخم کر دیتے تھے اور یہ نہیں کہ مطلقاً اشعار مکررہ ہو و آخر و لا تجلیل مہنا سے خیر تم احرام الحج کا مہینہ لم لیسق اور عمرہ ادا کرے اور عمرہ کرنے سے احرام نہ مارے اس واسطے کہ ہدی کا ہانکنا مانے ہو احرام آمارنے سے خرمک پھر آٹھویں تاریخ حج کا احرام کرے چنانچہ مذکور ہو چکا اس تمتع کے بیان میں جسے ہدی کو نہیں ہانکا و حلق یوم الخروا و اذ حلق حل من احرامہ علی انظارہ اور سر منڈا دے یوم النحر میں اور جبکہ اسے سر منڈا یا تو حلال ہو گیا اپنے دو وزن احرام سے یعنی حج اور عمرہ کے دو وزن احرام حلق کے بعد موقوف ہوے بنا بر ظاہر کلام علماء کے تو معلوم ہوا کہ عمرہ کا احرام بعد وقوف عرفات باقی تھا سر منڈا کر کے و لکی و من فی حکمہ لیرد فقط اور مکرر کارہینہ والا اور جو اسکے حکم میں ہو یعنی جو عاقبت کے اندر رہتا ہو وہ نہماج کرے فقط یعنی قرآن اور تمتع کرے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ذاک لمن لم یکن اہلہ حاضری لہما احرام) یعنی وہ تمتع اس شخص کے واسطے ہو جس کے اہل و عیال مسجد الحرام میں حاضر نہیں و لو قرآن و تمتع جاز و اما و علیہ دم جبر و لا یخیر فیہ الصوم و معسر اور کسی نے اگر قرآن یا تمتع کیا تو جائز ہے اور اسے برا کیا اور اس پر بعض اس قصور کے فوج کرنا واجب ہے اور اس کو روزے نہ کھنا واجب ہو گا اگر وہ محتاجی سے فوج نہ کر سکے مانتے اپنی شرح میں کہا کہ کتب فقہ میں جو یہ مذکور ہے کہ کئی قرآن اور تمتع کرے تو نفی سے مراد حلت کی نفی ہے نہ صحت کی نفی و من اعتمر بلا سوق ہدی ثم بعد عمرتہ عادالے بلکہ و حلق فقد اتم الما صحیحاً فبطل تمتعہ اور جس تمتع نے عمرہ کیا بدون ہدی سے ہانکنے کے پھر بعد عمرہ کے پھر گیا اپنے شہر کو اور سر منڈا یا تو اسے امام صحیح کیا تمتع اس کا باطل ہو گیا و مع سوغہ تمتع کا لفظ ان اور اگر تمتع ہدی لیکھا اور عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا تو وہ تمتع کرے یعنی تمتع کرنے میں اس کو اختیار ہے اور اگر بعد اس عمرہ کے اس سال حج نہ کرے تو بہر کچھ مواخذہ نہیں اس واسطے کہ حج ہنوز شروع نہیں کیا اور چونکہ ہدی کے سبب سے امام صحیح نہیں تو تمتع اس کا باطل نہیں مانند قارن کے

کذا فی المطحطادی عن البحر ہیبتی بن حدیث مرفوع ہر کہ پناہ طیب یعنی منہدی خوشبودار ہو جو کہ منہدی کا خوشبودار ہو نا خوب ظاہر تھا لہذا بعد ذکر مطلق خوشبوئے اسکو بھی
 ذکر کیا کہ ذانی النہر ادا میں نہریت او حل لفع المہملۃ اشیرج و کو کا نا خالصین لانا اصل طیب بخلاف بقیۃ الادیان یا روغن زیتون یا میٹھا تیل
 بدن میں ملا اگرچہ دونوں خالص ہوں خوشبو سے اسواسطے کہ دونوں تیل اصل ہیں خوشبو کی انہم عظم کے نزدیک اس راہ سے کہ خوشبودار بچھول مثل گلاب
 اور طلاء اور عسلی کے نہیں ڈالے جاتے ہیں تو دونوں خوب خوشبودار ہو جاتے ہیں بخلاف اور تیلوں کے کہ انکے لگانے سے نفع کرا لازم نہیں ہوتا مصل
 بفتح حاء مہملہ و تشدید لام میٹھا تیل ہر لینے تو ن کا تیل جسکو عرب شرح اور وہ میں سمجھ بھی سکتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک روغن زیتون اور میٹھے تیل کے لگانے
 میں صدقہ واجب ہر نہ نفع اور خوشبودار تیل میں بالاتفاق نفع واجب ہر فلو کا لہ و استعصبہ اوداوی بہ جراتہ و شقوق و حلیہ و قطری اذنیہ لایجب
 دم ولا صدقۃ اتفاقا تو اگر محرم نے روغن زیتون یا میٹھے تیل کو کھایا یا ناک میں ڈالا یا اس سے زخم کی دوا کی یا دونوں یا دون کی دوائی میں لگایا یا اپنے
 دونوں کا نوں میں ٹپکایا تو اسپر نفع کرا واجب ہر نہ صدقہ بخلاف لمسک و النہر و الغالیۃ و الکافور و نوحہ یا ماہو طیب بنفسہ فانہ یلزمہ الجسار
 بالاستعمال و علی وجہ التداوی بخلاف مشک اور غیر اور غالیۃ اور کافور اور سیراح کی چیزوں کے جنہیں ذاتی خوشبودار اسواسطے کہ انکے استعمال سے بڑا نفع
 آتی ہر اگرچہ بطریق دوا انکو استعمال کرے لیکن محرم کو انکی جزا میں اختیار ہر چاہے نفع کرے چاہے روزہ رکھے چاہے کھانا کھلاوے کہ ذانی المطحطادی و لو جانی طحا
 قد طبع فلا شہر فیہ دان لم یطبخ و کان مغلو یا کرہ اکہ کتم طیب و تفاح اور اگر مشک وغیرہ کو کھانے میں ڈال کر کچا یا تو محرم پر اس میں کوئی چیز لازم نہیں خواہ کھانے
 میں خوشبو باقی رہے یا نہ رہے اور اگر خوشبو کو نہ بچا یا بلکہ کھانے میں اوپر سے ڈالا اور خوشبودار مغلوب ہر یعنی کھانے سے کمتر ہر تو اسکا کھانا مکروہ
 اگر خوشبودار معلوم ہوتی ہو جیسے خوشبو در سب کا سو گھنا مکروہ ہر جس خوشبودار چیز کھا کا نام معمول جیسے گرم مصلح مانند لوبک اور لایچی اور دار چینی کے جبکہ وہ
 کھانے میں مخلوط ہو جاوے تو اسکو کھانا ناقبائیر ہر کہ ذانی منخ الغفار و لبس مخوطا لبس معتاد و فلو اتزر بہ او وضعہ علی کفینہ لاسی علیہ یا محرم نے سیا کپڑا پہنا
 اس طرح پر جس پہننے کی عادت ہو تو اگر مثلاً قمیص یا جبا کو خلافت عادت بطور تہ بند کے باندھا یا پا جامہ اپنے دونوں نوٹھوں پر رکھا تو کوئی چیز اسپر واجب
 نہیں نہ نفع نہ صدقہ و ستر رائسہ معتاد و لو کحل اجانۃ او عدل فلا شہر علیہ یا اپنا سر چھپا یا معمولی لباس سے جیسے ٹوپی یا پگڑی سے اور اگر سر چھپایا
 تقار یا گٹھری اٹھانے سے تو کوئی چیز اسپر واجب نہیں یو ما کا ملا اولیۃ کا ملہ و فی الاقل صدقہ پورا دن یا پوری رات سیا کپڑا پہنے رہا یا سر چھپائے رہا تو نفع
 کرا اسپر واجب ہر اور اس سے کم میں یعنی دو تین پہر کے پہننے میں یا ساعت بھر میں صدقہ واجب ہر نہ نفع و الزائد علی الیوم کا لیوم وان تعدد لیلاد امدادہ
 نہاراً و لوجیع ما لبس اور ایک دن سے زیادہ پہننا دن کی برابر ہر یعنی جیسے ایک دن کے لباس میں نفع واجب ہر ویسے دس دن میں اگرچہ محرم رات میں لباس کو
 اتار ڈالتا ہو اور دن میں پھر اسکو پہنتا ہو اگرچہ تہام پوشاک اسے پہنی ہو یعنی ٹوپی اور جبا اور پا جامہ ہر صورت ایک ہی خون واجب ہر ماہم یعنی علی التکرار لبسہ
 عند الشروع فان غرم علیہ ایو التکرار ثم لبس تعدد الخیر کہ لا اول اول ایک روز اور چند روز کا لباس اسوقت تک برابر ہر جب تک محرم نے لباس
 اتارنے کے وقت ترک لباس کا ارادہ نہیں کیا سو اگر اتارنے کے وقت ترک لباس پر غم کر چکا اور پھر اسے سیا کپڑا پہنا تو اب جزا متعدد ہوگی یعنی جو ترک کر کا
 ارادہ کر گیا اتنی بار نفع کرا اسپر واجب ہو گا خواہ اول حضور کا اسے کفارہ دیا ہو یا نہ دیا ہو و کذا تعدد الخیر و لو لبس یوما فارق و ما للبسہ ثم دوام علی
 لبسہ یوما آخر فعلیہ الخیر ایضا لانه مخطور کان لدوام حکم الابدانہ اور سیراح متعدد ہوگی جزا اگر کتنے سیا کپڑا ایک دن پہنا سو کتنے پہننے کی جزا میں نفع
 کیا کچھ اسکو ایک دن اور پہننے رہا تو وہ سری جزا بھی اسپر واجب ہوگی اسواسطے کہ لباس محرم کو ممنوع ہر تو دوام لباس کو بعد نفع کرنے کے حکم تہا لباس کا ہوا
 پہننے جیسے ابتدا سے لباس میں جزا واجب ہوئی تھی ویسی ہی بعد نفع کے دوام لباس سے دوسری جزا واجب ہوئی و دوام لبس بعد ما حرم و ہر لبسہ کا نشاء بعدہ
 و لو تہا و نا تھا اور قائم رکھنا اس لباس کا جسکو احرام کے وقت پہنہ ہوے کھا ایسا ہر گویا اسے بعد احرام کے اسکو پہنا تو اگر مثلاً اس قمیص کو

کیا ہوا اور یہ قول صحیح ہو کہ در صورت اعادہ معتبر پہلا ہی طواف ہو اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کا دور کرنے والا واجب پہلا طواف معتبر نہ ہو اور سہا و مرد کی سعی کا اعادہ کرنا طواف ثانی میں واجب نہیں کذا فی الجوهرة فی الفتح طواف للعمرة جبا و محی ثانی علیہم و کذا لوترک من طواف طواف لانه لا بدخل للصدة فی العمرة و فتح القدیر میں ہے اگر کفایت یا وضو نہ ہونے میں عمرے کا طواف کیا تو اس پر خون واجب ہو اور یہی طرح خون واجب ہو اگر عمرے کے طواف سے ایک شوط کو ترک کیا اس واسطے کہ عمرے کی حیثیت میں صدقہ کو دخل نہیں اور اقاض من عرفته ولو بند بغيره قبل الامام والغروب یا محرم جلا آیات عرفات سے امام کے آنے سے پہلے اور قبل غروب آفتاب کے اگر چہ وہ ان سے آنا اسکے اونٹ کے بھاگنے سے ہو یعنی وجوب فوج میں اختیار ہی آنا اور بے اختیار ہی دونوں برابر ہیں ویسقط الدم بالعود ولو بعدہ فی الاصح غایتہ اور قول صحیح میں ساقط ہوتا ہے خون عرفات میں پھر جانے سے اگرچہ بعد غروب کے وہاں پھر گیا ہو کذا فی الغایتہ اور ترک قل من سبغ الفرض یعنی ولم یطین غیرہ حتی لو طاف للصدر ثم اقل الصدر فصدقة والا قدم یا طواف فرض کے سات شطون میں سے کتر کو ترک کیا سنیے طواف الزیارة سے تین شوط یا اس سے کم ترک کیے یعنی بقدر کے ترک کرنے سے اس وقت فوج واجب ہوگا جبکہ اسے طواف الزیارة کے سوا اور کوئی طواف نہ کیا ہو بیان تک کہ اگر اسے طواف الصدر کیا ہو تو طواف الصدر کے شوط طواف الزیارة کی طرف منتقل ہو جاوینگے جتنے میں کہ وہ پورا ہو جاوے خواہ ایک شوط یا دو یا تین پھر بعد اس تکمیل کے اگر اسکے ذمہ پر طواف الصدر کے اقل شوط باقی رہے تو صدقہ واجب ہو اور اکثر شوط رہے تو خون واجب ہو مثلاً طواف الزیارة کے تین شوط کم تھے اور طواف الصدر کے پورے سات شوط تھے سو طواف الصدر کے تین شوط سے طواف الزیارة کی تکمیل ہوئی باقی رہے چار شوط کی ہوئی تین شوط کی اور تین اقل طواف ہیں تو نہیں صدقہ واجب ہوگا اور اگر طواف الصدر کے چھ شوط ہوں تو چار شوط کی کمی پڑے گی بعد تکمیل کے اور چار شوط اکثر طواف ہیں تو نہیں فوج کرنا واجب ہوگا و تبرک اکثرہ لبقی محرماً بآنی حق النساء حتی یطوف فکلما باسح لزمرہ دم اذا تعد المجلس الا ان یقصد الفرض فتح اور طواف الزیارة کے اکثر کے ترک کرنے سے ہمیشہ وہ محرم بنارہیگا عورتوں کے حق میں بیان تک کہ طواف الزیارة کو ادا کرے تو بجا رہے کہ وہ جماع کر گیا اتنی بار اس پر فوج کرنا لازم ہوگا بشرطیکہ جماع کی متعدد ہوں گے کہ جماع ثانی سے ترک حج کا قصد کرے تو ایک ہی بار فوج کرنا اس پر لازم ہوگا کذا فی فتح القدیر خواہ ایک مجلس ہو خواہ چند مجالس اور یہ جو کہا کہ اکثر طواف کے ترک سے محرم بنارہیگا اس واسطے کہ اکثر بچائے کل ہو تو گویا اسے اصلاً طواف نہیں کیا کذا فی الطحاوی اور ترک طواف الصدر اور العتمة منعه ولا یحقق التبرک الا بالخرج من مکة یا محرم طواف الصدر کے سب شوط یا چار شوط کو ترک کرے اور ترک کرنا ثابت ہوگا کہ اسے بدو نہ ممکن ہے کے اس واسطے کہ طواف الصدر کا کوئی وقت مقرر نہیں غم سفر پر موقوف ہو اور ترک سعی او اکثرہ اور کتب فیہ بلا عذر یا سب شوط سعی کے یا اکثر کو بدو نہ عذر کے ترک کرے یا سعی سوا ہو کر بلا عذر کرے اور اگر سعی کو عذر سے ترک کرے یا سوا ہو کر سعی کرے بسبب عذر کے تو اس پر کچھ لازم نہیں کذا فی الطحاوی دسے او الوقوف بجمع یعنی مزدلفۃ او الرمی کلہ او فی یوم واحد او الرمی الاول او اکثرہ اسی اکثر سے یوم یا مزدلفۃ کا ٹھہرنا ترک کرے یا جمعات ثلثہ کے کل رمی کو یا ایک دن کی رمی کو یا پہلی رمی یعنی حمرۃ العقبة کی رمی کو یا ایک دن کے اکثر رمی کو ترک کرے مگر کل رمی کا ترک کرنا یہ ہو کہ یوم اخیر سے تیرہویں تک رمی نہ کرے کسی دن اور جب تک کہ یہ دن باقی ہیں تو اعادہ رمی کا ممکن ہے ترتیب لیکن تاخیر سے امام کے نزدیک فوج کرنا واجب ہوگا اور اکثر رمی کا ترک کرنا یہ کہ یوم اخیر میں حمرۃ العقبة کو تین ہی کنکریاں مارے تو چار ترک ہوئیں یا ایام ثلثہ میں کسی دن گیارہ کنکریاں مارنا ترک کرے اور سب ایام کے رمی اور ایک دن کی رمی ترک کرنے میں ایک ہی بار فوج کرنا اس واسطے واجب ہوگا کہ متحد مجلس ہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی او خلق فی حل حج فی ایام الخرفۃ بعد ما فدا من او عمرۃ لاختصاص الخلق بالحرم یا حج کے محرم نے سر منڈایا حل میں ایام ہجر کے اندر تو ایک خون واجب ہو سوا اگر بعد ایام ہجر کے منڈا لیا گیا تو دو خون واجب ہونگے یا عمرے کے محرم نے حل میں سر منڈایا تو ایک خون واجب ہو بسبب مخصوص ہونے خلق کے محرم میں لا دم علی معتمر خرج ثم حج من حل الی الحرم ثم قصر و کذا الحاج ان حج فی ایام النحر والا قدم للتاخیر خون واجب نہیں اس عمرہ کرنے والے پر جو محرم سے باہر نکلا پھر حل سے محرم کی طرف پلٹ آیا پھر اسے بال کتر اسے یا منڈائے اور

بجائے ایک روز میں ایک کون
نہیں جو پورے میں نہ ہو
گیا نہ نصف سے نہ ہو

[illegible]

صاع کا صدقہ ہو اور اس سے کم میں بھی بھر کا صدقہ ہو شاخ گنا ہوا و نظاہر کلام خزانہ کا ہر ولایت کرتا ہے کہ ساعت سے مراد ساعت آسمانی ہے یعنی اڑھائی گھنٹی ہو
 بالفعل گناہے گناہین اس واسطے کہ ساعت لغوی اور عربی کی کچھ حدین طحاوی نے کہا کہ صاحب بحر الرائق نے خزانہ کی روایت کی تصنیف کی ہے تو بہتر یہ تھا کہ شاخ اسکو
 ذکر نہ کرتا و حلق شارح اوقل من ربع راسہ و بکیتہ او بعض رقبۃ یا عزم نے اپنی موچہ کو مونڈا یا اپنے سر یا ڈاڑھی کو چوتھائی سے کم مونڈا یا اپنی گردن کے تھوڑے
 بال مونڈے او قص اقل من خمسۃ اظافر او خمسۃ الی ستمہ عشر مفرقۃ من کل عضو اربعۃ وقد استقر ان کل قطر نصف صاع الا ان یبلغ و ما یغنیق اشار یا پانچ
 ناخن سے کم کاٹے یا پانچ ناخن سے سوا تک متفرق ہر عضو سے چار چار کاٹے یعنی ایک اٹھ سے چار اور دوسرے اٹھ سے چار اور ایک پاؤں سے چار اور دوسرے پاؤں
 سے چار سب سولہ ناخن ہوئے اور یہ ثابت ہو چکا کہ ہر ناخن کاٹنے کی جزا میں نصف صاع کا صدقہ ہے تو سولہ ناخن کا صدقہ آٹھ صاع ہوے جسکے تخمینہ کچھ اور ہم امیر
 گیہوں ہوتے ہیں تو اتنا دینا چاہیے مگر اس صورت میں جبکہ یہ صدقہ ایک بکری کی قیمت کے برابر ہو جاوے تو جتنا چاہے کم کر ڈالے تاکہ اقل عضو کی جزا عضو کامل کی
 جزا کے برابر نہ ہو اس واسطے کہ سابقہ مذکور ہو چکا کہ عضو کامل کی جزا خون ہے یعنی بکری کا حج کرنا طحاوی نے کہا کہ کتاب محمد میں مثل ہایہ اور سبکی شرح میں بھی مذکور ہے کہ ہر ناخن
 کی جزا نصف صاع ہے بخلاف وقایہ اور درر کے کہ انہیں ایک ہی صدقہ پر اکتفا کی ہے او طواف اللقدوم اول الصدقہ محمد ثانی او ترک ثلاثۃ من صلیع الصدقہ و جب کل
 شوط منہ و من لسی نصف صاع او احدی الجہار الثلاث نجب کل حصۃ صدقۃ الا ان یبلغ و ما یغنیق نصف صاع یا طواف اللقدوم یا طواف الصدقہ
 کو بے وضو طواف کیا یا طواف الصدقہ کے سات شوط سے تین شوط کم کر ڈالے اور طواف کے ہر شوط اور سعی کے ہر شوط کے ترک کرنے سے نصف صاع کا صدقہ واجب ہے
 یا حمرات ثلاثہ سے کسی جبرہ کی رمی ترک کی اور ہر کنکری کے ترک کرنے سے صدقہ واجب ہے یعنی نصف صاع کا مگر یہ کہ صدقہ بکری کی قیمت کے برابر ہو جاوے تو کچھ کم کر ڈالے
 چنانچہ ابھی مذکور ہو چکا اور حداوی نے کم کرنے کی حد بیان کی ہے کہ نصف صاع کم کر ڈالے م طحاوی نے کہا کہ حداوی کا قول ضعیف ہے ہر چوتھوں میں مذکور ہے
 جفت چاہے کم کر ڈالے او حلق راس حرم او حلال غیزہ اور رقبۃ و قلم طفو بخلاف ما لوطیب عضو غیرہ او البسۃ غیظا فانہ لاشی علیہا جانا طیبہ و یا حرم کسی غیر شخص کا
 سر مونڈے وہ شخص حرم ہو یا غیر حرم یا غیر کی گردن کے بال مونڈے یا اسکے ناخن کاٹے بخلاف اسکے کہ اگر غیر کے کسی عضو میں خوشبو لگا دے یا اسکے کپڑا پہناوے
 تو اسپر کچھ لازم نہیں بالاتفاق نہ خون نہ صدقہ کذا فی الظہیر تصدیق نصف صاع من برک الفطرۃ تو نصف صاع گہیوں کا صدقہ دے یا نصف صدقہ
 عید الفطر کے کم یہ جواب ہے ان طیب کا یعنی اگر ایک عضو سے کتر میں خوشبو لگا دے یا ایک دن سے کم سر کو ڈھکے یا سیا پٹا پہنے یا موچہ یا ربع سر سے کم
 مونڈے یا ہر عضو سے چار ناخن کاٹے یا طواف اللقدوم یا طواف الصدقہ کو بے وضو کرے یا تین شوط طواف الصدقہ کے کم کرے یا کسی جبرہ کی رمی ترک کرے یا غیر کا سر
 مونڈے تو نصف صاع گہیوں کا صدقہ دے طحاوی نے کہا گہیوں کی قید اتفاقی ہے چاہے نصف صاع گہیوں دے چاہے ایک صاع کھجور یا جو دے لہذا شاخ نے
 صدقہ نظر کی مثال دی و ان طیب او حلق او لبس بعد زخیران شارح فی الحرم او تصدیق ثلاثۃ صواع علی ستۃ مساکین این شارح او صاع ثلاثۃ ایام و
 متفرقہ اور اگر خوشبو لگائی یا بال مونڈے یا کترے یا سیا پٹا پہنا کسی عذر سے تو اسکو اختیار ہے اگر اسکا جی چاہے تو حرم میں ایک بکری بیچ کر سے یا تین صاع گہیوں
 چھوٹا ہون کو صدقہ دے جہاں چاہے حرم میں یا غیر حرم میں یا تین روز سے کچھ جان چاہے اگرچہ روز سے متفرق ہوں طحاوی نے کہا عذر یہ ہو کہ خوف ہلاکی کا ہو
 بسبب شدت سرما کے یا بیماری ہو یا بسبب حال کے صلاح پہننا پڑے اور نظاہر خوف سے مراد یہ ہے کہ گمان غالب ہو ہلاکی کا نہ وہم لیکن اس شرط سے کہ موقع ضرورت سے زیارت
 نہ کرے یعنی اگر فقط ٹوپی پہننے سے ضرورت دفع ہوتی ہے تو بکری نہ باندھے اور اگر بے ضرورت باندھ دیا تو حرام ہے لیکن بیچ کر اس زیادتی سے نہ لازم آوے گی جیسا کہ صاحب
 بحر الرائق نے گمان کیا ہے چنانچہ شربلائی نے اسکی تصریح کی ہے صاع ستہ بن عجرہ سے مراد یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میں
 اپنی ہانڈی کے نیچے آگ جلاتا تھا اور جن میرے منہ پر چڑھ رہی تھی سو حضرت نے فرمایا کہ کیا تجھ کو تکلیف دیتے ہیں تیرے سر کے کپڑے میں نے کہا ہاں فرمایا کہ
 مونڈ ڈال اور تین روز سے رکھ یا چھ محتاجوں کو کھانا دے ہر محتاج کو نصف صاع یا فح کر مجھ کو معلوم نہیں کہ ان تین چیزوں میں سے کون جیسے پہلے

کہانی چہرہ زینت شرمی کان منکھم وینا او بہ اوی من را سہ نقدیہ من میام او صدقہ او نسک میںے چہ شمس تم میں سے بہار ہوا اسکو تنگیت ہو اسکے
 سر سے توندہ بہرہ صومست یا نہرہ یافق کر کے کذا فی تیسرے اصول الی باب الیہ او صحیحین کی ایک روایت یوں ہو کہ سرت سے کب بن ہویت
 کہ آیا نہ کج بکری پسر ہوا سے کہ انیت نر یا تین روز نہ کہ پھر سکین کو کیا ماوسہ ہیکین کو نصف صلیح چہ نکہ صدقہ او روم و ان میں عریض منسرت سے
 اتنی ایشیل بیان نرانی و و ملیہ فی اصدی اسلمین سن اوی و لو ناسیہ او کا با او ناسیہ او صبیہ او ہنر ناؤ کوہ الہ اوی لکن لازم و لکشا علیہ قبل وقوف
 فرخیش یفسد تجوہ اور حرم کا جناح کرنا انسان سے قبل وقوف عرافات کے اسکے حج کو نہ سدرتا ہر خواہ قبل میں جلع کیا ہوتی وہ برین حرم سے ٹوٹ جاع کیا یا ہو کر
 انہی خوشی کیا یا نہ برہوتی یا گنتی عورت سے بی سوئی سے محرم منیر مر یا ہون ہوشیا ہو یا دیو نہ منیر و ہنوں کی مداف سے نشر حج کی ہو لیکن منیر او ہنوں پر نہ
 بہت سے بیج اور قضا سے حج لازم نہیں ہوتا اوی نے کہا دلی انسان کی ہر صورت سے منع ہر حج کی انزال ہو یا نہ ہو اور جانور کی وطنی مطلقاً ہنوں نہیں اور شایع
 نے اوی کی تید لکائی اور یہ جو فتح القدر میں ہر کہ دلی منیر کے منسرت نہیں سو یہ قول ضعیف ہو لو بید اور ناسک ابن ضعیف کے مخالفت ہو کذا فی النہر و کذا
 کو بہرہ حکمت و کبریا اور ذکر مطلقاً نہ جہا انا ما اور اوطح اگر عورت سے ذکر نہ کرے کو یا ذکر مطلقاً کو یا شرکاء میں داخل کر یا تو اسکا حج فاسد ہو گیا یا اعات
 کو منی و جو بانی فاسد ہو جائزہ و بیج و یقیناً و لو افلا اور واجب ہو کہ اپنے فاسد حج کو کیے جاے بیجے حج جائز کو کرتے ہیں بیٹے فاسد بنا کر اسکو کھل
 ترک نہ کرے بلکہ جبکہ نہ اسکا باقی رکھنے ہوں انکو پورا کرے اور بیج کرے اور اسکا سال اس حج کو قضا کرے اگرچہ یہ حج فاسد فرس ہو بلکہ نفل ہو
 تو بھی قضا واجب ہر اہل اس مسئلہ کی وہ حدیث ہو جو ابو داؤد کے مرسل میں مروی ہو کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے صحبت کی اور دونوں محرم تھے سو
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا مسئلہ پوچھا حضرت نے فرمایا کہ تم دونوں اپنے حج کو قضا کرنا اور ہدی لانا اور بیعتی سے بھی انکو روایت کیا ہو اگرچہ
 یہ حدیث مرسل ہو لیکن رسول امام اعظم کے نزدیک جوت ہو علاوہ اسکے دار قطنی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہو کہ جلع سے حج باطل ہوتا ہو
 سائل نے پوچھا جب حج باطل ہو تو بیعتی بہت کہا نہیں بلکہ لوگوں کے ساتھ جاوے جو لوگ کرتے ہیں سو وہ بھی کرے بیٹے فاسک کو مل میں لاوے اور سال آنید
 قضا کرے اور ہدی لاوے اور عبد اللہ بن عباس نے اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص کا فتوے ہی کے موافق ہو بہر بیعتی نے کہا کہ ان آثار کی اسناد صحیح
 ہیں اور امام مالک کے موکلا میں علی مرتضیٰ نے اور عمر فاروق نے اور ابو ہریرہ نے سے ہی قسم کا فتوے ثابت ہو کذا فی فتح اللہ و لو انشد اللہ ماہل عجیب
 حناہ لم ارہ والہ الذی یطہر ان المراد بالانشار الا عاۃ اور اگر سال آنیدہ میں قضا سے حج کو بھی فاسد کرے تو کیا قضا کی بھی قضا کرنا واجب ہو یا نہیں شایع
 کہنا ہر میں نے یہ مسئلہ کسی کتاب فقہ میں نہیں دیکھا اور ظاہر قضا سے مراد یہاں اعادہ ہر حج کا بیٹے نفوس سے مراد ہیں ہم یہ تقریر صاحب شرمی ہو
 جو منسرت کے جامع از ہر میں کسی طالب علم کے سوال کے جواب میں مذکور ہوئی تھی کذا فی النہر و لم یفرقا و جو بابل ندبا ان خات الوقاع اور جب زو میں
 قضا سے حج کو دوسرے سال آوین تو انپر جدا رہنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہو اگر وہ حج جلع کا خوف ہو اسواسطے کہ شقت قضا سے حج کی ترک جلع میں کافی ہو
 وہ بیہ بعد وقوفہ لم یفسد حجہ و حج بدتہ بعد الحلق قبل الطواف شاة لثقتہ الجناۃ اور جلع محرم کا بعد وقوف عرافات کے حج کو فاسد نہیں کرتا
 اسواسطے کہ حدیث میں ثابت ہو چکا کہ جو عرافات میں ٹھہرا اسکو حج تمام ہو لینے فساد سے محفوظ رہا اور اس جلع سے ایک اونٹ یا کاس کا ذبح کرنا
 واجب ہو چنانچہ ابن عباس سے بھی مروی ہو کہ کذا فی فتح القطار اور بعد منسرت طواف الزیارة کے قبل جلع کرنے سے ایک بکری کا ذبح کرنا واجب ہو اسواسطے
 کہ ہکا قصور نہ کرے نہ کہ بعد حلق کے سوائے عورتوں کے سب اشیاء محرم کو ملال جو جلع میں تمام متون فقہ میں ہیں روایت ہو ابن ہمام نے کہا کہ اس میں بھی
 ہر حج یا کاس کا ذبح کرنا لازم ہو اور ہر الزام میں اسکو دیکھا ہو کذا فی اوطح اوی و و ملیہ فی عمسرتہ قبل طوافہ اربعہ مفسد لہا فغنی
 و ذبح و قضا و جہا و و ملیہ بعد اربعہ ذبح و لم یفسد خلافا للشافعی اور وطنی محرم کی اپنے عمرہ میں قبل طواف کرنے چاہے شواہ کے

مفسد ہر عمرے کی توبہ فاسد ہونے کے عمرے کے افعال کو کیے جاوے اور ایک بکری ذبح کرے اور عمرے کو قضا کرے بنا بر وجوب کے اور وطنی
محرم کا عمرے میں بعد چار شوط کے مفسد عمرے کا نہیں لیکن اس تصور کی جزا میں ایک بکری ذبح کرے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک
چار شوط کے بعد وطنی سے عمرہ فاسد ہوتا ہے اس واسطے کہ عمرہ ان کے نزدیک فرض ہے کہ ذاتی الطحاوی فان قتل محرم صید اری حیوانا بر یا متوشا ہل
خالقہ اگر قتل کرے محرم صید یعنی شکار کو تو اسپر جزا واجب ہے صید کہتے ہیں خشکی کے جانور کو جو اپنی اصل پیدائش سے وحشی ہو خشکی کا جانور وہ
جس کا تولد اور تناسل خشکی میں ہو اگرچہ پانی میں رہا کر تا ہو اور دریائی جانور وہ جس کا تولد اور تناسل پانی میں ہو اگرچہ وہ خشکی میں رہا کر تا ہو چنانچہ بھلی
اور ہینڈلک اور کیکڑا اور دریائی کتا اور کچھ اور گھڑیال اور گرتے قتل میں محرم پر جزا واجب نہیں اور خشکی کے جانور میں دوسری قیدیہ ہے کہ اپنی اصل خلقت
میں وحشی ہو وحشی سے یہ مراد ہے کہ جو اسکو پکڑا چاہے تو بھاگ جاوے خواہ پاؤں سے خواہ پروں سے تو پاؤں و ہر صید میں داخل ہے اس واسطے کہ انہی
وحشی ہو اور وحشی اونٹ اور گائے صید میں داخل نہیں اس واسطے کہ انکی اصل خلقت میں وحشت نہیں اور صید جانور ماکول اور غیر ماکول دونوں کو شامل ہے تو
سب کا قتل محرم کو حرام ہے اور حرم دونوں میں سوائے ان جانوروں کے جو مستثنیٰ ہیں اور مصنف انکو بیان کر گیا کہ ذاتی الفتح والطحطاوی اور دل علیہ
قاتلہ مصداقہ غیر عالم و اتصل بقتل بالذلالہ والاشارۃ والدال والمشیہ باقی علی احرامہ واخذہ قبل ان یتقلب عن مکانہ یا محرم نے صید پر اس کے قاتل کو
دلائل کی یعنی قاتل کو شکار بتا دیا کہ فلاں مکان میں ہے دلائل کی پانچ شرطیں ہیں ایک یہ کہ قاتل دلائل کرنے والے کی تصدیق کرے تصدیق کا
یہ مطلب نہیں کہ محرم سے یوں کہے کہ تو اس دلائل میں سچا ہے بلکہ تصدیق سے یہ مراد ہے کہ انکی تکذیب نہ کرے تو اگر قاتل نے ایک محرم کی تکذیب کی اور دوسرے
محرم کی دلائل کی تصدیق کر کے صید کو مارا تو اول محرم پر جزا واجب نہوگی اور دوسری شرط یہ ہے کہ قاتل صید سے واقف نہوے اور اگر وہ جانتا ہو تو محرم کی دلائل
سے جزا لازم نہوگی نیت سہی شرط یہ ہے کہ قاتل کرنا صید کا دلائل اور اشارت کے متصل طرح ہو چوتھی شرط یہ ہے کہ محرم دلائل کرنے والا اور اشارہ کرنے والا
اپنے احرام پر باقی رہے صید کے قتل ہونے تک تو اگر تلبس کے وقت احرام ہو اور قتل کے وقت احرام آتا چکا ہو تو اسپر جزا لازم نہوگی پانچویں شرط یہ ہے کہ
قاتل نے صید کو لیا ہو قبل اسکے کہ وہ اپنی جگہ سے بھاگے یعنی جہاں محرم نے قاتل کو صید بتایا تھا وہیں اسنے اسکو گرفتار کیا اور اگر صید وہاں سے اٹھ گیا
اور دوسرے مکان میں گرفتار ہوا تو محرم پر جزا لازم نہوگی دلائل اور اشارہ میں یہ فرق ہے کہ دلائل غیبت میں ہوتی ہے اور اشارہ سامنے ہوتا ہے پھر اگر وہ خود
صہو او عہد امباح او مملوک کا محرم کا قتل کرنا صید کو یا اسکا بتانا اور اشارہ کرنا اول حج میں ہو یا دوسرے تیسرے حج میں ادل بار قتل یا دلائل واقع
ہوئی ہو یا دوبارہ بھول کر ہو یا جانکر صید مباح ہو یعنی جنگلی یا کسی کا مملوک لیکن صید مملوک میں دو قسمیں ہیں حرم پر واجب ہوگی ایک نیت لاکر یا صید اور دوسری
قیمت احرام کی جزا میں کہ ذاتی حاشیۃ الطحاوی فعلیہ جزا وہ ولو سبعا غیر مائل او مستانسا او حما و لو مسرولا الفتح والواو مانی رجلین یا لیل اول
یعنی اگر محرم صید کو قتل کرے یا دلائل کرے تو اسپر اسکی جزا واجب ہے اگر صید ایسا زندہ جانور ہو جسے حمل کیا یا بند مانوس اور مانوس ہو جسے پلاؤ ہرٹ یا کبوتر
ہو اگرچہ مسرول کبوتر ہو مسرول بضم میم و فتح سین و سکون راء و فتح واؤس کبوتر کہتے ہیں جسکے پاؤں میں پیر یوں مثل پانچامہ کے امام مالک کے نزدیک مسرول
کہو تر صید نہیں اس واسطے کہ وہ مانوس ہے وحشی نہیں تو اسکا حکم بط کے برابر ہے ہم کہتے ہیں کہ وہ باعتبار اپنی اصل خلقت کے وحشی ہے لیکن وہ اپنے بھاری میں سے
بہرین سکتا ذاتی الفتح او ہو مضطرالی اکلمہ کما یلزمه القصاص لو قتل انسانا و اکل لحمہ یا جرم بسبب گرسنگی وغیرہ کے صید کے کہانے میں مجبور ہو مضطر ہو
تو بھی اسپر جزا واجب ہے چنانچہ محرم پر قصاص لازم ہے اگر وہ کسی انسان کو قتل کرے اور اسکا گوشت کھاوے مضطر میں یعنی مضطر اسے صید کی جزا اور انسان
مقتول کا قصاص ساقط نہیں ولقدیم المیتۃ علی الصید والصید علی مال الغیر و علم الانسان قیل والخنزیر اور حالت اضطرار میں مردہ جانور کی نامہ قدم ہے
صید پر اور صید مقدم ہے مال غیر اور انسان کے گوشت پر اور قتل ضعیف میں صید مقدم ہے سور پر تم تقیم مروا کی صید پر نہیں ختلان روایت ہے قتادی

[illegible]

رکے وان فضل عن طعام مسکین او کان الواجب ابتداءً قبل من تصدق به او صام یوماً بایک مسکین کے حصے سے اگر آج بڑے یا سب سے
نصف صاع سے ٹھوڑا ہی واجب ہوا ہو مثلاً کج خشک خاکی کے قتل سے ربع صاع گہیون واجب ہوئے ہوں تو اتنا ہی مسکین کو دیوے یعنی نصف صاع سے کمتر
یا اس کے عوض ایک دن روزہ رکھے والا یجزان لفرق نصف صاع علی مسکین قال المصنف تبعاً للبحر بکذا ذکر وہ ہذا وقد فی الفطرۃ الجزاء فی شہر ذی الحجہ
اور جائز نہیں نصف صاع کو چند مسکین پر بانٹنا مصنف نے اپنی شرح منہج الفقہاء میں جزا لائق کی پیروی کر کے کہا کہ یہی طرح فقہائے ہینا یعنی جہاں سے حیدر
مین ذکر کیا ہو اور صدقہ فطر میں اسکا جواز مقدم ہو چکا ہو تو یہاں بھی اسی طرح لائق ہو علی الخصوص نفس قرآنی یہاں مطلق ہو تو اپنے اطلاق پر جاری ہوگی
کذا فی النسخ وکفی الا بابتہ ہنا کذا فی القیۃ اور یہاں اباحت طعام کافی ہو باندہ قیمت دینے کے لینے طعام کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مسکین کو طعام کا مالک ہو کر
دوسری صورت یہ کہ کھانا کھا کر دونوں وقت انکو پیٹ پھر کے کھلاوے جتنا وہ کھاوے یا نصف نصف صاع کی قیمت ہر مسکین کو دے والا ان میں سے
کل الطعام الی مسکین واحد ہنا بخلاف الفطرۃ لان العبد وخصوص علیہ اور جائز نہیں دینا سب طعام کا ایک مسکین کو یہاں بخلاف صدقہ
فطر کے اسواسطے کہ جزاے حیدر میں تعدد مسکین مصرح ہو قرآن میں بلفظ جمع کما لایجزو دفعۃً او الجزاء الی من لا تقبل شہادۃً کہ حاصلہ و ان
علا و فرعہ وان مفضل وزوجتہ وزوجہا و ہذا ہوا حکم فی کل صدقۃ واجبۃ کما فی المنسرف جیسا کہ جائز نہیں دینا اس جزا کا ان لوگوں کو
جسکی گواہی اسکے حق میں مقبول نہیں چنانچہ اصل محرم کی اگرچہ اونچی ہو اور شاخ محرم کی اگرچہ نیچی ہو بیٹا اپنے اصول اور فرع کو قریب ہوں یا بیدار ہوں
جائز نہیں اور زوج کو اپنی زوجہ کا دنیا جائز نہیں اور یہی حکم از جمیع صدقات واجب ہیں کہ اصول اور فرع اور زوجین کو دینا
جائز نہیں چنانچہ اسکی تفصیل مصرف زکوٰۃ میں مذکور ہو چکی و وجوب بجزہ و تمت شعرہ و قطع عضوہ بالنقص ان لم یقتد بالاصلاح فان قصد
التخلیص حرامۃ من سائر او شیکہ فلاشی علیہ وان مات اور شکار کے زخمی کرنے اور بال اٹھانے سے اور عضو کاٹنے سے واجب ہوتی ہے بجز بقدر نقصان کے بشرطیکہ
یہ ضرر محرم سے بقصد اصلاح نہ واقع ہوے ہوں سوا اگر بقصد اصلاح ہوے ہوں چنانچہ کبوتر کے چھانے میں بی سے یا جال سے کچھ پیراؤ لکھ گئے تو اس حدوت میں محرم پر
کوئی چیز واجب نہیں اگرچہ وہ اس حال میں مر رہی جاوے مگر بقدر نقصان کا یہ مطلب ہو کہ کچھ سالم جانور کی قیمت کیجاوے پھر نقصان کی قیمت ٹھہرائی جاوے
تو بقدر دونوں قیمتوں میں تفاوت ہوتا محرم پر واجب ہو شلایج سالم جانور کی ۳ درم قیمت بد اور بعد زخمی ہونے یا عضو کاٹنے کے ۲ درم قیمت ہو جاوے
تو دس درم محرم پر واجب ہونگے اس دس درم سے خود ہدی مول لیکر محرم میں فوج کرے یا انج لیکر مسکین کو صدقہ دے یا بقدر اس کے روزے رکھے و وجوب
بقتلہ ریشہ و قطع قوائمہ سے خارج من حیث لا تناسخ اور شکار کے پر اٹھانے اور پانوں کاٹنے سے کل قیمت اسکی واجب ہو اسواسطے کہ وہ کل گیا جزائے شہر سے
یعنی اگر جانور کو کوئی بجز ناجاہتہ تو پرندہ اپنے پروں کے سبب سے اڑتا ہوتا ہو اور جو پایہ اپنے پانوں سے بھاگ جاتا ہو کچھ جب پرندے کے پر اٹھائے یا چوپایہ کے
پانوں کاٹے تو وہ اب آپ کو بچا نہیں سکتا تو گویا اسکو جان سے مارا لہذا کل قیمت اسکی واجب ہوتی کہانی لینے و اطمینادی و کسر بضرعیہ غیر المذرا اور اس کے اندبے توڑنے سے
کل قیمت اندے کی واجب ہو بشرطیکہ گندہ نہ ہو اور اگر اندا گندہ ہو گا تو محرم پر کچھ واجب نہیں و خروج قرح قیمت یہ ہو بالکل اور قیمت واجب ہو مردہ بچہ مکلف سے
بسبب توڑنے اندے کے یعنی جو زندہ بچہ کی قیمت ہو سو واجب ہو اور اگر توڑنے سے پہلے معلوم ہو کہ اندے میں بچہ مردہ ہو تو کچھ واجب نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ توڑنے سے
پہلے بچہ زندہ تھا یا مردہ تو احتیاطاً قیمت واجب ہو کہانی الدر و فوج حلال صید الحرم اور صید حرم کے فوج کرنے سے غیر محرم پر قیمت واجب ہو یعنی جو شخص کہ
احرام نہیں باندھے و درم کے شکار کو فوج کرے تو اس پر واجب ہو کہ اسکی قیمت کو تصدق کرے یا ہدی مول لیکر محرم میں فوج کرے لیکن غیر محرم کو صدقہ کے عوض
روزہ رکھنا جائز نہیں اور اگر غیر محرم خود صید کو فوج کرے اور دوسرا شخص اسکی دلالت سے فوج کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں کہانی الطیطاوی و طبعیہ لیسۃ و قیمت
دودھ کی واجب ہو صید حرم کے دودھ دھنے سے و قطع حشیشہ و شجرہ حال کو نہ غیر مخلوک یعنی انساب بقسمہ سوا رکبان ملوکا و لاسخے قالوا

لو وقع الصيد وقع في الحرم فهو صيد الحرم والا لا اور اعتباراً لکن دال کے مکان کا جو سوا گر پرنہ شائع ہو جو اگر طرح کر کے شکار کرے تو حرم کی زمین میں کرے تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر حرم میں نہ کرے تو وہ حرم کا شکار نہیں ولو کان تو انہم صید القائم فی الحرم وراسہ فی الجبل فالصیغۃ لفتوا انہم یحکموا لہذا اور انہم القائم فلوناما کا فاعل لہذا اسلہ سقوط اعتبار تو انہم فاصح الجمع والجمع اور اگر کھڑے صید کے پانوں حرم میں ہوں اور اسلہ حرم میں تو اعتبار اسکے پانوں کا ہر فیض وہ شکار حرم کا گنا جاوے گا اور بعض پانوں کا حرم میں ہونا مناسب پانوں کے برابر ہو یعنی اگر ایک پانوں بھی حرم کی زمین میں ہوگا تو وہ حرم کا شکار ہو نہیں اعتبار ہو شکار کے سر کا یعنی اگر اسکے پانوں حل میں ہوں اور حرم میں تو وہ شکار حل کا ہو نہ حرم کا اور یہ حکم کھڑے شکار کو ہے سوا گر صید سوتا ہو یعنی لپٹا ہو تو اسکے سر کا اعتبار ہو اس واسطے کہ اس حال میں اسکے پانوں کا اعتبار ساقط ہو تو وہاں دو اخرج ہوے ایک با حنکہ اور دوسرا تحریم کا تو تحریم کا غلبہ ہوگا سوا گر صید لپٹا ہو اور اس کا سر حرم میں ہو اور پانوں حل میں تو وہ حرم کا صید ہو اور اگر سر حاکم حل میں ہو تو وہ حل کا صید ہو والغیرہ والہذا

الرمی الا اذا رماہ من الجبل ودر لہم فی الحرم یجب الجزاء استحساناً بالبع اور اعتبار بحدیث مارنے کی حالت کا ہو یعنی اگر غیر حرم نے حل سے بندوق یا تیر مارا شکار کو تو اس پر جزا نہیں لیکن اگر حل سے مارا اور حرم میں تیر گذرا اور شکار کو لگا تو بنا بر استحسان کے اس پر جزا واجب ہو کذا فی البدائع حرم ذی عالمگیری میں ہے کہ اگر رامی اور رمی دونوں حرم میں ہوں یا ایک حرم میں ہو تو جزا واجب ہو اور اگر دونوں حل میں ہوں تو جزا واجب نہیں بشرطیکہ تیر حرم میں ہو کر نہ نکلا ہو اور یہ حکم ہوا زار شکاری کا چھوڑنے کا ولو شوی برفضا اور جراد او طلب لبن صید فضمنہ لم یحرم الکلامہ وجاز معہ ویکر وکحل رشہ فی الفداء ان شمار اعدم الذکاة بخلاف ذبح لحم او صید الحرم فانه میتہ اور اگر حرم کا انڈا یا ٹڈی پکائے یا شکار کا دودھ دھوے اور اس کو قیمت کا ضمان دیا تو اس کا کھانا حرام نہیں اور اس کا بیچنا جائز ہو اور مکروہ ہو اور اگر چاہے تو اس کو بیکر اسکی قیمت جزا میں جسے انڈے اور ٹڈی کا کھانا اور بیچنا اس واسطے جائز ہو کہ انہیں ذبح کرنا شرط نہیں بخلاف ذبح حرم کے اور شکار حرم کے کہ وہ مردار ہو یعنی اگر حرم نے شکار ذبح کیا خواہ حل میں یا حرم میں یا غیر حرم سے حرم میں شکار ذبح کیا تو وہ مردار ہو گیا اس واسطے کہ ذبح کرنا فعل مشروع ہو سو حرم پر اور حرم کے صید پر حرام ہو تو اس کا کھانا اور بیچنا جائز نہیں کذا فی البدائع عن المساجید اور حرم کو صید کا نہ بیچنا بھی جائز نہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا حرم کو تمپر حرام ہو صید خشکی کا تو شکار اسکے حق میں ایسا ہو گیا جیسے شراب کذا فی فتح القدیر ولو لا یرجى حشیشہ بدایہ ولا یقطع بخل الا الا ذخر اور نہ چرائی جاوے گھاس حرم کی امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کذا فی البدایہ اور نہ کاٹی جاوے نہ بیس سے سوائے اذخر کے اذخر کا کاٹنا درست ہو گیا بالتماس عباس بنہ کے چنانچہ صحاح ستہ کی حدیث میں مذکور ہو چکا اذخر بکر اول و ثانی ایک خوشبودار گھاس ہے جو کہ ہندی میں گندھیس اور گندھیل اور بہر گچ کی گھاس کہتے ہیں فلا باس بانذکاة لانہا کاجات کچھ مضائقہ نہیں حرم کی جھنی لینے میں اس واسطے کہ وہ شکار ہی چیز ہو گھاس نہیں ہو و لقیل قلمہ من بدنہ او انقاہا او انقاہ ثوبہ فی الشمس لتحت تصدق یا شارب کراوۃ اور اپنے بدن کی جون مارنے سے یا اسکے ٹٹانے سے یا اپنے کپڑے کو دھوپ میں ڈالنے سے تاکہ وہ مر جاوے صدقہ دے جتنا چاہے جیسے ٹڈی کے مارنے میں صدقہ واجب ہو یعنی ٹکر رونی یا کھجور یا مٹھی جو راجم اپنے بدن کی جون مارنا اس واسطے منع ہوا کہ وہ بدن کے میل سے پیدا ہوتی ہو اور میل کا چھڑانا بدن سے حرم کو جائز نہیں مگر بال کے دلہذا دوسرے شخص کے بدن کی جون کا انڈا زمین کی گری جون کو مارنا جائز ہو اور اگر کپڑا دھوپ میں ڈالے اور جون مارنے کی نیت ہو تو اس پر جزا واجب نہیں کذا فی البدائع ابو داؤد اور ترمذی میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹڈی کو کھاؤ کہ وہ دریا کا صید ہو تو معوج ہے حدیث کے ٹڈی کے قتل میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن علم مالک کے مطہرین عن فاروق نے ثابت ہے کہ حرم کے ٹڈی مارنے میں فرمایا النمرۃ خیر من جرادۃ یعنی ایک کھجور صدقہ دے اس واسطے کہ کھجور بہتر ہو ٹڈی سے اور ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے بھی اسی طرح روایت کی ہے اور تمام اصحاب مذاہب حقہ اس میں فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے تابع ہیں واسطہ علم کذا فی فتح القدیر و یجب الجزاء فرمایا القلم بالذکاة لکنانی لصیدہ اور واجب ہو جزا جون میں بتانے سے بھی چنانچہ صید میں بتانے سے بھی واجب ہو یعنی اگر حرم نے اپنے بدن کی جون کسکو دکھائی یا اشارہ کیا اور

لازم ہونگی ایک حق شرع کی قیمت جو بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی اور دوسری حق مالک کی قیمت جس قدر کہ ہو ورنہ فسخ شاة ولو ابوا بطبیعیان الام ہی
 الاصل وبقدر بعیر ووجاج ولبط ایٹے اور جائز ہر محرم کو فسخ کرنا بھیر بکری کا اگرچہ اسکا باپ بہرن ہو اس واسطے کہ اس میں ان ہی اصل ہونے کا باپ و جانی
 فسخ کرنا گناہ اور اونٹ اور مرغی اور بٹا اہلی کا اس واسطے کہ یہ جانور اصل خلقت میں وحشی نہیں تو یہ صید میں داخل نہیں کہ محرم پر ان کا فسخ کرنا حرام ہو بطا اہلی سے
 وہ بط مراد ہو جو حکون میں اور حضور میں رہتی ہوں اس واسطے کہ وہ بنا بر اصل خلقت کے مالوت اور مانوس ہوتی ہیں بخلاف وحشی بط کے جو جنگل میں اُرتی بھرتی
 ہیں کہ اُسے فسخ کرنے میں محرم پر قیمت واجب ہوگی کذا فی الطحاوی واکل ماصادہ حلال وولحم ووفی فی کل بلاد لالہ تحریم ولا امرہ بہ ولا اعانتہ فلو
 وجدا حلال لالحم علی الجھار اور جائز ہر محرم کو کھانا اُس شکار کا جسکو غیر محرم نے شکار کیا ہو اور اصل میں فسخ کیا ہو اگرچہ محرم ہی کے واسطے شکار کیا ہو
 جائز ہو بشرطیکہ محرم نے شکار کو نہ بتایا ہو اور نہ اجازت دی ہو شکار کرنے کی اور نہ اس پر اعانت کی ہو سو اگر ان امور ثانیہ سے ایک امر بھی پایا جاوے گا تو وہ شکار غیر محرم
 کو تو حلال ہوگا اور محرم پر حلال ہوگا بنا بر قول مختار کے جسکو طحاوی نے روایت کیا ام مالک اور شافعی نے نہ دیکھا اگر غیر محرم شکار کر لیا محرم کے واسطے
 تو اُسکا کھانا محرم کو حلال نہیں بدلیل ترمذی اور ابو داؤد کی حدیث کے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے فرمایا کہ صید پر حلال ہے جب تک کہ تم شکار
 کرو یا تمھارے واسطے شکار کیا جاوے اُسکا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی یکھینے میں نے تصنیف کی ہے اور اگر صحیح بھی ہو تو یہ مطلب ہو کہ جب محرم کے امر سے
 شکار ہوا ہو تو حلال نہیں اور امام عظیم ہر کی دلیل وہ حدیث ہے جو صحاح ستہ میں ابو قتادہ سے مروی ہے کہ حضرت صلعم کے اصحاب بعضے محرم تھے اور بعضے غیر
 سو میں نے ایک گور خر کو دیکھا اور اسکو شکار کیا اور اصحاب نے اُسکو کھایا اور اسکا سوال حضرت صلعم سے کیا فرمایا کہ کسی نے تم پر شکار کیا تھا شکار کیا یا
 اسکی طرف اشارہ کیا تھا اصحاب نے کہا کہ نہیں حضرت صلعم نے فرمایا تو کھاؤ گوشت کو اور مسلم کی روایت میں ہے کہ کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا اعانت کی تھی اصحاب
 نے کہا نہیں فرمایا کھاؤ و طحاوی نے کہا کہ ابو قتادہ نے فقط اپنے واسطے شکار نہ کیا تھا بلکہ محرم اصحاب نے کے واسطے بھی کیا تھا پھر بھی حضرت صلعم نے اُسکو
 مباح فرمایا کذا فی اپنی شرح الکثر وحب قیمتیہ ندج حلال صید الحرم و تصدیق بہا و لا یخیرہم لا ہما غرامۃ لا کفارۃ حتی لو کان الذابح محررا جزاء الصوم
 وقید بالذبح لانه لا یستفی دلالۃ الا الاثم صید محرم کے فسخ کرنے سے غیر محرم پر قیمت اسکی واجب ہے تو اس قیمت کو تصدیق کرے یا اس سے ہی مول لیکر کہ میں
 فسخ کرے کذا فی الطحاوی اور کفایت نہیں کرتا اُسکو روزہ رکھنا اس واسطے کہ یہ جزا غیر محرم پر ڈالنا ہے نہ کفارہ یہاں تک کہ اگر فسخ کرے نہ الا صید محرم کا
 محرم ہوگا تو اُسکو روزہ رکھنا کافی ہوگا اور مصنف نے فسخ کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر غیر محرم شکار محرم پر دلالت کر لیا تو پھر کچھ جزا واجب نہیں سوائے
 گناہ کے ومن دخل الحرم ولو حلالا او احرم ولو فی کل وفی یدہ حقیقۃ ینے الجارۃ صید وحب الرسالۃ اور رسالۃ الحبل و دبیۃ قستانی علی
 وجہ غیر مضیع لہ لان یسب الدابة حرام اور جو شخص کہ محرم میں داخل ہوا اگرچہ احرام نہ باندھے ہو یا جس نے احرام باندھا اگرچہ چل کے اندر احرام نہ باندھا ہو
 اور اسکی حقیقی ہاتھ میں صید ہو حقیقی ہاتھ سے جسمی ہاتھ مراد ہے جسکو جارہ کہتے ہیں تو اس شخص پر واجب ہے صید کا چھوڑ دینا یعنی اڑا دینا طائر کا یا حل میں
 اُسکو کیسے پاس بھیج دینا بطور امانت کے کذا فی القستانی حل میں جانور کو اس طرح روانہ کرے کہ وہ ضائع نہ ہو یعنی چوپائے کو مطلق النان نہ کر دے اس واسطے کہ
 چوپائے کا چھوڑ دینا بطور ساند کے حرام ہے کذا فی البیہم حرم میں جانور کا چھوڑ دینا ایسے واجب ہو کہ جب محرم میں داخل ہوا تو وہ محرم کا صید ہو گیا کذا فی انہر
 وئی کراہیہ جاج الفتاویٰ شری عصا فی من الصیاد واعتقما جازان قال من اخذ فی لہ ولا یخرج عن ملکہ باعقارہ وقیل لا لانه تمسح لہا لہ انتہی قلت
 وینفذ فقید الاطارۃ بالا باحہ قبل اور جامع الفتاویٰ کی کتاب الکراہیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے شکاری سے چڑے مول لیے اور انکو چھوڑ دیا
 تو جائز ہے اگرچہ چوڑے وقت یہ کہا ہو کہ جو انکو پکڑے وہ انکا مالک ہے اور اسے چھوڑ دینے سے اسکی ملک سے وہ باہر نہیں ہوتے خواہ کلام مذکور
 کے یا نہ کہ کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ چھوڑنا جائز نہیں کہ مال کا ضائع کرنا ہوا انتہی کلام الفتاویٰ شایع کہتا ہے جبکہ جامع الفتاویٰ سے

یہ جبکہ حرم مالک ہی ہوا تو حرم نہ لگا صید کو اس شخص سے جس نے اس سے لیا اگرچہ چل میں ہو کذا فی الطحاوی و لہ صید لا یملک المحرم بسبب اختیار کی کثر
وہ بہرہ بل بسبب جبری و بسبب جبری فی احد عشر مسئلہ مبسوطہ فی الاشباہ و کذا قال تبعا للبحرین محیط کا لارث و جعلہ فی الاشباہ و اتفاق کن فی انہن لہن
انہ لایملک بالمرثیۃ و ہوا نظاہر اور صید کا مالک نہیں ہوا تو حرم اختیار ہی سبب سے ماننا ہیچ اور صید اور وصیت کے بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب سے
مالک ہوتا ہوا اور جبری سبب سے ملک حاصل ہوتی ہو گیا رہ مسئلہ میں جو اشباہ میں مشر و حاکم کو رہن سوا سی واسطے با تبارع بحر الرائق عن محیط مضاف
جبری سبب کی مثل دی کہ جیسے وراثت یعنی حرم صید کو وراثت البتہ مالک ہوتا ہوا اور اسکو اشباہ میں صاحب بھرنے اتفاق قول قرار دیا ہو لیکن اتفاق
میں طرح سے منقول ہے کہ حرم صید میراث سے بھی مالک نہیں ہوتا اور یہی قول ظاہر ہوا سوا سی واسطے کہ حرم کے حق میں صید حرم نہیں ہو مطلقا بقولہ تعالیٰ و حرم
علیک صید البر ما و تم مراد شایع نے اشارہ کیا کہ ماتن کا قول خلاف ظاہر ہوتا تو میں داخل کرنا اسکا مناسب نہ تھا فان قتلہ محرم آخر با ن مسلم ضمتا
جزائین الاخذ بالاخذ و القائل بالقتل پھر اگر حرم کے پکڑے صید کو دوسرے بالغ مسلم حرم نے قتل کیا تو دونوں محرم و دوزخ کا ضامن وین پکڑنے والا حرم
تو پکڑنے کی جزا دے اور قاتل قتل کرنے کی محرم قاتل میں جیسے بالغ اور مسلم کی قید شارح نے لگائی و سیاہی عاتل کی بھی قید لگانا تھا کہ جنون کھانا
جیسے مختصر اور نصرانی دونوں قیدوں سے مکمل کیا کذا فی الحاشیۃ الطحاوی و رجح اخذہ علی قاتلہ لانہ قر علیہ ما کان بمعوض سقوط اور پکڑنے
والا محرم قاتل محرم سے پھیرے جیسے کہ اسے ضمان دیا سوا سی واسطے کہ قاتل نے پکڑنے والے پر اسکو ثابت کر دیا جو معرض سقوط میں تھا یعنی اگر قاتل
اسکو قتل کرنا اور پکڑنے والا صید کو چھوڑ دیتا تو جزا ساقط ہو جاتی اور جبکہ قاتل نے اسکو قتل کر ڈالا تو اب جزا پکڑنے پر متعین ہو گئی و ہذا ان کفر
بہا لوان بصوم فلا علی ما اختیارہ الکمال لانہ لم یغرم شیئا اور یہ پھیر لینا قاتل سے اس شرط پر ہو جبکہ پکڑنے والے نے مال کا کفارہ دیا ہو اور
اگر اسے اسکی جزا میں روزے رکھے ہوں تو پھیر لینا نہیں ہو پختہ بنا براس قول کے جسکو کمال الدین بن الہمام صاحب فتح القدیر نے پسند کیا ہو
اسوا سی واسطے کہ اسے کچھ ڈانڈ نہیں دیا جسکو پھیرے اور زلیجی نے بھی اس قول پر یقین کیا ہو اور محیط میں متقی سے یہی قول مصرح ہو کذا فی الحج
و لو کان للقاتل بہیمۃ لایرجع علی رہا ولو صبیحا و نصرانی فلا جزا علیہ مد تقاضے و لکن رجح الاخذ علیہ بالقیمۃ لانہ یزید حقوق العباد
و دون حقوق اللہ تعالیٰ اور اگر صید حرم کا مار ڈالنے والا جانور ہو تو اسے مالک سے نہ پھیرے اور اگر اسنے قاتل لڑکا ہو یا نصرانی مراد نصرانی
سے کافر ہو تو اسے جزا واجب نہیں با برحق اللہ کے ولیکن محرم صید کا پکڑنے والا کافر سے اسکی قیمت بھیرے سوا سی واسطے کہ کافر پر حقوق العباد لازم ہیں
نہ حقوق اللہ و کل ما علی المفروضہ دم بسبب جنایتہ علی احرامہ یعنی بقتل شی من مخطورۃ لا مطلقا اولو ترک واجب اس و اجبات الحج و قطع
بنات الحرام لم تعد و لجزا لانہ لیس جنایتہ علی الاحرام علی القارن و مشکہ تمتع ساق اللہ سے و مان اور جس قصور میں تنہا حج کرنے والے پر
ایک خون واجب ہوتا ہو بسبب اسکے احرام کے جنایت کے تو اس فعل میں قارن پر دو خون واجب ہوتے ہیں ایک حج کا خون اور دوسرا
عمر کے کا خون اسوا سی واسطے کہ قارن دو احرام کا محرم ہو اور جنایت احرام سے اس چیز کا کرنا مراد ہو جو احرام کے ممنوعات سے ہو نہ طرح کی جنایت
اسوا سی واسطے کہ اگر تنہا حج کرنے والا کوئی واجب فعل حج کے واجبات سے ترک کرے یا حرم کی گھاس کاٹے تو اس پر ایک خون واجب ہو گا اور جبکہ قارن
اس واجب کو ترک کر گیا تو اس پر جزا متعدد ہو گی یعنی دو خون لازم نہ آویں گے ایسے کہ جنایت احرام پر نہیں اور قارن کے مانہ نقد جزا میں دہشتہ ہو جاتی کہ
ہا نک ایچلا اسوا سی واسطے کہ وہ بعد عمر کے احرام نہیں اتار سکتا بدون حلق یوم النحر کے و کذا الحکم فی الصدقۃ منۃ ایضا جنایتہ علی احرامہ را سیاہی
حکم ہو وجوب صدقہ میں تو صدقہ بھی ہو ہوا واجب ہو گا قارن پر بسبب اسکے قصور کے کرنے کے اپنے دو احرام پر الا الحجا و زرة المیقات غیر محرم ہوتا
منقطع فحالیہ دم واحد لانہ جیند لیس بقارن بگرا کے بڑھنے میں میقات سے بدون احرام کے تو اس پر ایک خون لازم ہو اسوا سی واسطے کہ اسوقت میں

نہ پلٹ آیا یا پھر آیا بعد شرف کرنے طواف وغیرہ کے توجہ کرنا ساقط ہوگا مکمل پیریدالچ و متمتع فرخ من عمرہ و صدار مکہ و خراج من الحرم و احرام یا حج
من اجل فان علیہم اداء و ذہ میقاتہ الی بلا احرام و کذا الو احراما بعمرہ من الحرم و بانعود کما فی سقیط الدم چنانچہ کسی حج کا ارادہ کرنے والا اور متمتع چاہنے والا
سے فراغت ہوا اور کسی ہو گیا اور دونوں مکے حرم سے اور دونوں حج کا احرام باندھا صل سے تو دونوں پر خون واجب ہو سبب بلا احرام بڑھنے کے
میقات اہل مکہ سے اس واسطے کہ اہل مکہ کا میقات حج کے واسطے حرم ہونہ محل اور بیہ طرح اگر مکہ اور متمتع نے احرام باندھا عمرہ کا حرم سے توجہ کرنا انہر واجبہ
اس واسطے کہ میقات عمرے کا محل ہوا اور میقات کی طرف پلٹ آنے سے جس طرح کہ مذکور ہو چکا فوج کرنا ساقط ہو جاتا ہے و دخل کوئی اوافاقی البستان اور مکہ
من اجل داخل المیقات حاجتہ قدما و لو عند المجاوزة علی مار و نیمة مدة الاقامة لیست بشرط علی المذہب بلہ دخول مکہ غیر حرم کوئی داخل ہوا بستان میں
یعنی اوافاقی اندر میقات کے زمین حل میں سے کسی مکان میں کسی حاجت کے واسطے بقصد آیا اگرچہ مجاوزت میقات کے نزدیک ارادہ اس حاجت کا کیا ہو
چنانچہ یہ مضمون نہر اوافاقی سے مذکور ہو گیا تو اس اوافاقی کو جائز ہوا داخل ہونا مکہ کا بدون احرام باندھے اور مدت اقامت کی نیت شرط نہیں بنا پر مذہب
صحیح کے یعنی پندرہ روز یا زیادہ رہنا بستان میں مشروط نہیں احرام کے عام وجوب میں بستان نبی عامر ایک بستی ہوا داخل میقات بنا چ حرم سکے اور اہل مکہ
نام تھکھو ہوا ان سے مکہ بظہر جو میں کوس ہر کذا فی لفظ طوافی و وقتہ البستان و لا شہر علیہ لانه لیتحی بالہ لکما اور میقات اس اوافاقی کا جو بستان میں
کسی کام کو گیا بستان ہر یعنی حل میقات ہر حج اور عمرے کا اور اُس پر مجاوزت میقات سے بلا احرام کوئی خیر واجب نہیں اس واسطے کہ اوافاقی بستان میں آنے سے
اہل بستان میں ملک یا تو جیسے بستانی کو دخول مکہ بلا احرام جائز ہو دیکھ ہی اسکو بھی جائز ہو اور جیسے بستانی کا میقات حج اور عمرے کا محل ہو دیکھ ہی اوافاقی کا بھی
حل ہوا چنانچہ اسکی تفصیل بیان موافقت میں گذر گئی و ذہ خیالہ اوافاقی پیرید دخول مکہ بلا احرام اور یہ جیلہ ہر اوافاقی کے حق میں جو مکہ میں جالا چاہے بدون احرام کے
وجیب علی من دخول مکہ بلا احرام کل مرة حجة او عمرة او وجوبہ من داخل ہو بدون احرام باندھے تو ہر بار بلا احرام جانے میں اُس پر ایک حج یا ایک عمرہ
واجب ہوا اس مکان اقدس کی قطعیم کے واسطے قلوھا و فاحرم نسک اجزاء عن آخر دخولہ و تمامہ فی الفتح سوا اگر مکہ میں بلا احرام جا کر پھر میقات کی طرف پلٹ گیا
سو حج یا عمرے کا احرام باندھا تو اسکو کافی ہوگا پچھلے بار کے دخول سے اور پورا بیان اسکا فتح القدیر میں ہے یعنی شتا و بار بار بلا احرام داخل ہوا تھا تو اس
احرام سے دوسری بار داخل ہونے سے حج یا عمرہ واجب ہوا تھا و ادا ہوگا اس واسطے کہ اول بار کا حج یا عمرہ اُس پر ہو گیا سو وہ بدون تعین نیت
کے ساقط ہوگا کذا فی الفتح و صحیح منہ ای اجزاء و محالزمہ بال دخول لواحرم عما علیہ من حجة الاسلام و اندرا و عمرہ مذکورہ لکن فی عامہ ذلک لندار کہ
المتروک فی وقتہ لا بعدہ بصیر و رتہ دنیا جو حل ہستہ اور صحیح ہوگا اس سے یعنی کفایت کر جائیگا اس حج یا عمرہ سے جو اُس پر بلا احرام داخل ہونے سے
لازم ہو گیا اگر اس نے احرام باندھا ہو اس عبادت کے واسطے جو اُس پر واجب تھی مجملہ حجة الاسلام کے یا حج تدر کے یا عمرہ تدر کے لیکن اس صورت میں ہر
جب ایسی سال حج یا عمرہ کرے اس واسطے کہ جو متروک ہو گیا تھا اسکا اپنے وقت میں تدارک کر لیا نہ کافی ہوگا دخول بلا احرام سے بعد اس سال کے اس واسطے
کہ متروک دین ہو گیا سال پلٹنے سے جائز المیقات بلا احرام فاحرم بعمرہ ثم افسدہا مضی قضی و لا دم علیہ لہ ترک الوقت بجزو بلا احرام
منہ فی القضاء ایک شخص بڑھ گیا میقات سے بلا احرام پھر اُس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرے کو فاسد کر ڈالا لاجماع قبل طواف سے تو عمرے کو پورا کر سکا اور
اسکو قضا کرے اور اُس پر خون نہیں میقات کے ترک احرام سے اس واسطے کہ قضا کرنے میں میقات سے احرام باندھتے ہیں اسکا تدارک ہو جاوے گا مکملی و من
فی حکم طواف العمرہ و لو شوطا و اقل استوا طہنا فاحرم بال حج رفصہ و جوبا بالان تہی الی عن الجمع بینہما کی نے اور اندر میقات کے رہنے والے اپنے
عمرے کا طواف ایک شوط کیا ایک شوط سے مراد یہ کہ تین شوط یا اس سے کم کیا پھر حج کا احرام کیا تو حج کو ترک کرے سہرندار اگر بنا پر وجوب کے اس واسطے کہ
اہل مکہ کو حج کرنا حج اور عمرے کا ممنوع ہو و علیہم لاجل الفتن و حج و عمرہ لانه کفایت الحج حتی لو حج فی سنتہ مقبلات الحرة و لو افضہا قداما بظہر اور اُس پر

[illegible]

اول مرتب غیر مشروع فائت الحج نہ ہو سیکہ دوسرے حج یا عمرے کا احرام کیا تو اس پر احرام ثانی کا ترک کرنا واجب ہو اس واسطے کہ دو حج کے احراموں کو اور دوسرے کے احراموں کو جمع کرنا مشروع نہیں م دو حج کے احرام تو ظاہر ہیں ایک احرام اس حج کا جو فوت ہو گیا اور دوسرا احرام حج ثانی کا اور دوسرے کے دو احرام یوں ہوئے کہ ایک احرام تو یہ ہر جو بعد فوت حج کے کیا اور دوسرا احرام اس طرح کہ فائت الحج عمرہ کر کے احرام ہے باہر آتا ہے چنانچہ بعد اسکے مذکور ہوتا ہے ولما فائت الحج بقی فی عمرہ فیلزم ان یحلل من احرام الحج بافعال العمرۃ ثم بعدہ یقفہ ما احرم بہ بصرۃ الشرع ویدخل التحلیل قبل اداۃ بارض او جبکہ اس کا حج فوت ہوا تو احرام ہلکا باقی رہا تو اس پر لازم ہے حج کا احرام اتارنا عمرے کے افعال کر کے پھر بعد اسکے تھا کرے اسکی جبکہ احرام کیا اس واسطے کہ شروع کرنا اس کا صحیح تھا اور فرج کرے اس واسطے کہ بسبب ترک کرنے احرام ثانی کے وہ حلال ہو گیا اسکے وقت سے پہلے یعنی واجب تو یہ تھا کہ بعد افعال حج ثانی کے یا عمرہ کے احرام ثانی سے باہر آتا لیکن بسبب عدم مشروعیت جمع بین الاحرامین کے احرام ثانی کا ترک واجب ہو گیا لہذا حج کرنا لازم ہوا امداء علم کذا فی حاشیۃ الطحاوی

باب الاحصار

ہو لفتہ المنع وشرعاً منع عن رکن یہ باب ہر احصار کے احکام میں ہے احصار لغت میں یعنی منع اور جس کے ہر اور مدخل شیع میں ہر عبارت ہر منع رکن سے خواہ حج کا رکن ہو خواہ عمرے کا اکثر کتب فقہ میں منع وقوف اور طواف کو احصار قرار دیا ہے لیکن اس میں عمرہ داخل نہیں رہا لہذا عمرہ میں بھی احصار ہوتا ہے لہذا اشناج نے احصار کی تعریف منع رکن سے کی تا عمرہ بھی داخل رہے اذ احصر بعدہ او مرض او موت خرم او ہلاک نفقۃ حل لہ التحلل جبکہ حرم بند ہو جاوے یہ بسبب دشمن یا بیماری کے یا حرم یا زوج کے مرجانے سے عورت محرمہ بند ہو جاوے یا خرچ کے ہلاک ہو جانے سے تو حلال ہے اگر کوئی تحلل لینے احرام کا اتارنا مہین عام ہو کا فر آدمی ہو یا غیر اسکے اور وہ بیماری مانع ہو جانے اور سوار ہونے سے زیادہ ہوتی ہو اور ہلاک نفقہ راہ میں اس شرط سے مانع ہو کہ پیدل چلنے کی قدرت نہ ہو بعد شروع کے اور اگر پیدل چلنے پر قادر ہو تو مانع نہیں اگرچہ گھر سے پیدل جانا حج کے واسطے لازم نہیں جیسے حج فعل ابتداء لازم نہیں لیکن بعد شروع کے لازم ہو کر یہ قول صحیح کہ انہی احوط اور ابو یوسف رحمہما کہ اگر فعل پیدل چلنے پر قادر ہو اور آئندہ خوف ہو یا جزی اور تھک جانے کا تو اس پر حج لازم نہیں کذا فی المنہر

فیمینہ لبعث المفروء ما اوقیتہ فان لم یجد لقی محرم یا حتی یجد التحلل بطوف و عن ثانی ان یقوم الدم بالطعام و یتصدق بہ فان لم یصلح من کل نصف صاع یوما جب عذرات مذکورہ سے حرم حج کو نہ جاسکے تو اس وقت میں تنہا حج کا کرنے والا ایک خون لینے ایک بکری یا بھیر حرم میں بھیجے یا اسکی قیمت روانہ کرے تاکہ خرید کر کے حرم میں فوج کیجاوے سواگر بکری یا اسکی قیمت پناوے تو محرم بنا رہے یہاں تک کہ پاوے یا عمرہ کا طواف اور سی صفا کردہ کی کر کے احرام اتارے اور ابو یوسف رحمہما سے منقول ہے کہ بکری کی قیمت اناج سے کیجاوے اور اسکا صدقہ دیا جاوے ہر مسکین کو نصف صاع سواگر اناج بھی پناوے تو ہر نصف صاع کی عوض ایک ایک دن روزہ رکھے مخطاوی نے کہا کہ یہ روایت ابو یوسف رحمہما کی ضعیف ہے بہتر یہ تھا کہ شاج ہسکونہ کو زکرتا وال القارن وین اور قارن دو بکر یا ن روانہ کرے حرم کو ایک بکری حج کے بدلے اور دوسری عمرے کے احرام کے عوض فلو بعث واحد الم تحلل عنہ سواگر قارن ایک بکری بھیجے ایک حرم کے واسطے تو اس احرام سے باہر نہوگا اس واسطے کہ مشروع یہ ہے کہ دونوں احراموں سے یکبارگی خارج ہو تو ایک احرام کو قائم رکھنا اور دوسرے کو اتارنا خلاف مشروع ہے کہ انہی احوط وین یوم الذی یصلح لیسلم منی تحلل اور عین کر دے فوج کا دن کہ فلانی تاریخ ہدی کو حج کرے تا معلوم رہے کہ کب احرام اتارے اس واسطے کہ تحلل قبل فوج کے جائز نہیں ویدخل فی الحرم ولو قبل یوم اخر خلافا لہما اور فوج کرے ہدی کو حرم میں اگرچہ فوج یوم اخر سے پہلے ہو بخلاف صاحبین رحمہما کہ ان کے نزدیک احصار حج میں یوم اخر سے پہلے فوج کرنا جائز نہیں لیکن عمرہ کے احصار میں جائز ہے ولو لم یفعل ورجع الی اہلہ بغیر تحلل او صبر محرم یا حتی تزل الخوف جاز فان ادرک الحج فہا و نعمتہ وال التحلل بال عمرہ لان التحلل بالذبح انما ہو للضرورة حتی لا یمتد احرامہ فیشق غلیظہ یزلی اور اگر محرم محصر نہ ہو یا کونہ روانہ کیا اور اپنے گھر لیٹ آیا احرام باندھے یا احرام باندھے ہوئے وہیں ٹھہرا رہا یہاں تک کہ خوف نہ

١٠٠

یہ باب ہر غیر شخص کی طرف سے حج کرنے کا لینے بطور نیابت کے دوسرے کی طرف سے حج کرنا الاصل ان کل من الی عبادۃ اللہ جمل ثوابا وغیرہ وان واما
عند النقل لنفسه بظاہر الاول اصل یہ ہر کہ جو شخص کوئی عبادت کرے نماز یا روزہ یا خیرات یا قرأت قرآن یا ذکر یا حج یا عمرہ یا طہارت یا اور نیکیاں تو اس کو
جائز ہر کہ اس کا ثواب غیر شخص کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت انہی ذات کے واسطے نیت کی ہو یہ اصل ثابت ہوا لاکل قرآن ان

احادیث کی ظاہر دلالت سے بلا ارتکاب تاویل قرآن مجید میں ولہ کو ارشاد ہوا کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے (رب ارحمہما لکما ربانی صغیر) یعنی اے پروردگار میرے والدین پر رحم کر جیسا کہ انھوں نے مجھ کو رکھیں میں پالا تو اگر انسان کا عمل دوسرے کو مفید ہوتا تو والد کی دعا والدین کے حق میں مفید نہ ہوتی حالانکہ یہ غلط ہے اور حق تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ خیر شے تو منین کے واسطے دعاے مغفرت کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید ہوتا ہے اور احادیث تو نیابت اور ثواب رسانی میں بکثرت ہیں ازراجملہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث متفق علیہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو مینڈھون کو قربانی کیا ایک مینڈھا اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کی طرف سے اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عبادت مالی میں نیابت صحیح ہے اس حدیث کے مضمون کو ابن ماجہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ اور حاکم اور طبرانی اور ابن ابی شیبہ اور اسحق اور ابو یعلیٰ اور بزار اور دارقطنی نے چند صحابہ سے روایت کیا ہے تو معلوم ہوا کہ قدر مشترک یہ حدیث مشہور ہے اور دارقطنی نے روایت کی کہ ایک مرد نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے ماں باپ تھے جسے میں ان کی زندگی میں نیکی کرتا تھا سو اب کیونکر میں ان کے ساتھ نیکی کروں تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بعد موت کے نیکی یہ ہے کہ نماز پڑھا کر ان کے واسطے اپنی نماز کے ساتھ اور روزہ رکھا کر ان کے واسطے اپنے صوم کے ساتھ اور یہ بھی اُسے علی مرتضیٰ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو برستان پر گزرے اور گیارہ بار قل ہو اللہ احد پڑھے اور کہے ثواب مردوں کو بخشنے تو اسکو ثواب دیا جائیگا بقدر اموال کے اور ابو جعفر عسکری نے روایت کی کہ اُس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہم خیرات کرتے ہیں اپنے مردوں کی طرف سے اور حج کرتے ہیں ان کی طرف سے اور دعا کرتے ہیں ان کے واسطے کیا اگویہ پہنچتا ہے یا کہ ہاں البتہ انکو پہنچتا ہے اور وہ خوش ہے میں اُس سے جیسے کوئی تم میں خوش ہوتا ہے و طبع سے جب کوئی اسکو تحفہ بھیجے اور سن ابوداؤد میں مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مردوں پر پس پڑھا کرو تو ان احادیث کثیرہ سے ثابت ہوا کہ اعمال صالحہ کا ثواب غیر کو نافع ہوتا ہے کہ ان فی فتح القدر و اما قولہ تعالیٰ وان لیس للانسان الا ما سمیٰ او الا ما وھب لہ کما تحقوا لکمال او الا ما یحییٰ علیہ کما فی لہم اللعنتہ اور یہ جو قول ہے حق تعالیٰ کا کہ انسان کو کوئی چیز نافع نہیں مگر جو کہ اسے خود کیا تو مراد یہ ہے کہ انسان کو غیر کے عمل سے کچھ حاصل نہیں مگر جبکہ غیر بخشنے اسکو تو البتہ مفید ہوگا چنانچہ اس مطلب کو ثابت کیا ہے کمال الدین بن ہمام نے فتح القدر میں یا لام اس آیت میں یحییٰ علیہ لہم اللعنتہ میں یحییٰ علی ہر قول اس صورت میں یہ مطلب آیت کا ہوگا کہ انسان کو کوئی چیز مفید نہیں سوائے اپنے عمل کے تو نفی حضرت کی ہوئی نہ منفعت کی مگر معتزل کا یہ مذہب ہے کہ عبادت کا ثواب جو فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت مالی ہو یا بدنی خواہ مرکب مال اور بدن سے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک صدقات اور عبادات مالی اور حج میں وصول ثواب جائز ہے اور عبادت بدنی مانند صوم اور صلوٰۃ اور قرات قرآن وغیرہ میں وصول جائز نہیں معتزلہ آیت مذکورہ سے استدلال کرتے ہیں اپنے مذہب پر کہ انسان کو غیر کا عمل مفید نہیں اہل سنت نے اس استدلال کے کئی طرح سے جواب دیئے ہیں جواب اول یہ ہے کہ یہ آیت نسخ ہے بقول ابن عباس اس آیت سے (والذین امنوا و اتھتمہم ذریتہم بایمان اھتھنا ہم) جواب ثانی یہ ہے کہ یہ آیت ابراہیم اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قوم کو مخصوص ہے جواب ثالث یہ ہے کہ انسان سے مراد اس آیت میں کافر ہے تو مومن کے حق میں نفی نہیں جواب رابع یہ ہے کہ بطریق حدل غیر کو ثواب نہیں لیکن بطریق فضل البتہ ثابت ہے جواب خامس یہ ہے کہ لام معنی علی ہے کہ ان فی لہم اللعنتہ میں لہم لکن لیکن محقق نے فتح القدر میں کہا کہ ہر چند ظاہر آیت ہی پر دلالت کرتا ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید نہیں لیکن حکم دعا والدین اور استحقاق ملائکہ مومنین کے حق میں اور حدیث قربانی کی امت کی طرف سے اسکے سوا اور احادیث ایصال ثواب کی ظاہر آیت کے مخالف ہیں تو بالقطع حکم ثابت ہوا کہ ظاہر آیت اپنی صرافت اور اطلاق پر باقی نہیں بلکہ مفید ہے بقید عدم ہبہ عامل چنانچہ اسکی توضیح ترجمہ آیت میں مذکور ہوگی اور تفسیر آیت بہتر ہے نسخ آیت کے قائل ہونے سے اس واسطے کہ آیت مذکورہ از قبل اخبار ہے حالانکہ خبر میں نسخ جاری نہیں اور ابطال معتزلہ کے ضمن میں مالک اور شافعی کے قول کی بھی نفی ہوگئی ہے حدیث اور اخبار سابقہ سے عبادات بدنیہ کا بھی ایصال ثواب ثابت ہو گیا اللہ سبحانہ ہو الموفق انتہی کلام الحق ولقد فصیح الزاہد سے عن اعتراف ہذا واللہ الموفق اور البتہ زاہدی نے اپنا اعتزال یہاں کھول دیا اور توفیق غیر کی دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یعنی زاہدی باوجودیکہ بڑا عالم ہے مجتہد کی کتاب الحج میں

نظرانی

لہ
فیہم اللعنتہ کے لئے
علیہم اللعنتہ کے لئے
آیت ثابت ہوا ہے اور
جو کہ ایمان لائے اور
اسکی پیروی کی اور اللہ
ایمان میں ملا دیا ہے اور
اسکی نواس آیت میں
ان کے آباء سے سوال میں قابل
کیا ہے

الحالت صحیح میں پھر وہ بعد فراغت ہونے نائب کے حجر سے عاجز ہو گیا اور ہمیشہ عاجز رہا اور موت تک قہوج سقوط فرض میں کافی ہوگا بسبب پناے جانے شرط کے
یہ نائب کے حج کرنے کے وقت میں جب عاجز نہ تھا قہوج نفل کا ثواب نائب کو حاصل ہوگا کذا فی الطحاوی بشرط الامر یہ ای الحج عنہ فلا یجوز حج الفرج بغیر ذلک الا اذا
حج اول حج الوارث عن مورثہ لوجود الاموال لہ اور بنا پر بنیاد یہ بشرطیکہ امر کے غیب نائب کو اپنی طرف سے فرض حج کرنے کا وجہ جائز نہیں حج فرزند کا
باپ کے واسطے بدون اجازت باپ کے مگر جبکہ دارث خود حج کرے یا غیر سے حج کرادے اور ث کی طرف سے تو البتہ جائز ہے بسبب پناے جانے امر موت کے بنا پر و لا
حال کے میں جب دارث موت کے مال پر تصرف نہ ہو تو گویا مورث نے اس سے کہا کہ میرے اوپر سے فرض ادا کر کذا فی الطحاوی بقی من شرائط النفقة من مال لا یکرہا اکثر
حج المأمور بنفسہ وتینہ ان عینہ فلو قال حج عنی فلان لا غیر لم یجز حج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ جازا و شرائط نیابت حج سے باقی رہا نفقہ یعنی شرط ہے کہ کل نفقہ
نائب کا غیب کے باعث سے ہو یا اکثر نفقہ اس کے مال سے ہو تو اگر نائب غیب کا مال نہ اپنے مال سے حج کرے بطور احسان کے تو غیب کی طرف سے حج نہ ادا ہوگا کذا
فی العالمگیری عن ابیہ اے اور حج کرنا امور کا بذات خود اور امکا متعین ہونا مشروط ہے اگر اسکو متعین کر دیا ہو سو اگر آمر نے یوں کہا ہو کہ مثلاً زید میری طرف سے حج کرے
نہ غیر اسکا تو غیر زید کا حج کرنا جائز نہیں اور اگر غیر کی نفی ہو تو غیر زید کا حج کرنا جائز ہے و اصولہا فی الباب الی عشرین شرائط انما عدم شرط الامر الاجرة فلو استاجر جلا یا ان
حال استاجر تک علی ان حج عنی بکذا لم یجز حجہ وانما یقول امر تک ان حج عنی بلا ذکر اجارة لہا بالمتاسک میں شرائط نیابت کو میں تک ہو چکا یا جو ان میں سے ایک شرط
یہ کہ نیابت میں اجرت مشروط نہ ہو تو اگر اجارہ ٹھہرایا ایک مرد سے اس طرح پر کہ اس سے کہا کہ میں نے تجھے ٹھیکہ کیا اپنی طرف سے حج کرنے کا اتنے مال کے عوض تو اسکا
حج جائز نہیں بلکہ یوں کہ کہ میں نے تجھ کو امر کیا اپنی طرف سے حج کرنے کا بلا ذکر اجارہ م شلج کا کلام اسکو مقتضی ہو کہ اجیر کو اجرت نہ ملے اور حج اجیر کا ہونہ مستاجر کا اور
خانیہ میں صرح ہے کہ ظاہر الروایت میں حج مستاجر کے واسطے واقع ہوگا اور اجیر کو اجرت مثل بیگی تو عبارت خانیہ اسکو مقتضی ہے کہ اجارہ فاسد ہے کذا فی حاشیہ الطحاوی
ولو انفق من مال نفسه او خلط النفقة بماله وانفق کلہ او اکثرہ جاز و بری من ضمان اور اگر مامور نے کچھ ذاتی مال سے خرچ کیا اور حالانکہ غیب کے نفقہ میں جمع کر لینے کی گنجائش
ہو یا مامور نے غیب کے نفقہ میں اپنا مال ملا دیا اور سب مال خرچ کر ڈالا یا اکثر لینے بمقدار کل مال آمر کے یا اکثر مال آمر کے صرف کیا تو جائز ہے اور مامور ضمانت سے بری ہو گیا
کذا فی الطحاوی بشرط العجز المذکور للحج الفرض لا للنفل لا لتساع باہ اور شرط عاجزی کی جو مذکور ہوئی قہوج فرض کے واسطے ہونے نفل حج کے واسطے ایسے کہ نفل
میں وصیت ہو تو قادر کو نائب سے حج نفل کرنا صحیح ہے ووقع الحج لفرض عن الامر علی الظاہر من المذہب وقیل عن المأمور نفلا ولا امر ثواب النفقة حج نفل
اور حج فرض آمر کی طرف سے واقع ہوتا ہے بنا پر ظاہر مذہب کے اور قول ضعیف یہ ہے کہ مامور کی طرف سے حج نفل واقع ہوتا ہے اور آمر کو نفقہ دینے کا ثواب ہے جسے نفل
حج میں اور یہ قول اخیر مجرد کقول ہے لیکن اس اختلاف کا کچھ ثمرہ نہیں اس واسطے کہ سب متفق ہیں اس بات پر کہ آمر سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور مامور سے ساقط
نہیں ہوتا کذا فی المنہج اور ظاہر مذہب کی وہ حدیث دلیل ہے جو صحاح ستہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حجۃ الودع میں ایک عورت ختم کی قوم کی آئی اس نے کہا
یا رسول اللہ صلعم میرے باپ پر حج فرض ہوا اور وہ بہت بڑھا ہوا اسکو طاقات نہیں کہ اونٹ پر ثابت رہ سکے کیا میں اسکی طرف سے حج کروں حضرت صلعم نے فرمایا ہاں
اور بخاری اور مسلم میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک مرد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا سو اس نے کہا کہ میری بہن نے حج کی نذر مانی تھی سو وہ مگر کسی خیریت
صلعم نے فرمایا کہ اگر آپ فرض ہوتا تو کیا تو ادا کرتا اس نے کہا ہاں میں ادا کرتا فرمایا تو خدا کا فرض ادا کر کہ وہ احق بالقضا ہے کذا فی التیسیر تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا
کہ آمر کی طرف سے حج واقع ہوتا ہے مامور کی طرف سے لکن بشرط الصحة الثیابۃ البلیۃ المأمور لصحة الافعال ثم فرع علیہ بقولہ فبإیحاء الضرورة بھلۃ من الحج والعمرة
ولو اتمۃ والعید وغیرہ کا لہذا ہذا وغیرہم اولے لعدم الخلاف لیکن صحت نیابت کے واسطے مشروط ہے اہلیت مامور کی یعنی اسلام اور عقل مامور میں لازم ہے
تاکہ اس کے افعال صحیح ہوں پھر ماتن نے شرائط اہلیت پر اگلا قول متفرع کر کے کہا تو جائز ہے حج کرنا اسکا جس نے خود حج نہیں کیا اور عورت کل حج جائز اگرچہ وہ ٹوٹنی ہو
اور عبد اذن وغیرہ کا جیسے صغیر قریب بلوغ کا حج کرنا جائز ہے اور ان شخص کے سوا اور شخص بہتر نیابت کے واسطے تا طلاق خانہ منہ ضرورہ بضاد مطہ مفتوح ہو

یوریکا تو جائز ہر بشر طیکہ باب نے وصیت میں یون نہ کہا ہو کہ میرے مال سے حج کیا جاوے اور سبط حکم ہر اگر وارث کسی سے حج کرادے اور جائزین حج فرزند کا عدم رجوع کی نیت سے چنانچہ میت کے فرض کو اگر وارث ادا کرے اپنے مال سے تو متروک سے رجوع کر لینا درست ہے لیکن فرض ادا کرالانیت عدم رجوع بھی جائز ہے بخلاف حج کے اس واسطے کہ عاجز کی طرف سے حج کرنا بدولت اسکے امر کے جائز نہیں اور فرض ادا کرنا بلا بھی جائز ہے کذا فی المنع عن التبعیض من حج عن کل من امرہ وقع عنہ ضمن ما لہ لانه خالف ما ولا بقدر علی جعلہ عن احدہما عدم الاولیۃ اور جس نے حج کیا دوم کر نہ والوں کے واسطے یعنی ایک حج میں دو شخصوں کو شریک کیا تو وہ حج مامور کی طرف سے نقل واقع ہوگا اور اگر انکا مال خرچ کیا ہو تو وہ دونوں کے مال کی نہایت دیگا اس واسطے کہ انکی مخالفت کی کہ ہر ایک کو بلا شرکت حج مقصود تھا اور مامور قادر نہیں کہ حج کو ایک کے واسطے ٹھہراوے بسبب عدم ترجیح کے یعنی صحیحہ لتعین لواطق الاحرام اور لائق یون ہر کہ تعین صحیح ہوگا احرام کو مطلق کیا یعنی امر کا ذکر کیا ہو احرام کے وقت نہ بطور تعین نہ بطور اہتمام ولوا بہما فان عین احدہما قبل الطواف والوقوف جاز اور اگر امر کو مبہم ذکر کیا یعنی یون کہا کہ میں بیک کہتا ہوں ایک امر کی طرف سے پھر بعد اسکے اگر دو میں سے ایک کو معین کر لیا قبل طواف اور وقوف کے تو جائز ہے ہر طرفین کے نزدیک کذا فی الطوطاوی بخلاف ما لو اہل حج عن البویہ او غیرہما من الاجانب حال کو نہ متبرعان عین بعد ذلک جاز لانه تبرع بالتواب فلیجوز لاحدہما او لہما ولی الحدیث من حج عن البویہ نفقہ قضی عنہ حجتہ وکان لہ فصل عشر حج وبعث من الابرار غلات سابق پر مسئلہ ہر اگر ایک شخص نے حج کیا اپنے والدین کی طرف سے یا والدین کے سوا اور اپنی شخصوں کے واسطے حج کیا بطور احسان کے یعنی بلا وصیت اور بدولت انکے مال کے حج کیا پھر بعد اسکے معین کر لیا ایک کو تو جائز ہے اس واسطے کہ یہ شخص ثواب کا دینے والا ہے بلا عوض اور حج تو فقط فاعل کی طرف سے واقع ہوگا تو اسکو اختیار ہے چاہے ایک کو ثواب دے چاہے دونوں کو دے اور حدیث میں وارد ہے کہ حج کرے اپنے والدین کی طرقت تو اسے اپنا حج اذاکا اور ہوگی اسکے واسطے زیادتی جس حج کی اور یہ شخص قیامت میں نیکوں میں مبعوث ہوگا مابثر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے باپ اور اپنی ماں کی طرف سے حج کرے تو اسے اپنا حج ادا کیا اور اسکے لیے جس حج کی زیادتی ہوگی اور زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد نے اپنے والدین کی طرقت سے حج کیا تو قبول ہوگا اسکی طرف سے اور اسکے والدین کی طرف سے اور ان دونوں کی رو میں خوش ہوگی اور خدا کے نزدیک شخص نیکو کا لکھا جائیگا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے والدین کی طرف سے حج کرے یا انکا فرض ادا کرے تو قیامت کے دن نیکوں کے ساتھ وہ شخص اٹھایا جائیگا ان احادیث ملتہ کو اذتظنی نے مذکور کیا ہے یہ جو اہل حق اور شایع نے مذکور کیا تو نقل حج کا ذکر تھا اور اگر والدین میں سے کسی پر فرض حج ہوگی تو حضور ہیں کہ حج کی وصیت اسے کی یا نہیں اگر وصیت کی اور وارث نے اپنے مال سے حج کیا مورث کی طرف سے بطور احسان کے تو مورث کے ذمہ سے حج ماقط ہوگا اور اگر اسے وصیت نہیں کی حج کی اور وارث نے اپنی خوشی اسکی طرف سے حج کیا یا غیر سے کروایا تو امام عظیم نے کہا کہ اگر خدا نے چاہا تو فرض ماقط ہوگا کذا فی فتح القدیر ووم الاحصاء لا یحلی الامر فی مالہ ولو میتا قبل من الثلث قبل من کل ثم ان فائتہ تقصیر متضمن ان باقہ سادۃ لا اور احصاء کا خون امر پر واجب ہے اسکے مال میں اس واسطے کہ امر نے مامور کو اس میں پچاسا تو ہی پر چھوڑنا بھی لازم ہے اگرچہ امر میت ہو امر سے مراد وہ ہے جسکی طرف سے حج کیا جاوے تو نہیں میت بھی داخل ہے کذا فی المنع بعضوں نے کہا کہ میت کے ثلث مال سے حج کرنا چاہیے اور بعضوں نے کہا کہ کل مال سے اور احصاء کے سوا کوئی خون امر پر لازم نہیں پھر اگر حج فوت ہو گیا مامور کی تقصیر سے یعنی اپنے کسی کام میں ایسا مشغول ہو گیا کہ موسم حج کا گذر گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر آسمانی آفت سے جیسے مرض یا جس سے یا سواری کے مرجانے سے یا کرایہ دار کے بھاگ جانے سے حج فوت ہو گیا تو مامور پر ضمان لازم نہیں کذا فی الطوطاوی ووم القرآن وملتق والجنایات علی الحج الا اذا اذن لہ الامر بالقران وملتق والافصیر مخالفاً فیمن قران وملتق اور جنایات کا خون حج کرنے والے پر واجب ہے نہ امر پر لیکن جب امر نے مامور کو قران اور ملتق کرنے کا اذن دیا ہو تو امر پر واجب ہوگا اور اگر قران اور ملتق کا امر نے اذن نہیں دیا تو قران کرنے سے مامور مخالف ہوا امر کا تو مامور ہی خاص ہوگا ضمن النفقۃ ان جامع قبل وقوفہ فیحد مال نفسه وان بعدہ فلا الحصول المقصود اور مامور ضامن ہوگا نفقہ کا اگر اسے جماع کیا قبل وقوف عرفات کے اس واسطے کہ حج فاسد ہو گیا تو دوسرے سال مامور حج کو دوبارہ کرے اپنی ذات کے مال سے اور اگر بعد وقوف عرفات کے

اسکے صدق کا شاہد ہو مثلاً راہ میں حاجیوں کا قافلہ لٹا ہو یا مدت کا نتیجہ کی جیڑی لگائی تو البتہ اسکی تصدیق ہوگی کذا فی الخطاوی ولو قال تجت وکذا بوجہ تیرا
ہمیں اذکان مریون المیت وقدم بالاتفاق اور اگر مامور نے کہا کہ میں حج کر چکا ہوں میت کی طرف سے اور وارثوں نے اسکی تکذیب کی تو مامور کی
تصدیق کیجاو گی قسم سے ساتھ مگر اوقت تصدیق ہوگی جبکہ مامور قرض دار ہو میت کا اور اسکو قرض میں سے راہ خرچ کرنے کا امر ہوا تو لا تقبل منیتہم
انکان یوم الآخر بالبلد الا اذا برهنوا علی اقرارہ انہ لم یحج اور مقبول نہ ہوگا وارثوں کے گواہ اس بات پر کہ مامور یوم الآخر کو اس شہر میں تھا کیونکہ نفی پر گواہ
مقبول نہیں اسواسطے کہ مقصود اس قول سے وارثوں کو یہ ہو کہ حج کی نفی ہو جاوے تو اگرچہ وہ قول ظاہر میں اثبات ہے لیکن در پردہ نفی ہو مگر وجہ وارث
گواہ گذارین مامور کے ہر اقرار پر کہ میں نے حج نہیں کیا تو البتہ کوہی مقبول ہوگی اسواسطے کہ تلفظ کرنا مامور کا ان الفاظ کو اثبات ہو نہ نفی کذا فی الخطاوی

باب الہدی

ہوئی اللغۃ والشرع ما یدعی الی الحرم من النعم لقیقرب بہ فیہ باب الہدی کے احکام میں ہدی نفل اور شرع میں نہ کہو کہتے ہیں جو حرم محترم میں چاہے حلال
جانور کا تھو گدرا نا جاوے تاکہ اسکے ذبح کرنے سے حرم میں حق تعالیٰ کا قرب اور خاندانی حاصل ہو اذناہ شاة ہدی کا اذنیہ رتبہ بیکری اور دو مایل بن جس سنین و بقر
ابن سنین وغنم ابن سنتہ اور ہدی کی اعلیٰ قسم پانچ برس کا اونٹ ہو اور اوسط قسم دو برس کی گائے میل ہو اور ادنیٰ قسم ایک برس کی بھیڑ بکری و دنبہ ہو ولا یجوز لہ
بل یندب فی دم الشکر اور واجب نہیں ہدی کو سرفات میں بیجانا یا پتہ گردن میں ڈالکر یا کوبان کی کھال چیر کر شہور کرنا بلکہ شکر کے خون میں شہارہ سنجیدہ یعنی قرآن و شرع
اور نفل کے ہدی میں شہارہ بہتر ہو اور جنایات کے ہدی میں اعتنا سبب ہے جیسے تضامی نہ کہ کوچہ یا ناخضل ہر کذا فی النسخ ولا یجوز فی الہدایا الا ما جائز فی النضایا بلکہ
سیحی فصیح اشتراک شتہ فی بدتہ شریعت تقریہ وان خلت اجناسہا اور جائز نہیں ہدی میں مگر جو جانور کہ صحیح سالم جائز ہو قربانیوں میں چنانچہ اسکی تفصیل
کتاب الاضغیہ میں آوے گی تو صحیح ہر شریک رہتا ایک شخص کا چھ شخصوں کو اس اونٹ اور گائے میں جو بہ نیت قربت کے خرید ہوئی ہو اگرچہ اجناس قربت کے مختلف ہوں
چنانچہ قرآن اور تمتع اور احصاء اور جزا سے یہ رو غیر ذلک لیکن قربت کا متحد نہیں ہوتا مستحب ہر کذا فی النسخ و یجوز الشاة فی الحج فی کل شئی لانی طواف الرکن
جبنا اوصاینا و طلی بعد الوقت قبل الحلق کما اور جائز ہر بھیڑ بکری کا ذبح کراچ کی ہر شہر میں مگر طواف الزبارة کو جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کرنے سے
اور بعد وقت عرفات قبل حلق کے طلی کرنے میں بھیڑ بکری کافی نہیں بلکہ اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا یہاں واجب ہے چنانچہ باب الجنایات میں مذکور ہو چکا و یجوز کلہ لانی
کا الاضغیہ من ہر سے انطوع اذ بلغ الحرم و امتعتہ والقرآن فقط و اول من غیر انھن باکل اور جائز ہر کھانا ہدی کا بلکہ قربانی کے مانند مستحب ہو کھانا نفل کے
ہدی کا جبکہ وہ حرم تک پہنچ جاوے اور تمتع اور قرآن کے ہدی کو کھانا جائز ہے فقط اور سوائے نفل و تمتع اور قرآن کے اور ہدی کو اگر کھانا گیا تو بعد رکعت تیسرے
دینا لازم ہوگا مگر نفل کے ہدی کو نفل حرم کے بھیجنے کے ذبح کیا تو اسکا کھانا جائز نہیں کہ وہ صدقہ ہے ہدی نہیں تو اسکا کھانا بھی جائز نہیں کذا فی النسخ و متعین یوم النحر
ای وقتہ و ہوا لایام التثانیۃ لذبح امتعتہ والقرآن فقط ظم بخیر قبل بل بعدہ و علیہ دم اور فقط تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنے کے واسطے یوم النحر متعین ہے فقط
یوم کا یہاں یعنی مطلق وقت ہے تو جس وقت خروشاں ہوگا اور وہ تین دن ہیں یعنی دسویں گیارھویں بارھویں تو تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنا قبل یوم النحر
سے بالا جمع جائز نہیں بلکہ بعد بارھویں کے البتہ کافی ہے لیکن ترک واجب ہوگا کہ ایام نحر سے تاخیر ہوئی لہذا اسپر دو مہر خون واجب ہے ایام حج کے نزدیک حدیث
نزدیک اور سوائے تمتع اور قرآن کے جنایات اور نذر اور حصار اور نفل کے ہدی کا ذبح کرنا یا ہر مخرجین مخصوص نہیں کذا فی الخطاوی و متعین الحرم لانی لکل
الافقرہ لکن فضل اور سبب تمتع کے ہدی کے ذبح کرنے کے واسطے حرم متعین ہے منافی کی خصوصیت نہیں بقول صحیح اور تصدیق ہدی کے گوشت کا حرم کے محتاج کیواسطے
مخصوص نہیں بنا ہو جو بد کے لیکن حرم کا محتاج فضل ہے غیر سے و تصدیق بجلالہ و خطا مہ ای زمانہ اور ہدی کی جھول اور کیل کو خیرات کر دے ہواسطے کہ صحیح سنین
علیٰ قضی سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے مجھ کو حکم کیا اونٹوں کے گوشت اور جھولوں اور کھانوں کے تصدیق کرنے کا محتاجون پر

امام عظیم اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کعبہ افضل ہے مدینہ سے اور امام مالک کے نزدیک مدینہ افضل ہے کذا فی المسیح و زیارۃ قبرہ الشریف مندوبہ بل قبل واجبہ لمن ارعہ اور زیارۃ کذا قبر شریف مصطفوی کا مستحب ہے بلکہ بعض علما نے اسکو واجب کہا ہے جسکو مقدور و طاقت ہو م انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب طریق زیارت کا قیام میل تمام خاتمہ حج میں مذکور کیا جاوے گا واسطے اتھام مسلمین مشتاقین کے و بعد از بارحی نوفر ضا و بخیر نوفر ضا مالم یرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فیبد زیارۃ الاحزان و لیسوہ زیارۃ مسجودہ الشریف نقدا خبر ان الصلوٰۃ فیہ خیر من الف صلوٰۃ فی غیرہ الا مسجد الحرام و کذا البقیۃ القرب اور پہلے حج ادا کرے اگر فرض حج ہو اور اگر نفل حج ہو تو اس میں مختار ہو چاہے پہلے زیارت کرے یا حج لیکن نفل حج میں اختیار اسوقت تک ہے جب تک مدینہ میں ہو کر نہیں نکلا اور اگر حج کے واسطے مدینہ میں ہو کر چلا تو زیارت کرنا ضروری خواہ حج فرض ہو یا نفل اور قبر شریف کی زیارت کے ساتھ چاہے کہ حضرت معلم کی مسجد شریف کی زیارت کی بھی نیت کرے اسواسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ کسی ایک نماز ہزار نماز سے افضل ہے اسکی غیر مسجد میں سوائے مسجد الحرام کے اور اسی طرح باقی عبادات مانند اعتکاف اور جاردوب کشی کے کہ اسکا ثواب سوائے مسجد الحرام کے اور مساجد سے زیادہ تر ہے م سند احمد اور صحیح ابن خرمیہ اور ابن حبان میں عبد اللہ بن ربیع سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں اور مساجد کی ہزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے اور ایک نماز مسجد الحرام میں افضل ہے اسکی سونمازون سے یعنی مسجد مدینہ سے ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا کہ بعد ضعیف کے نزدیک بہتر ہے کہ سفر مدینہ میں فقط قبر شریف کی زیارت کے واسطے نیت کو خالص کرے نہ فدا جلال اور تعظیم سید العالمین اسی کو مقتضی ہے اور تاکر ظاہر حدیث دارقطنی کی موافق ہو جاوے کہ جسکو کوئی حاجت ہو سوائے میری زیارت کے اسکا میں شفیع ہو گا قیامت کے دن ولا لکرمہ المجاورۃ بالمدینۃ و کذا لکرمہ لمن شئ بنفسہ اور مکر وہ نہیں رہنا مدینہ کا اور سطح لکھا اس شخص کو جسکو اپنے نفس سے تہاد ہو حفظ لکھا ہے شرفین کام مجاورت کا معتقد میں اختلاف ہے علما کا بعض شافعیہ نے مذکور کیا کہ مجاورت مکہ مستحب ہے مگر جب وقوع امر منع کا ظن غالب ہو اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مکر وہ ہے اسواسطے کہ انسان کی غالب عادت یہ ہے کہ معیشت میں خلاف خواہش نفسانی سے متکدل اور افسردہ خاطر ہو جاتا ہے اور کثرت مشاہدات سے جیسی تعظیم اور توقیر چاہیے وہی باقی نہیں رہتی غالباً اور یہ بھی ہے کہ انسان خطا سے محفوظ نہیں اور حرم میں تضاعف معاصی کا خوف ہے چنانچہ ابن مسعود سے مروی ہے اگر بروایت صحیح ہو والا اس میں تو شک نہیں کہ وقوع معاصی حرم میں زیادہ تر قبیح اور خوفناک تر ہے ولذا عبد اللہ بن عباس نے طائف کا رہنا اختیار کیا تھا اور فرماتے تھے کہ اگر میں پچاس گناہ طائف میں کروں تو میرے نزدیک محبوب تر ہیں مگر میں ایک گناہ کرب سے اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ کسی شہر میں سوائے مکہ کے ہمت پر قبل عمل کے مواخذہ نہیں اسواسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ومن یرد فیہ بالحادی بظلم مذق من عذاب الیم) یعنی جو حرم میں مجروری ظلم کا ارادہ کرے گا اسکو عذاب بڑا دک چکھا دینگے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر مجھے ایک گناہ مکہ میں ہو جاوے وہ غالب تر ہے اور شہر کے شتر گناہوں سے ہاں میں خاص بندے اللہ تعالیٰ کے جو کشاکش مقتضائے طبیعت انسانی سے پاک ہیں وہ اہل میں اس سعادت عظمیٰ کے کہ وہ تضاعف حسنات نصیب ہل مکہ ہیں آج بابر نے عبد اللہ بن عباس سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مکہ میں رمضان یا سورہ زہ رکھا اور قیام شب کیا تبنا کہ ہو سکا تو اس کے واسطے لاکھ رمضان لکھے جاوینگے اور حق تعالیٰ ہر دن میں ایک گروں آزاد کرنے کا اور ہر رات میں ایک گروں آزاد کرنے کا ثواب لکھ گیا اور ہر دن فی سبیل اللہ گھوڑا دینے کا ثواب ہو گا اور ہر چند مدینہ میں تضاعف معیشت کا خوف نہیں لیکن افسردگی اور قلت ادب کا خوف ہے کہ وہ مخالف ہے احترام اور توقیر کے تو دیان کی مجاورت کراہت سے خالی نہیں مگر اہل حجاز و اہل ادب کے واسطے دیان کا رہنا اور دیان کا مراحمہ و سیلہ ہے نجات کا صحیح مسلم میں حدیث مرفوع ہے کہ جو تکلیف اور شدت مدینہ پر صیر کرے گی میری امت میں سے ہو گا میں اسکا شفیع ہو گا قیامت کے دن یا شاہر ہو گا اور ترمذی وغیرہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سے جو سکے مدینہ کا مرنا وہ دیان مرے کہ میں مقرر شفاعت کروں گا دیان کے مرنے والے کی کذا فی فتح القدیر اور مناسک طرابلسی میں ہے کہ امام ابو حنیفہ اور جاعت محتاطین بخوف طلال اور قلت ادب اور حرقت قلب مجھے سے مجاورت مکہ کی کراہت کے قابل ہیں اور ابو یوسف رحمہ

سہ ایک جگہ کا نام نہ
مقتل عزات کے ارٹھ
جیل امشاہ فتح مائے ملی
وسکون مودہ عزات ہیں
ایک جگہ کا نام ہر اور یعنی
اسکون فتح عیم مودہ
ہیں یعنی یادوں کا بیڑا
سہ ایک بیڑا کا نام ہر جگہ
جیل فتح سکون ہیں ۱۱

اور ہوسکتے تو منبر پر کھائیت کرے پناہی و خول کہ میں مذکور ہو چکا اور پاک حیات اپنے اپنے اور خوشبو ہمارے کہ یہ اقرب ہر تعظیفات اور ہر
پشتا فصل ہر اور یہ جو پیشہ لوگ مدینہ مشرفہ کو دیکھ کر سوار ہوں سے آئے ہوتے ہیں اور یہی بی بیٹے ہیں تو انکا کچھ ثناء اللہ تعالیٰ میں سوائے کہ قوم عبد القیس
وہ نہیں ہیں داخل ہیں تو حضرت صلعم کو دیکھ کر اتر پڑے تھے اور حضرت صلعم نے ہر چہ چاہا انہیں فرمایا تھا اگرچہ انکے سردار کی جو بندہ غسل کرنے اور پرتساک ہر
کے پاس گئیں نام نہت میں حاضر وہ تھا تعریف فرمائی کہ مائی سے کہا کہ اگر باہر شہر کے نسل ہو تو اندر شہر کے نسل کرے اور اس سے پہلے ہر کرے جو کچھ چاہے
سیا کرتے ہیں پتہ بن ہر شہر است احرام پیر جب تہ شریفہ نظر آوے تو کسی غلطی اور غنیمت کو دیکھان کرے کہ وہ مکان پاک اور مبارک و تعالیٰ سے ہے
میں تھے علی اللہ علیہ وسلم کے دستے اپنے فرمایا سو کمال شوق اور تعظیم سے درود پڑھتے پڑھتے مدینہ شریفہ میں داخل ہو تو یوں کہ ہر شہر مبارک اور
میں ہر حق و راجحہ منور صدق و اصل میں منہ کاس سلطانا نصیر اللہ صلعم سے تھے آل محمد و اغفر لی ذنوبی و ذنوبی ابوباب رشتہ و فکام اور
لازم ہر کمال فوہی اور عاجزی سے اس شہر منظم کی عزت کو دیکھان کرے ہوتے درود پڑھتا داخل ہوا اور یہ تصور کرے کہ اس شہر کو کس ذات پاک کے
رہنے سے شرف و جلال حاصل ہر وہ مقام ہر کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کریم علیہ السلام و اولادہ و استخلافہ کا حجت کا مقام لیا اور یہ مکان منظم ہوا و اصل لکھام
اور شیخ اسلام اور منبع ایمان اور سچہ زمانہ و فتح اللہ یرین ہر شہر مدینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہر کہ نام بلاد مکہ اور سے فتح ہوئے کہ مدینہ حجاز سے
فتح ہوا ہر اور پناہ کہ اپنے دل کو محبت اور عظمت سے شوقی سے پھر لیوسے اور وہاں چلتے ہوئے یہ تصور کرے کہ یہ گڑھا جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ہر شہر اندر قدم حضرت صلعم کے مونس قدم مبارک پر پڑ جاوے، لہذا امام مالک سے مدینہ میں سوار ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھ کو آتی ہر کہ میں وہاں سوار ہوں
ہاں خود بدولت ہو جو دون چھریب مسجد شریف میں داخل ہو تو وہاں سے جو داخل مساجد میں کہتے ہیں یعنی وہاں پانچوں پٹا رکھے اور یوں کہ اللہ تعالیٰ ذنوبی و فکام
ابواب رشتہ اور روضہ شریفہ کا اول قصد کرے مسجد شریف میں کہ وہاں اس مکان کا نام ہر جو ہر اور قبر شریف کے درمیان میں ہر حدیث صحیح میں ثابت ہر کہ
میری قبر اور قبر کے درمیان میں روضہ ہر ریاض جنت سے اور ہر نمبر میرے حوض ہر ہر چہ در رکعت تحیث مسجد اس ستون کے آگے جسکے نیچے نہ دوق ہر
پشتے ہر طرح کہ ممبر کا محمود اپنے منہ سے کہ مقابل ہو اور جو شوق لکھائی کہ قبلا مسجد میں ہر وہ دونوں انگلیوں کے سامنے ہو کہ یہی مقام ہر حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کے کھڑے ہونے کا کذا فی فتح القدر کرمانی اور صاحب اختیار نے کہا پھر بعد نماز کے مسجد و شکر کا کرے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور ان
تہی اور قبولیت کی دعا کرے اور حق تعالیٰ سے کہی ہو چاہے کہ جتنی رخصت ہو کہی رعایت آواب میں کوئی ادب مجھ سے فوت ہو چہ و پیر شریف کی طرف
کمال شہر و آسار سے انکھیں چھبکائے متوجہ ہوا اور وہاں کی آرائش اور زینت کی طرف نظر ڈالے کہ ادب سے ہمید ہوا و ہر سار فہ کے سامنے مگرے ہو کہ
زیارت کرے اس واسطے کہ حجرہ شریفہ کے گرد شباک خاصی بنی تانبے کی جالیان بنائی تھیں مدت سے اور سابق میں موقت سلف جالیوں نے اندر حجرہ شریفہ کی طرف
تریب تھا و ہذا مناسک قدیمہ میں مذکور ہر کہ دیوار سے چار ہاتھو اتین ہاتھو تک کو کھڑکوں کی تانبہ جالیان لایا گیا تھو وہی ہاتھو قبر شریف سے سامنے بلکہ کہ پشت و زیارت
کیواسطے کھڑا ہوا و اکثر کتب فقہ میں مذکور ہر کہ زیارت کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سردار کے کہ قریب قبلہ رو کھڑا ہوا میں ہمام ہم محقق نے فتح القدر
میں کہا کہ استقبال قبلہ میں نفعیہ ابواللہیت ہر کی ہدایت لایق اعتماد میں اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں ابن عمر سے روایت کی کہ سنت یہ ہر کہ
شہر صلعم کی قبر کی طرف قبلہ کی سمت سے آوے اور پشت اپنی قبلہ کی طرف کرے اور حضرت صلعم کی قبر سے اپنے کی طرف منھ کرے پھر کہ اسلام علیک ایہا النبی
ورحمۃ اللہ برکاتہم اجمعہ کہ اور یہی مذہب ہوا ائمہ ثلاثہ کا الحاصل زیارت کے وقت مودب بطور نماز کھڑے ہو کر صورت مقدسہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کو تہ کرے کہ حضرت صلعم خود مبارک میں آرام فرماتے ہیں اور میرے حاضر ہونے کو جانتے ہیں ہر یہ کلام سنتے ہیں ہر وہاں کہ حضرت کی حیات اور راجحہ
مقدس ہر چہ کمال دیا اور ادب سے یوں عرض کرے سلام علیک یا نبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تعالیٰ علیک یا رسول اللہ الامین السلام علیک

منہ کاس سلطانا نصیر اللہ صلعم سے تھے آل محمد و اغفر لی ذنوبی و ذنوبی ابوباب رشتہ و فکام اور
لازم ہر کمال فوہی اور عاجزی سے اس شہر منظم کی عزت کو دیکھان کرے ہوتے درود پڑھتا داخل ہوا اور یہ تصور کرے کہ اس شہر کو کس ذات پاک کے
رہنے سے شرف و جلال حاصل ہر وہ مقام ہر کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کریم علیہ السلام و اولادہ و استخلافہ کا حجت کا مقام لیا اور یہ مکان منظم ہوا و اصل لکھام
اور شیخ اسلام اور منبع ایمان اور سچہ زمانہ و فتح اللہ یرین ہر شہر مدینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہر کہ نام بلاد مکہ اور سے فتح ہوئے کہ مدینہ حجاز سے
فتح ہوا ہر اور پناہ کہ اپنے دل کو محبت اور عظمت سے شوقی سے پھر لیوسے اور وہاں چلتے ہوئے یہ تصور کرے کہ یہ گڑھا جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ہر شہر اندر قدم حضرت صلعم کے مونس قدم مبارک پر پڑ جاوے، لہذا امام مالک سے مدینہ میں سوار ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھ کو آتی ہر کہ میں وہاں سوار ہوں
ہاں خود بدولت ہو جو دون چھریب مسجد شریف میں داخل ہو تو وہاں سے جو داخل مساجد میں کہتے ہیں یعنی وہاں پانچوں پٹا رکھے اور یوں کہ اللہ تعالیٰ ذنوبی و فکام
ابواب رشتہ اور روضہ شریفہ کا اول قصد کرے مسجد شریف میں کہ وہاں اس مکان کا نام ہر جو ہر اور قبر شریف کے درمیان میں ہر حدیث صحیح میں ثابت ہر کہ
میری قبر اور قبر کے درمیان میں روضہ ہر ریاض جنت سے اور ہر نمبر میرے حوض ہر ہر چہ در رکعت تحیث مسجد اس ستون کے آگے جسکے نیچے نہ دوق ہر
پشتے ہر طرح کہ ممبر کا محمود اپنے منہ سے کہ مقابل ہو اور جو شوق لکھائی کہ قبلا مسجد میں ہر وہ دونوں انگلیوں کے سامنے ہو کہ یہی مقام ہر حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کے کھڑے ہونے کا کذا فی فتح القدر کرمانی اور صاحب اختیار نے کہا پھر بعد نماز کے مسجد و شکر کا کرے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور ان
تہی اور قبولیت کی دعا کرے اور حق تعالیٰ سے کہی ہو چاہے کہ جتنی رخصت ہو کہی رعایت آواب میں کوئی ادب مجھ سے فوت ہو چہ و پیر شریف کی طرف
کمال شہر و آسار سے انکھیں چھبکائے متوجہ ہوا اور وہاں کی آرائش اور زینت کی طرف نظر ڈالے کہ ادب سے ہمید ہوا و ہر سار فہ کے سامنے مگرے ہو کہ
زیارت کرے اس واسطے کہ حجرہ شریفہ کے گرد شباک خاصی بنی تانبے کی جالیان بنائی تھیں مدت سے اور سابق میں موقت سلف جالیوں نے اندر حجرہ شریفہ کی طرف
تریب تھا و ہذا مناسک قدیمہ میں مذکور ہر کہ دیوار سے چار ہاتھو اتین ہاتھو تک کو کھڑکوں کی تانبہ جالیان لایا گیا تھو وہی ہاتھو قبر شریف سے سامنے بلکہ کہ پشت و زیارت
کیواسطے کھڑا ہوا و اکثر کتب فقہ میں مذکور ہر کہ زیارت کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سردار کے کہ قریب قبلہ رو کھڑا ہوا میں ہمام ہم محقق نے فتح القدر
میں کہا کہ استقبال قبلہ میں نفعیہ ابواللہیت ہر کی ہدایت لایق اعتماد میں اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں ابن عمر سے روایت کی کہ سنت یہ ہر کہ
شہر صلعم کی قبر کی طرف قبلہ کی سمت سے آوے اور پشت اپنی قبلہ کی طرف کرے اور حضرت صلعم کی قبر سے اپنے کی طرف منھ کرے پھر کہ اسلام علیک ایہا النبی
ورحمۃ اللہ برکاتہم اجمعہ کہ اور یہی مذہب ہوا ائمہ ثلاثہ کا الحاصل زیارت کے وقت مودب بطور نماز کھڑے ہو کر صورت مقدسہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کو تہ کرے کہ حضرت صلعم خود مبارک میں آرام فرماتے ہیں اور میرے حاضر ہونے کو جانتے ہیں ہر یہ کلام سنتے ہیں ہر وہاں کہ حضرت کی حیات اور راجحہ
مقدس ہر چہ کمال دیا اور ادب سے یوں عرض کرے سلام علیک یا نبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تعالیٰ علیک یا رسول اللہ الامین السلام علیک

۱۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۲۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۳۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۴۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۵۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۶۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۷۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۸۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۹۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔
 ۱۰۔ اگر کسی نے اپنے دل سے کسی کو دوستی کا ارادہ کیا تو اسے پہلے اس کی طبیعت کا مطالعہ کر لے۔

۱- ایضا در کتب معتبره
 ۲- ایضا در کتب معتبره
 ۳- ایضا در کتب معتبره
 ۴- ایضا در کتب معتبره
 ۵- ایضا در کتب معتبره
 ۶- ایضا در کتب معتبره
 ۷- ایضا در کتب معتبره
 ۸- ایضا در کتب معتبره
 ۹- ایضا در کتب معتبره
 ۱۰- ایضا در کتب معتبره

نام کتاب	قیمت	تاریخ	تیمت	تاریخ	تیمت
کام حق عثمانی و شیخ شرف الدین	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
نماز	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مانع مسائل - سرسائل و اصول	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
امام احمد و امام	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
شرح وقایع فارسی - ست حاشیه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مثنوی الامیر شاه و عبدالحق حریت و کرم	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
سبک التعلیم - مرغوب علم است	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
در بیت و کلام و لغت و بیان	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
قانونی و بیست و نه - بیست و نه باب	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
امامی و بیست و نه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
قدوسی	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
شرح فقه - مختصر و فقه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مجموعه المومنین جامی	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
کشف فارسی - از مثنوی فیه الدین کرمانی	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مثنوی معنی و بیست	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مال بدین - از قاضی شاهرود و امام	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
نور و بیست و نه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
شرح مختصر وقایع کور و میری از مود	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
بذل الدین و بیست و نه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
ارشاد تنبیه الانسان - در حدیث و	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
در حدیث و بیست و نه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
رساله قاضی قطب - ذکر و بیست و نه	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
کتاب فقه عسکری	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
ابوالکلام - شرح مثنوی و قاضی از عبدالحق	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
بن محمد معروف	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰
مباو و الاصول - مثنوی مولانا	۴۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰	۱۰۰۰

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
عرب	تفسیر سوره الرحمن - باره پنجم	عرب	از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف -	عرب	مختصر و قایم بخشی - از امام صدیق الشریعہ
عرب	ایضاً - باره ششم	عرب	جاسح ترمذی - از امام ابو یوسف	عرب	درسی متداول -
عرب	ایضاً - باره ہفتم	عرب	عوارح - ترمذی - معروف - مع - رسالہ	عرب	عقدہ البضا - فی مسائل الرضا - عاز
عرب	ایضاً - باره ہشتم	عرب	احول حدیث جرجانی و ثنائی ترمذی -	عرب	مولوی رباب علی مرحوم -
عرب	ایضاً - باره نهم	عرب	تسطانی - شہاب الدین تسلطانی کی	عرب	قدوری محشی - تالیف امام ابو یوسف درسی
عرب	ایضاً - باره دہم	عرب	شرح صحیح البخاری سلسلہ بار شاد الساری	عرب	متداول -
عرب	ایضاً - باره یازدہم	عرب	معروف بہ تسلطانی دس مجلدات بین	عرب	کتاب حدیث اردو
عرب	ایضاً - باره دوازدہم	عرب	شرح خط نسخ کاغذ سفید و لای کی گندہ -	عرب	مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح ترمذی
عرب	ایضاً - باره سیزدہم	عرب	سنن ابی داؤد - ہر چار جلد کامل	عرب	جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم
عرب	ایضاً - باره چار دہم	عرب	دو جلدین از امام سلیمان بن اشعث	عرب	و مغفور کامل چار جلدین جو حاصل الحسن
عرب	ایضاً - باره پانزدہم	عرب	داخل صحاح ستہ معروف جدید الطبع -	عرب	یعنی اول عبارات عربی حدیث کی بعدہ
عرب	ایضاً - باره شانزدہم	عرب	دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و	عرب	اسکا ترجمہ اردو میں کاغذ سفید گندہ -
عرب	ایضاً - باره ہفتدہم	عرب	اسماء متبرکہ و خواہن سارحہ معروف -	عرب	ایضاً - کاغذ حنائی و سفید معمولی -
عرب	ایضاً - باره ہشتدہم	عرب	از السبیل الی الخیرۃ و السبیل - ذخیرہ	عرب	تحفہ الاحیاء - ترجمہ اردو و مشارق الاوقاف
عرب	ایضاً - باره نوزدہم	عرب	احادیث از مولانا غلام کبیری -	عرب	ترجمہ مولوی خرم علی - کاغذ سفید و حنائی -
عرب	ایضاً - باره بیستم	عرب	عناصر الخیرات - با ترجمہ اردو و از	عرب	ترجمہ جامع ترمذی - حامل الحسن
عرب	ایضاً - باره بیست و یکم	عرب	حکیم ناصر علی صاحب اردو بی نقطہ	عرب	جلد اول ترجمہ مولوی فضل احمد نصاری
عرب	ایضاً - باره بیست و دوم	عرب	درود کا مجموعہ -	عرب	لاہوری کاغذ سفید و حنائی -
عرب	ایضاً - باره بیست و سوم	عرب	کتاب تفسیر اردو	عرب	ایضاً - جلد دوم کاغذ سفید و حنائی -
عرب	ایضاً - باره بیست و چارم	عرب	مقدمہ تفسیر سوره الرحمن -	عرب	کتاب حدیث فارسی
عرب	ایضاً - باره بیست و پنجم	عرب	تفسیر سوره الرحمن - باره اول	عرب	اشعۃ اللمعات حامل الحسن شیخ مشکوٰۃ
عرب	ایضاً - باره بیست و ششم	عرب	مولفہ مولوی امیر علی صاحب مترجم	عرب	از مولانا محدث عبدالحمید دہلوی چار
عرب	ایضاً - باره بیست و ہفتم	عرب	فتاویٰ عالمگیری مع مقدمہ -	عرب	مجلدات میں پوری شرح مع ترجمہ -
عرب	تفسیر سورہ فاتحہ - سنی بہ تحفہ الاسلام	عرب	ایضاً - باره دوم -	عرب	کاغذ سفید و حنائی -
عرب	از مولوی اکرام الدین -	عرب	ایضاً - باره سوم -	عرب	کتاب حدیث عربی
عرب		عرب	ایضاً - باره چارم -	عرب	تفسیر الوجہ علی الخیرات جامع الاحادیث